

رِجَالُ الْفَقَہِ

پہلے حصے کا ریل

فقہی احکام و مسائل پر ایک مستند اور بلند پایہ کتب

مُصَنَّف

حضرت مولانا عبد الشکور فاروقی لکھنوی



ناشر

دارالاشاعت

مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی

علم الفقہ

چھ حصے کا مکمل اردو

علم الفقہ اردو زبان میں مکمل فقہ اسلامی کی ایک بہترین کتاب ہے جس میں وہ تمام اسلامی احکام و مسائل کہ جن کی ہر مسلمان کو دن رات ضرورت پیش آتی ہیں دیے ہیں۔ اس کتاب میں عربی کی ضخیم اور مستند کتابوں کے تمام مضامین سہل اور آسان اردو میں منتقل کر دیے گئے ہیں تاکہ ہر مسلمان خود مسائل دیکھ کر ان پر عمل پیرا ہو سکے۔ اس لئے ہر مسلمان گھرانے میں اس کی موجودگی نہایت ضروری ہے۔

حضرت مولانا عبد الشکور صاحب فاروقی ٹکنی

ناشر

دارالاشاعت

مقابل مولوی مسافر حناہ کراچی

جملہ حقوق محفوظ

اشاعت : اول اگست ۱۹۶۵ء

باہتمام :- محمد رضی عثمانی

کل صفحات : ۵۶

قیمت مجلد :- ۵۶/-

طباعت :- ایجوکیشنل پریس، کراچی

میلنے کا پتہ

۱۔ ادارۃ المعارف ڈاک خانہ دارالعلوم کراچی ۳۰

۲۔ ادارۃ اسلامیات عطا انارکلی لاہور

ناشر

دارالاشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی ۱

پیش لفظ

یہ ایک ناقابل فراموش حقیقت ہے کہ برصغیر ہندوپاک کے علماء اسلام نے اگر ایک طرف اپنے مذہب کی گرانقدر اور بے پایاں خدمات انجام دی ہیں تو دوسری طرف برصغیر میں اردو زبان کی تشکیل اور اُس کے بعد اس کی ترویج میں بھی نمایاں اور ٹھوس خدمات سرانجام دی ہیں اردو زبان پر علماء کا سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ انھوں نے عربی و فارسی زبان کی اہم اور بلند پایہ کتب کو اردو میں منتقل کیا ہے اور قرآن و حدیث فقہ تاریخ اور دوسرے اسلامی علوم پر اب تک اردو میں جس قدر ذخیرہ عوام کے سامنے آچکا ہے وہ یقیناً ہندوپاک کے مسلمانوں کے لئے باعث فخر و امتنان ہے۔

ہندوپاک کے مسلمانوں کی خوش قسمتی ہے کہ وہ اپنے دین مذہب سے اردو زبان کے ذریعہ مکمل واقفیت حاصل کر سکتے ہیں۔

مذہبی نقطہ نظر سے سب سے زیادہ اہم عقائد و عبادات و معاملات ہیں جن کے مسائل و احکام سے واقف اور روشناس ہونا ہر شخص کے لئے ضروری ہے اس سلسلہ میں علماء نے مختلف چھوٹی بڑی کتابیں تصنیف کیں اس دور میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے بہشتی زیور کو جو مقبولیت و شہرت

حاصل ہوتی وہ کسی دوسری کتاب کا حصہ نہ بن سکی۔ لیکن بہشتی زیور صرف فقہی مسائل پر ہی مشتمل نہیں بلکہ اس میں فقہی مسائل و احکام کے علاوہ اور بھی بہت سی معلومات ہیں لیکن اُس کے حواشی اور ضمیموں نے اس کی ضخامت اتنی بڑھا دی کہ ہر شخص کے لئے اس سے فائدہ اٹھانا مشکل ہو گیا ہے احقر کی دیرینہ خواہش اور تمنا تھی کہ کوئی ایسی کتاب پورے اہتمام کے ساتھ شائع کی جائے کہ جس میں نہایت آسان فقہی ترتیب کے مطابق مکمل مسائل درج ہوں اور علماء کے نزدیک معتبر مستند ہونے کے ساتھ عام فہم بھی رہتا کہ ہر شخص اس سے استفادہ کر سکے۔

کافی تلاش و جستجو کے بعد حضرت مولانا عبد الشکور صاحب رۃ فاروقی لکھنؤی کی مشہور کتاب علم الفقہ پر نظر پڑی جو مستند ہونے کے ساتھ ساتھ اعمال و عبادات اور تمام دینی ضروریات پر مفصل معلومات کی حامل ہے کافی عرصہ ہوا یہ انمول کتاب ہندوستان میں شائع ہوئی تھی۔ لیکن پاکستان میں کسی ادارہ نے اس کی طرف توجہ نہیں کی۔ حالانکہ یہ کتاب اس کی مستحق ہے کہ ہر شخص کو یہ کتاب اپنے گھر میں رکھنا چاہیے۔

تاکہ ہماری قوم کا ہر فرد اسلامی احکام کا پورا پورا علم حاصل کر سکے اور ہماری آئندہ نسل صحیح معنی میں مسلمان کہلانے کی مستحق بن سکے۔

اس کتاب علم الفقہ میں فقہ کی اُن تمام ضخیم اور مستند کتابوں کے

مضامین سہل اور آسان اردو میں منتقل کر دیئے گئے ہیں جنہیں عربی میں ہونے کی وجہ سے اردو زبان طبقہ نہیں پڑھ سکتا۔ علم الفقہ اسلامی احکام و مسائل کی ایسی جامع اور مستند کتاب ہے کہ لوگ اس کی موجودگی میں دوسروں سے مسائل پوچھنے کی محنت سے بے نیاز ہو جائیں گے اس لئے اس کتاب کا ہر گھر میں ہونا انتہائی ضروری ہے تاکہ وہ روزمرہ پیش آنے والے مسائل کا خود ہی حل تلاش کر کے اس پر عمل پیرا ہو سکے۔ اسی لئے اس کتاب کی اشاعت میں انتہائی اہتمام اور احتیاط برتی گئی ہے۔ چنانچہ اصل نسخہ پر نظر ثانی کرائی گئی اور پھر اس کے بعد کتابت کرائی گئی ہے تاکہ کتاب بالکل صحیح چھپے اور یہ پاکستانی نسخہ اغلاط سے پاک ہے۔ حتی الامکان کتابت و طباعت میں بھی پورا اہتمام کیا گیا ہے اور کاغذ بھی سفید گلیر استعمال کیا جا رہا ہے۔ یہ پوری کتاب چھ حصوں پر مشتمل ہے جن کی مختصر تفصیل درج ذیل ہے

① علم الفقہ حصہ اول۔ (مسائل طہارت)

اس حصہ میں پاکی ناپاکی وضو و غسل وغیرہ کے تمام احکام درج کئے گئے ہیں۔

② علم الفقہ حصہ دوم (مسائل نماز)

اس حصہ میں فرض نماز سنتیں نوافل اور ہر قسم کی نمازوں اور ان کے احکام درج ہیں۔

③ علم الفقہ حصہ سوم (مسائل روزہ و رمضان)

جس میں رمضان کے فضائل اور روزہ کے تمام مسائل اور اعتکاف

روایت ہلال کا تفصیلی بیان ہے۔

علم الفقہ حصہ چہارم (مسائل زکوٰۃ و صدقات)

۴

اس حصہ میں مسائل زکوٰۃ و صدقات کی تفصیل قرآن و سنت کی روشنی میں بیان کی گئی ہے اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ زکوٰۃ کن لوگوں پر اور کس صورت میں واجب ہے اور کن صورتوں میں نہیں اور یہ کہ زکوٰۃ و صدقات کے کون لوگ مستحق ہیں۔

علم الفقہ حصہ پنجم (مسائل حج)

۵

اس میں حج اور عمرہ کے تمام احکام و مسائل درج کئے گئے ہیں اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ حج کن لوگوں پر فرض ہے اور اسکے شرائط کیا ہیں؛ اور ساتھ ہی تمام مقامات زیارت کے احکام اور طریقے تفصیل کیساتھ کئے گئے ہیں۔

علم الفقہ حصہ ششم (مسائل معاشرت)

۶

اس حصہ میں نکاح طلاق خلع مہر و میراث وغیرہ کے مسائل و احکام درج ہیں انکے علاوہ دوسرے ایسے تمام مسائل جو روزمرہ زندگی سے متعلق ہیں کتاب کا یہ ایک مجمل خاکہ ہے تفصیل اصل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں امید ہے کہ لوگ اس کتاب سے زیادہ سے زیادہ فوائد حاصل کریں گے۔ دارالاشاعت کراچی کی ابتداء ہی سے یہ کوشش رہی ہے کہ عام مسلمانوں کے فائدے کیلئے مفید اسلامی کتابیں اعلیٰ معیار پر شائع کی جائیں کہ جو عرصہ سے نایاب ہیں اور جنکی فی زمانہ ہر شخص کو ضرورت ہے۔ لیکن یہ ایک مشکل اور صبر آزما کام ہے اسکو صرف اللہ تعالیٰ کی مدد اور احباب دہل ذوق حضرات کا تعاون ہی پورا کر سکتا

بندہ محمد رفیع عثمانی

ہے۔

۲۰ اپریل ۱۹۶۵ء مطابق ۱۶ ذی الحجہ ۱۳۸۴ھ

تقریظ

از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

حضرت مولانا عبد الشکور صاحب لکھنؤی دامت برکاتہم کی
تصنیف لطیف علم الفقہ اردو زبان میں مکمل فقہ اسلامی کی
بہترین کتاب ہے اس کے مستند اور معتبر ہونے کے لئے تو
خود حضرت مصنف کا اسم گرامی کافی ضمانت ہے جو اپنے علم و
فضل اور خدمات کی بناء پر محتاج تعارف نہیں کتاب کی
ترتیب سہل اور عام لوگوں کے فائدہ کے لئے عبارت
آسان کرنے کا خاص اہتمام کیا گیا ہے۔ تاکہ عام اردو
خواں حضرات پاستانی اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

جولائی الاول ۱۳۸۱ھ

خالی صفحہ برائے یادداشت قارئین کرام

کتاب مطالعہ کرنے والے حضرات کی سہولت کے لئے یہ ایک صفحہ خالی چھوڑا
گیا ہے تاکہ اس میں لوگ کتاب سے متعلق یادداشت درج کر سکیں۔

فہرست مضامین علم الفقہ چھ حصے کا مل اندو

۳۷	کنویں کے پاک کرنے کا طریقہ	۳	پیش لفظ
۳۸	متفرق احکام	۷	تقریظ حضرت مفتی محمد رفیع صاحب مدظلہ
۴۰	نجاستوں کا بیان		علم الفقہ حصہ اول (مسائل طہارت)
۴۳	نجاست کے مسائل میں کارآمد اصول		
۴۵	ان چیزوں کا بیان جنہیں نجاست غلیظہ ہے	۱۷	آغاز
	جن چیزوں میں نجاست خفیفہ ہے ان کا	۱۷	اس کتاب میں جن امور کا لحاظ کیا گیا
۴۸	بیان	۱۹	پانی کے مسائل
۵۱	پاک ہونے والی چیزوں کی قسمیں	۱۹	مطلق پانی کی پانچ قسمیں ہیں
۵۱	زمین وغیرہ کی پاکی کا طریقہ	۲۰	پانی کی دوسری قسمیں
	جن چیزوں میں مسام نہیں ان کی پاکی	۲۰	نجس پانی کی تینوں قسمیں
۵۲	کا طریقہ	۲۱	پانی کے مسائل میں کارآمد اصول
	جن چیزوں میں کم مسام ہیں ان کی پاکی کا	۲۳	ماء مطلق طاہر مطہر غیر مکروہ کا بیان
۵۳	طریقہ	۲۵	غیر مستعمل پانی
۵۲	مسام والی چیزوں کی پاکی کا طریقہ	۳۰	طاہر مطہر مکروہ پانی
۵۵	رقیق و سیال چیز کی پاکی کا طریقہ	۳۱	جانوروں کا جھوٹا پانی
۵۵	گاڑھی اور بستہ چیزوں کی پاکی کا طریقہ	۳۲	کنویں کے احکام

۷۹	وضو کے مکروہات	۵۵	کھال کی پاکی کا طریقہ
۸۰	معذور کا وضو	۵۶	جسم کی پاکی کا طریقہ
۸۲	وضو دو قسم کی چیزوں سے ٹوٹتا ہے	۵۹	متفرق مسائل
۸۲	پہلی قسم کی اول صورت	۶۱	استنجا کے مسائل
۸۳	پہلی قسم کی دوسری صورت	۶۱	پیشاب پاخانہ جہاں درست نہیں
۸۵	دوسری قسم	۶۲	پیشاب پاخانہ کے وقت جن امور سے بچنا
۸۶	وضو جن چیزوں سے نہیں ٹوٹتا		چاہیئے
۸۹	مسح کا بیان	۶۳	جن چیزوں سے استنجا بلا کراہت درست ہے
۸۹	موزوں کا مسح	۶۳	استنجا کا طریقہ
۹۰	مسح کی شرطیں	۶۵	استنجا کے احکام
۹۱	وہ چیزیں جن پر مسح درست ہے	۶۶	نجاست حکمیہ سے پاک ہونے کا طریقہ
۹۲	جن کو مسح درست ہے اور جن کو درست نہیں	۶۸	وضو کا بیان
۹۳	مسح کے احکام	۶۹	وضو کے واجب ہونے کی شرطیں
۹۴	مسح کا مسنون و مستحب طریقہ	۶۹	وضو کے صحیح ہونے کی شرطیں
۹۴	مسح کے فرائض	۷۰	وضو کے احکام
۹۴	مسح کے سنن و مستحبات	۷۰	وضو کا مسنون و مستحب طریقہ
۹۴	مسح کے باطل ہو جانے کی صورتیں	۷۲	وضو کے فرائض
۹۴	حدث اصغر کے احکام	۷۵	وضو کے واجبات
۹۷	وضو کے احکام	۷۶	وضو کی سنتیں
۹۹	غسل کا بیان	۷۸	وضو کے مستحبات

۱۱۸	پانی کے استعمال سے معذور ہوئی کی صورتیں	۹۹	غسل کے واجب ہونے کی شرطیں
۱۱۹	جن چیزوں سے تیمم جائز ہے اور جن سے گھبریں	۹۹	غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں
۱۲۰	تیمم کے احکام	۱۰۰	غسل کے فرض ہونے کی صورت
۱۲۰	تیمم کا مسنون و مستحب طریقہ	۱۰۲	استحاضہ کی صورتیں
۱۲۱	تیمم کے فرائض اور واجبات	۱۰۵	جن صورتوں میں غسل فرض نہیں
۱۲۱	تیمم کی سنن اور مستحبات	۱۰۷	جن صورتوں میں غسل واجب ہے
۱۲۲	تیمم جن چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے	۱۰۷	جن صورتوں میں غسل سنت ہے
۱۲۳	علم الفقہ حصہ دوم (مسائل نماز)	۱۰۷	جن صورتوں میں غسل مستحب ہے
		۱۰۸	غسل کا مسنون و مستحب طریقہ
۱۲۴	نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت	۱۰۹	غسل کے فرائض
۱۲۸	اصطلاحات	۱۰۹	غسل میں جن اعضاء کا دھونا فرض نہیں
۱۳۱	اوقات نماز	۱۱۰	غسل کے واجبات
۱۳۶	اذان اور اقامت کا بیان	۱۱۰	غسل کی سنتیں
۱۳۸	اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۱۰	غسل کے مستحبات
۱۳۹	اذان اور اقامت کا مسنون طریقہ	۱۱۱	غسل کے مکروہات
۱۴۰	اذان و اقامت کے احکام	۱۱۱	حدیث اکبر کے احکام
۱۴۲	اذان و اقامت کے سنن و مستحبات	۱۱۲	غسل کے متفرق مسائل
۱۴۶	متفرق مسائل	۱۱۶	تیمم کا بیان
۱۴۸	نماز کے واجب ہونے کی شرطیں	۱۱۷	تیمم کے واجب ہونے کی شرطیں
۱۴۹	نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۱۷	تیمم کے صحیح ہونے کی شرطیں

۲۰۲	نماز کے مستحبات	۱۵۷	فرض نمازوں کا بیان
۲۰۳	جماعت کا بیان	۱۶۴	نماز وتر کا بیان
۲۰۴	جماعت کی فضیلت اور تاکید	۱۶۶	نفل نمازوں کا بیان
۲۱۱	جماعت کی حکمتیں اور فائدے	۱۶۹	نماز تہجد
۲۱۲	جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں	۱۷۰	نماز چاشت
۲۱۴	ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں	۱۷۱	نماز تحیۃ المسجد
۲۱۴	جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۷۲	سنت وضو
۲۲۲	جماعت کے احکام	۱۷۳	نماز سفر
۲۲۴	مقتدی اور ان کے متعلق مسائل	۱۷۳	نماز استخارہ
۲۳۱	جماعت حاصل کرنے کا طریقہ	۱۷۳	نماز حاجت
۲۳۳	نماز جن چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے	۱۷۵	صلوۃ الاذان
۲۳۹	نماز جن چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے	۱۷۵	صلوۃ التسبیح
۲۴۴	نماز میں حدیث کا بیان	۱۷۷	نماز توبہ
۲۴۶	پہلا نقشہ	۱۷۸	نماز قتل
۲۴۷	دوسرا نقشہ	۱۷۸	نماز تراویح
۲۴۹	تیسرا نقشہ	۱۸۲	نماز احرام
۲۵۰	نماز میں سہو کا بیان	۱۸۳	نماز کسوف و خسوف
۲۵۲	قضا نمازوں کا بیان	۱۸۵	نماز کے فرائض
۲۶۰	مریض اور معذور کی نماز	۱۹۰	نماز کے واجبات
۲۶۴	مسافر کی نماز کی نماز	۱۹۳	نماز کی سنتیں

۳۲۶	کفن کے مسائل	۲۶۷	خوف کی نماز
۳۲۸	نماز جنازہ کے مسائل	۲۶۹	نماز جمعہ کا بیان
۳۳۵	دفن کے مسائل	۲۷۱	جمعہ کے فضائل
۳۳۹	شہید کے احکام	۲۷۳	جمعہ کے آداب
۳۴۳	متفرق مسائل	۲۷۶	نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید
۳۴۵	ایصال ثواب کے مسائل	۲۷۸	نماز جمعہ کے واجب ہونے کی شرطیں
۳۵۳	مسجد کے احکام	۲۷۹	نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں
۳۵۵	چہل حدیث نماز	۲۸۱	خطبے کے مسائل
۳۶۹	چہل آثار فاروق اعظم رضی	۲۸۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ جمعہ کے دن
۲۷۸	علم الفقہ حصہ سوم مسائل روزہ رمضان	۲۸۷	نماز کے مسائل
۲۸۹		۲۸۹	عیدین کی نماز کا بیان
۲۸۲	روزے کی فضیلت تاکید اور رمضان کی بزرگی	۲۹۳	کعبہ کرمہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان
۳۹۱	رویت ہلال کے احکام	۲۹۵	قرآن مجید کے نزول جمع و ترتیب کے حالات
۳۹۵	روزے کے واجب ہونے کی شرطیں	۲۹۹	قرآن مجید کے فضائل اور اسکی تلاوت کا ثواب
۳۹۶	روزے کے صحیح ہونے کی شرطیں	۳۰۶	قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے آداب
۳۹۸	روزے کے اقسام	۳۱۰	سجدہ تلاوت کا بیان
۴۰۰	روزے کے فرائض	۳۱۹	جنازہ کی نماز وغیرہ کا بیان
۴۰۱	روزے کے سنن و مستحبات	۳۱۹	بیمار کی عبادت کا بیان
۴۰۱	روزہ جن چیزوں سے فاسد ہو جاتا ہے	۳۲۱	قریب المرگ کے احکام
۴۰۸	وہ صورتیں جنہیں روزہ فاسد نہیں ہوتا	۳۲۲	غسل میت کے مسائل

۴۸۸	زکوٰۃ اور عشر کے مستحقین کا بیان	۴۱۳	معذورین کے احکام
۴۹۲	رکاز کا بیان	۴۱۷	قضا اور کفارے کے مسائل
۴۹۵	صدقہ فطر کا بیان	۴۱۹	روزے کے متفرق مسائل
۴۹۵	مسائل	۴۲۱	اعتکاف کا بیان
۵۰۰	چہل حدیث زکوٰۃ	۴۲۳	اعتکاف کے مسائل
۵۱۳	چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ	۴۲۸	چہل حدیث صیام
۵۳۰	علم الفقہ حصہ پنجم (مسائل حج و عمرہ)	۴۳۶	چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ
۵۳۲	حج کی تاکید اور فضیلت	۴۵۳	علم الفقہ حصہ چہارم (مسائل زکوٰۃ و صدقات)
۵۳۵	اصطلاحی الفاظ اور مقامات کے ناموں کی تشریح	۴۴۵	زکوٰۃ کی فضیلت اور اسکی تاکید
۵۴۰	حج کے فوائد اور اس کی حکمتیں	۴۶۶	زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطیں
۵۴۱	حج کے احکام	۴۷۰	زکوٰۃ کے صحیح ہونے کی شرطیں
۵۴۲	حج کے واجب ہونے کی شرطیں	۴۷۱	سائمہ جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان
۵۴۳	حج کے صحیح ہونے کی شرطیں	۴۷۲	اونٹ کا نصاب
۵۴۵	حج کی فرضیت ساقط ہو چکی شرطیں	۴۷۳	گائے بھینس کا نصاب
۵۴۵	حج کا مسنون و مستحب طریقہ	۴۷۴	بکری بھیر کا نصاب
۵۵۱	حج کے فرائض	۴۷۵	چاندی سونے اور تجارتی مال کا نصاب
۵۵۱	حج کے واجبات	۴۷۶	زکوٰۃ کے مسائل
۵۵۲	حج کے مسائل	۴۸۱	عشر یعنی زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ
		۴۸۷	ساعی اور عاشر کا بیان

۷۱۷	گیارہواں سبب	۷۰۴	اپنے فروغ
۷۱۷	تعلق حق غیر	۷۰۷	تیسرا سبب
۷۱۷	محرمات کا بیان	۷۰۷	دودھ کا رشتہ
۷۲۰	ولی کا بیان	۷۰	دودھ کے رشتہ کی شرطیں
۷۲۷	کفو کا بیان	۷۱۱	چوتھا سبب
۷۲۸	مہر کا بیان	۷۱۱	اختلاف مذہب
۷۳۲	مہر کی مقدار واجب کا بیان	۷۱۳	پانچواں سبب
۷۳۳	نقشہ مہر اہیات المؤمنین	۷۱۳	اتحاد نوع
۷۳۷	مہر مثل	۷۱۳	چھٹا سبب
۷۵۰	نکاح فاسد و باطل کا بیان	۷۱۳	اختلاف جنس
۷۵۲	حقوق زوجین	۷۱۳	ساتواں سبب
۷۵۳	زوجہ کے حقوق	۷۱۳	طلاق
۷۵۳	نفقہ کے مسائل	۷۱۳	آٹھواں سبب
۷۵۹	زوج کے حقوق	۷۱۳	لعان
۷۶۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حق معاشرت	۷۱۳	نواں سبب
۷۶۲	لوٹدی غلام اور آنکے نکاح کے احکام	۷۱۳	ملک
۷۶۶	نا بالغ بچوں کے نکاح کا بیان	۷۱۳	دسواں سبب
۷۶۷	کافروں کے نکاح کا بیان	۷۱۳	جمع اور اس کا مطلب
۷۷۲	خاتمہ کتاب	۷۱۶	جمع کا دوسرا مطلب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ كَمَا یَلِیْقُ بِجَلَالِهِ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَظْهَرِ كَمَالِهِ عَبْدُكَ وَ
رَسُولُكَ سَبِّحْ فَارَہُ وَاَوَّلًا نَحْمَدُکَ وَآلِہٖٓ اَصْحَابِہٖ الْمُتَحِلِّیْنَ بِمَخَصَّالِہٖ

چونکہ اس کتاب کے مقدمہ میں فقہ کی تعریف اور اس کے پڑھنے پڑھانے کی فضیلت اور اس کی
احتیاج اور ضرورت جو ہر مسلمان کو ابتدائے پیدائش سے آخر وقت تک رہتی ہے نہایت دل چسپ
تقریر اور بہت دلکش تحریر میں ہدیہ ناظرین ہوگی اور اس کے متعلق دوسری مفید اور کارآمد بحثیں
نہایت عمدہ تفصیل سے پیش کی جائیں گی۔ اس لئے اس مقام پر صرف بعد ظاہر کرنے ان امور کے
جن کا التزام اس کتاب میں کیا گیا ہے اصل مقصود کی طرف توجہ کی جاتی ہے۔

اس کتاب میں جن امور کا لحاظ کیا گیا ہے

- ۱۔ ہر شے کے متعلق جس قدر احکام ہیں وہ سب ایک جگہ جمع کر دیئے جاویں تاکہ ہر شخص کو
سند نکالنے میں آسانی ہو۔
- ۲۔ ہر مسئلہ میں وہی قول لکھا جائے گا جس پر قوی ہے مختلف اقوال اور روایات کا ذکر نہ کیا
جائے گا تاکہ دیکھنے والے کے ذہن کو انتشار نہ ہو۔
- ۳۔ وہ بہت سے مسائل جو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب ہیں حالانکہ ان کے نہیں
یا بعض کمزور مسائل کو مفتی بہ لکھ دیا گیا ہے اس کی بھی تحقیق کی جائے گی۔
- ۴۔ بعض مسائل کی بلحاظ ضرورت دلیل بھی بیان کی جائے گی۔
- ۵۔ زمانہ کے بدلنے سے جو احکام بدل گئے ہیں اور تجارت کے نئے اسباب مثل ریل، تار،

ڈاک، ٹکٹ، اسٹامپ، نوٹ وغیرہ کے احکام کا بھی بیان ہوگا

۷۔ جب کوئی ایسا مسئلہ پیش آوے کہ جس کا حکم کتب فقہ میں نہیں یا سخت اختلاف کی وجہ سے ایک دو شخص فیصلہ نہ کر سکیں تو علمائے عرب و عجم سے مشورہ کر کے محقق قول لکھ دیا جائیگا
۸۔ جن کتب معتبرہ سے مسائل نقل کئے جائیں گے ان کے نام بحوالہ مصنف و موطر یا فصل و باب لکھ دیئے جائیں گے تاکہ اگر کسی کو اصل کا دیکھنا منظور ہو تو اس کو دقت نہ ہو۔ ہاں جن مسائل میں اتفاق ہے یا مشہور ہیں ان کا حوالہ نہ دیا جائے گا۔

۸۔ اردو عام فہم ہوگی لغت اور اصطلاح کی بھرت نہ ہوگی تاکہ عام لوگ بھی سمجھ لیں۔ میں خداوند تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کر کے پوری پوری اُمید رکھتا ہوں کہ میری اس کتاب سے عام اہل اسلام کو نفع ہوگا علم والوں کو بھی اور بے علموں کو بھی عورتوں کو بھی مردوں کو بھی اس لئے کہ اسکی عبارت اس قدر آسان اور سادہ ہے جس کا سمجھنا کسی جاہل کو بھی مشکل نہیں ہے۔ وہ معتبر نایاب کتابیں جن سے اس کتاب میں کام لیا گیا ہے غالباً ہر شخص کو نہیں مل سکتیں۔ خدا نے چاہا تو اس کتاب کے بعد مفتی بہ اور محقق مسئلہ دریافت کرنے کے لئے پھر کسی اور فقہ کی کتاب کی ضرورت نہ رہے گی۔ چونکہ فقہ میں عبادات اور عبادات میں نماز کا رتبہ سب سے زیادہ ہے اور وہ بغیر طہارت کے نہیں ہو سکتی اور طہارت پانی پر موقوف ہے اس لئے پہلے پانی کے مسائل لکھے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ مدد فرمائے (آمین)

پانی کے مسائل

مقدمہ :- اس میں ان اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کئے جائیں گے جو پانی کے مسائل میں بولے جاتے ہیں۔ پانی کو عربی زبان میں ماء کہتے ہیں اور اسکی دو قسمیں ہیں مطلق، مقید۔
۱۔ مطلق :- وہ پانی جس کو محاورہ میں پانی کہتے ہیں اور پانی کے لفظ سے بغیر کسی خصوصیت کے جو عام لوگ سمجھتے ہیں۔

پانی :- لطیف شے ہے اگر گرد و غبار کی آمیزش اس میں نہ ہو تو جس برتن میں رکھا جاتا ہے اسکی تمام اندرونی چیزیں اس میں دکھلائی دیتی ہیں۔ رقیق اور تپلا ایسا ہے جس کو کپڑے سے بخوبی نچوڑ سکتے ہیں اور جسم اور اعضاء پر بہت آسانی سے بہا سکتے ہیں۔ جاندار چیزوں کی زندگی اور زمیں سے اشیاء کا اگنا، بڑھنا باقی رہنا اس پر موقوف ہے۔ بیرنگی اس کا رنگ ہے۔ مزہ اس کا اس سے پوچھئے جس نے گرمی کی شدت اور پیاس کی حالت میں اس کو پیا ہو۔

۲۔ مقید :- وہ پانی جس کو محاورہ میں پانی نہیں کہتے جیسے مگلاب، کیوڑہ، رس، سرکہ یا پانی کے ساتھ کوئی اور خصوصیت لگاتے ہیں جیسے تر بوز کا پانی، ناریل کا پانی۔

مطلق پانی کی پانچ قسمیں ہیں

۱۔ طاہر مطہر غیر مکروہ :- وہ پانی جو خود پاک ہو اور اس سے وضو اور غسل وغیرہ بغیر کراہت کے درست ہو۔

۲۔ طاہر مطہر مکروہ :- وہ پانی جو خود پاک ہو مگر طاہر مطہر غیر مکروہ کے ہوتے ہوئے اس سے وضو، غسل وغیرہ مکروہ تنزیہی ہے۔ ہاں اگر وہ نہ ہو تو مکروہ نہیں۔

۳۔ طاہر غیر مطہر :- وہ پانی جو خود پاک ہے مگر وضو یا غسل اس سے جائز نہیں

۴۔ مشکوک :- وہ پانی جو خود پاک ہے مگر مطہر یا غیر مطہر ہونا اس کا یقینی نہیں یعنی

اگر اس سے وضو یا غسل کیا جائے تو اس کو نہ جائز کہہ سکتے ہیں نہ ناجائز

ف۔ طاہر غیر مطہر اور مشکوک میں فرق یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس پانی طاہر غیر مطہر ہو تو اس کو صرف تمیم کرنا چاہیئے۔ اس لئے کہ اس پانی سے وضو اور غسل کا ناجائز ہونا یقینی ہے اور اگر کسی کے پاس ماء مشکوک ہو تو اس کو وضو و تمیم دونوں کرنا چاہئیں۔ اس لئے کہ ماء مشکوک ہے وضو اور غسل کا جائز یا ناجائز ہونا یقینی نہیں۔

پانی کی یہ چاروں قسمیں ناپاک کو پاک کر دیتی ہیں۔ مذکورہ بالا فرق صرف وضو اور غسل کے احکام میں ہے۔
۵۔ نجس :- وہ پانی جو خود ناپاک ہو اور وضو اور غسل اس سے جائز نہیں ناپاک چیزیں اس سے پاک نہیں ہوتیں بلکہ پاک چیزوں کو ناپاک کر دیتا ہے۔ چونکہ اس کی تین قسموں کا سمجھنا پانی کی دوسری قسموں کے معلوم کر لینے پر موقوف ہے۔ اس واسطے پہلے وہ دوسری قسمیں لکھی جاتی ہیں۔

پانی کی دوسری قسمیں

۶۔ جاری :- وہ پانی جو بہتا ہوا ہو جسکو عام طور پر مجاورہ میں بہتا پانی کہتے ہیں۔
۷۔ راکد :- وہ پانی جو ایک جگہ ٹھیرا ہوا ہو بہتا ہوا نہ ہو۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ کثیر۔ قلیل
۱۔ کثیر :- اس قدر پانی کہ جس کی نجاست ایک طرف گرے تو دوسری طرف اس کا کچھ اثر نہ ہو نجاست کا رنگ، بو، مزہ پانی کے اور طرفوں میں معلوم نہ ہو۔
۲۔ قلیل :- وہ پانی جو کثیر نہ ہو یعنی اگر اس کے ایک طرف نجاست گرے تو دوسری طرف نجاست کا رنگ، بو یا مزہ معلوم ہو۔

نجس پانی کی تینوں قسمیں

۱۔ وہ ماء جاری جس کے رنگ، بو، مزہ کو نجاست نے بدل دیا ہو۔

کثیر راکد :- جس کے تمام طرفوں کے رنگ، بو، مزہ کو نجاست نے بدل دیا ہو۔

۳۔ علماء نے کثیر کی کئی تعریفیں لکھی ہیں لیکن امام اعظمؒ اور ائمہ صاحبین رحمۃ اللہ علیہم کا یہی مذہب ہے۔ اسٹانی جلد ۱

قلیل راگرد :- جس میں نجاست گری ہو خواہ تھوڑی یا بہت اور پانی کے رنگت، بو، مزہ میں فرق

ہو ہو یا نہ ہو۔

مستعمل :- وہ پانی جس سے زندہ آدمی فرض ادا کرنے یا ثواب حاصل کرنے کے لئے وضو کرے یا

نہائے یا کسی عضو کو دھوئے بشرطیکہ وہ پانی اس کے جسم سے ٹپک چکا ہو اور جسم پر کوئی نجاست حقیقیہ نہ ہو

بنیذ تھر :- وہ پانی جو کھجوروں کے بھیگنے سے شیریں ہو گیا ہو مگر اس کی اصل رقت و نیلان میں کوئی

فرق نہ ہو اور نہ اس کے پینے سے نشہ پیدا ہو۔

دریائی جانور :- جن کی پیدائش اور زندگی پانی میں ہو۔ خواہ پانی سے جدا ہو کر زندہ رہ سکیں یا

نہیں جیسے گھڑیاں اور مچھلی وغیرہ۔

خشکی کے جانور :- جن کی پیدائش اور زندگی پانی میں نہ ہو۔ خواہ پانی میں زندہ رہ سکیں یا نہیں

جیسے بٹ وغیرہ۔

دموی جانور :- جن میں ذبح کرنے یا کسی عضو کے کاٹنے سے خون بہے یا ٹپکے۔

غیر دموی جانور :- جن میں بالکل خون نہ ہو یا ایسا خون نہ ہو جو بہے بلکہ کھاڑھا ہو جو بہ نہ سکے۔

کنواں :- پانی کا وہ چشمہ جو کثیر کی حد تک نہ پہنچا ہو۔

اسراف :- بے ضرورت یا ضرورت سے زائد پانی کو خرچ کرنا

پانی کے مسائل میں کارآمد اصول

(اصل ۱) الاصل فی الماء الطہارۃ (اصل پانی میں پاکی ہے)

پانی اصل میں پاک ہے اور جب تک کسی دلیل سے اس کا ناپاک ہونا معلوم نہ ہو پاک سمجھا جائیگا

مثال :- جھل میں گڑھوں میں جو پانی بھرا ہوتا ہے تاوقتیکہ قرآن سے اسکے ناپاک ہونیکا یقین ہو جائے پاک ہے

(اصل ۲) اَلْیَقِیْنِ لَا یَزُولُ بِالشَّكِّ (یقین شک سے نہیں جاتا)

مثلاً (شافعی جلد ۱) اور اگرچہ کل جہیز مشہور ہے کہ جو پانی دس گز طول دس گز عرض مربع ہو وہ کثہ ہے

اس سے کم ہو تو قلیل۔ یہ قول متاخرین کا ہے اصل مذہب میں اس کا کچھ تہ نہیں نہ حدیث سے کوئی نسخہ ہے

عسہ جیسے پیشاب پانچاں اور نجاست حقیقیہ کی تعریف انشاء اللہ نجاستوں کے بیان میں آوے گی۔

جس بات کا یقین ہو اس کو محض وہم یا شک سے چھوڑنا نہ چاہیئے۔

مثال :- کسی مکان میں پاک پانی رکھا ہوا ہے وہاں سے کتنا نکلتے ہوئے دیکھا کتے کو پانی پیتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہ کسی قرینہ سے اس کا پینا معلوم ہوا۔ اگر گمان ہوتا ہے کہ شاید کتے نے پانی پی لیا ہو تو وہ پانی پاک ہے اس لئے کہ پانی کا پاک ہونا یقینی ہے۔ ناپاک ہونے کا شک ہوا تو اس شک سے یقین نہ جائے گا۔

(اصل ۳) غَالِبُ الظَّنِّ مُلْحَقٌ بِالْيَقِينِ (گمان غالب یقین کا حکم رکھتا ہے)

یقین کی طرح گمان غالب بھی محض وہم و خیال سے چھوڑنا نہ جائے گا۔

مثال :- کسی پانی کو دو مسلمان پاک کہیں اور ایک عورت یا کافر اس کو ناپاک بتائے تو وہ پانی پاک ہے دو مسلمانوں کے کہنے سے اس کے پاک ہونے کا گمان غالب ہے اور ایک عورت یا کافر کے کہنے سے اس کے ناپاک ہونے کا شک ہے۔ اس لئے اس کے پاک ہونے کا حکم دیں گے۔

(اصل ۴) الْأَصْلُ بَقَاءُ مَا كَانَ عَلَى مَا كَانَ (اصل یہ ہے کہ ہر چیز اپنی پہلی حالت پر باقی رہتی ہے)

ہر چیز اپنی پہلی حالت پر باقی بھی جائے گی جب تک کہ اسکی پہلی حالت کا چلا جاتا کسی دلیل سے معلوم نہ ہو

مثال :- گھڑے سے گلاس میں پانی لیا گلاس کے پانی میں نجاست دیکھی تو گھڑے کے پانی کو ناپاک نہ کہیں گے۔ گھڑے کا پانی پاک تھا اب بھی پاک رہے گا اور نجاست شاید گلاس میں ہو۔ ہاں گلاس دھو کر دیکھ کر پانی لیا جائے تو پھر یقیناً نجاست گھڑے میں سمجھی جائے گی۔

(اصل ۵) الْأَصْلُ إِضَافَةُ الْحَارِثِ إِلَى قَرُبِ أَوْقَاتِهِ (اصل یہ ہے کہ نئی پیدا ہونی چیز کو کہیں گے کہ اسی وقت پیدا ہوتی ہے)

جو چیز کہ نئی پیدا ہوتی ہو۔ اور اس کے پیدا ہونے کا وقت معلوم نہ ہو تو اس کو سمجھیں گے کہ ابھی پیدا ہوئی

مثال :- کنویں میں مرا ہوا چوہا دیکھا جائے اور گرنے کا وقت کسی قرینہ سے معلوم نہ ہو تو اس کنویں کے پانی کو دیکھنے کے وقت سے ناپاک کہیں گے اور اس سے پیشتر اس پانی سے جو وضو یا غسل کیا گیا ہے سب کو جائز رکھیں گے۔

(اصل ۶) الْمُسْتَقْتَةُ تَجْلِبُ التَّيْسِيرَ (مستحق سے آسانی ہوجاتی ہے)

قیاسی احکام ضرورت اور حرج کے وقت بدل سکتے ہیں۔

مثال :- ہندوؤں کی بیٹھنا پاک ہے کنویں میں گر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا اس لئے کہ اگر کنویں کے پانی کو ناپاک کہیں تو بہت دقت ہوگی کیونکہ ہندوؤں کی بیٹھنے سے کنویں کی حفاظت مشکل ہے

(اصل ۷) لَا مَانِعَ لِلْجَنَابَةِ فِي مَوَدِّ النَّعْثِ (شرعی حکم میں عقل کو دخل نہیں۔)

شرعی حکم کو عقل کے خلاف سمجھ کر رد نہیں کر سکتے۔

مثال :- کنویں میں مرا ہوا چوہا نکلے تو بیس ڈول کھینچنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ بیس ڈول سے تمام پانی کا پاک ہونا سمجھ میں نہیں آتا تو بیس ڈول نہ کہیں گے کہ بیس ڈول سے پانی پاک نہیں ہوتا۔

(اصل ۸) مَا ثَبَتَ عَلَى خِلَافِ الْقِيَاسِ جو حکم قیاس کے خلاف ہو اس کو دوسری جگہ
فَنَحْنُ سَلَا لِقَاسٍ نَكْبِهِ جاری نہیں کرتے۔

شریعت کا جو حکم خلاف قیاس کے ہو اس کو دوسری چیزوں کے لئے ثابت نہیں کر سکتے
مثال :- پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔ عرق سے جو پانی کے مثل ہے وضو اور غسل کو درست نہ کہیں گے۔

(اصل ۹) الضَّرُورَاتُ تَبِيحُ الْمُحْذَرَاتِ حاجت ناجائز چیزوں کو جائز کر دیتی ہے

ممنوع اور ناجائز چیزیں ضرورت کے وقت جائز ہو جاتی ہے

مثال :- تشنگی میں جان پر آجے تو ناپاک پانی پینا درست ہے۔

(اصل ۱۰) الْعَبْرَةُ لِلْغَالِبِ لَا لِلْمَغْلُوبِ اعتبار غالب کا ہوتا ہے نہ مغلوب کا

چند چیزیں جب مل جائیں تو ان میں جو غالب ہے اس کا حکم اور مجموعہ کا حکم ایک ہے

مثال :- مستعمل اور مطہر پانی اگر مل جائیں اور مستعمل زیادہ ہو تو یہ کل پانی مستعمل سمجھا جائے

گا اور اگر مطہر زیادہ ہو تو یہ کل پانی مطہر سمجھا جائے گا۔

پاک شے اگر پانی میں مل جائے اور پانی کی رقت وسیلان کو کھو دے یا پانی کے مزے اور رنگ

یا رنگ اور بو یا بو اور مزے کو بدل دے تو سمجھا جائے گا کہ وہ شے پانی پر غالب ہے اور اس پانی کو ماء مطلق نہ کہیں گے۔

ماء مطلق طاهر مطہر غیر مکررہ کا بیان

مسائل

مسئلہ (۱) بارش دیا ہمندر نہر تالاب چشمہ کنویں کا پانی، شبنم، برف اور اولہ کا پانی جو گہری سے

پگھل کر ٹپکے۔ یہ تمام پانی پاک ہیں۔ وضو اور غسل ان سے بلا کراہت درست ہے
مسئلہ (۲) نجاست جیسے پاخانہ، گوبر، لید وغیرہ سے پانی اگر گرم کیا جائے تو اس سے پانی میں
کچھ نقصان نہ آئے گا وضو اور غسل بلا کراہت درست ہے

مسئلہ (۳) پانی کا زیادہ کٹھڑے رہنے، رکنے، بند رہنے سے یا برتن میں بہت دن رکھنے سے رنگ
بدل جائے یا بد مزہ ہو جائے یا بو کرنے لگے تو وضو اور غسل بلا کراہت اس سے جائز ہے جیسے تالاب
حوض کا پانی زیادہ روز رکھنے سے بو کرنے لگتا ہے۔ حاجی پنیوں میں زمزم کو لاتے ہیں تو اس کا رنگ و
مزہ بدل جاتا ہے۔

مسئلہ (۴) جنگل میں چھوٹے گڑھوں میں جو پانی بھرا رہتا ہے تا وقتیکہ قرائن سے اس کے ناپاک
ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو اس وقت تک اس کو پاک ہی کہیں گے۔

مسئلہ (۵) راستوں پر ٹھکے گھڑے وغیرہ میں پانی پینے کو رکھ دیتے ہیں اور اس سے ہر قسم کے
لوگ شہری دیہاتی چھوٹے بڑے مرد و عورت پانی لے کر پیتے ہیں اور احتیاط نہیں کرتے تو یہ پانی پاک
ہے ہاں اگر ناپاک ہونے کا کسی طور سے یقین ہو جائے تو پھر پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ (۶) کافروں کے برتن کا پانی بھی پاک ہے اس لئے کہ نجاست سے ہر مذہب و ملت کے
لوگ پیتے ہیں۔ ہاں جو کافر کہ نجاست سے نہیں پیتے اور کسی طرح قرائن سے معلوم ہو جائے کہ
ان کے برتن پاک نہیں تو پھر ان کے برتن کا پانی پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ (۷) چھوٹے پتھر جن کے ہاتھوں کا کچھ اعتبار نہیں نجاست سے وہ احتیاط نہیں کرتے
اگر پانی میں ہاتھ ڈال دیں تو پانی پاک ہے۔ ہاں اگر ان کے ہاتھ کا ناپاک ہونا یقینی طور سے معلوم ہو جائے تو پانی ناپاک ہے
مسئلہ (۸) وہ کنویں جن سے ہر قسم کے لوگ پانی بھرتے ہیں اور میلے گرو وغبار آلود برتن اور ہاتھوں
سے بھرتے ہیں ان کا پانی پاک ہے تا وقتیکہ برتنوں اور ہاتھوں کا ناپاک ہونا یقیناً معلوم نہ ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۳)

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُرًا
دو نوں آتیوں کا حاصل یہ ہے کہ خدا نے تمہارے پاک کرنے کو عینہ برسایا۔ اس سے
معلوم ہوا کہ یہ بارش کا پانی پاک ہے اور ناپاک چیزوں کو پاک کر دیتا ہے۔ قرآن مجید میں ایک اور مقام میں ہے فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فِي
مَاءٍ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا تمہیں پانی نہ ملے تو تیمم کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ پانی پاک ہے اس سے وضو و غسل درست
ہے یہ اگر نہ ہو تو تیمم کرنا چاہیے۔ حدیث میں ہے الْمَاءُ طَهُرٌ پانی پاک کر دیتا ہے ۱۲ منہ

مسئلہ (۹) گھڑے یا ٹکے سے لوٹے یا آنچورے میں پانی لیا جائے اور پانی پیتے وقت اور اس کے قبل لوٹے اور آنچورے کو نہ دیکھا جس سے معلوم ہوتا کہ ان میں کچھ تھایا نہیں ہاں پانی لینے کے بعد دیکھا تو لوٹے میں یا آنچورے میں نجاست پانی تو ایسی حالت میں ٹکے اور گھڑے کا پانی پاک ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں اس کا یقین نہیں کہ یہ نجاست گھڑے یا ٹکے میں تھی۔ ممکن ہے کہ لوٹے یا گلاس ہی میں ہو اور اسی طرح ڈول سے بلا دیکھے ہوئے پانی بھرا جائے اور کھینچنے کے بعد ڈول میں نجاست نکلے تو پانی کنویں کا پاک ہے۔

مسئلہ (۱۰) درخت کی تہی گھونے کی وجہ سے پانی اگر ٹوکرنے لگے یا بدمزہ ہو جائے یا رنگ بدل جائے یا مزہ اور رنگ اور بو تینوں بدل جائیں تو یہ پانی پاک ہے۔ وضو اور غسل اس سے درست ہے۔

مسئلہ (۱۱) با وضو شخص بلا نیت وضو کے ہاتھ پر ٹھنڈا کرنے یا اگر دو غبار دھونے کی غرض سے یا دوسرے شخص کو وضو سکھانے کے لئے اگر وضو کرے تو اس وضو کا پانی مستعمل نہ ہوگا اور استعمال شدہ پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔

غیر مستعمل پانی

مسئلہ (۱۲) با وضو مرد یا عورت جس کو نہانے کی ضرورت نہ ہو اور غسل نہ کرنا مسنون ہو اور نہ جسم پر کسی جگہ نجاست لگی ہو اور پھر نہانے تو یہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اس سے وضو اور غسل درست ہے اور اسی طرح وہ شخص جس کو نہانے کی ضرورت نہ ہو اگر اس عضو کو جو وضو میں نہیں دھویا جاتا دھوئے بشرطیکہ یہ عضو پاک ہو تو یہ پانی بھی مستعمل نہیں خواہ وہ سر کے بال ہی کیوں نہ دھوئے۔

مسئلہ (۱۳) حائضہ یا وہ عورت جس کو بچہ پیدا ہونے کے بعد خون آتا ہے خون بند ہونے سے پہلے اگر نہانے اور جسم اس کا پاک ہو تو یہ پانی مستعمل نہیں اور وضو اور غسل اس سے درست ہے۔

مسئلہ (۱۴) چار پانچ سال کا ایک ایسا لڑکا جو وضو کو نہیں سمجھتا وہ اگر وضو کرے یا دیوانہ وضو کرے تو یہ پانی مستعمل نہیں۔

عہ جس پانی کے ناپاک ہونے کا شبہ ہو اور پاک ہونا یقینی ہو اس سے وضو اور غسل کرنا مکروہ تنزیہی ہے بشرطیکہ اچھا پانی موجود ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے **ع ما یسہیئ الی ما یسہیئ** مشتبہ چیز کو چھوڑ دو اور یقینی غیر مشتبہ کو لے لو (شامی ص ۱۷۱)

عہ بعض کتابوں میں ہے کہ اس سے وضو اور غسل درست نہیں یہ قول صحیح نہیں اس لئے کہ تیوں کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور محاورے میں لوگ اسکو پانی کہتے ہیں اور جب یہ پانی مطابق اور مطہر ہو تو پھر وضو اور غسل اس سے درست نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں اسی طرح گرد و مٹی پانی میں ملی ہو جیسے بارش کا پانی برسات میں دیا کے پانی سے ہر جاتا ہر دہ بھی غزا پانی کہلاتا ہے۔

عہ پاک ہونا ان کے جسم کا اگر پہلے سے مشتبہ ہو تو پھر اس کا مکروہ ظاہر پانی کا حکم ہوگا۔ ۱۲

مسئلہ (۱۵) پاک کپڑا، برتن اور دوسری پاک چیزیں جس پانی سے دھوئی جائیں اس سے وضو اور غسل درست ہے۔ بشرطیکہ محاورے میں اس کو ماء مطلق کہتے ہوں اور پانی کے تین وصفوں سے دو وصف باقی ہوں اور اگر دو وصف بدل جائیں تو پھر درست نہیں مثال چاول دھوئے جائیں یا ترکاری وغیرہ دھوئیں تو اگر رنگ، بو، مزہ تینوں بدل جائیں یا رنگ، مزہ بدل جائے یعنی دو وصف بدل جائیں تو وضو اور غسل درست نہیں۔ ہاں اگر کچھ نہ بدلے یا ایک بدلے تو درست ہے

مسئلہ (۱۶) سور، کتے کے علاوہ کوئی زندہ جانور جس پانی سے نہلایا جائے وہ پاک ہے بشرطیکہ جسم پر نجاست لگی ہوئی نہ ہو اور لعاب دہن نہ ملا ہو اور اسی طرح سور، کتے کے سوا زندہ جانور جس پانی میں جاسے یا گر پڑے اور اس کا منہ پانی تک نہ پہنچے اور جسم پر نجاست بھی نہ ہو تو یہ پانی پاک ہے اور وضو اور غسل اس سے درست ہے۔ ہاں گھوڑا اور وہ جانور جن میں دم سائل نہیں اور وہ جانور جن کا گوشت درست ہے ان کا لعاب دہن بھی اگر پانی میں مل جائے تو پانی پاک ہے۔ (در مختار)

مسئلہ (۱۷) بدن یا کپڑا صاف کرنے کے لئے یا خود پانی ہی صاف کرنے کی غرض سے کوئی شے مثل صابون وغیرہ کے پانی میں جوش دی جائے تو اس سے وضو اور غسل درست ہے بشرطیکہ پانی کی اصلی رقت میں کچھ فرق نہ بھا ہو اور پانی گاڑھا نہ ہو جائے خواہ مزہ، بو، رنگ تینوں جاتے رہے ہوں (سرائی الفلاح)

مسئلہ (۱۸) پاک پانی میں خشک چیز مثل آٹے، ستوا، اناج وغلہ کے ڈال دی جائے یا خشک روٹی بھگو دی جائے یا گاڑھی چیز مثل شربت بنفشہ نیلو فر معجون گلقد کے ڈال دی جائے اور پانی کے تینوں وصف مزہ، بو، رنگ جاتے رہیں لیکن جوش نہ دیا جائے اور پانی کی رقت وسیلان اصلی میں کچھ فرق نہ آئے اور محاورے میں اس کو پانی بھی کہتے ہوں تو اس سے وضو درست ہے اور اگر محاورے میں پانی اس کو نہ کہیں بلکہ اس کا دوسرا نام ہو تو وضو درست نہیں خواہ رقت وسیلان پانی کا سا ہو۔ مثال: شکر گھول کر پانی میں شربت بنائیں تو اس سے وضو درست نہیں اگرچہ اس میں پانی کی سی رقت باقی ہو اس لئے کہ اس کو محاورے میں پانی نہیں کہتے بلکہ شربت کہتے ہیں۔

۱۔ اس لئے کہ محاورے میں اس کو ماء مطلق بولتے ہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ مردے کو بیری کی پتی پانی میں

جوش دے کر غسل دوا اور ظاہر ہے کہ اس سے تینوں وصف بھی بدل جائیں گے۔ ۱۲۔

۲۔ رقت کے باقی رہنے کی یہ علامت ہے کہ کپڑے سے پتھر یا تو پتھر جاتے اور سیلان کی علامت یہ ہے کہ اعضا

پر پانی کی طرح بہے۔ ۱۲۔ مسند۔

مسئلہ (۱۹) ایسی رقیق سیال شے جو پانی سے رنگ، بو، مزہ تینوں وصفوں میں مخالف ہو جیسے سرکہ، دودھ، رس کہ ان کا مزہ، بو، رنگ تینوں مخالف ہیں اگر پانی میں مل جائے اور پانی کے کسی ایک وصف کو کھودے خواہ مزہ بدل جائے یا رنگ یا بو تو اس پانی سے وضو اور غسل درست ہے ہاں اگر دو وصف جاتے رہیں تو درست نہیں۔ اور جو رقیق شے پانی سے دو وصف یا ایک میں مخالف ہو اور ایک یا دو میں موافق ہو جیسے عرق بادبان، کیوڑہ وغیرہ کہ جن کی بو، مزہ مخالف ہے اور رنگ میں موافق ہے تو یہ اگر پانی میں مل جائیں اور پانی کے مزہ، رنگ اور بو میں کچھ تغیر نہ ہو تو اس سے وضو درست ہے ورنہ نہیں یعنی اگر دو وصف بدل جائے گا تو وضو درست نہ ہوگا

مسئلہ (۲۰) رقیق و سیال شے جو پانی سے کسی وصف میں مخالف نہیں اس کا مزہ، رنگ، بو سب پانی کا سا ہے تو یہ اگر قلیل پانی میں مل جائے اور اس سے قلیل پانی وزن میں زیادہ ہو مثلاً یہ رقیق اگر ایک سیر ہو اور قلیل سوا سیر ڈیڑھ سیر ہو تو اس وقت اس قلیل سے وضو درست ہے

مثال :- مستعمل پانی ایک سیر جو کہ پانی سے کسی وصف میں مخالف نہیں دو سیر پانی میں مل جائے تو تمام پانی غیر مستعمل ہوگا اور اس سے وضو اور غسل درست ہے

مسئلہ (۲۱) جس جانور میں دم سائل نہ ہو یا دریائی جانور پانی میں مرجائے یا مچھولی بچھٹ جائے تو یہ پانی پاک ہے وضو اور غسل اس سے درست ہے

مسئلہ (۲۲) کثیر یا جاری پانی میں نجاست گرے یا کوئی جانور گر کر مر جائے اور پانی کا مزہ، رنگ، بو ان تینوں میں سے ایک بھی نہ بدے اور پانی اپنی اصلی حالت پر رہے تو ان سے وضو اور غسل درست ہے، ہاں اگر تینوں میں سے ایک بھی بدل جائے گا تو درست نہیں۔

مسئلہ (۲۳) جاری یا کثیر پانی میں مستعمل یا نجس پانی جو کہ جاری اور کثیر سے زیادہ ہو مل جائے تو اس سے

۱۔ پانی سے تینوں وصف میں جو مخالف ہے اگر وہ دو وصف کو کھودے تو سمجھا جائے گا کہ وہ پانی پر غالب ہے اور پانی فنا ہو کر یہی بن گیا اور جب پانی فنا ہو گیا اور دوسری شے بن گیا تو پھر اس کو پانی کا حکم نہ رہے گا جیسے پانی برف بن کر جم جائے۔ ۱۲۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ شخص جس کو نہانے کی ضرورت ہے اگر عرض یا کنویں میں نہائے اور اس کے جسم پر نجاست نہ ہو تو پانی کنویں کا پاک ہے اور اسی طرح وضو کے وقت کنویں میں مستعمل پانی کے قطرے ٹپکیں تو بھی کچھ حرج نہیں اس لئے کہ مستعمل پانی بہ نسبت غیر مستعمل کے تھوڑا ہے اور اس تھوڑے پر فقہانے جو نجس ہونے کو لکھا ہے وہ مفتی بہ نہیں۔ ۱۲۔

۳۔ ایسا جانور اگر پانی میں بچھٹ کر ریزہ ریزہ ہو گیا ہے تو اس کا پینا مکروہ تحریمی ہے (شامی صفحہ ۱۳ ج ۱ ص ۱۲)

جاری اور کثیر ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ (۲۴) کنواں، چشمہ ناپاک اگر خشک ہو جائے اور پھر دوبارہ اس میں خشک ہونے کے بعد پانی نکلے تو یہ پانی پاک ہے بشرطیکہ اس میں اس وقت نجاست نہ ہو۔

مسئلہ (۲۵) پنجس پانی گھڑے، پیائے، مگلاں وغیرہ میں ہو اور نجاست کی وجہ سے پانی کارنگ مزہ، بو، تینوں میں سے کوئی بھی نہ بدلا ہو تو ایسی حالت میں پاک پانی اوپر سے برے یا ان برتنوں میں اس قدر ڈالا جائے کہ پانی کنارے سے نکل کر نیچے رہ جائے تو اس سے پانی و برتن دونوں پاک ہو جائیں گے (شامی ص ۱۳ ج ۱)۔

مسئلہ (۲۶) ناپاک زمین پر اگر اس قدر پانی ڈالا جائے کہ ایک گز بہ جائے یا اس قدر بارش ہو کہ ایک گز بہ جائے تو زمین اور پانی دونوں پاک ہیں (شامی ص ۱۳ ج ۱)۔

مسئلہ (۲۷) جاری پانی سے چند آدمیوں کو برابر متصل ہو کر وضو غسل کرنا درست ہے خواہ یہ پانی جاری کسی چھوٹے سے نالے میں ہو جیسا کہ ہندستان میں چھوٹے چھوٹے بڑے نالے ہوتے ہیں جس سے کھیتوں کو پانی دیا جاتا ہے۔

مسئلہ (۲۸) جاری پانی اگر ناپاک ہو جائے یعنی نجاست اس کے کسی وصف کو بدل دے تو نجاست کا جب اثر جاتا رہے گا پانی پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ (۲۹) طاهر منظر پانی میں مستعمل پانی برابر یا زیادہ مل جائے تو تمام پانی کو مستعمل کا حکم ہوگا ہاں اگر منظر زیادہ ہو تو تمام کو منظر کہیں گے۔

مسئلہ (۳۰) حائضہ یا نفساء عورت غرن بند ہونے کے بعد نہائے تو یہ پانی مستعمل ہے۔

۵۔ کثیر اور جاری پانی نجاست سے پاک نہیں ہوتا اس لئے کہ اگر اس کو ناپاک ہونے کا حکم دیا تو انسان کی معاشرت بہت شلو ہو جائے گی۔ دوسری نجاست کا مدار طہارے نفیسہ پر ہے نفیسہ طبیعت والے میں پانی کے استعمال کو برا جانیں اور گوارا نہ کریں تو وہ ناپاک ہے اور ظاہر ہے کہ کثیر یا جاری پانی میں اگر نجاست گرے اور اس کا اثر معلوم نہ ہو تو ایسی طبیعت کے لوگ اس کے استعمال سے احتراز نہ کریں گے ہاں اگر نجاست پانی کے کسی وصف کو بدلے تو ضرور اس کے استعمال سے کراہت ہوگی اور اس وقت یہ بھی ناپاک ہے۔ اس موقع پر یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ کسی نہر میں اگر جانور مر جائے اور مرنے کے پانی کا اکثر حصہ جل رہا ہو یا بچا ہو پانی کا کوئی وصف اس کی وجہ سے متغیر نہ ہو تو یہ پانی پاک ہے اور جانور کے پیچھے کی طرف وضو اور غسل کرنا درست ہے جو اس کے خلاف لکھتے ہیں اس کی وجہ معلوم نہیں ہوتی ۱۲۔

۶۔ ہمارے فقہانے یہاں بہت جزئیات بیان کئے ہیں مگر اس پر ہے کہ مستعمل پانی ناپاک ہے مثلاً یہ لکھتے ہیں۔ (بلیغ حاشیہ ص ۲۹ پر)۔

مسئلہ (۳۱) جس شخص کو نہانے کی ضرورت ہو اور جسم پر اس کے کہیں نجاست نہ ہو وہ اگر نہائے یا اپنے کسی پاک عضو کو دھوئے یا کلی کرے یا ناک میں پانی ڈالے یا بلا ضرورت پیر کو یا ہاتھ کو پانی میں ڈال دے تو یہ مستعمل ہو جائے گا لیکن ہاتھ یا پیر کو اگر پانی میں ڈالے گا تو اسی قدر پانی مستعمل ہوگا جس قدر ہاتھ یا پیر کو لگا ہے نہ تمام اگر کسی ضرورت سے ہاتھ کو یا پیر کو اگر پانی میں ڈالے مثلاً پانی نکالنے کے لئے یا رکھنے کی وجہ سے تو پانی مستعمل نہ ہوگا اور اسی طرح سنت ادا کرنے کے واسطے اگر نہائے جیسے عیدین، جمعہ، حج، طواف وغیرہ کے لئے تو یہ بھی مستعمل ہوگا۔

مسئلہ (۳۲) بے وضو اگر وضو کرے یا اپنے کسی عضو کو دھوئے جس کا وضو میں دھونا فرض یا سنت ہے تو یہ پانی مستعمل ہوگا۔ اور اسی طرح با وضو وضو کے ارادے سے اگر وضو کرے لیکن دونوں وضو ایک مقام پر نہ ہوں تو یہ پانی بھی مستعمل ہو جائے گا ہاں اگر ایک جگہ وضو کیا اور پھر بلا فصل اسی جگہ دوسرا وضو کیا تو دوسرے وضو کا پانی مستعمل نہ ہوگا۔

مسئلہ (۳۳) جس جگہ پانی کا استعمال مسنون یا مستحب ہے وہاں جو پانی استعمال کیا جائیگا وہ مستعمل کہلائیگا مثلاً کھانے کے پہلے یا پیچھے ہاتھ دھونا مسنون ہے تو جس پانی سے کھانے کے پہلے یا پیچھے ہاتھ دھویا جائے وہ مستعمل ہے۔

مسئلہ (۳۴) کافر کے بدن پر نجاست نہ ہو لیکن نہانے کی ضرورت ہو یا بے وضو ہو تو وہ جس پانی سے نہائے وہ مستعمل ہوگا ہاں اگر نہانے کی ضرورت نہ ہو اور با وضو پھر نہائے تو مستعمل نہ ہوگا۔

مسئلہ (۳۵) با وضو شخص وضو کے ارادہ سے دوبارہ وضو کرے یا بے وضو شخص بے ارادہ وضو کے اعضاء وضو کو دھوئے تو وہ پانی مستعمل ہوگا۔

مسئلہ (۳۶) قلیل پانی تھوڑی نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے مثلاً ایک قطرہ شراب یا پیشاب یا خون یا نجس پانی کا پڑ جائے یا ایک رقی پاخانہ گر جائے تو سب پانی نجس ہو جائیگا

لاکھ قلیل

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۸) کہ ایسا شخص جو نہانے کی ضرورت رکھتا ہے اور اس کے جسم پر کہیں نجاست نہیں اگر کنویں میں داخل ہو تو تمام پانی ناپاک ہے۔ بے وضو شخص اگر پانی کے برتن میں پیچھے سے زیادہ ہاتھ ڈالے تو تمام پانی ناپاک ہے۔ وضو کے برتن میں اگر مستعمل پانی ٹپکے تو سب پانی نجس ہو گیا اسی قسم کے اور بہت مسائل ہیں اور فقہانے یہاں بڑی طبع آزمائیاں کی ہیں اور لا طائل بخیر ہیں زیادہ تعجب کی یہ بات ہے کہ جب مستعمل پانی خود پاک ہے اگر مٹھریں جو زیادہ سے مل جائے تو لگتے ہیں کہ مٹی بہ یہ ہے کہ بہت مٹھر ہوگا۔ ایسی بحثوں کا کیا موقع تھا۔ ۱۲

اگرچہ نجاست سے پانی کا رنگ، بو، مزہ میں کچھ فرق نہ آیا ہو۔

مسئلہ (۳۷) خون سائل جن جانوروں میں ہوتا ہے ان کا بدن مرجانے کے بعد ناپاک ہو جاتا ہے تو اگر ایسا جانور قلیل پانی میں گر کر مرجائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا اور جن جانوروں میں خود خون سائل نہیں ہوتا مگر جب دوسرے جانوروں کا مثل انسان وغیرہ کے خون پیتے ہیں تب ان کا خون سائل ہو جاتا ہے جیسے بڑا کھٹمل، چونک، بڑا مچھر پستور وغیرہ پس اگر یہ جانور ایسے وقت میں کہ ان میں خون سائل ہو قلیل پانی میں گر کر مرجائے تو پانی ناپاک ہو جائیگا جب تک کہ جن میں خون سائل ہو پانی میں مرجائے یا مرے ہوئے گر جائیں تو پانی ناپاک ہو جائیگا

مسئلہ (۳۸) پاخانہ یا اور کسی نجاست سے جو کثیر پیدا ہوتا ہے وہ نجس ہے۔ قلیل پانی میں گر جائے تو ناپاک ہو جائے گا۔ (شامی ص ۱۲ ج ۱)

مسئلہ (۳۹) قلیل ناپاک پانی میں اس قدر پانی چھوڑا جائے کہ وہ کثیر ہو جائے تو وہ پانی پاک نہ ہوگا بلکہ ناپاک ہو جائے گا۔ اور اسی طرح نجس حوضوں میں پانی نہ ہو تھوڑا تھوڑا جائے یا حوض میں نالی کے ذریعہ سے پانی بھرا جائے تو ان دونوں حالتوں میں پانی ناپاک ہوگا۔ حاصل یہ کہ تھوڑا پانی نجس پانی یا کسی دوسری نجس چیز سے ملے تو کل ناپاک رہے گا۔

طاہر مطہر مکروہ پانی

مسئلہ (۴۰) دھوپ سے جو پانی گرم ہو گیا ہو اس سے وضو غسل مکروہ ہے (شامی ص ۱۳ ج ۱)

مسئلہ (۴۱) جس قلیل پانی میں آدمی کا تھوک یا ناک مل جائے اس سے وضو غسل مکروہ ہے (خزانة المقتن)

مسئلہ (۴۲) مستعمل پانی کا پینا اور کھانے کی چیزوں میں استعمال کرنا مکروہ ہے اور وضو غسل اس سے درست نہیں (شامی ص ۱۴ ج ۱)

مسئلہ (۴۳) جس پانی کے ناپاک ہونے کا یقین اور گمان غالب نہ ہو محض شک ہو اس سے وضو غسل مکروہ ہے

مثال :- چھوٹا بچہ جس پانی میں ہاتھ ڈال دے اور اس کے ہاتھوں کا ناپاک ہونا یقینی نہ ہو۔ بلکہ ناپاک ہونے کا شک ہو تو اس سے وضو غسل مکروہ ہے

ہدایہ میں ہے کہ یہ پانی پاک نہیں ہوتا لیکن یہ صحیح نہیں۔ جب تک کہ یقین کی علامت یہ ہے کہ اس کے پیر کی انگلیوں میں جعلی اور کھال نہ ہو۔ البتہ وہ جانور جن میں خون سائل نہ ہو ان کے مرنے سے پانی نجس نہیں ہوگا۔ ۱۲۔

مسئلہ (۳۴) مرد کو خوب صورت لڑکے اور غیر محرم عورت کا جھوٹا پانی پینا مکروہ ہے بشرطیکہ اس پانی کے پینے سے شہوت کا گمان ہو اس میں وہ لطف ملے جو محبوبوں کے جھوٹے میں ملتا ہے۔ اور اسی طرح عورت کو بھی غیر مرد کا جھوٹا پینا مکروہ ہے (طحطاوی و مراقی الفلاح)

مسئلہ (۳۵) زہوم کے پانی سے بے وضو کو وضو نہ کرنا چاہیے اور اسی طرح وہ شخص جس کو نہانے کی حاجت ہو اس سے غسل نہ کرے اور اس سے ناپاک چیزوں کا دھونا اور استنجا کرنا مکروہ ہے (مراقی الفلاح ص ۱۲)

مسئلہ (۳۶) عورت کے وضو اور غسل کے بچے ہوئے پانی سے مرد کو وضو، غسل مکروہ ہے (شامی)

مسئلہ (۳۷) دریائی یا غیر رموی جانور پانی میں مر کر پھٹ جائے اور ریزہ، ریزہ ہو کر پانی میں مل جائے تو اس پانی کا پینا مکروہ ہے ہاں وضو، غسل اس سے درست ہے اس لئے کہ ان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (شامی ص ۱۳۵ ج ۱)

مسئلہ (۳۸) وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا مکروہ ہے

مسئلہ (۳۹) جن مقاموں پر خدا کا عذاب کسی قوم پر آیا ہو جیسے نمود اور عاد کی قوم اس مقام کے پانی سے وضو اور غسل مکروہ ہے (شامی ص ۱۳۵ ج ۱)

جانوروں کا جھوٹا پانی

مسئلہ (۵۰) آدمی کا جھوٹا پانی مطہر غیر مکروہ ہے خواہ مسلمان کا ہو یا کافر کا، چھوٹے کا ہو یا بڑے کا مرد کا ہو یا عورت کا یا ایسے شخص کا ہو جس کو نہانے کی ضرورت ہو یا حیض اور نفاس والی عورت کا بشرطیکہ کوئی ناپاک چیز مثل شراب اور سوڑے کھا کر فوراً نہ پیا ہو (طحطاوی و شرح مراقی الفلاح)

مسئلہ (۵۱) گھوڑے کا جھوٹا، حلال جانوروں کا جھوٹا چرند ہوں یا پرند، غیر رموی جانوروں کا جھوٹا حرام ہوں یا حلال، دریائی جانوروں کا جھوٹا حرام ہوں یا حلال، طاهر مطہر غیر مکروہ ہے بشرطیکہ ان کا منہ اس وقت ناپاک نہ ہو یعنی نجاست کھاپی کر فوراً پانی نہ پیا ہو اور ایسا بھی نہ ہو کہ نجاست اکثر کھایا کہتے ہوں جیسا کہ بعض جانوروں کو نجاست کھانے کی عادت ہوتی ہے۔ اور دوسری چیزوں سے اسکو زیادہ کھاتے ہیں (شامی)

مسئلہ (۵۲) جو جانور حرام ہیں اور مکانات میں رہتے ہیں جیسے بلی، چوہا، سانپ اور حرام پرند اور اسی طرح وہ حلال جانور جو چھوٹے پھرتے ہیں اور جو چاہتے ہیں وہ کھاتے ہیں جس چیز میں چاہتے ہیں منہ ڈال دیتے ہیں ان کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے

مسئلہ (۵۳) پرندوں کے سوا حرام جانور جو مکانوں میں نہیں رہتے جنگل میں رہتے ہیں جیسے شیر، بھیریا، چیتا، گود، ہاتھی وغیرہ ان کا جھوٹا پاک ہے

مسئلہ (۵۴) جن جانوروں کا جھوٹا پاک ہے اگر وہ ناپاک چیز کھا کر فوراً پانی پیں تو یہ جھوٹا پاک ہے اس لئے کہ ناپاک چیز کے لگنے سے زبان ہونٹ وغیرہ ناپاک ہو جاتے ہیں۔ ہاں کچھ توقف کے بعد جس میں دوا یک دفعہ لعاب نکلنے سے منہ صاف ہو جائے اگر کسی پانی کو پیں تو ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ (۵۵) جس پتھر کی پیدائش گدھی یعنی مادہ تر سے ہو اس کا جھوٹا اور گدھے کا جھوٹا مشکوک ہے

کنویں کے احکام

کنویں میں گرنے والی چیزوں کی تین قسمیں ہیں۔

پہلی قسم وہ ہے جس سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔

دوسری قسم وہ ہے جس سے کل پانی ناپاک ہو جاتا ہے

تیسری قسم وہ ہے جس سے کل پانی ناپاک نہیں ہوتا بلکہ تھوڑا پانی۔

مسئلہ (۵۶) پاک چیز کے کنویں میں گر جانے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا اور وضو، غسل

اس کے پانی سے اس وقت تک درست ہے کہ اسکو پانی مطلق کہیں مثال :- کنویں میں

شکر چھوڑ دی جائے تو اس سے وضو اس وقت تک درست ہے جب تک کہ وہ شربت نہ ہو جائے

مسئلہ (۵۷) حیوان غیر دُموی یا دریائی کے کنویں میں گر کر مر جانے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا

بشرطیکہ ان کے جسم پر نجاست نہ ہو۔ مثال :- پھلی، گھڑیاں، وہ سائب جس میں خون نہ ہو اگر کنویں

میں گر کر مرجائیں یا مر کر گر جائیں تو کنواں ناپاک نہ ہوگا۔

۵ فقہانے کنویں کے پانی کو راکد قرار دیا ہے۔ اور راکد کی دو قسمیں ہیں۔ کثیر، قلیل، لیکن چونکہ کثیر کا حکم یہاں بھی وہی

ہے جو دوسرے کثیر پانیوں کا ہے۔ لہذا فقہانے اس کا اعتبار نہیں کیا۔ بخلاف کنویں کے قلیل پانی کے کہ یہ دوسرے قلیل پانیوں

کے مخالف ہے۔ دوسرے قلیل پانی ناپاک ہونے کے بعد پاک نہیں ہوتے اور یہ پاک ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے فقہانے

کنویں کے قلیل پانی کے احکام علیحدہ بیان کئے ہیں اور کنویں سے ان کی مراد وہی کنواں ہے جس میں قلیل

مسئلہ (۵۸) مسلمان کی لاش نہلانے کے بعد اگر کنویں میں گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست نہ ہو اور لاش پھولی پھٹی نہ ہو۔

مسئلہ (۵۹) شہید نہلانے کے قبل بھی گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست نہ ہو اور خون اس کا پانی میں نہ ملے۔

مسئلہ (۶۰) زندہ آدمی کنویں میں گر جائے یا غوطہ ننگائے اور پھر زندہ نکل آئے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست ہونے کا یقین یا گمان غالب نہ ہو اور استنجہ پانی سے کئے ہوئے ہو کافر ہو یا مسلمان مرد ہو یا عورت باوہ شخص جسکو نہلانے کی ضرورت ہو یا حیض و نفاس والی عورت بشرطیکہ گرتے وقت خون بند ہو۔

مسئلہ (۶۱) سور کے سوا کل جانوروں کی خشک ہڈی یا ناخن یا بال کے گر جانے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا (قاضی خاں)

مسئلہ (۶۲) جن جانوروں کا جھوٹا پاک ہے وہ اگر کنویں میں گر جائیں اور زندہ نکل آئیں تو پانی ناپاک نہ ہوگا تا وقتیکہ ان کے جسم پر نجاست ہونے کا یقین یا غمان غالب نہ ہو اور یہی حکم ان جانوروں کا ہے جن کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے ہاں احتیاطاً اگر بیس بیس ڈول نکال ڈالے جائیں تو بہتر ہے (قاضی خاں)

مسئلہ (۶۳) سور کے سوا جو جانور ایسے ہیں کہ ان کا جھوٹا ناپاک یا مشکوک ہے وہ اگر کنویں میں گر جائیں اور زندہ نکل آئیں تو کنواں ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ ان کے جسم پر نجاست ہونے کا یقین یا گمان غالب نہ ہو اور منہ ان کا پانی میں نہ ڈوبے پانی سے علیحدہ رہے جس میں ان کے منہ کا لعاب پانی میں نہ ملے پائے ہاں اگر احتیاطاً بیس بیس ڈول نکال ڈالے جائیں تو بہتر ہے۔

مسئلہ (۶۴) طاہر مظهر مکروہ پانی یا مستعمل پانی کنویں میں گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا۔

ایسا چھوٹا لڑکا جو نجاست سے احتیاط نہیں کرتا اور اس کے جسم کا پاک یا ناپاک ہونا معلوم نہ ہو اگر کنویں میں گر جائے اور زندہ نکل آئے تو پانی پاک ہے ہاں احتیاطاً دس بیس ڈول نکال ڈالے جائیں تو بہتر ہے۔

عقۃ حیوان دموی کا جسم مرنے کے بعد نجس ہو جاتا ہے اسی کے موافق چاہیے تھا کہ مسلمان کا جسم بھی مثل کافر اور دوسرے دموی حیوانات کے ایسا نجس ہو جائے کہ نہلانے سے بھی پاک نہ ہوتا۔ لیکن اسلام نے اس کے بدلے جسم کو ایسا پاک کر دیا ہے کہ وہ مرنے کے بعد بھی ایسا نجس نہیں ہوتا۔

عقۃ جانوروں کا جسم بالخصوص پیرانہ وغیرہ نجاست سے خالی ہوں مگر چونکہ ان کے نجس ہونے کا یقین یا ظن غالب ہے اس لئے پانی ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ (۶۵) مرغی یا کسی ایسے جانور کا انڈا جن کا گوشت حلال ہے اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں پاک ہے (قاضی خاں)

مسئلہ (۶۶) زندہ عورت بچہ جننے اور وہ بچہ اسی وقت کنویں میں گر جائے اور زندہ نکل آئے تو پانی ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ اس کے جسم پر خون یا اور کسی قسم کی نجاست نہ ہو۔ (شامی)

مسئلہ (۶۷) مرغی اور بٹ کے سوا کسی پرند کے پاخانہ یا پیشاب سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا (طحاوی شیعہ راقی رحمہ اللہ)

مسئلہ (۶۸) چھوٹے اور بڑے پاخانہ یا پیشاب سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔

مسئلہ (۶۹) اونٹ یا بکری کی تھوڑی مینگنی کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا خواہ جنگل کے کنویں میں گرے یا آبادی کے پانی میں گر کر ٹوٹ جائے یا نہ ٹوٹے

مسئلہ (۷۰) بس کنویں میں لید اور گوبر سے احتیاط دشوار ہے جیسے ان لوگوں کا کنواں جو گائے بھینس پاتے ہیں یا وہ کنواں جس سے ہر قسم کے لوگ پانی بھرتے ہیں جن میں ایسے لوگ بھی جن کے برتنوں میں گوبر یا لید لگی ہوتی ہے یا وہ کنواں جس کے قریب جانور اٹھتے بیٹھتے ہیں تو ان سب صورتوں میں تھوڑی لید یا گوبر سے کنواں ناپاک نہ ہوگا (مراقی الفلاح - شامی)

مسئلہ (۷۱) آدمی کا گوشت یا کھال ناخن سے کم اگر گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا (طحاوی شیعہ راقی الفلاح)

مسئلہ (۷۲) جس شے کے ناپاک ہونے کا گمان غالب یا یقین نہ ہو وہ اگر کنویں میں چھوڑی جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا۔ مثال :- آج کل کنویں میں انگریزی دوائیں چھوڑی جاتی ہیں اور ان کی نسبت یہ خیال کیا جاتا ہے کہ شاید اس میں شراب ہو تو محض اتنے خیال سے پانی ناپاک نہ ہوگا تا وقتیکہ اس میں شراب ہونے کا یقین نہ ہو۔

مسئلہ (۷۳) بکری شیر سے بھاگ کر یا چڑھتی سے یا وہ جانور جس کا ذکر نہیں ہوا کسی جانور سے ڈر کر کنویں میں گر جائے اور زندہ نکل آئے تو پانی ناپاک نہ ہوگا (شامی)

مسئلہ (۷۴) نلوں کا پانی جو آج کل ہندوستان کے اکثر شہروں میں رائج ہیں جاری پانی کے حکم میں ہے یعنی جاری کی طرح نجاست گرنے سے نجس نہیں ہوتا جب تک کہ مزہ رنگ، بو میں فرق نہ آئے۔

مسئلہ (۷۵) جن جانوروں کا بیان اور جو صورتیں نمبر ۷۰ سے نمبر ۷۴ تک ہو چکی ہیں۔

ان کے سوا اور کسی جانور کا پاخانہ یا پیشاب کنویں میں گر جائے تھوڑا پانی ہو یا بہت کنواں

دوسری قسم

۱۔ ان کے پاخانہ یا پیشاب کے پاک ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ناپاک ہے۔ ۱۲۔

۲۔ تھوڑی کی مقدار میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ دیکھنے میں اور عرف میں جسکو لوگ تھوڑی کہیں وہ تھوڑی ہے۔ ۱۲۔

ناپاک ہو جائے گا اور اسی طرح نمبہ میں جن جانوروں کا ذکر ہوا ہے ان کا پاخانہ زیادہ گر جائے تب بھی کنوئیں ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ (۷۶) نجاست تھوڑی ہو یا بہت خفیف ہو یا غلیظ کنوئیں میں گر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔
مثال (۱) ایک قطرہ خون کا یا شراب کا یا پیشاب کا یا پاخانہ کا گر جائے (۲) ایسا زخمی جانور جس کے زخم سے خون یا پیپ جاری ہو کنوئیں میں گر جائے زندہ نکلے یا نہیں (۳) ناپاک شے جیسے ناپاک کپڑا برتن کنوئیں میں گر جائے (۴) آدمی یا کسی جانور کے جسم پر نجاست ہو اور وہ غوطہ لگائے یا پانی سے استنجانہ کئے ہوئے کنوئیں میں داخل ہو۔

مسئلہ (۷۷) جو بچہ کہ مرا ہوا پیدما ہو کنوئیں میں گر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے وہ بچہ انسان کا ہو یا اور کسی کا۔

مسئلہ (۷۸) دھوی غیر دریائی جانور کنوئیں میں گر کر کھچول سمٹ جائیں یا چھو لے پھٹے ہوئے کنوئیں میں گر جائیں تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ (۷۹) سور کے گرنے سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ مرا ہوا نکلے یا زندہ نکل آئے اس لئے کہ سور کا بدن پیشاب یا پاخانہ کی طرح نجس ہے۔

مسئلہ (۸۰) آدمی جو ان ہو یا بچہ کنوئیں میں گر کر مر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا اور اسی طرح بکری یا بکری کا بچہ یا بکری سے بڑا جانور جیسے ہاتھی، گھوڑا، اونٹ، بیل، یا ان کا بچہ اگر کنوئیں میں گر جائے تب بھی تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ (۸۱) دو دلیاں یا دو سے زیادہ ایک تلی اور تین چوہے یا چھ چوہے یا چھ سے زیادہ اگر کنوئیں

۷۷ پھوٹے پھٹنے سے ان کے اندر کی نجاست پانی میں مل جائے گی جس سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

۷۸ پھولنے کی پہچان یہ ہے کہ پانی میں گرنے سے اس کا جسم اپنے اصلی حجم سے بڑھ گیا ہو اور سمٹ جانے کی علامت یہ ہے کہ اس کے بال گر گئے ہوں یا شق ہو گیا ہو۔

۷۹ کنوئیں میں گرنے والے جانور کی شریعت میں تین قسمیں ہیں۔ بکری، بلی، چوہہ جو جانور بکری سے بڑے ہیں یا بکری کے برابر وہ بکری کے حکم میں ہیں۔ اسی طرح جو جانور بلی کے برابر یا بڑے وہ بلی کے حکم میں ہیں بشرطیکہ بکری سے چھوٹے ہوں اور جو جانور چوہے کے برابر ہیں یا بڑے بشرطیکہ بلی سے چھوٹے ہوں وہ چوہے کے حکم میں ہیں۔ ۱۲

۸۰ اس لئے کہ دو دلیوں کو ایک بکری کا حکم ہے اور اسی طرح چھ چوہوں کو ایک بکری کا حکم ہے۔ ۱۲

ہیں اگر کر مر جائیں تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اگر چنانچہ میں سے کوئی بھی پھولا پھٹا نہ ہو۔

مسئلہ (۸۲) مشکوک پانی جیسے کہ صفحہ پھر کا جھوٹا پانی کنویں میں گر جائے تو تمام پانی ناپاک جائیگا یا شامی ڈال دیا جائیگا؟

مسئلہ (۸۳) جن کنویں کا تمام پانی ناپاک ہو گیا تھا اس کا پانی اگر کسی کنویں میں گر جائے تو اس کا بھی تمام

پانی ناپاک ہو جائے گا (قاضی خاں)۔

مسئلہ (۸۴) کنویں کے قریب اگر کوئی نالہ یا گڑھا ایسا نہ ہو جس میں ناپاک پانی جمع رہتا ہے اور اس

کا اثر کنویں کے پانی میں معلوم ہو تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر پاخانہ وغیرہ کسی گڑھے میں

ڈال دیا جاتا ہو اور کسی طرح اس کا اثر کنویں میں معلوم ہو تو ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ (۸۵) چوہا یا اس کے برابر کوئی اور جانور یا اس سے چھوٹا یا اس سے بڑا لیکن بلی سے

تیسری قسم چھوٹا اگر کنویں میں گر کر نہ رہ جائے تو تمام پانی ناپاک نہ ہوگا بلکہ تھوڑا پانی اور سہی حکم ہے

در چہ ہوں گا ان سب صورتوں میں بیس ڈول نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ (۸۶) بلی یا کبوتر یا ان کے برابر کوئی دوسرا جانور کنویں میں گر کر مر جائے یا مرا ہوا گر جائے مگر

پھولا پھٹا نہ ہو تو تمام پانی ناپاک نہ ہوگا بلکہ تھوڑا پانی چالیس ڈول نکالنے سے پانی پاک ہو جائے گا۔ اور

یہی حکم ہے اگر ایک بلی اور ایک چوہا گر جائے

مسئلہ (۸۷) جن کنویں کا کل پانی ناپاک نہیں ہوا بلکہ تھوڑا پانی ناپاک ہو اسے اس کا پانی اگر کسی کنویں

میں گر جائے تو اس کنویں سے بھی اسی قدر پانی نکالنا چاہئے جس قدر اس کنویں سے نکالنا واجب ہے۔

مثلاً ایک کنویں میں چوہا گر تو اس سے بیس ڈول پانی نکالنا واجب ہے اب اگر اس کنویں کا پانی کسی دوسرے

کنویں میں گر جائے تو اس سے بھی بیس ڈول پانی نکالنا واجب ہوگا اور اگر پہلے کنویں سے دس ڈول نکل چکے

تھے صرف دس اور نکالنا باقی تھے اس وقت اس کا پانی دوسرے کنویں میں گر تو اس دوسرے کنویں سے

بھی صرف دس ہی ڈول نکالے جائیں گے۔ حاصل یہ ہے کہ پانی گرتے وقت جس قدر ڈول ناپاک کنویں

سے نکالنا واجب ہوگا اسی قدر اس دوسرے کنویں سے بھی نکالا جائے گا جیسے اس کا پانی گرا ہے (عللگیری)

مسئلہ (۸۸) جو کنواں کسی چیز کے گرنے سے ناپاک ہو اسے اسکو گرنے کے وقت سے ورنہ جس وقت سے

دیکھا ہے ناپاک کہیں گے اور اس سے پہلے اسکو پاک سمجھیں گے اگرچہ ہمیں کوئی پھولا پھٹا جانور ہی کیوں نہ نکلے

۵ چھوٹا جانور اگر بڑے جانور کے ساتھ گرے تو اس کا اعتبار نہیں بڑے جانور کے گرنے سے جتنا پانی نکالنا چاہیے

تھاب بھی اتنا ہی نکالنا ہوگا ۱۲

۶ یہ مذہب صاحبین رحمۃ اللہ علیہا کا ہے اور بعض فقہاء کا فتویٰ بھی اسی پر ہے چونکہ یہ روایت درایت کے موافق ہے اور

اس پر عمل کرنے میں سہولت ہے اس لئے یہی روایت اختیار کی گئی۔ ۱۲

کنویں کے پاک کرنے کا طریقہ

مسئلہ (۸۹)، جس چیز کے گرنے سے کنواں ناپاک ہوا ہے پہلے اس چیز کو نکالنا چاہیے بعد اس کے شریعت کے حکم کے موافق اس کا پانی نکالنا چاہیے جب تک وہ چیز نہ نکالی جائے گی کنواں پاک نہ ہوگا۔ اگرچہ کتنا ہی پانی کیوں نہ نکالا جائے (درمختار خزائنہ المفتیین)

مسئلہ (۹۰)، اگر وہ نجاست ایسی ہے جو نکل نہیں سکتی تو اس کی دوسو مرتبیں ہیں ایک یہ کہ اس کی ناپاکی دوسرے کی وجہ سے نہ ہو بلکہ خود ہی ناپاک ہو جیسے مردہ جانور کا گوشت یا وہ جانور جو کنویں میں گر کر مر گیا ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ ناپاک چیز خود ناپاک نہ ہو بلکہ دوسرے کی وجہ سے ناپاک ہو گئی ہو جیسے ناپاک کپڑا اور لکڑی وغیرہ پہلی صورت میں کنویں کو اتنی مدت تک چھوڑ دینا چاہیے جس میں وہ ناپاک چیز مٹی ہو جائے جس کی مقدار فقہاء چھ مہینے لکھتے ہیں پھر اس مدت کے بعد بقدر واجب پانی نکال ڈالا جائے تو کنواں پاک ہو جائیگا (شامی) دوسری صورت میں اسی وقت پانی نکال ڈالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا (شامی)

مسئلہ (۹۱)، جن صورتوں میں تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے ان میں کنویں کے پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ کل پانی نکال ڈالا جائے یعنی کنویں سے اس قدر پانی نکال ڈالا جائے کہ پھر اسمیں اگر ڈول ڈالیں تو آدھا ڈول نہ بھر سکے۔ اس کے بعد کنواں ڈول رسی کھینچنے والوں کے ہاتھ پر پاک ہو جائیں گے دھونے کی حاجت نہیں (شامی - قواعدی خاں)

مسئلہ (۹۲)، جس کنویں کا تمام پانی نہ نکل سکے اس سے تین سو ڈول نکال دیئے جائیں تو وہ پاک ہو جائیگا۔ اس لئے کہ یہ شے خود ناپاک نہیں ہے بلکہ دوسری چیز کی وجہ سے ناپاک ہو گئی ہے۔ پس جیسے بقدر واجب پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جاتا ہے ویسا ہی چیز بھی پاک ہو جائے گی اور اگر یہ چیز خود ناپاک ہوتی تو البتہ پاک نہ ہو سکتی اس لئے کہ نجاست کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی - ۱۲

۵ تمام پانی نکال ڈالنے سے فقہاء کی مراد یہی ہے کہ اس قدر پانی نکل جائے کہ بعد اس کے آدھا ڈول بھی نہ بھر سکے - ۱۲
۶ اس مسئلہ میں دو اختلاف ہیں پہلا یہ کہ آیا تین سو ڈول نکال ڈالنے سے کنواں پاک ہوگا یا نہیں۔ بعض فقہاء اس طرف ہیں کہ پاک نہ ہوگا اس لئے کہ جب اس کا تمام پانی ناپاک ہو چکا ہے تو تین سو ڈول نکلنے سے کیا نتیجہ جب تک کہ کل پانی نہ نکالا جائے اور کل پانی نکالنے کی ان لوگوں نے چند صورتیں لکھی ہیں (۱) دو آدمیوں سے جن کو پانی پہچاننے میں ہمارت ہو اندازہ کرایا جائے جتنے فعل وہ بتائیں اتنے ڈول نکال دیئے جائیں (۲) کنویں میں رسی ڈال کر

مسئلہ (۹۳) تیسرے قسم نمبر ۸۶ میں ڈول نکلنے سے کنواں پاک ہو جائے گا اور اس میں یہ شرط نہیں کہ میں ڈول ایک ہی وقت میں نکال دے جائیں بلکہ مختلف وقتوں میں بھی تیس ڈول اگر نکال دے جائیں تب بھی پانی پاک ہو جائے گا اور اسی طرح اگر ایک دفعہ اتنی بڑی چیز سے جس میں تیس ڈول پانی سماتا ہو پانی نکال دیا جائے تب بھی پاک ہو جائے گا اور یہی حکم ہے تمام ان صورتوں کا جن میں گنتی اور شمار سے ڈول نکلنے کا حکم دیا گیا ہے۔ یعنی اختیار ہے کہ ایک ساتھ سب ڈول نکال دے جائیں یا مختلف وقتوں میں یا ایک ہی دفعہ اتنی بڑی چیز سے جس میں اس قدر ڈول پانی سماتا ہو (شامی)

مسئلہ (۹۴) تیسرے قسم نمبر ۸۷ میں چالیس ڈول پانی نکالنا چاہیے۔

مسئلہ (۹۵) جس قدر پانی نکالنا واجب ہے اگر اس قدر پانی کسی نلے کے ذریعہ سے نکالی جا جائے تب بھی کنواں پاک ہو جائے گا۔ (در مختار)

مسئلہ (۹۶) ناپاک کنواں اگر بالکل خشک ہو جائے تب بھی پاک ہو جائے گا۔ اس کے بعد اگر اس سے پانی نکلے تو وہ ناپاک نہ ہوگا۔ (مرآۃ المفاتیح)

مسئلہ (۹۷) ظاہر مطہر پانی کو ہر قسم کی ضرورت میں استعمال کرنا درست ہے مگر اسراف مکروہ ہے اگرچہ وضو اور غسل میں ہو۔

مستفراق حکام

(بقیہ حاشیہ ۳) ناپا جائے کہ کتنے ہاتھ پانی ہے پھر کچھ ڈول پانی نکال کر سی ڈالی جائے کہ کتنے ہاتھ پانی کم ہو گیا اسی حساب سے پانی نکال ڈالا جائے مثلاً سی ڈال کر دیکھا تو دس ہاتھ پانی ہے سو ڈول نکالنے کے بعد پھر سی ڈال کر دیکھا تو ایک ہاتھ پانی کم ہو گیا تو نو سو ڈول اور نکال دے جائیں تو کل پانی کنویں کا نکل جائے گا (۳) کنویں میں جس قدر پانی ہے اتنا ہی گہرا لانا چوڑا کر گڑھا کھودا جائے اور اس قدر پانی نکالا جائے کہ وہ گڑھا بھر جائے (۴) آدمی پانی کھینچنا شروع کریں جب وہ تھک جائیں تو کل پانی نکل جائیگا۔ اور بعضے اس طرف ہیں کہ تین سو ڈول نکلنے سے پاک ہو جائے گا جیسا کہ کتاب میں لکھا گیا ہے اور یہی قول صحیح ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے اور امام صاحب سے بھی اکثر کتب فقہ میں مثل کنز و ملتقى و خلاصۃ آثار خانہ و معراج الدرایہ و عناد یہ وغیرہ کے یہی منقول ہے دوسرا اختلاف یہ ہے کہ جس ڈول سے پانی نکالا جائے وہ کتنا بڑا ہونا چاہئے صحیح یہ ہے جس ڈول سے اس کنویں کا پانی بھر جاتا ہے اتنی ڈول سے تین سو ڈول نکال دیئے جائیں بشرطیکہ ڈول بہت بڑا نہ ہو اور اگر کنویں کا کوئی ڈول نہیں یا بڑا ڈول ہے یا بہت ہی چھوٹا اس کنویں کے مختلف ڈول ہیں تو ان سب صورتوں میں اس ڈول سے پانی نکالنا چاہیے جس میں ساٹھ تین میر پانی آجائے امام محمد کی کتابوں میں امام صاحب سے یہی منقول ہے۔ ۱۲۰ حاشی منغلطہ صفحہ ۱۲۰

حدیث کی کتابوں میں مثل ابن ماجہ وغیرہ کے ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ ایک نہر سے وضو کر رہے تھے اور (بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۹ پر دیکھئے)

مسئلہ (۹۸) ناپاک پانی کا استعمال جس کے تینوں وصف نجاست کی وجہ سے بدل گئے ہوں کسی طرح درست نہیں نہ جانوروں کو پلانا اور مست ہے نہ مٹی میں ڈال کر کاربانا جائز ہے اور اگر تینوں وصف نہیں ملتے تو اس کا جانوروں کو پلانا اور مٹی میں ڈال کر کاربانا اور مکان میں چھڑکنا درست ہے۔ (عالمگیری)

مسئلہ (۹۹) دریا، ندی و تالاب جو کسی کی زمین میں نہ ہو اور وہ جس کو نہانے والے نے وقف کر دیا ہو تو اس تمام پانی سے عام لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ کسی کو اس کے استعمال سے منع کرے یا اس کے استعمال میں ایسا طریقہ اختیار کرے جس سے عام لوگوں کو نقصان ہو جیسے کوئی شخص دریا یا تالاب سے نہر کھود کر لائے اور اس سے وہ دریا یا تالاب خشک ہو جائے یا کسی گاؤں یا زمین کے غرق ہو جانے کا اندیشہ ہو تو یہ طریقہ استعمال کا درست نہیں اور ہر شخص کو اختیار ہے کہ اس ناجائز طریقہ کے استعمال سے منع کرے۔

مسئلہ (۱۰۰) جو تالاب یا کنواں کسی کی زمین میں ہو اس سے انسان اور دوسرے حیوانوں کو پانی پیئے کا حق ہے اور مالک کو اس سے منع کرنے کا اختیار نہیں ہاں پانی پینے کے سوا اور کسی ضرورت میں بے اجازت مالک کے استعمال کرنا درست نہیں

مسئلہ (۱۰۱) دریا، تالاب، کنویں وغیرہ سے جو شخص اپنے کسی برتن میں مثل گھڑے، مشک وغیرہ کے پانی بھر لے تو وہ اس پانی کا مالک ہو جائے گا۔ اس پانی سے بغیر اس شخص کی اجازت کے کسی کو استعمال کرنا درست نہیں۔

مسئلہ (۱۰۲) جو کنواں تالاب کسی کی زمین میں ہو تو مالک کو اختیار ہے کہ لوگوں کو اس کنویں تالاب سے پانی نہ بھرنے دے۔ بشرطیکہ اس کے قریب زیادہ سے زیادہ ایک میل کی دوری پر کہیں اور پانی نہ ہو۔ اور اگر اتنی دوری پر کہیں اور پانی نہیں تو پھر نہیں منع کر سکتا

مسئلہ (۱۰۳) جس شخص کا پیاس سے دم نکلتا ہو اور دوسرے شخص کے پاس پانی ہو جو اس کے پینے کی ضرورت سے زیادہ ہو اور وہ خوشی سے نہ دے تو اس سے زبردستی چھین لینا درست ہے۔

مسئلہ (۱۰۴) راکہ قلیل میں پاخانہ پیشاب کرنا اور بلا ضرورت اس کا نجس کرنا اور اس میں نجاست ڈالنا

ابقیہ حاشیہ (۱) ضرورت سے زیادہ پانی خرچ ہو رہا تھا اسی درمیان میں حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا کہ اے سعد اسراف نہ کرو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ وضو میں بھی اسراف ہے۔ ارشاد ہوا کہ ہاں خیال کرنا چاہیئے کہ جب وضو میں جو خود بھی عبادت اور نماز جیسی عبادت کی مشعرط ہے۔ اسراف ناجائز ہوتا تو دوسرے چیزوں میں اسراف

کرنا کیسا ہوگا۔ ۱۲

حرام ہے اور راکہ کثیر میں مکروہ تحریمی اور جاری میں مکروہ تنزیہی ہے (مراقی الفلاح)

مسئلہ (۱۰۵) بلا ضرورت پانی میں تھوکتا ناک صاف کرنا مکروہ ہے اور مختار ص ۹۵ ج ۱

مسئلہ (۱۰۶) صرف ڈھیلے سے جس نے استنجہ کیا ہو اس کو راکہ قلیل میں غوطہ لگانا اس میں گھس کر نہانا حرام ہے اور راکہ کثیر میں مکروہ تحریمی اور جاری میں مکروہ تنزیہی ہے۔

مسئلہ (۱۰۷) دریا کے صفر کرنے والوں کو دریا میں پاخانہ پیشاب درست ہے۔

مسئلہ (۱۰۸) ناپاک پانی جیسے پاخانہ کی نابیاں ان کو نہر تالاب میں لانا اور پھوڑنا درست نہیں۔

مسئلہ (۱۰۹) لوگوں کے پینے کے لئے جو پانی رکھا ہوا ہو جیسے گرمیوں میں پانی رکھ دیتے ہیں اس سے

وضو غسل درست نہیں اور نہ دوسری ضرورت میں استعمال کرنا جائز ہے ہاں اگر زیادہ ہو تو مشائخ نہیں اور جو پانی وضو کے واسطے رکھا ہو اس سے پینا درست ہے۔

نجاستوں کا بیان اور ان سے پاکی کے طریقے

مقدمہ اس میں ان اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کیے جائیں گے جو نجاست کے مسائل میں بولے

جالتے ہیں (۱) نجاست کی دو قسمیں ہیں حکمیہ - حقیقیہ

(۲) حکمیہ انسان کی وہ حالت جس میں نماز اور قرآن مجید درست نہیں اور اس کو حدث بھی کہتے ہیں اور

حدث کی دو قسمیں ہیں حدث اکبر، حدث اصغر

(۳) حدث اکبر انسان کی وہ حالت جس میں بغیر نہلے یا تیمم کئے نماز یا قرآن مجید کا پڑھنا درست نہیں۔

(۴) حدث اصغر انسان کی وہ حالت جس میں بغیر وضو یا تیمم کئے نماز پڑھنا درست نہیں ہاں قرآن مجید

پڑھنا درست ہے۔

(۵) نجاست حقیقیہ وہ چیز جس سے انسان نفرت کرتا ہے اور اپنے بدن اور کپڑوں اور کھانے پینے کی چیزوں

کو اس سے بچاتا ہے اسی وجہ سے شریعت میں اس سے بچنے کا حکم ہوا اور اگر کسی چیز میں لگ جلتے تو اس

کے دور کرنے اور اس چیز کے پاک کرنے کا حکم کیا گیا۔ (حجۃ اللہ الباقیہ ص ۱۹)

اور نجاست حقیقیہ کی دو قسمیں ہیں غلیظہ بغلیظہ اور غلیظہ خفیظہ کی بھی دو قسمیں ہیں اس لحاظ سے

نجاست حقیقیہ کی چار قسمیں ہوتی ہیں

۱۔ غلیظہ وہ چیز جس کے ناپاک ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو تمام دلیلوں سے اس کا ناپاک ہی ہونا ثابت ہو

کوئی دلیل ایسی نہ ہو جس سے اس کا پاک ہونا ٹھکے اور اس سے بچنے میں انسان کو کچھ دقت نہ ہو جیسے آدمی کا پاخانہ یا شراب وغیرہ۔ (خزانة المفتین)

خفیہ وہ چیز جس کا نجس ہونا یقینی نہ ہو کسی دلیل سے اس کا ناپاک ہونا معلوم ہوتا ہو اور کسی دلیل سے اس کے پاک ہونے کا شبہ ہوتا ہو (مراقی الفلاح ص ۸۲)

(۸) نجاست مرئیہ وہ ہے جو سوکھنے اور خشک ہونے کے بعد نظر آئے خواہ وہ خود ہی ایسی ہو جو خشک ہونے کے بعد معلوم ہوتی ہو جیسے پاخانہ، خون، سائل یا خود ایسی نہ ہو۔ مگر جب کوئی دوسری چیز اس پر تری کی حالت میں پڑ جائے اور جم جائے تب وہ خشک ہونے کے بعد معلوم ہوا اور اگر کوئی چیز نہ پڑے تو نہ معلوم ہو جیسے ناپاک پانی اگر کپڑے وغیرہ پر پڑ جائے تو خشک ہونے کے بعد معلوم نہ ہوگا ایسی حالت میں وہ نجاست مرئیہ میں داخل نہ ہوگا اور تری کی حالت میں اس پر مٹی وغیرہ پڑ جائے اور سوکھنے لگے تب معلوم ہو تو ایسی حالت میں وہ نجاست مرئیہ میں داخل ہوگا۔ (مراقی الفلاح ص ۸۲)

(۹) نجاست غیر مرئیہ وہ ہے جو خشک ہونے کے بعد نظر نہ آئے جیسے نجس پانی (۱۰) جسم و کپڑے کا چوتھا حصہ۔ اگر کپڑے میں اجزاء نہ ہوں جیسے غلامہ، درزی، رومال، چادر وغیرہ تو کل کا چوتھا حصہ معتبر ہوگا۔ اور اگر کپڑے میں اجزاء ہوں اور چند اجزاء سے جوڑ کر بنایا گیا ہو جیسے کرتہ، پاجامہ، گان میں کٹی، اسٹین، آگ، بچھا اور پانچے وغیرہ ہوتے ہیں تو ایسی حالت میں جس چیز پر نجاست لگی ہو اسی کا چوتھا حصہ معتبر ہوگا نہ پورے کرتہ کا اور اسی طرح پاجامہ کے ایک پانچے میں نجاست لگ جائے تو اسی پانچے کا چوتھا حصہ معتبر ہوگا نہ پورے پاجامہ کا اور اسی طرح جسم کے جس عضو پر لگی ہو اسی کا چوتھا حصہ معتبر ہوگا بشرطیکہ عرف میں مستقل عضو سمجھتے ہوں (شانی ص ۲۳ ج ۱)

(۱۱) درہم وزن اس کا تین ماشہ اور ایک رتی ہے اور پیمائش اس کی یہ ہے کہ آدمی اپنے ہاتھ کی تھیلی کو خوب

خفیہ غلیظہ کے یہ معنی امام صاحب کہتے ہیں اور قاضی ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ غلیظہ وہ ہے جس کو تمام علماء ناپاک کہیں اور خفیہ وہ ہے جس کو تمام علماء پاک بھی کہیں۔ ۱۲۔

حصہ زکوٰۃ کے مسائل میں درہم کا وزن دو ماشہ اور ایک رتی ہے لیکن یہاں مثقال یعنی دینار کے برابر جو درہم ہو وہ معتبر ہے یعنی تین تین ماشہ اور ایک رتی۔ علامہ ابن عابد شامی رحمۃ اللہ نے لکھا ہے کہ شوخ کے برابر ایک دینار ہوتا ہے اور چار چھ کی ایک رتی ہوتی ہے اور آٹھ رتی کا ایک ماشہ ہوتا ہے تو اس حساب سے ایک دینار تین ماشہ اور ایک رتی کا ہوا۔ ۱۳۔

اچھی طرح تان کر پھیلائے اور اس پر پانی ڈال کر دیکھے کہ کتنی دور تک پانی ٹھہرتا ہے جتنی دور تک پانی ٹھہرے وہی درجہ کی پیمائش ہے۔ یہ پیمائش قریب قریب روپیہ مروجہ کے برابر ہوتی ہے اس سے کم نہیں۔

(۱۲) منی وہ پانی جس کے نکلنے سے انسان کی طبعی خواہش کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور انسان کی اس جنبش و اضطراب خاص کو سکون ہو جاتا ہے۔ مرد کی منی سپید اور گاڑھی ہوتی ہے اور عورت کی مائل بزر دی اور تیلی۔

(۱۳) مذہبی وہ سپید اور تیل پانی جو انسان کی عین خواہش نفسانی اور خاص جنبش اور اضطراب کے وقت نکلتا ہے اور چونکہ انسان کو اس وقت ایک قسم کی بخود ہی ہوتی ہے لہذا اس کے نکلنے کی خبر نہیں ہوتی اور اس کے بعد جب منی نکلتی ہے تو اس کا نکلنا بند ہو جاتا ہے۔

(۱۴) ودی وہ گاڑھا پانی جو اکثر پیشاب کے بعد نکلتا ہے اور منی مذہبی کے نکلنے کے جو اوقات ہیں اس میں نہیں نکلتا۔

(۱۵) حیض وہ خون جو جوان عورت غیر حاملہ کو کم سے کم تین روز آئے اور کسی مرض یا بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو۔

(۱۶) نفاس وہ خون جو عورت کو بعد بچہ پیدا ہونے کے آئے

(۱۷) استیحا منہ وہ خون جو حیض و نفاس کے ملا وہ عورتوں کو آئے۔

(۱۸) منہ بھرتے وہ ہے جو آدمی کے منہ میں بلا تکلف نہ سما سکے (مراقی الفلاح)

(۱۹) دباغت کھال کی بدبو اور رطوبت کے دور کرنے کو کہتے ہیں خواہ مٹی سے ہو یا کسی دوسری چیز سے جیسے بول کی چھال وغیرہ یا دھوپ میں رکھ کر۔ اور جس کھال کو دباغت دیں اس کو مدبوغ کہتے ہیں۔

(۲۰) استنجا جو نجاست کہ انسان کے اعضائے مخصوصہ سے نکلے اس کے اٹھیں اعضائے دور کرنے کو کہتے ہیں۔

۱۔ یہ لفظ ایسا مشہور اور متعارف ہے کہ جس کو تمام لوگ جانتے ہیں اور ہم کو اس کے معنی بیان کرنے کی ضرورت نہ

تھی لیکن مذہبی، ودی کی مناسبت سے اس کے معنی بھی لکھ دیئے گئے۔ ۱۲۔

۲۔ ان تینوں کی تفصیل حکمی نجاست کے بیان میں ہوگی اور وہیں ان کے احکام بھی لکھے جائیں گے۔ ۱۲۔

نجاست کے مسائل میں کارآمد اصول

(اصل ۱) العشقۃ والحرج انما یعتبر فیما لا نص فیہ
مشقت وحرج کا اعتبار ان احکام میں ہے جو منصوصہ نہیں ہیں۔

جو احکام دلیل قطعی (جیسے قرآن مجید) سے ثابت ہیں وہ مشقت اور حرج کی وجہ سے نہیں بدل سکتے۔
مثال - سور، شراب، خون کا ناپاک ہونا دلیل قطعی سے ثابت ہے لہذا یہ کسی وقت پاک نہ ہوں گے۔
(اصل ۲) العشقۃ تجلب التیسیر سختی سے آسانی ہو جاتی ہے۔

احکام قیاسی کو ایسے وقت میں کہ ان پر عمل کرنے سے حرج یا مشقت ہو چھوڑ دینا درست ہے۔
مثال - مردہ آدمی اگر نہ ہلایا جائے تو اس کے جسم سے جو پانی گریے وہ ناپاک ہے لیکن نہ ہلانے والے کے اوپر اس کی چھینٹیں پڑ جائیں تو چونکہ اس کا اس سے بچنا دشوار تھا اس لئے معاف ہیں

(اصل ۳) عموم البلوۃ من العشقۃ جس امر میں عام لوگ مبتلا ہوں اور اس کا چھوڑنا دشوار ہو وہ بھی مشقت ہے۔ تمام لوگ جس کام کو کرتے ہوں اور قیاس سے ناجائز ہو اسکا ترک کرنا دشوار ہو تو اس حکم پر عمل نہ کریں گے۔
مثال - بارش کے موسم میں راستہ کے پانی اور کچھڑے بچنا دشوار ہے۔ لہذا وہ اگر کپڑے وغیرہ پر لگ جائے تو معاف ہے۔

(اصل ۴) المعدوم لا یعود جو شے زائل ہو گئی ہے وہ پھر عود نہ کرے گی۔
شارع نے جس چیز کے چلے جانے کا حکم دے دیا ہے وہ پھر دوبارہ نہیں لوٹتی۔

مثال - کپڑے سے منی کھرچ دی جائے تو کپڑا پاک ہو جاتا ہے اس کے بعد اگر کپڑا پانی میں بھیج دیا جائے یا پانی میں گر جائے تو کپڑا اور پانی ناپاک نہ ہوگا۔ اسی طرح نجس زمین خشک ہو جانے سے پاک ہو جاتی ہے اگر زمین بھیج دیا جائے تو پھر اس کی ناپاکی نہ لوٹے گی۔

(اصل ۵) ما ینج للضرورۃ یتقدس بقدر ہوا بقدر ہوا ضرورت سے جو شے ناجائز کی گئی وہ وہیں جائز ہوگی جہاں ضرورت ہے۔

جو امور کہ ناجائز ہیں اور ضرورت کی وجہ سے جائز ہو گئے وہ وہیں جائز ہوں گے جہاں ضرورت ہو اور بلا ضرورت جائز نہ ہوں گے۔

مثال - کھلیان باڑنے کے وقت اگر بیل غلہ پر پیشاب کر دیں تو ضرورت کی وجہ سے وہ معاف ہے یعنی غلہ

اس سے ناپاک نہ ہوگا اور کھلیاؤں کے مارنے کے سوا دوسرے وقت میں پیشاب کریں تو ناپاک ہو جائیگا اس لئے کہ یہاں ضرورت نہیں۔

(اصل ۶) اذا جتمع الحاضر والمبصر جمع
الحاضر
جب منع کرنے والی اور اجازت دینے والی دلیلیں جمع ہو جائیں
تو منع کرنے والی دلیل کو ترجیح دی جائے گی

جس چیز کے جائز اور ناجائز حرام اور حلال پاک اور ناپاک ہونے کی دلیلیں ہر طرح سے برابر ہوں تو منع کرنے والی دلیل (جس سے ناجائز، حرام، ناپاک ہونا نکلتا ہے) کا اعتبار ہوگا۔

مثال - نجاست پاک چیز میں اگر مل جائے تو تمام کو ناپاک کہیں گے اسی طرح نجاست غلیظہ اور خفیہ دونوں ایک شے پر لگ جائیں تو نجاست غلیظہ کا اعتبار ہوگا یعنی اس کے پاک کرنے میں وہی شرط معتبر ہوں گے جو غلیظہ میں ہیں بشرطیکہ خفیہ غلیظہ سے زیادہ نہ ہو۔

(اصل ۷) الحاجة تنزل منزلة الضرورة
عامۃ کانت او خاصة
حاجت اور ضرورت کا ایک حکم ہے۔ عام
لوگوں کی ہو یا خاص لوگوں کی

ناجائز شے ضرورت کے وقت جیسے ناجائز ہو جاتی ہے۔ اسی طرح حاجت کے وقت بھی جائز ہو جاتی ہے حاجت عام لوگوں کی ہو یا خاص لوگوں کی۔

مثال - نجاست لگی ہوئی ہو تو اس کا دھونا واجب ہے۔ لیکن جب اس قدر پانی ہو کہ جو پینے کی ضرورت سے زائد ہو اور اگر اس پانی کو دھونے میں صرف کیا جائے تو تشنگی سے اپنے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں حاجت کی وجہ سے یہ معاف ہے

(اصل ۸) کالعبرة للتوهم
یقین اور ظن کے مقابلے میں وہم اور شک کا اعتبار نہیں
جس شے کے پاک ہونے کا یقین یا ظن غالب ہو یا اس کے ناپاک ہونے کا یقین اور ظن غالب نہ ہو تو محض وہم و شک سے اس کے ناپاک ہونے کا حکم نہ دیں گے۔

مثال - کافر کھانے کی شے جو بتاتے ہیں یا ان کے برتن اور کپڑے وغیرہ کو ناپاک نہ کہیں گے۔ تا وقتیکہ اس کا ناپاک ہونا کسی دلیل سے یا قرینہ سے معلوم نہ ہو۔

(اصل ۹) الثابت بالبرهان الثابت بالبيان
جو شے دلیل سے ثابت ہو جائے وہ واقع میں ثابت
ہو جائے گی۔

جن چیزوں کا ہونا دلیل سے معلوم ہو جانے تو وہ حقیقت میں موجود سمجھی جائیں گی
مثال - ناپاک ہوتے ہوئے ہم نے کسی شے کو نہیں دیکھا لیکن دو شخصوں نے اس کے ناپاک ہونے کی گواہی

دی یا قرآن اور آثار سے اس کا ناپاک ہونا معلوم ہوا تو وہ شے واقع میں ناپاک سمجھی جائے گی۔
(اصل ۱۰) العادة محكمة عادت سے بھی حکم معلوم ہو جاتا ہے

رواج اور عادت جیسی ہو اسی کے موافق حکم دیا جائے گا۔

مثال۔ عادت یہ ہے کہ اکثر آدمی طبعاً کھانے کو اور نیز دیگر چیزوں کو ناپاک سے بچاتے ہیں تو کفار کی چیزوں کو ناپاک نہ کہیں گے تا وقتیکہ قرینہ یا دلیل سے اس کا ناپاک ہونا معلوم نہ ہو۔

مسائل

ان چیزوں کا بیان جن میں نجاست غلیظہ ہے

- مسئلہ (۱) جاندار چیزوں میں سور نجس ہے زندہ ہو یا مردہ (مراقی الفلاح)
مسئلہ (۲) جن جاندار چیزوں میں خون سائل ہے وہ مرنے کے بعد نجس ہو جاتی ہیں بشرطیکہ دریائی نہ ہوں خواہ انسان ہو یا دوسرا حیوان مگر وہ مسلمان جو شہید ہوا ناپاک نہیں ہوتا (شامی مصری مسئلہ ۱۷ ج ۱)
مسئلہ (۳) وہ مردہ بچہ جس میں جان پڑی ہو انسان کا ہو یا کسی دوسرے حیوان کا اور اسی طرح خون لیسہ اور وہ گوشت کا تو تھڑا جس میں اعضاء نہیں ہیں (شامی مسئلہ ۱۷ ج ۱)
مسئلہ (۴) جن جانوروں کا جھوٹا ناپاک ہے ان کا پسینہ اور لعاب دہن بھی ناپاک ہے (فیۃ المصلی)
مسئلہ (۵) مردہ جانور یعنی جو جانور بلا ذبح کے مر جائے اس کی ہڈی، سینک، بال جو کاٹے گئے ہوں بڑ، چرچ، کھڑ، پنچے، دانت کے سوا یعنی ان اعضاء کے سوا جن میں خون سرایت نہیں کرتا تمام نجس ہیں۔ جیسے گوشت، چربی، پٹھ، کھال۔ مگر کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے بخلاف گوشت وغیرہ کے۔
مسئلہ (۶) جو چیزیں اور اعضاء مردہ جانور کے پاک ہیں وہ حرام و حوی جانور کے بھی پاک ہیں اور اس کے

مشکوٰۃ پانی چونکہ پاک ہے لہذا جن جانوروں کا جھوٹا مشکوک ہے ان کا پسینہ اور لعاب دہن بھی پاک سمجھا جائے گا
نچر جس کو پانی کے احکام کے نمونہ بیان کیا ہے۔ ۱۲۔

بعض لوگ جو چربی شیر وغیرہ کی استعمال کرتے ہیں اور اس کو پاک جانتے ہیں یہ درست نہیں۔ ہاں اگر طبیب عاذق کی رائے ہو کہ اس مرض کا علاج سوا چربی کے اور کچھ نہیں تو ایسی حالت میں درست ہے۔ ۱۳۔

سوا تمام ناپاک ہیں جیسے گوشت، چربی وغیرہ اور جو ناپاک ہیں وہ شرعی طور سے ذبح کے بعد پاک ہو جاتی ہیں اور کھال سب کی سور کے سوا باغیت کے بعد پاک ہو جاتی ہے (شامی مصری ص ۱۵۱ ج ۱)

مسئلہ (۷) خون سائل نجس ہے خواہ انسان کا ہو یا اور کسی حیوان کا اور اس میں یہ شرط نہیں کہ بالفعل سیال ہو بلکہ اگر بالفعل منجمد ہو لیکن ایسا ہو کہ اگر رقیق ہوتا تو بہ جاتا تب بھی نجس ہے (مراقی الفلاح ص ۸۳)

مسئلہ (۸) زندہ حیوان دموی کا کوئی عضو کٹ جائے یا ٹوٹ کر علیحدہ ہو جائے تو نجس ہے بشرطیکہ ان اعضاء میں سے ہو جن میں خون سرایت کرتا ہے جیسے ہاتھ، پیر، کان، ناک اور اگر ایسا عضو ہو جس میں خون سرایت نہیں کرتا تو وہ نجس نہیں جیسے بال، ناخن وغیرہ

مسئلہ (۹) حرام جانور کا دودھ مردہ ہو یا زندہ اور مردہ جانور کا دودھ حرام ہو یا حلال نجس ہے (عالمگیری)

مسئلہ (۱۰) حیوان دموی کے جسم سے مرنے کے بعد جو رطوبت نکلے وہ نجس ہے۔ (شامی ص ۱۵۱ ج ۱)

مسئلہ (۱۱) انسان کا پاخانہ، پیشاب، منی، مذی، ودی نجس ہے اور اسی طرح تمام جانوروں کی منی۔

مسئلہ (۱۲) عورت کی نثر مگاہ سے جو رطوبت نکلے وہ نجس ہے۔ (شامی)

مسئلہ (۱۳) منہ بھرتے بڑے کی ہو یا بچہ کی اور حیض و نفاس و استحاضہ کا خون نجس ہے

مسئلہ (۱۴) ہر دموی جانور کا جگال (پاگر کرتے وقت جو کف منہ سے نکلتا ہے) ناپاک ہے

(مراقی الفلاح)

مسئلہ (۱۵) انسان کے جسم سے دم سائل یا پیپ وغیرہ نکلے یا کوئی رقیق یا غلیظ شے جو وضو کو توڑ

دے وہ نجس ہے۔

مسئلہ (۱۶) شہید کا خون جب اس کے جسم سے بہہ کر گر جائے تو نجس ہے

مسئلہ (۱۷) جانور کے ذبح کرنے کے بعد رگوں پٹھوں میں یا گوشت اور ہڈی پر جو خون سائل لگ جائے

وہ نجس ہے بشرطیکہ جما ہوا اور اسی عضو کا نہ ہو۔

مسئلہ (۱۸) حرام جانوروں کا پیشاب اور اٹھان نجس ہے پرنسلاں یا غیر پرند چھوٹے ہوں یا بڑے۔

عہ مرد اور عورت کی منی میں کچھ فرق نہیں۔ ۱۲۔

عہ جانوروں کی منی حرام ہوں یا حلال نجس ہے اور بعضوں نے سوا سور اور کتے کے باقی جانوروں کی منی کو پاک لکھا ہے مگر

یہ صحیح نہیں (در مختار و شامی) ۱۲۔ یہ مذہب صاحبینؒ کا ہے اور امام صاحبؒ کا مذہب یہ ہے کہ وہ پاک ہے۔ ۱۲۔

للعہ منہ بھرتے سے کم اگر ہو تو نجس نہیں۔ ۱۲۔ یہ ہے بلی کے پیشاب کو بعض علماء نے پاک لکھا ہے۔ مگر صحیح

یہ ہے کہ ناپاک ہے اور ہاں ضرورت کی وجہ سے بعض چیزوں میں معاف کیا گیا ہے۔ ۱۲۔

(طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح ص ۱۸۹، شامی ص ۱۳۲ ج ۱)

- مسئلہ (۱۹) پرندوں کے سوا تمام جانوروں کا پاخانہ نجس ہے۔ (درمختار)
 مسئلہ (۲۰) جو پڑا لے جانور اڑتے نہیں ان کا پاخانہ نجس ہے جیسے مرغی، ببط وغیرہ۔ (درمختار)
 مسئلہ (۲۱) شراب اور تمام ایسی رقیق و سیال اشیاء جو نشہ لاتی ہیں نجس ہیں۔
 شامی ص ۲۲ ج ۱۔ مراقی الفلاح ص ۳ ج ۱

مسئلہ (۲۲) نجاستوں سے جو عرق کھینچا جائے یا ان کا جو ہر نکالا جائے وہ نجس ہے (شامی ص ۲۳۲ ج ۱)
 مسئلہ (۲۳) جس پانی سے کوئی نجس چیز دھوئی جائے وہ نجس ہے خواہ پانی پہلی دفعہ کا ہو یا دوسری دفعہ کا یا تیسری دفعہ کا۔

مسئلہ (۲۴) مردہ انسان جس پانی سے نہلایا جائے وہ پانی نجس ہے
 مسئلہ (۲۵) سانپ کی کھال نجس ہے (عالمگیری)
 مسئلہ (۲۶) مردہ انسان کے منہ کا لعاب نجس ہے (عالمگیری)
 مسئلہ (۲۷) نجاست غلیظہ اور خفیفہ اگر مل جائیں تو مجموعہ کو غلیظہ کہیں گے اور اسی طرح پاک چیزیں اگر نجاست غلیظہ مل جائے تب بھی مجموعہ کو غلیظہ کہیں گے۔

مسئلہ (۲۸) کسی چیز پر مثل کپڑے وغیرہ کے اگر ایک جگہ نجاست غلیظہ ہو اور دوسری جگہ نجاست خفیفہ ہو اور ہر نجاست تنہا اسی قدر ہو جس قدر شریعت میں معاف ہے یا اس سے کم لیکن اگر دونوں کو ملا لیں تو اس مقدار سے بڑھ جائے تو ایسی حالت میں اگر نجاست غلیظہ خفیفہ کی برابر یا زیادہ ہو تو وہ خفیفہ بھی غلیظہ سمجھی جائے گی یعنی دونوں کا مجموعہ ایک درہم سے کم یا برابر ہو تو معاف ہے ورنہ نہیں اور اگر نجاست خفیفہ غلیظہ سے زیادہ ہے تو کل خفیفہ سمجھی جائے یعنی کپڑے کے جو محتاجی حقہ تک معاف ہے اور اس سے زیادہ نہیں۔

۵۔ اور ان کے پاخانہ میں اکثر بدبو آیا کرتی ہے تو اگر یوں کہا جائے کہ جن پرندوں کے پاخانہ میں بدبو گئے وہ نجس ہے تو بھی صحیح ہے ۱۲۔

۶۔ آج کل جو انگریزی دوائیں شراب کا جوہر ہیں یا جن میں شراب پڑتی ہے وہ نجس ہیں اس کا استعمال درست نہیں تا وقتیکہ طبیب حافق مسلمان یہ نہ کہہ دے کہ اس کا علاج سوا اس کے اب کچھ نہیں ہے ۱۲۔

۷۔ یہ قید اس واسطے لگائی گئی کہ اگر اس مقدار سے زیادہ ہو تو اس کا حکم کھلا ہوا ہے یعنی معاف نہیں ۱۲۔

جن چیزوں میں نجاست خفیفہ ہے ان کا بیان

مسئلہ (۱) حلال جانوروں کا پیشاب نجس ہے اور اسی طرح گھوڑے کا پیشاب بھی
مسئلہ (۲) تمام پرندہ جڑتے ہیں ان کا پاخانہ نجس ہے اور ایسا ہی حلال پرندوں کا بشرطیکہ بدبو دار ہو۔
معافی جو شریعت نے کی؛ شریعت کے احکامات اور اس کی معافیاں بیشمار ہیں نمونہ کے طور پر چند
نکٹے یہاں لکھے جاتے ہیں کلیہ قاعدہ ان معافیوں کا اصل ۳۰۲ میں بیان ہو چکا ہے

(۱) نجاست غلیظہ مرئیہ ہو تو درہم کی برابر وزن میں معاف ہے اور غیر مرئیہ ہو تو درہم کی برابر پیمائش میں معاف
ہے یعنی کسی شخص کے جسم یا کپڑے پر اس قدر نجاست لگی ہو اور وہ بغیر اس کے دور کیے نماز پڑھے تو نماز ہو جائیگی
لیکن دھونا بہتر ہے بشرطیکہ دھونے پر قدرت ہو اور باوجود قدرت کے نہ دھونا مکروہ ہے اور یہی حکم ہے اس
نجاست غلیظہ کا جو درہم سے کم ہو۔ (شامی ص ۱۲ ج ۱)

(۲) نجاست خفیفہ مرئیہ ہو یا غیر مرئیہ اگر جسم یا کپڑے پر لگ جائے تو جو تعافی حقہ کے بقدر معاف ہے۔
(۳) نجاست اسی قدر لگے جس قدر معاف ہے یا اس سے بھی کم مگر پھیل کر اس سے بڑھ جائے تو وہ معاف
نہیں اور اس کا وہی حکم ہے جو اس نجاست کا ہے جو پہلے ہی سے زیادہ لگ جائے (شامی ص ۲۳ ج ۱)
(۴) اگر کپڑے میں ایک طرف مقدار معافی سے کم نجاست لگے اور دوسری طرف سزائت کر جائے اور
ہر طرف مقدار سے کم ہو لیکن دونوں کا مجموعہ اس مقدار سے بڑھ جائے تو وہ کم ہی سمجھی جائے گی اور معاف
ہوگی ہاں اگر کپڑا دوسرا ہو یا دو کپڑوں کو ملا کر اس مقدار سے بڑھ جائے تو وہ زیادہ سمجھی جائے گی اور معاف
نہ ہوگی۔ (خزانة المفتیین)

(۵) نجاست غلیظہ مرئیہ وزن میں درہم سے کم ہو مگر پیمائش میں درہم سے زیادہ ہو تو کچھ حرج نہیں اس نے
کہ اس میں درہم کا وزن معتبر ہے پیمائش کا اعتبار نہیں۔

(۶) کھلیان چلا تے وقت جو جانور غلہ پر پیشاب کر دے وہ معاف ہے

یہاں تک کہ بعض فقہانے لکھا ہے کہ درہم کی برابر نجاست ہو تو نماز توڑ کر دھوئے۔ ۱۲۔

یہاں فقہاء لکھتے ہیں کہ جب اس غلہ سے کچھ علیحدہ کر دیا جائے تو تمام پاک ہو جائے گا اور یہی اس کے پاک کرنے کا
طریقہ ہے اس لئے کہ جب اس کے دو حصے کر دے تو کسی ایک کو بالخصوص ناپاک نہیں کہہ سکتے لیکن یہ اس وجہ سے صحیح نہیں
کہ ناپاک ہونا یقینی ہے اور پاک ہونے کا شک یقین سے نہ جائے گا بحکم اصل (۱۲) مسائل اب بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ بحکم
اصل (۱۲) حرج و مشقت کی وجہ سے شریعت نے معاف کر دیا۔ ۱۲۔

- (۷) کسی نجاست کی چھینٹیں اگر کپڑے یا بدن پر پڑ جائیں اور اس قدر باریک ہوں جیسے سوئی کی نوک تو وہ معاف ہیں اگرچہ مجموعہ ان کا اس مقدار سے زیادہ ہو جو شریعت میں معاف نہیں ہے اور اسی طرح جو لوگ گائے بیل بھینس وغیرہ پالتے ہیں جیسے گاڑی بان، یکہ بان وغیرہ تو ان پر بھی اگر ان کا پانخانہ پوشیا قلیل متفرق طور سے لگ جائے کہ جس کا مجموعہ درہم سے زیادہ ہو تو معاف ہے۔ (شامی ص ۱۳۵)
- (۸) مردہ کو کوئی شخص نہلائے اور نہلائیوالے پر اس کے پانی کی چھینٹیں پڑیں تو یہ معاف ہے
- (۹) راستوں کی کچھڑ اور ناپاک پانی معاف ہے بشرطیکہ ہمیں نجاست کا اثر نہ معلوم ہو۔ (مراقی الفلاح)
- (۱۰) فرش یا مٹی یا اور کسی ناپاک چیز پر بھیکہ بدن سے لیٹ جائے یا ناپاک زمین پر قدم رکھے یا کسی ناپاک فرش پر سونے کی حالت میں پسینہ نکلے تو یہ سب معاف ہے بشرطیکہ نجاست کا اثر بدن پر نہ معلوم ہو۔ (مراقی الفلاح ص ۱۳۵)
- (۱۱) ناپاک چیز پر اگر ترکیز اچھیدا دیا جائے تو معاف ہے بشرطیکہ نجاست کا اثر اس پر نہ پایا جائے۔
- (۱۲) دو دفعہ دوسرے وقت دو ایک مینگنی دور دراز میں پڑ جائیں یا تھوڑا سا گور برگر جائے تو معاف ہے بشرطیکہ گرتے ہی نکال ڈالا جائے۔ (خزانة المفتیین)
- (۱۳) چوہے کی مینگنی آٹے میں پس جائے تو معاف ہے بشرطیکہ اس کا اثر آٹے میں نہ معلوم ہو اور اسی طرح اگر روٹی میں پک جائے وہ بھی معاف ہے بشرطیکہ گھلی نہ ہو اور ورنہ ہی سخت ہو۔ (خزانة المفتیین)
- یہاں اگرچہ ناپاک چیزوں کا بیان ہے مگر بعض وہ چیزیں جو پاک نہیں ہیں اور ان کا معلوم ہو جانا مفید ہے لکھی جاتی ہیں۔
- (۱) شہید کا خون جو اس کے بدن پر لگا ہو پاک ہے (شامی ص ۲۳۲ ج ۱)
- (۲) خون پیپ وغیرہ جو جسم یا زخم سے نکلے اور اس قدر نہ ہو جو بہ سکے پاک ہے خواہ چند بار کے لگنے سے زیادہ درہم سے ہو جائے۔ (شامی ص ۲۳۲ ج ۱)
- (۳) حلال ذبح کئے ہوئے جانور کے گوشت وغیرہ پر جو اسی جگہ کا خون ہوتا ہے وہ پاک ہے۔
- (۴) خون سائل جن جانوروں میں نہیں ہوتا جیسے بچھڑ، کھنکھن، پسو وغیرہ ایسے جانور اگر انسان کا خون نہیں تو وہ پاک ہے بشرطیکہ سائل نہ ہو۔ (شامی ص ۲۳۲ ج ۱)
- (۵) دیہائی جانور اور وہ جانور جن میں دم سائل نہیں مرنے کے بعد بھی ناپاک نہیں ہوتے حرام ہوں یا حلال جیسے مچھلی، بچھو، بھٹے سانپ، چمکلی، بھٹڑ۔ (مراقی الفلاح ص ۸۳)
- (۶) یہ صحیح ہے کہ کتا اور بامتنی نجس نہیں۔

(۷) حلال پرندوں کا پاخانہ پاک ہے بشرطیکہ بُودار نہ ہو (خزانة المفتیین و عالمگیری)

(۸) جن کا جھوٹا پاک ہے ان کا پسینہ بھی پاک ہے جیسے آدمی مسلمان ہو یا کافر مرد ہو یا عورت خواہ عاتقہ ہو یا انعام یا وہ شخص جس کو نہانے کی ضرورت ہو۔ (شامی ص ۲۳ ج ۱)

(۹) نجاست اگر جلائی جائے تو اس کا دھواں پاک ہے وہ اگر نم جائے اور اس سے کوئی چیز بنائی جائے تو وہ پاک ہے جیسے نوشادر کو کہتے ہیں کہ نجاست کے دھوئیں سے بنتا ہے (شامی ص ۲۳ ج ۱)

(۱۰) نجاست کے اوپر جو کچھ روغبار ہو وہ پاک ہے بشرطیکہ نجاست کی تری نے اس میں اثر کر کے اس کو تر نہ کر دیا ہو۔ (شامی ص ۲۳ ج ۱)

(۱۱) نجس چیز جیسے پاخانہ، سور وغیرہ نمک کی کان میں گر کر نمک ہو جائے تو وہ پاک ہے اور اسی طرح مٹی ہو جائے یا جل کر راکھ ہو جائے تو وہ بھی پاک ہے۔ حاصل یہ کہ نجس چیز کی اگر حقیقت بدل کر دوسری چیز بن جائے تو وہ پاک ہو جائے گی جیسے شراب سرکہ بن جائے یا نجاست جل کر راکھ ہو جائے (شامی ص ۲۳ ج ۱)

(۱۲) نجاستوں سے جو بخارات اٹھیں وہ پاک ہیں۔ (شامی ص ۲۳ ج ۱)

(۱۳) پھل وغیرہ کے کپڑے پاک ہیں (شامی ص ۲۵)

(۱۴) کھانے کی چیزیں اگر سر جائیں اور بُو کرنے لگیں تو نا پاک نہیں ہوتیں جیسے گوشت، حلوا وغیرہ مگر نقصان کے خیال سے ان کا کھانا درست نہیں۔ (شامی ص ۲۵ ج ۱)

(۱۵) نجاستوں سے جو کپڑے پیدا ہوتے ہیں جیسے پاخانہ یا شراب وغیرہ سے وہ نجس ہیں (شامی ص ۲۵ ج ۱)

(۱۶) سور کے سوا تمام جانوروں کے سینگ، بال، ہڈی، پٹھے، کھردانت یعنی وہ شے جن میں خون نہیں شریک کرتا پاک ہے بشرطیکہ جسم کی رطوبت اس پر نہ ہو خواہ یہ چیزیں مردہ جانوروں کی ہوں یا مذکورہ کی۔ (شامی ص ۲۵)

(۱۷) مشک اور اس کا نانہ پاک ہے اور اسی طرح عنبر وغیرہ

(۱۸) منہ بھرتے سے کم تھے پاک ہے۔ (امراقی الفلاح ص ۲)

(۱۹) سوتے میں آدمی کے منہ سے جو پانی نکلتا ہے وہ پاک ہے۔ (خزانة المفتیین و عالمگیری)

(۲۰) گندہ امڈا حلال جانور کا پاک ہے۔ (خزانة المفتیین)

(۲۱) سانپ کی کچلی پاک ہے۔ (عالمگیری)

(۲۲) گدھی کا دودھ پاک ہے مگر اس کا کھانا درست نہیں۔ (عالمگیری)

جو چیزیں نجس ہیں وہ کبھی پاک نہیں ہو سکتیں ہاں ان کی حقیقت اگر بدل جائے تو پاک ہو جائیں گی جیسے پاخانہ مٹی بن جائے۔ البتہ جو پاک چیزیں کہ نجس چیز کے لگنے سے ناپاک ہو جاتی ہیں پاک کرنے سے پاک ہو سکتی ہیں اور یہ پاک چیزیں چونکہ مختلف اقسام پر ہیں اور ہر قسم کے پاک کرنے کا طریقہ جدا جدا ہے اس لئے پہلے ان پاک چیزوں کی قسمیں لکھی جاتی ہیں جو نجاست سے ناپاک ہوں پھر ہر ایک کے پاک کرنے کا طریقہ لکھا جائے گا۔

ناپاک ہونے والی چیزوں کی قسمیں

- ۱- زمین اور زمین سے اگنے والی چیزیں جو کہ اس پر لگی ہوئی ہوں جیسے درخت، گھاس وغیرہ اور وہ چیزیں جو زمین سے چسپاں کر دی گئی ہوں جیسے دیوار، اینٹ، پتھر وغیرہ
- ۲- وہ چیزیں جن میں مسام نہیں یعنی اس قسم کی چیزیں جو پانی کو جذب نہیں کرتیں جیسے لوتا، چاندی، تانبا، پتیل، شیشہ وغیرہ۔
- ۳- وہ چیزیں جن میں کم مسام ہیں اور رطوبت کو جذب کرتی ہیں جیسے چمڑا وغیرہ
- ۴- وہ چیزیں جن میں بہت مسام ہیں اور رطوبت کو خوب جذب کرتی ہیں جیسے کپڑا وغیرہ۔
- ۵- رقیق چیزیں جیسے شربت، شہد، دودھ، تیل، گھی، عرق، سرکہ وغیرہ۔
- ۶- گاڑی اور بستہ چیزیں جیسے جامہ بواگھی، جامہ ہوا دہی، گلقد، گوندھا ہوا آٹا وغیرہ
- ۷- کھال
- ۸- جسم
- ۹- پانی

زمین وغیرہ کی پاکی کا طریقہ

- ۱- زمین اگر ناپاک ہو جائے خواہ نجاست مرئیہ سے یا غیر مرئیہ سے تو خشک ہونے سے پاک ہو جائے گی دھوپ سے خشک ہو یا ہوا سے یا آگ سے اور خشک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اس کی تری اور نمی جاتی رہے نہ یہ کہ سوک جائے۔

۵۰ اس کے احکام چونکہ تفصیل کے ساتھ پہلے لکھ دئے گئے ہیں اس لئے یہاں نہ بیان کئے جائیں گے ۱۲۰۔

- ۲۔ ناپاک زمین اگر خشک ہونے سے پہلے دھو ڈالی جائے تب بھی پاک ہو جائے گی۔ لیکن اس کے دھونے کا یہ طریقہ ہے کہ اس پر اس قدر پانی چھوڑا جائے کہ پانی بہہ جائے اور اس پانی میں کسی طرح نجاست کا اثر معلوم نہ ہو یا پانی ڈال کر اس کو کپڑے وغیرہ سے جذب کریں اسی طرح تین بار کریں (شامی ص ۲۲ ج ۱)
- ۳۔ مٹی کے ڈھیلے، ریت، کنکر بھی خشک ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں اور اسی طرح وہ پتھر جو چکنا نہیں اور پانی کو جذب کر لیتا ہے خشک ہونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (شامی ص ۲۲ ج ۱)
- ۴۔ زمین سے آگئے والی چیزیں جو اس جگہ ہوئی کھڑی ہیں جیسے درخت، گھاس وغیرہ بھی خشک ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں (شامی ص ۲۲ ج ۱)
- ۵۔ زمین پر جو چیزیں قائم ہیں جیسے دیوار، لکڑی کے ستون، ٹہنی وغیرہ یا وہ چیزیں جو زمین سے چسپاں ہیں جیسے اینٹ پتھر جو کھٹ کی لکڑی وغیرہ تو یہ بھی خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں (شرح مرقی الفلاح ص ۲۲ ج ۱)
- ۶۔ ناپاک زمین کی مٹی اوپر کی نیچے اور نیچے کی اوپر کر دینے سے پاک ہو جاتی ہے۔ (شامی ص ۲۲ ج ۱)
- ۷۔ تنور اگر ناپاک ہو جائے تو اس میں آگ جلانے سے پاک ہو جائے گا بشرطیکہ بعد گرم ہونے کے نجاست کا اثر نہ رہے۔ (شامی ص ۲۳ ج ۱)
- ۸۔ ناپاک مٹی سے جو برتن بنایا جائے وہ پکانے سے پاک ہو جاتا ہے بشرطیکہ پکانے کے بعد نجاست کا اثر نہ معلوم ہو۔ (شامی ص ۲۳ ج ۱)
- ۹۔ ناپاک زمین پر مٹی وغیرہ ڈال کر نجاست چھپا دی جائے اس طرح کہ نجاست کی بوٹائے تو وہ پاک ہے۔ (خزانة المفتیین)

جن چیزوں میں مسام نہیں انکی پاکی کا طریقہ

- ۱۔ آئینہ، تلوار، چھتری، چاقو اور تمام وہ چیزیں جو لوہے سے بنتی ہیں یا چاندی سے جیسے زیور وغیرہ یا مسونے سے یا تانبے پتیل سے یا اور کسی ایسی چیز سے جس میں مسام نہیں ہوتے یا چکنا پتھر جو رطوبت کو نہیں جذب کرتا یا روغن یا لک کے ہوئے مٹی کے برتن میں پانی جذب نہیں ہوتا یا پیرانے استعمال کیے ہوئے برتن ایسے جو پانی کو جذب نہ کریں تو یہ سب چیزیں اگر نجس ہو جائیں خواہ نجاست مرتبہ سے یا غیر مرتبہ سے تو زمین پر رگڑنے یا تکرار سے یا پونے سے پاک ہو جائیں گی بشرطیکہ نجاست مرتبہ اور اس قدر رگڑی یا پونچھی جائے کہ نجاست کا اثر جاتا رہے اور اگر نجاست خشک ہو تو مرتبہ رگڑنے اور پونچھنے دونوں سے اور غیر مرتبہ صرف پونچھنے سے پاک ہوگی

اور ان تمام صورتوں میں یہ شرط ہے کہ یہ چیزیں نقشین نہ ہوں۔ (شامی ص ۲۲۶ ج ۱)

۱۔ اور نجاست غیر مرتبہ تین بار دھونے سے بھی پاک ہو جائے گی اور اس میں یہ شرط نہیں کہ ہر مرتبہ دھونے کے بعد خشک بھی کر لیا جائے بلکہ وقفہ دھونے سے بھی پاک ہو جائے گی اور نجاست مرتبہ اس قدر دھونے سے پاک ہو جائے گی کہ اس کا اثر جاتا رہے۔ (شامی ص ۲۲۳ ج ۱)

۲۔ وہ چیزیں جو منقش ہوں جیسے زیور یا نقشین برتن وغیرہ تو بغیر دھونے پاک نہ ہوں گی پس اگر ان میں نجاست مرتبہ لگ جائے تو اس قدر دھوئی جائیں کہ وہ نجاست دور ہو جائے اور اگر غیر مرتبہ لگ جائے تو تین مرتبہ دھو ڈالی جائیں۔ (شرح مرقی الفلاح ص ۸۵)

۳۔ چٹائی اگر نجس ہو جائے تو نجاست غیر مرتبہ تین بار دھونے سے اور مرتبہ تکریر سے پونچھنے سے پاک ہو جائے گی۔ (خزانة المفتیین)

جن چیزوں میں کم مسام ہیں ان کی پاکی کا طریقہ

۱۔ موزہ یا جوتہ اور کوئی ایسی چیز جو چمڑے سے بنائی گئی ہو یا پستین اس طرف سے جس طرف بال نہ ہوں یا دباغت دی ہوئی کھال نجاست مرتبہ سے ناپاک ہو جائیں تو یہ نجاست پھیل کر یا مل کر دور کر دی جائے تو پاک ہو جائیں گی۔ نجاست خشک ہو یا تر اور اگر نجاست غیر مرتبہ سے ناپاک ہو جائیں تو بغیر دھونے پاک نہ ہوگی۔ اور ان کے دھونے کا یہ طریقہ ہے کہ تین مرتبہ دھوئی جائیں اور ہر مرتبہ اتنا توقف کیا جائے کہ خشک ہو جائیں اور پانی ٹپکنا بند ہو جائے۔ (شامی ص ۲۲۶ ج ۱)

۲۔ مٹی کے تے برتن یا ایسے پتھر کے برتن جو نجاست کو جذب کرتا ہو یا ایسی لکڑی کے برتن جو نجاست کو جذب کریں تین مرتبہ اس طرح دھونے سے پاک ہو جائیں گے کہ ہر مرتبہ خشک کر لئے جائیں کہ پانی ٹپکنا بند ہو جائے اور اگر کوئی چیز اس پر رکھی جائے تو اس میں نمی نہ آئے اور یہ شرط اس وقت ہے کہ جب یہ چیزیں کسی برتن میں ڈال کر دھوئی جائیں اور اگر جاری پانی میں دھوئی جائیں یا پانی اوپر سے ڈالا جائے تو یہ شرط نہیں بلکہ جاری پانی میں صرف اتنی دیر تک رکھ دینا کافی ہے کہ پانی ایک طرف سے دوسری طرف نکل جائے اور اوپر سے پانی چھوڑنے میں صرف اسی قدر کافی ہے کہ سب دھل جائے اور پانی بالکل ٹپک جائے (مطحاوی شرح مرقی الفلاح ج ۱)

۵۔ نجاست مرتبہ کا حکم یہاں بھی وہی ہے جو ان چیزوں کا ہے جن میں مسام نہیں البتہ غیر مرتبہ کا حکم یہاں دوسرا ہے۔ ۱۲۰۔

اور اگر مٹی یا پتھر کے برتن کو آگ میں ڈال دیں تب بھی پاک ہو جائے گا۔
۲۔ غلہ اگر ناپاک ہو جائے تو تین مرتبہ دھو ڈال جائے اور ہر مرتبہ خشک کر لیا جائے بشرطیکہ نجاست غیر مرئیہ ہو اگر نجاست مرئیہ ہو تو نجاست دور کر دی جائے خواہ دھونے سے با اور کسی طرح سے (خزانۃ المفتیین)

مسام والی چیزوں کی پاکی کا طریقہ

۱۔ کپڑے میں اگر منی لگ جائے تو مسلنے اور منی کے کھرچنے سے پاک ہو جائے گا بشرطیکہ منی خشک ہو کپڑا نیا ہو یا پرانا اکہرا ہو یا دھیرا روئی کا ہو یا بے روئی کا اور پھر اگر یہ کپڑا پانی میں بھیج دیا جائے تو ناپاک نہ ہو گا اور اگر منی کے سوا کوئی دوسری نجاست لگ جائے تو بغیر دھونے پاک نہ ہو گا۔

نجاست مرئیہ سے پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس نجاست کو پاک پانی یا اور کسی ایسی رقیق سیال شے سے جو چکنی نہ ہو دور کر دیں خواہ ایک دفعہ دھونے سے یا کئی دفعہ دھونے سے اور جب تک وہ دور نہ ہوگی۔ کپڑا پاک نہ ہو گا اور اگر نجاست کا دھبہ جس کا دور کرنا دشوار ہے باقی رہ جائے تو کچھ حرج نہیں صرف نجاست کی ذات کا دور کر دینا کافی ہے۔ مثلاً منی لگ جائے اور اس کو دھو ڈالیں مگر اس کا دھبہ باقی رہ جائے یا کوئی نجس رنگ لگ جائے یا خون لگ جائے تو صرف اس قدر دھو ڈالنا چاہیے کہ پانی صاف نکلے لگے۔ (شامی ص ۱۲۱)
اور نجاست غیر مرئیہ سے پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اسکو تین مرتبہ دھوئیں اور ہر مرتبہ پانی کو خوب اپنی طاقت کے موافق نچوڑ ڈالیں یہ اس وقت ہے جب کپڑے پر پانی ڈال کر دھوئیں اور اگر جاری پانی میں اتنی دیر تک ڈال دیں کہ وہ بھیج جائے اور پانی ایک جانب سے دوسری جانب سرایت کر کے نکل جائے تو ایک مرتبہ دھو ڈالنا بھی کافی ہے۔ (مراقی الفلاح)

۲۔ باریک یا پرانے کپڑے میں اگر نجاست غیر مرئیہ لگ جائے اور دور سے نچوڑنے میں کپڑے کے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو تو صرف تین مرتبہ دھو ڈالنا کافی ہے زور سے نچوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۳۔ نجاست غیر مرئیہ اگر ایسی چیز میں لگ جائے جس کا نچوڑنا دشوار نہ ہے جیسے ٹاٹ چٹائی بڑی درمی تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتی ہے اس طرح کہ ہر مرتبہ پانی خشک ہو جائے خشک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس پر کوئی چیز دکھ دیں تو وہ تہ نہ ہو۔ (شامی ص ۱۲۲ ج ۱)

۴۔ منی خواہ تیلی ہو یا گاڑی ملنے سے پاک ہو جاتی ہے بشرطیکہ خشک ہو اور بعض فقہانے یہ شرط بھی لکھی ہے کہ منی نیکلے وقت جہاں سے نکلی ہے کسی دوسری نجاست سے مل کر ناپاک نہ ہوئی ہو۔ ۱۲۰۔

۴۔ ناپاک تیل یا ناپاک گھی اگر کسی کپڑے میں لگ جائے تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا اگرچہ اس کی چکناہٹ باقی ہو اس لئے کہ تیل اور گھی خود ناپاک نہیں بلکہ کسی نجاست کے لگنے سے ناپاک ہو رہے ہیں اور وہ نجاست تین مرتبہ دھونے سے جاتی رہے گی بخلاف مردار کی چربی کے کہ وہ خود ناپاک ہے لہذا جب تک اس کی چکناہٹ نہ جائے گی پاک نہ ہوگا۔ (مراقی الفلاح ص ۸۷)

رتقی و سیال چیز کی پاکی کا طریقہ

- ۱۔ ناپاک تیل یا چربی کا صابون بنا لیا جائے تو پاک ہو جائے گا۔ (شامی ص ۲۱)
- ۲۔ تیل یا گھی ناپاک ہو جائے تو اس میں پانی ڈالا جائے جب یہ تیل یا گھی پانی کے اوپر آجائے تو وہ اٹار لیا جائے اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے پاک ہو جائے گا۔ (مراقی الفلاح ص ۸۷)
- ۳۔ شہد یا شربت اگر ناپاک ہو جائے تو اس میں پانی ڈال کر جوش دیا جائے جب تمام پانی خشک ہو جائے اور وہ اپنی اصلی حالت پر آجائے تو پھر پانی ڈال کر جوش دیا جائے اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے پاک ہو جائے گا۔ (مراقی الفلاح ص ۸۷)

گاڑھی اور بستہ چیزوں کی پاکی کا طریقہ

- ۱۔ صابون یا اور کوئی گاڑھی جی ہوئی چیز ناپاک ہو جائے تو جس قدر ناپاک ہے اسی قدر علیحدہ کر دینے سے پاک ہو جائے گی جیسے جامہ ہوا گھی وغیرہ۔

کھال کی پاکی کا طریقہ

- ۱۔ سور کے سوا تمام جانوروں کی کھال حرام کی ہوں یا حلال کی باعث سے پاک ہو جاتی ہیں خواہ کافر و باغی و بے ایمان اور اگر حلال جانوروں کی کھال ہو تو صرف ذبح سے پاک ہو جائے گی و باغی کی ضرورت نہ ہوگی۔ (شامی ص ۲۱ ج ۱)

۵۔ اس لئے کہ صابون بنانے سے اسکی حقیقت بدل گئی اور حقیقت بدل جانے سے ناپاک چیز پاک ہو جائیگی ۱۲

۲۔ سور کی چربی اور ناپاک چیز سے کھال کو دباغت دیں تو تین مرتبہ دھوئے سے پاک ہو جائے گی۔

جسم کی پاکی کا طریقہ

انسان کا جسم دونوں طرح کی نجاست سے نجس ہوتا ہے یعنی نجاست حکمیہ اور حقیقیہ۔ نجاست حقیقیہ سے پاکی کا طریقہ بیان کیا جاتا ہے اور نجاست حکمیہ سے پاکی کا طریقہ آئندہ بیان ہوگا۔ اللہ تعالیٰ

۱۔ آدمی کی انگلی یا اور کوئی عضو اگر نجاست مرتبہ سے ناپاک ہو جائے تو وہ عضو تین بار پانی کے دھوئے سے پاک ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اس عضو کو تین بار کوئی شخص چاٹ لے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان تو وہ پاک ہو جائے گا اور اگر نجاست مرتبہ سے ناپاک ہو جائے تو تین بار دھونا یا چاٹنا شرط نہیں بلکہ اس قدر دھونا یا چاٹنا کافی ہے کہ وہ نجاست دور ہو جائے۔ (خزانة المفتیین شامی ص ۲۲۵)

۲۔ اگر آدمی کا منہ کسی نجس چیز جیسے شراب، سحر وغیرہ کے کھانے پینے سے نجس ہو جائے تو تین مرتبہ لعاب نکلنے سے پاک ہو جائے گا۔ (خزانة المفتیین و شامی ص ۲۲۵)

۳۔ آدمی کے کسی ناپاک عضو کو اگر کوئی ایسا جانور جس کا جھوٹا ناپاک نہیں چاٹ لے تب بھی پاک ہو جائیگا۔

۴۔ عورت کے سر پستان پر اگر کوئی نجاست غیر مرتبہ لگ جائے تو جب اتر کا اس کو تین مرتبہ چوس لے گا تو پاک ہو جائے گا اور نجاست مرتبہ میں صرف اس قدر چوسنا کافی ہے کہ وہ نجاست دور ہو جائے تین مرتبہ کی شرط نہیں۔ (خزانة المفتیین و شامی ص ۲۲۵ ج ۱)

۵۔ انسان کے جسم پر اگر منی لگ جائے تو کھرچ ڈالنے سے بھی پاک ہو جائے گا اور یہ طریقہ صرف منی کے پاک کرنے کا ہے اور دوسری نجاست بغیر دھوئے یا چاٹنے پاک نہ ہوگی۔ (شامی ص ۲۲۶ ج ۱)

۶۔ فصد کے مقام یا اور کسی عضو کو جو خون، پیپ کے نکلنے سے نجس ہو گیا اور دھونا نقصان کرتا ہو تو ضرر ترک کرے سے پوچھ دینا کافی ہے۔ (شامی ص ۲۲۶ ج ۱)

۷۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایسا کیا جائے تو پاک ہو جائے گا نہ یہ کہ ایسا کرنا جائز ہے اس لئے کہ جب وہ عضو نجس ہے تو اس کا چاٹنا مسلمان کو کسی طرح جائز نہیں۔ ۱۲۔

۸۔ لیکن بلا غدر لڑکے کے منہ میں نجس پستان بغیر دھوئے دینا جائز نہیں اس لئے کہ مسلمانوں کو نجس چیز سے خود بچنا اور اپنے بچوں کو بچانا واجب ہے۔ ۱۲۔

۷۔ ناپاک رنگ اگر جسم میں لگ جائے یا بال اس ناپاک رنگ سے رنگین ہو جائیں تو صرف اس قدر دھونا کہ پانی صاف نکلنے لگے کافی ہے اگرچہ رنگ دور نہ ہو۔ (شامی ص ۲۲۱ ج ۱)

۸۔ ناپاک چیز اگر جلد کے اندر بھردی جائے جیسا کہ ہندو اور بعض دیہات کے جاہل مسلمان کیا کرتے ہیں جس کو ہمارے عرف میں گود نہ کہتے ہیں تو وہ صرف دھو ڈالنے سے پاک ہو جائے گا چاند پھیل کر اس رنگ کو نکالنا نہ چاہیے۔ (شامی ص ۲۲۱ ج ۱)

۹۔ اگر ٹوٹے ہوئے دانت کو جو ٹوٹ کر علیحدہ ہو گیا ہے اس کی جگہ پر رکھ کر جمایا جائے خواہ پاک چیز سے یا ناپاک چیز سے اور اسی طرح اگر کوئی ہڈی ٹوٹ جائے اور اس کے بدلے کوئی ناپاک ہڈی رکھ دی جائے یا کسی زخم میں کوئی ناپاک چیز بھردی جائے اور وہ اچھا ہو جائے تو اس کو نکالنا نہ چاہیے بلکہ وہ خود بخود پاک ہو جائے گا۔ (شامی ص ۲۲۱ ج ۱)

اگرچہ ہم ناپاک چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ اور ان کی پاک کرنے والی چیزیں نہایت عمدہ تفصیل سے لکھ چکے ہیں جس کے دیکھنے کے بعد ہر چیز کی پاکی و ناپاکی اور اس کے پاک کرنے کے متعدد طریقے ہر شخص کو بہت آسانی سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ اب ہم چاہتے ہیں کہ ایک نقشہ اس قسم کا بنا دیں جس کو دیکھ کر ہر شخص کو پاک کرنے کے طریقوں کی تعداد اور جو چیز جس جس طریقہ سے پاک ہو سکتی ہے اس کی کیفیت سے بخوبی واقف ہو جائے اور وہ مضامین جو اوپر لکھے گئے ہیں ایک اچھی صورت میں صفحہ اول پر نقش ہو جائیں۔

وہ نقشہ یہ ہے

نمبر شمار	پاک کرنے والی چیزیں	پاک ہونے والی چیزیں
۱۔	دھوتا خواہ پاک پانی سے ہو یا کسی ایسی شے سے جو ناپاک پانی سے جو نجاست کو دور کر دے جیسے کیوڑہ، گلاب اور دوسرے عقیات بخلاف دودھ، تیل وغیرہ کے کہ یہ بوجہ چکنا چٹ کے نجاست کو دور نہیں کر سکتے	اس طریقہ سے وہ چیزیں پاک ہو جاتی ہیں جنکی نجاست ذاتی نہیں ہے بلکہ کسی دوسری نجاست کی وجہ سے ناپاک ہو جاتی ہیں نجاست غیر مرئیہ میں یہ طریقہ تین مرتبہ عمل میں لانا چاہیئے اور مرئیہ میں صرف اسی قدر کہ وہ نجاست دور ہو جائے۔

۱۰۔ اگرچہ یہ ناپاک ہے لیکن چونکہ اس کے علیحدہ کرنے سے تکلیف اور نقصان ہوگا اس لئے معاف ہے۔ ۱۲۔

نمبر شمار	پاک کرنے والی چیزیں	پاک ہونے والی چیزیں
۱	حقیقت کا بدل جانا خواہ جلانے سے یا کسی دواسے یا اور کسی ترکیب سے۔	اس طریقہ سے تمام نجس چیزیں پاک ہو جاتی ہیں خواہ ان کی نجاست ذاتی ہو یا عارضی یعنی کسی دوسری نجاست کی وجہ سے۔
۲	چرانا خواہ انسان چاٹے کافر ہو یا مسلمان عورت ہو یا مرد بچہ ہو یا بوڑھا یا کوئی ایسا جانور چاٹے جس کا جھوٹا پاک ہے۔	اس طریقہ سے صرف ناپاک چیزیں پاک ہوتی ہیں کہ جن کی نجاست عارضی ہو جیسے عورت کا پستان ناپاک ہو جائے تو بچہ کے چاٹنے سے پاک ہو جاتا ہے۔
۳	آگ سے جلا دینا	مٹی اور پتھر کی چیزیں یا وہ چیزیں جن میں مسام نہیں
۵	تحت اچھیلنا	اس طریقہ سے وہ چیزیں پاک ہو جاتی ہیں جو چمڑے سے بنی ہوں جیسے موزہ وغیرہ
۶	مسح (پوچھنا)	اس سے وہ ناپاک چیزیں پاک ہو جاتی ہیں جنکو دھو نہ سکتے ہوں مثل اس زخم کے جس کو دھونا نقصان کرتا ہو۔
۷	کَلْبُ (ملنا)	اس سے وہ ناپاک چیزیں جو چمڑے کی قسم سے ہوں پاک ہو جاتی ہیں۔
۸	زمین پر ڈال کر یا خود اس پر مٹی چھوڑ کر فسول (ہاتھ سے کھرچنا)	یہ طریقہ صرف جہم اور کپڑے کو پاک کرتا ہے جو بوجہ منی لگ جاسے نہ کہ ناپاک ہو گیا ہو منی خواہ مرد کی ہو یا عورت کی۔ اس طریقہ سے صرف ناپاک زمینیں پاک ہوتی ہیں
۹	قلب (الٹ دینا)	یعنی نیچے کے حصہ کو اوپر اور اوپر کے حصہ کو نیچے کر دینا بشرطیکہ نجاست کی بدبو باقی نہ رہے۔

نمبر شمار	پاک کرنے والی چیزیں	پاک ہونے والی چیزیں
۱۰	بیس (سوکھ جانا) خواہ دھوپ سے یا آگ سے یا ہوا وغیرہ سے	یہ طریقہ صرف ان پاک چیزوں کے پاک کرنے کا ہے جو زمین سے آگئے والی چیزیں ہوں بشرطیکہ اس پر لگی ہوں جیسے درخت گھاس چوبی ستون دروازہ کی چوکھٹ بازو وغیرہ
۱۱	ترج (کنویں سے پانی نکالنا)	اس طریقہ سے صرف کنویں کا باقی پانی اور کنویں کی مٹی اور اس کی اینٹیں اور وہ ڈول جس سے پانی نکالا گیا ہے اور پانی نکالنے والوں کے ہاتھ پیر پاک ہو جاتے ہیں۔
۱۲	ذبح (کسی جانور کو حلال کرنا) دموی جانور کا خون شرعی طور پر نکال ڈالنا اس کی تفصیل اور قسمیں انشاء اللہ آئندہ بیان ہوں گی۔	اس طریقہ سے سور کے سوا تمام جانوروں کی کھال پاک ہو جاتی ہے حرام ہوں یا حلال اور حلال جانوروں کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے۔
۱۳	دبا غت دچمڑے کی رطوبت کا دور کرنا خواہ کسی دوا سے یا بغیر دوا کے اس طرح کہ اس کی توبہ جاتی رہے۔	اس طریقہ سے سور کے سوا تمام جانوروں کی کھال پاک ہو جاتی ہے حرام ہوں یا حلال مردہ کی کھال ہو یا زندہ کی۔

متفرق مسائل

- مسئلہ (۱) جو چیزیں بغیر دھوپ سے پاک ہو جاتی ہیں خواہ طے سے یا خشک ہو سے سے وہ اگر کسی طرح تر ہو جائیں تو ناپاک نہ ہوں گی اور اسی طرح اگر یہ چیزیں کسی قلیل پانی میں گر جائیں وہ پانی ناپاک نہ ہوگا۔ (شامی ص ۲۲ ج ۱)
- مسئلہ (۲) نجاست نمازی کے جسم پر نہ ہو اور نہ اس کے جسم سے ملی ہوئی ہو اور نہ اس کی طہ سے پر ہو جس کو

وہ پہننے ہوئے ہے اور نہ ایسی چیز پر ہو جس کا قیام و قرار نمازی کے جسم کی وجہ سے ہو تو اس کا اعتبار نہیں۔
 مثال (۱) کسی جانور کے جسم پر نجاست ہو اور وہ نمازی کے سر پر آ بیٹھے (۲) خشک نجاست زمین پر ہو اور نمازی کا کپڑا اس پر پڑ جائے (۳) بڑا لڑکا جو خود آٹھ بیٹھ سکتا ہو اور اس کے جسم پر نجاست ہو وہ نمازی کی گود میں آکر بیٹھ جائے۔ (شامی ص ۲۳۲ ج ۱ و طحاوی، مراقی الفلاح ص ۵۵)

مسئلہ (۴) کوئی چیز اگر ناپاک ہو جائے اور نجاست کا مقام یاد نہ رہے اور نہ کسی مقام خاص پر گمان غالب ہو تو ایسی صورت میں وہ چیز پوری دھونی چاہیے (شامی ص ۲۳۹ ج ۱)

مسئلہ (۵) ناپاک چیز ایسی کہ جو چکنی ہو جیسے تیل، گھی، مردار کی چربی اگر کسی چیز میں لگ جائے اور اس قدر دھونی جائے کہ پانی صاف نکالنے لگے تو پاک ہو جائیگی اگرچہ اس ناپاک چیز کی چکناہٹ باقی ہو۔ (شامی ص ۲۴۰ ج ۱)
 مسئلہ (۵) ناپاک چیز پانی میں گرے اور اس کے گرنے سے چھینٹیں اڑ کر کسی پر پڑ جائیں تو وہ پاک ہیں بشرطیکہ اس نجاست کا کچھ اثر ان چھینٹوں میں نہ ہو۔ (مراقی الفلاح ص ۵۵)

مسئلہ (۶) کپڑا اگر ناپاک اور تر ہو مگر ایسا تر نہ ہو کہ پھوڑ سکیں تو اس میں اگر کوئی خشک کپڑا لپٹ جائے تو وہ ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ وہ ناپاک کپڑا عین نجاست سے ناپاک نہ ہو بلکہ ایسی چیز سے جس کو نجاست نے ناپاک کر دیا ہو جیسے ناپاک پانی اور اگر عین نجاست جیسے پیشاب وغیرہ سے ناپاک ہو تو پھر وہ خشک کپڑا جو اس میں لپٹ گیا ہے ناپاک ہو جائے گا۔ (مراقی الفلاح ص ۵۵)

مسئلہ (۷) زمین یا اور کسی نجس چیز پر بھیجا کپڑا سوکھنے کو ڈال دیں یا ویسے ہی رکھ دیں تو ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ نجاست کا اثر اس میں نہ معلوم ہو خواہ زمین وغیرہ خشک ہو یا تر (مراقی الفلاح ص ۵۵ و عالمگیری)

مسئلہ (۸) بکری یا اور جانوروں کے سر اور پیر پر ذبح کرنے کے بعد جو خون ہوتا ہے وہ جلا دینے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (مراقی الفلاح)

مسئلہ (۹) کتے کا لعاب اگر کسی برتن میں لگ جائے تو تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گا۔ برتن خواہ مٹی کا ہو یا اور کسی چیز کا لیکن سات بار دھونا بہتر ہے اور ایک بار اسی سات بار میں مٹی سے دھونا چاہیے
 مسئلہ (۱۰) دو ہر کپڑا یا روئی کا کپڑا اگر ایک جانب نجس ہو جائے اور ایک جانب پاک ہو تو کل پاک سمجھا جائے گا نماز اس پر درست نہیں۔ (فتاویٰ المفتین)

مسئلہ (۱۱) پکتے ہوئے گوشت یا اور کسی پکتی ہوئی چیز میں نجاست پڑ جائے تو پاک نہیں ہو سکتا (مراقی الفلاح)
 مسئلہ (۱۲) مرغی یا اور کوئی پرند پیٹ چاک کرنے اور اس کی آلائش نکالنے سے پہلے پانی میں جوش دیجائے جیسا کہ آج کل انگریزوں اور ان کے ہم منش ہندوستانیوں کا دستور ہے تو وہ کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی۔

استنجا کے مسائل

انسان کے اعضاء مخصوصہ پر پاخانہ پیشاب کے نکلنے سے جو نجاست لگ جاتی ہے اس کے پاک کرنے کے طریقے اور دوسری پاک چیزوں کے پاک کرنے کے طریقے میں کچھ فرق ہے اس لئے اس کے مسائل اور اس کے آداب علیحدہ بیان کیے جاتے ہیں۔

پیشاب پاخانہ جہاں درست نہیں

مسجد میں یا مسجد کی چھت پر پاخانہ پیشاب کرنا حرام ہے۔ ایسی جگہ پاخانہ یا پیشاب کرنا جہاں قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا پڑے مکروہ تحریمی ہے خواہ جنگل ہو یا آبادی اور ایسی جگہ استنجا کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

(شامی، خزائنہ المفتیین، مجمع الانہر)

چھوٹے بچوں کو پاخانہ پیشاب کے لئے ایسی جگہ بٹھلانا جہاں قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ ہونا جائز ہے۔ اور اس کا گناہ بٹھلانے والے پر ہے۔ (شامی، خزائنہ المفتیین، طحاوی)

چاند، سورج کی طرف پاخانہ یا پیشاب کے وقت منہ یا پیٹھ کرنا مکروہ ہے۔ (شامی)
راکد قلیل پانی میں پاخانہ پیشاب کرنا حرام ہے اور راکد کثیر میں مکروہ تحریمی اور جاری میں مکروہ تنزیہی ہے۔ (مرآتی الفلاح ص ۲۹ و شامی و در مختار)

برتن میں پاخانہ پیشاب کر کے پانی میں ڈالنا یا ایسی جگہ پاخانہ پیشاب کرنا جہاں سے بہہ کر پانی میں چلا جائے مکروہ ہے۔ (شامی)

۱۱۔ اسی بیان میں بعض الفاظ اس قسم کے آئیں گے جن کے معنی بیان کئے گئے جیسے سنت، مکروہ وغیرہ ان کے معنی نجاست حکم کے بیان میں لکھے جائیں گے۔ ۱۲۔

۱۳۔ حاصل یہ ہے کہ قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا مکروہ ہے اگر کوئی شخص بھوئے سے قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کر کے بیٹھ جائے اور درمیان میں یاد آئے تو اسی حالت میں اس کو چاہیئے کہ دوسری طرف پھر کر بیٹھ جائے قبلہ کی طرف ایسی حالت میں منہ یا پیٹھ کرنا قبلہ کی بے تعظیمی ہے۔ ۱۴ (شامی)

۱۵۔ اذیت جو لوگ دریا کا سفر کرتے ہیں ان کو بوجہ مجبوری کے جائز ہے۔ ۱۶ (شامی)

نہراورتا لایب وغیرہ کے کنارے پاخانہ پیشاب کرنا مکروہ ہے اگر نجاست اس میں نہ گرے اور اسی طرح ایسے درخت کے نیچے جس کے سایہ میں لوگ بیٹھتے ہوں، اور اسی طرح پھل پھول والے درخت کے نیچے جاڑوں میں جس جگہ دھوپ لینے کو لوگ بیٹھتے ہوں، جانوروں کے درمیان میں، مسجد اور عید گاہ کے اس قدر قریب جس کی بدبو سے نمازیوں کو تکلیف ہو وے قبرستان میں، یا ایسی جگہ جہاں لوگ وضو یا غسل کرتے ہوں، راستہ میں، ہوا کے رخ پر سوراخ میں، راستہ کے قریب اور قافلہ یا کسی مجمع کے قریب مکروہ تحریمی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ ایسی جگہ جہاں لوگ بیٹھتے اٹھتے ہوں اور ان کو تکلیف ہو اور ایسی جگہ جہاں سے بہہ کر اپنی طرف آتے مکروہ ہے۔ (شامی خزائنہ المفتین)

پیشاب پاخانہ کے وقت جن امور سے بچنا چاہیے

بات کرنا، بلا ضرورت کھانا، کسی آیت یا حدیث یا اور متبرک چیز کا پڑھنا ایسی چیز جس پر خدا یا نبی یا کسی فرشتہ یا کسی معظّم کا نام ہو یا کوئی آیت یا حدیث یا دعا لکھی ہوئی ہو اپنے ساتھ رکھنا، بلا ضرورت لیٹ کر یا کھڑے ہو کر پاخانہ پیشاب کرنا، تمام کپڑے اُتار کر بہہ نہ ہو کر پاخانہ پیشاب کرنا، دانے ہاتھ سے استنجا کرنا۔ (خزائنہ المفتین، شامی، مراقی الفلاح)

جن چیزوں سے استنجا درست نہیں

ہڈی، کھانے کی چیزیں، لید اور کل نا پاک چیزیں وہ ڈھیلہ یا پتھر جس سے ایک مرتبہ استنجا ہو چکا ہو، پختہ اینٹ، ٹھیکری، شیشہ، لوہا، چاندی، سونا، پتلہ وغیرہ کوئلہ، چوڑ۔ (مراقی الفلاح)
اور ایسی چیزوں سے استنجا کرنا جو نجاست کو صاف نہ کرے جیسے سرکہ وغیرہ (طحاوی و خزائنہ المفتین)
وہ چیزیں جس کو جانور وغیرہ کھاتے ہوں جیسے بھٹس اور گھاس وغیرہ اور ایسی چیزیں جو قیمت والی ہوں۔

اس سے عام راستہ مراد ہے خواہ چھوٹا ہو یا بڑا بہت لوگ اس راستہ سے گزرتے ہوں یا کم۔ ۱۲۔

قیمتی چیز سے استنجا کرنا اس وقت مکروہ ہے جب یہ خیال ہو کہ استنجا کرنے سے وہ چیز بالکل بیکار ہو جائے گی یا اس کی قیمت کم ہو جائے گی اور اگر استنجا کرنے کے بعد دھونے سے وہ چیز کام میں آئے اور قیمت اس کی کم نہ ہو تو مکروہ نہیں ۱۲۔

خواہ تھوڑی قیمت ہو یا بہت ہو۔ جیسے کپڑا، عرق وغیرہ یا دمی کے اجزاء جیسے بال، ہڈی، گوشت وغیرہ
 حیوان کا وہ جز جس سے متصل ہو، مسجد کی چٹائی یا کوڑا یا جھاڑو وغیرہ، درختوں کے پتے، کاغذ خواہ لکھا ہو
 ہو یا سادہ، زعفران کا پانی، وضو کا بچا ہوا پانی، دوسرے کے مال سے بلا اس کی اجازت و رضامندی کے خواہ
 وہ پانی ہو یا کپڑا یا اور کوئی چیز، روتی تمام ایسی چیزیں جن سے انسان یا ان کے جانور نفع اٹھائیں۔
 ان تمام چیزوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ (شامی و طحاوی)

جن چیزوں سے استنجا بلا کر بہت درست ہے

پانی، مٹی کا ٹھیلہ، پتھر، کپڑا اور کل وہ چیزیں جو پاک ہوں اور نجاست کو دور کر دیں بشرطیکہ مال اور
 محترم نہ ہوں۔ (در مختار و مراقی الفلاح و خزائنہ المفتیین)

استنجا کا طریقہ

جس شخص کو پاخانہ یا پیشاب کی ضرورت ہو اس کو چاہیئے کہ اس سے پہلے کہ وہ اس کو مجبور کر دے اٹھے
 اور کسی علیحدہ مکان میں جائے اور اگر جنگل میں جائے تو اتنی دوزنکل جائے کہ لوگوں کی نظر سے غائب ہو جائے
 اور ننگے سر نہ ہو جب پاخانہ کے دروازے پر پہنچے **بسم اللہ** اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخُبَائِثِ پڑھے
 اور پاخانہ میں پہلے بایاں پیرکھے اور بیٹھنے کے بعد اپنے جسم کو کھولے اور بائیں پیر پر زور دے کر پیر کھینچ کر بیٹھے اور
 اپنے خیال کو پاخانہ کے سوا اور کسی طرف نہ لے جائے خاص کر دین کی باتوں کی طرف اور اس حالت میں کسی سے
 بات نہ کرے یہاں تک کہ سلام یا سلام کا جواب یا تھینک کے بعد الحمد للہ بھی نہ کہے اور اذان کا جواب بھی نہ دے
 اور اپنے جسم خصوصاً شرمگاہ کو نہ دیکھے اور نہ پاخانہ یا پیشاب کو اور پاخانہ یا پیشاب میں نہ کھنکھے اور بلا ضرورت

عرق سے استنجا اگر کر لیا جائے تو درست ہے لیکن چونکہ اس میں مال ضائع ہوتا ہے اس وجہ سے مکروہ ہے۔ ۱۲۔

خواہ اس پر انگریزی لکھی ہو یا ناگری یا فلسفہ یا کوئی چیز ہو ہر حال میں اس سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ ۱۲۔

اس میں یہ شرط ہے کہ نہ بہت کمر دراز ہو جو تکلیف دے نہ ایسا چکنا ہو جو نجاست کو دور نہ کر سکے۔ ۱۳۔ (مراقی الفلاح)

ترجمہ اس عبارت کا یہ ہے۔ اللہ کا نام لے کر اسے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیرے وسیلے سے نہ پاکی اور نہ پاک چیزوں سے۔ ۱۲۔

زیادہ دیر تک نہ ٹھہرے اور نہ اپنے بدن سے شغل کرے اور نہ نگاہ کو اونچا اٹھائے بلکہ نہایت قسرم و حیا کی حالت میں بیٹھے اور اس امر کی کوشش کرے کہ اپنی ضرورت سے اچھی طرح فارغ ہو جائے اور فارغ ہونے کے بعد بقدر ضرورت ڈھیلوں کا استعمال کرے اس طرح کہ پہلا ڈھیلہ آگے سے پیچھے کو لے جائے اور دوسرا پیچھے سے آگے کو اور تیسرا پچھلے کی طرح بشرطیکہ گرمی کا زمانہ ہو ورنہ ڈھیلہ پیچھے سے آگے کو اور دوسرا اس کے خلاف اور تیسرا پچھلے کی طرح اور یہ صورتیں مردوں کیلئے ہیں عورتوں کو ہر ہا میں دوسری صورت کے موافق کرنا چاہئے اور کھڑے ہونے سے پہلے اپنے جسم کو بند کر لے اور نکلتے وقت پہلے دعا پڑھنا پیر نکالے اور بعد نکلنے کے یہ دعا پڑھے۔ **عَفِّرْ اِنَّكَ اللَّهُمَّ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَوْحَبَ عَنِّي مَا يُوْذِنِيْ وَمَا مَسَكَ مَا يَعْزِيْ اِسْ** کے بعد ڈھیلے سے اتنی دیر تک استنجا کرے کہ پھر قطرہ آنے کا شبہ نہ رہے اور پورا اطمینان ہو جائے خواہ حرکت کرے اور چلنے سے یا اور کسی طرح پھر جب ڈھیلے سے استنجا کر چکے تو پانی سے استنجا کرے پانی سے استنجا کرنے کے لئے کسی دوسری جگہ جائے اور پہلے اپنے ہاتھ تین مرتبہ دھوئے اور جسم کھلنے سے پہلے یہ دعا پڑھے۔ **بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَبِحَمْدِہٖ الْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی دِيْنِ الْاِسْلَامِ اَللّٰہُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَابِيْنِ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ الَّذِيْنَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ**۔ پھر پانی سے پہلے اپنے پاخانہ کے مقام کو دھوئے اس کے بعد پیشاب کے مقام کو اور مبالغہ کے ساتھ استنجا کرے اس طرح کہ نجاست کی بو جاتی رہے اس کے بعد اپنا ہاتھ زمین یا مٹی سے مل کر تین مرتبہ دھوئے اور کوئی کپڑا وغیرہ ہو تو اس سے اپنے جسم کے پانی کو صاف کرے پھر پا جامہ یا ازار باندھ لے اور اس کے بعد نکلتے وقت یہ دعا پڑھے۔ **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِيْ جَعَلَ الْمَاءَ طَهُوْرًا فَاَلَا سَلَامٌ نُّوْسًا قَائِدًا وَدَلِيْلًا اِلٰی اللّٰہِ وَالِیْ جَنَاتِ النّعِيْمِ اَللّٰہُمَّ حَصِّنْ فَرْجِيْ وَطَهِّرْ قَلْبِيْ وَمَحْضْ ذَنْبِيْ (شامی)**

ترجمہ اس کا یہ ہے۔ اے اللہ میں تجھ سے تیری بخشش چاہتا ہوں سب تعریفیں اسی اللہ کو جس نے دہر کر دی مجھ سے وہ چیز جو مجھ کو تکلیف دیتی اور باقی رکھی وہ چیز جو مجھ کو فائدہ کرتی ہے انسان جو غذا کھاتا ہے اس کا فضلہ دفع ہو جاتا ہے اور اگر نہ دفع ہو تو بیماری کا خوف ہے اور خون وغیرہ جو اس سے بنتا ہے باقی رہتا ہے اگر نہ رہے تو زندگی کی کوئی صورت نہیں۔

ترجمہ خلا کا نام لیکر اور اسکی تعریف کر کے اللہ کا شکر ہے کہ دین اسلام پر اسے اللہ مجھ کو اس گروہ سے کر جگنا ہوں سے توبہ کرتے ہیں اور نجاستوں سے پاک رہتے ہیں اور نہ ان کو کچھ خوف ہوتا ہے نہ رنج۔ ۱۲۔

ترجمہ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے پانی کو پاک کر دیا اور اسلام کو ایسی روشنی بنایا کہ جس کے ذریعہ سے اس کی بارگاہ تک سائی ہوتی ہے اور جنت ملتی ہے اے اللہ شرمگاہ کو گناہوں سے بچا اور میرے دل کو پاک کر اور میرے گناہوں کو معاف فرما۔ ۱۲۔

استنجا کے احکام

(۱) استنجا کرنا سنت موكده ہے بشرطیکہ اپنے نکلنے کی جگہ سے نہ بڑھے اور اگر اپنی جگہ سے بڑھ جائے خواہ درہم سے کم ہو یا زیادہ تو اس کا دھونا فرض ہے (مراقی الفلاح)

(۲) جس جگہ پاخانہ پیشاب کیا جائے اگر وہاں سے کوئی شخص بے استنجا کئے ہوئے اٹھ جائے اور اس وجہ سے نجاست اپنی جگہ سے بڑھ جائے تو استنجا کرنا واجب ہے اور اگر نہ بڑھے تو مسنون ہے (۳) فصد اور خروج ریح اور سونے کے بعد استنجا کرنا بدعت ہے

(۴) جو پاک چیز پاخانہ کے مقام سے نکلے جیسے کوئی کنکری یا دانہ وغیرہ تو اس کے بعد استنجا کرنا بدعت ہے بشرطیکہ اس پر نجاست نہ لگی ہو

(۵) جب کوئی ناپاک چیز پاخانہ پیشاب کے مقام سے نکلے تو اس کے بعد استنجا کرنا چاہیے خواہ وہ پاخانہ پیشاب ہو یا اس کے سوا جیسے خون، پیپ وغیرہ۔

(۶) پاخانہ پیشاب کے مقام پر کسی دوسرے کی نجاست لگ جائے تو اس کا دھونا پانی سے فرض ہے اور اگر ڈھیلہ پتھر وغیرہ سے استنجا کرے تو درست نہیں۔

(۷) نجاست اگر ایسی خشک ہو جائے جو ڈھیلے سے نہ چھوٹ سکے تو پھر صرف پانی سے استنجا کرنا چاہیے۔

(۸) استنجا میں طاق حد کا استعمال مسنون ہے خواہ وہ تین ہوں یا پانچ یا سات لیکن کم سے کم اس قدر ضرور ہوں جن سے وہ نجاست دور ہو جائے اور یہ شرط ہے کہ تین سے کم نہ ہوں اگر چہ اس سے کم میں بھی نجاست دور ہو سکتی ہے۔

(۹) بعد ڈھیلے کے پانی سے استنجا کرنا مسنون ہے

۵ بیہدیب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور قاضی ابویوسف اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہما درہم سے کم کو فرض نہیں سمجھتے تا وقتیکہ درہم سے زیادہ نہ ہو۔ ۱۲۔ بعض لوگ جو کہتے ہیں کہ اگر بغیر استنجا کئے ہوئے اٹھ جائے تو اسکو استنجا کرنا واجب ہے خواہ نجاست بڑھے یا نہ بڑھے صحیح نہیں۔ ۱۲۔ اور اگر اس پر نجاست لگی ہوئی ہو تو بوجہ اس نجاست کے استنجا کرنا ہوگا۔ ۱۳۔

۵ پانی اور ڈھیلے دونوں سے استنجا کرنا مسنون ہے اور اگر دونوں سے نہ ہو سکے تو پانی سے استنجا کرنا بہ نسبت ڈھیلے وغیرہ کے بہتر ہے۔ ۱۲۔ (مراقی الفلاح) ۵ ہمیں یہ شرط ہے کہ تنہائی میں استنجا کیا جائے تاکہ دوسرا کوئی اس کے جسم کو نہ دیکھے اور اگر کہیں اتفاق سے ایسا موقع ہو کہ تنہائی نہ ہو سکے تو پھر پانی سے استنجا کرنا چاہیے اس لئے کہ ستر کا دوسرے شخص کو دکھانا حرام ہے البتہ مرد کو اپنی عورت اور عورت کو اپنے شوہر کے سامنے استنجا کرنا جائز ہے۔ ۱۳۔

نجاست حکیمہ سے پاک ہونے کا طریقہ

نجاست حکیمہ کی ایک قسم یعنی حدث اصغر کی طہارت وضو اور تیمم سے ہوتی ہے اور دوسری قسم یعنی حدث اکبر کی طہارت غسل اور تیمم سے ہوتی ہے اس لئے پہلے ایک مقدمہ لکھا جاتا ہے جس میں وضو، تیمم اور غسل کے اصطلاحی الفاظ کے معانی ظاہر کئے جائیں گے اس کے بعد ہر ایک کا بیان بہ تفصیل لکھا جائے گا۔

مقدمہ

- جو احکام الہی بندوں کے افعال و اعمال کے متعلق ہیں ان کی آٹھ قسمیں ہیں، (۱) فرض (۲) واجب، (۳) سنت (۴) مستحب (۵) حرام (۶) مکروہ تحریمی (۷) مکروہ تنزیہی (۸) مباح
- ۱۔ فرض وہ فعل جس کا بلا عذر چھوڑنے والا فاسق مستحق عذاب اور اس کا منکر کافر ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں فرض عین اور کفایہ
 - ۲۔ فرض عین۔ جس کا کرنا ہر ایک پر ضروری ہے اور جو شخص بلا عذر چھوڑ دے وہ فاسق اور مستحق عذاب ہے جیسے بیچ وقتی اور جمعہ کی نماز وغیرہ۔
 - ۳۔ فرض کفایہ۔ جس کا کرنا ہر ایک پر ضروری نہیں بلکہ بعض لوگوں کے ادا کرنے سے ادا ہو جائے گا۔ اور اگر کوئی نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے جیسے جنازہ کی نماز وغیرہ
 - ۴۔ واجب۔ وہ فعل ہے جس کا بلا عذر چھوڑنے والا فاسق اور عذاب کا مستحق ہے بشرطیکہ بلا کسی تاویل اور شبہ کے چھوڑے اور جو شخص اسکو بہکا سمجھ کر چھوڑے وہ گمراہ ہے اور منکر اس کا کافر نہیں۔
 - ۵۔ سنت۔ وہ فعل جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہو اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ سنت مکرہ، سنت غیر مکرہ۔
 - ۶۔ سنت مکرہ۔ وہ فعل جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہمیشہ کیا ہو اور بلا عذر بھی ترک نہ کیا ہو لیکن ترک کرنے والے پر کسی قسم کا رجز اور تنبیہ نہ کی ہو اس کا حکم بھی عمل کے اعتبار سے واجب

۷۔ چند الفاظ کا استعمال نواقض وضو میں ہوتا ہے ان کو وہیں بیان کریں گے۔ ۱۷

کاسے یعنی بلا عذر چھوڑنے والا اور اس کی عادت کرنے والا فاسق اور گنہگار ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت سے محروم رہے گا ہاں اگر کبھی چھوٹ جائے تو مضائقہ نہیں مگر واجب کے چھوڑنے میں یہ نسبت اس کے چھوڑنے کے گناہ زیادہ ہے

۷۔ سنت غیر مکرہ۔ وہ فعل جس کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہو اور بلا عذر کبھی ترک بھی کیا ہو اور اس کا کرنے والا ثواب کا مستحق ہے اور چھوڑنے والا عذاب کا مستحق نہیں اور اس کو سنت زائدہ اور سنت عارضی بھی کہتے ہیں۔

۸۔ مستحب۔ وہ فعل جس کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا صحابہ نے کیا لیکن ہمیشہ اور اکثر نہیں بلکہ کبھی کبھی اس کا کرنے والا ثواب کا مستحق ہے اور نہ کرنے والے پر کسی قسم کا گناہ نہیں اور اس کو فقہاء کی اصطلاح میں نفل اور مندوب اور قطوع بھی کہتے ہیں۔

۹۔ حرام۔ وہ فعل جس کا عذر کرنے والا فاسق اور عذاب کا مستحق اور منکر اس کا مثل فرض کا منکر کافر ہے۔

۱۰۔ مکروہ تحریمی۔ وہ فعل جس کا بغیر عذر کے کرنا باعث گناہ اور اس کا منکر واجب کے منکر کی طرح کافر نہیں بلحاظ عمل کے واجب اور مکروہ تحریمی برابر ہیں فرق صرف اعتقاد کا ہے یعنی انکار حرام کفر ہے اور مکروہ تحریمی کا انکار کفر نہیں۔

۱۱۔ مکروہ تنزیہی۔ وہ فعل جس کے نہ کرنے میں ثواب ہے اور نہ کرنے میں عذاب نہیں۔

۱۲۔ مباح۔ وہ فعل جس کے کرنے میں ثواب اور نہ کرنے میں عذاب نہ ہو۔

۱۳۔ جنابت۔ مرد یا عورت کی وہ حالت جس میں اس پر غسل فرض ہو جائے بشرطیکہ حیض و نفاس سے نہ ہو۔

فہم مرد اور عورت کے عطف مخصوص کو خاص حصہ میں لکھیں گے اور پاخانہ کے مقام کو مشترک حصہ میں

۱۴۔ حدیث شریف میں ہے مَنْ تَدْرِكَ لَسْتَنْتِي لَمْ يَكُنْ شَفَاعَتِي (جس نے میری سنت چھوڑ دی وہ میری شفاعت سے محروم رہے گا۔ ۱۲۔

۱۵۔ فرض مثل حرام کے ہے فرق اتنا ہے کہ فرض کا کرنا ضروری ہے اور حرام کا نہ کرنا اسی طرح واجب ہے اور مکروہ تحریمی یکساں ہیں اور مستحب اور مکروہ تنزیہی یکساں ہیں۔ ۱۲۔

۱۶۔ مستحب کا چھوڑنا مکروہ تنزیہی نہیں یعنی یہ کلیہ نہیں کہ ہر مستحب کا ترک مکروہ تنزیہی ہو بلکہ اگر گناہت کی کوئی دلیل ہو تو مکروہ ہے ورنہ نہیں۔ ۱۲۔

وضو کا بیان

صحیح یہ ہے کہ وضو اگلی امتوں میں بھی تھا اس اُمت کے ساتھ خاص نہیں (عمدۃ القاری)
 (۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طہارت کو (جس کا ایک فرد وضو ہے) نصف ایمان فرمایا ہے (ترمذی)
 ایمان کے دو حصے ہیں (۱) اعتقاد اور (۲) عمل۔ عمل کا بڑا حصہ یعنی نماز طہارت پر موقوف ہے
 اس لئے اس کو نصف ایمان فرمایا گیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کرنے سے اللہ تعالیٰ صغیرہ گناہوں کو معاف کرتا ہے۔ اور
 آخرت میں بڑے مرتبے دیتا ہے اور وضو کرنے سے تمام بدن کے گناہ نکل جاتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)
 (۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی مسنون طریقے سے وضو کرے اور اس کے بعد کلمہ شہادت
 پڑھے اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے جائے (مسلم)
 (۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن میری اُمت کہہ کر پکاری جائے گی یہ اس لئے کہ وضو کا
 پانی جن اعضا پر پڑتا ہے وہ اعضا قیامت کے دن نہایت چمک دار اور روشن ہو جائیں گے۔ (بخاری و مسلم)
 بعض صحیح احادیث میں ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اپنی اُمت کو قیامت کے دن
 پہچان لوں گا کسی نے پوچھا کہ حضرت اتنے کثیر جمع میں آپ کیسے پہچان لیں گے۔ ارشاد ہوا کہ ایک پہچان ہوگی
 وہ یہ کہ وضو کی وجہ سے ان کے منہ ہاتھ پیر چمکتے ہوں گے۔

۱۱ ہاں اعضائے وضو کا روشن ہو جانا اس اُمت کے ساتھ خاص ہے ۱۲

۱۳ بعض احادیث میں ہے کہ منہ دھونے سے وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جو آنکھ سے ہوئے تھے اور ہاتھ دھونے سے
 وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جو ہاتھ سے ہوئے تھے اور پیر دھونے سے وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جو پیر سے ہوئے
 تھے گویا میل کے ساتھ گناہ بھی دھل جاتے ہیں یہاں تک کہ آدمی وضو کے بعد گناہوں سے پاک ہو جائے گا
 اس حدیث سے آنکھ اور پیر ہاتھ کی تخصیص سے یہ گمان نہ ہونا چاہیے کہ اور اعضائے گناہ معاف
 نہیں ہوتے اس لئے کہ بعد میں یہ فرمایا گیا ہے کہ بعد وضو کے گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے اور دوسری
 حدیثوں میں بدن کا لفظ ہے جو تمام اعضا پر بولا جاتا ہے۔ ۱۲۔

(۵) با وضو نہ ہونے سے آدمی شیطان کے شر سے محفوظ رہتا ہے احادیث میں ہے کہ ہر وقت با وضو رہنا ہوا مومن کامل کے اور کسی سے نہیں ہو سکتا۔

(۶) با وضو نماز کے نئے مسجد جانے میں ہر قدم پر گناہ معاف ہوتے ہیں اور ثواب ملتا ہے
(۷) با وضو مسجد میں نماز کا انتظار کرنے سے جتنا وقت انتظار میں گزرتا ہے وہ سب نماز میں شمار ہوتا ہے اور نماز کا ثواب ملتا ہے۔

وضو کے واجب ہونے کی شرطیں

- (۱) مسلمان ہونا، کافر پر وضو واجب نہیں
- (۲) بالغ ہونا، نابالغ پر وضو واجب نہیں۔
- (۳) عاقل ہونا، دیوانہ، مست اور میہوش پر وضو واجب نہیں۔
- (۴) پانی کے استعمال پر قادر ہونا جس شخص کو پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو اس پر وضو واجب نہیں۔
- (۵) نماز کا اس قدر وقت باقی رہنا کہ جس میں وضو اور نماز کی گنجائش ہو۔ اگر کسی شخص کو اتنا وقت نہ ملے تو اس پر وضو واجب نہیں۔ مثال کوئی کافر ایسے وقت میں اسلام لایا کہ وضو اور نماز دونوں کی گنجائش نہیں کوئی نابالغ ایسے تنگ وقت بالغ ہوا۔

وضو کے صحیح ہونے کی شرطیں

- (۱) تمام اعضا پر پانی کا پہنچ جانا اگر کوئی جگہ بال کے برابر بھی خشک رہ جائے گی تو وضو نہ ہوگا۔
- (۲) جسم پر ایسی چیز کا نہ ہونا جس کی وجہ سے جسم پر پانی نہ پہنچ سکے۔ مثال اعضائے وضو پر چربی یا خشک موم لگا ہوا ہو۔ انگلی میں تنگ انگوٹھی ہو۔

عہ اس لئے کہ وضو عبادت ہے اور کافروں کو عبادت کا حکم نہیں دیا گیا نہ ان کی عبادت قبول ہوتی ہے جب تک وہ ایمان نہ لادیں۔ ۱۲۔

عہ پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہونے کی صورتیں تیمم کے بیان میں آئیں گی۔ ۱۳۔

(۳۱) جن حالتوں میں وضو جاتا رہتا ہے اور جو چیزیں وضو کو توڑتی ہیں حالت وضو میں ان چیزوں کا نہ ہونا بشرطیکہ وہ شخص معذور نہ ہو۔ حیض یا نفاس والی عورت۔ غنو کرے تو درست نہیں، جنب اگر وضو کرے تو نہ ہوگا، پاخانہ، پیشاب کرتے وقت کرے تو نہ ہوگا۔

فرض ہے نماز کے لیے نفل ہو یا سنت واجب ہو یا فرض جنازہ کی نماز ہو یا سجدہ

وضو کے احکام

تلاوت۔

واجب ہے کلمہ مکرمہ کے طواف کے لئے۔ قرآن مجید چھونے کے لئے۔

سنت ہے سوتے وقت، غسل کے پہلے۔

مستحب ہے اذان، تکبیر کے وقت خطبہ پڑھتے وقت خواہ نکاح کا ہو یا جمعہ کا یا اور کسی چیز کا اور علم دین

کی تعلیم کے وقت، دین کی کتاب میں چھوتے وقت، سلام یا سلام کا جواب دیتے وقت، اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے

وقت، سوا سٹھنے کے بعد، اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد، میت کو غسل دینے کے بعد، جنازہ اٹھانے

کے لئے، ہر وقت با وضو رہنا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے، عرفات میں ٹھہرنے کے لئے، سعی

صفامردہ کے لئے، جنب کو قبل غسل کھانا کھانے کے لئے اور اپنی زوجہ سے خواہش پورا کرنے کے لئے

وہ حالتیں جن میں ہمارے نزدیک وضو نہیں جاتا اور دوسرے ائمہ کے نزدیک جاتا رہتا ہے، حیض یا

نفاس والی عورت کو ہر نماز کے وقت وضو کرنا۔

وضو کا مسنون و مستحب طریقہ

وضو کے لئے کسی مٹی کے برتن میں پانی لے کر اونچے مقام پر قبلہ رو ہو کر بیٹھے اور دل میں یہ ارادہ کرے

کہ میں یہ وضو خاص اللہ تعالیٰ کی خوشی اور ثواب کے لئے کرتا ہوں۔ بدن کا صاف کرنا، منہ ہاتھ کا دھونا مجھے

مقصود نہیں یہی ارادہ ہر عضو کے دھوتے یا مسح کرتے وقت ہے بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام

معذور کا وضو ان حالتوں کے ساتھ بھی صحیح ہو جاتا ہے جیسے کسی کو پیشاب کا مرض ہو کہ ہر وقت پیشاب جاری رہتا

ہے تو اس کا وضو اسی حالت میں درست ہے۔ ۱۲۰

عرفات کے قریب ایک مقام ہے حاجی لوگ نوین تاریخ کو وہاں ٹھہرتے ہیں۔ ۱۲۱

معاذ عرفہ دو پہاڑ ہیں ان کے درمیان میں حاجی دوڑتے ہیں اسی دوڑنے کو سعی صفا مردہ کہتے ہیں۔ ۱۲۲

للعہ صد تین وہاں ذکر کی جائیں گی جہاں وہ چیزیں لکھی جائیں گی جن سے وضو نہیں جاتا۔ ۱۲۳

اللہ کا نام لے کر اور اس کا شکر ہے اپنے مسلمان ہونے پر۔ ۱۲۴

پڑھ کر داسنے چلو میں پانی لے اور دونوں ہاتھوں کو گٹھوں تک مل کر دھوئے اسی طرح تین بار کرے پھر دلہنے ہاتھ کے چلو میں پانی لے کر کلی کرے اور مسواک کو داسنے ہاتھ میں اس طرح پکڑ کر چھوٹی انگلی مسواک کے ایک سرے پر اور انگوٹھا مسواک کے دوسرے سرے کے قریب اور باقی انگلیاں مسواک کے اوپر ہوں، اوپر کے دانتوں کے طول میں دائرہ کی طرف سے ملتا ہوا ہاتھیں طرف لائے پھر اسی طرح نیچے کے دانتوں کو ملے پھر مسواک کو منہ سے نکال کر پھر ڈالے اور دھو کر اسی طرح لے اسی طرح تین بار ملے اس کے بعد دو کلیاں اور کرے تاکہ تین کلی پوری ہو جائیں تین سے زیادہ بھی نہ ہوں۔ کلی اس طرح کرے کہ پانی حلق تک پہنچ جائے اگر روزہ دار نہ ہو۔ کلی کرتے وقت بعد بسم اللہ کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھتا جائے۔ اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلٰی تِلَاٰفِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِهِ وَشُكْرِهِ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ۔ ناک میں پانی سینے وقت بعد بسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھتا جائے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ رَاٰیْکَ الْجَنَّةَ وَکَانَ تَرْحَمُنِیْ رَاٰیْکَ النَّارَ پھر داسنے ہاتھ کے چلو میں پانی لے کر ناک میں اس طرح لے کہ نھنوں کی جڑ تک پہنچ جائے اگر روزہ دار نہ ہو اور بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرے اس طرح تین بار کرے اور ہر بار نیا پانی ہو پھر دونوں چلوؤں میں پانی لے کر تمام منہ کو مل کر دھوئے اس طرح کہ کوئی جگہ بال برابر بھی چھوٹے نہ پائے پھر اگر محرم نہ ہو تو داڑھی کا حلال کرے اس طرح کہ داسنے چلو میں پانی لے کر داڑھی کی جڑ کو تر کرے اور ہاتھ کی پشت گردن کی طرف کرے انگلیاں بالوں میں ڈال کر نیچے سے اوپر کی جانب لے جائے اسی طرح دوسرے تمام منہ دھوئے اور داڑھی کا حلال کرے تاکہ تین مرتبہ منہ دھل جائے اور تین بار داڑھی کا حلال ہو جائے تین بار سے زیادہ نہ ہونے پائے اور منہ دھوئے وقت بعد بسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھتا جائے۔ اَللّٰهُمَّ تَمِیْضٌ وَجْهَیْ یَوْمَ تَمِیْضٌ وَجْوَہٌ دُکِّسُوْا وَجْوَہًا پھر داسنے چلو میں پانی لے کہنیوں تک بہا دے اور مل کر دھوئے کہ ایک بال برابر بھی خشک نہ رہ جائے اور مرد کے ہاتھ میں انگوٹھی ہو تو وہ اس کو حرکت دے لے اگرچہ انگوٹھی ڈھیلی ہو اور اسی طرح عورت اپنے پھلوں آر سی کنگن چوڑی وغیرہ کو اس طرح دوبار داسنے ہاتھ کو اور دھو دے پھر اسی طرح تین بار بائیں ہاتھ کو دھوئے اور دائرہ ہاتھ دھوتے وقت بعد بسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھتا جائے۔ اَللّٰهُمَّ اَعْظِیْ کِتَابِیْ بِمِیْنَتِیْ وَحَاسِبِیْ حِسَابًا یُّسِّرُ اَبَیَاں ہاتھ دھوتے

۱۱۔ اس کو ہمارے عرف میں غزہ کہتے ہیں۔ ۱۲۔

۱۱۔ اے اللہ میری مدد کر قرآن کے پڑھنے اور تیرا ذکر و شکر اور تیری عبادت کرتے ہیں۔ ۱۲۔

۱۱۔ اے اللہ مجھ کو جنت کی خوشبو سنکا اور دوزخ کی بدبو سے بچا۔ ۱۲۔

۱۱۔ اے اللہ میرا منہ روشن کر جس دن کہ بعضوں (ایمانداروں) کے منہ روشن ہوں گے یعنی قیامت کے دن۔ ۱۲۔

۱۱۔ اے اللہ میرا نامہ اعمال داسنے ہاتھ میں دینا اور میرا حساب آسان کرنا یہ شکوں کے لئے ہوگا۔ ۱۲۔

وقت بعد بسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھے۔ **اللّٰهُمَّ لَا تُقَطِّعْنِي بَيْنِي وَبَيْنَ ذُرِّيَّتِي** ظہری پھر دونوں ہاتھوں کو تر کر کے پورے سر کا مسح اس طرح کرے کہ دونوں ہتھیلیاں مع انگلیوں کے سر کے اچھے حصے پر رکھ کر آگے سے پیچھے لے جائے اور پھر پیچھے سے آگے لے آئے اور انھیں ہاتھوں سے اگر خشک نہ ہو گئے ہوں، تو دوسری دفعہ تر کر کے کانوں کا مسح کرے اس طرح کہ چھوٹی انگلی دونوں کانوں کے سوراخ میں ڈالے اور سر کا مسح کرتے وقت بعد بسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھے۔ **اللّٰهُمَّ أَظْلِلْنِي تَحْتَ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا تَبْلُغُ إِلَّا ظِلَّ عَرْشِكَ** اور سر کا مسح ایک ہی بار کرے اور کانوں کے مسح کے وقت بعد بسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھے۔ **اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ** پھر دہنے ہاتھ سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے پہلے داہنا پیر تین بار دھوئے اور ہر بار اس کی انگلیوں کا بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خلال کرتا جائے خلال داہنے پیر کی چھوٹی انگلی سے شروع کرے پھر بائیں پیر تین بار دھوئے اور ہر بار اس کی انگلیوں کو بھی بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خلال کرتا جائے بائیں پیر کا خلال بائیں پیر کے انگوٹھے سے شروع کرے داہنا پیر دھوتے وقت بعد بسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھے۔ **اللّٰهُمَّ ثَبِّتْ قَدَمِي عَلَى الْقَدَامَتَيْنِ** **الْمُسْتَقِيمَتَيْنِ يَوْمَ تَنْزِلُ الْأَقْدَامُ** اور بائیں پیر دھوتے وقت بعد بسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھے۔ **اللّٰهُمَّ اجْعَلْ ذَنْبِي مَغْفُورًا وَسَعْيِي مَشْكُورًا وَتَجَارَتِي لِنَبِيِّكَ تَبْرًا** اب وضو تمام ہو چکا اور وضو خود ہی کرے کسی دوسرے سے نہ کرائے اور ایک عضو دھونے کے بعد فوراً دوسرا عضو دھو ڈالے کہ پہلا عضو باوجود ہوا اور جسم کے متبدل ہونے کے خشک نہ ہونے پائے اگر وضو سے کچھ پانی بچ جائے تو کھڑے ہو کر پی لے اور کلمہ شہادت پڑھ کر یہ دعا پڑھے۔ **اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** اور انا نزلناہ کی سورت پڑھے۔ یہی وضو ہے کہ جس کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر کوئی میرا ایسا وضو کرے اگر کوئی میرا ایسا وضو کرے تو اس کے اگلے گناہ بخش دے جائیں گے۔

۱۱۔ اے اللہ میرا تمام اعمال بائیں ہاتھ میں اور پیچھے سے نہ دینا ۱۲۔ اے اللہ مجھ کو قیامت میں اپنے عرش کے زیر سایہ رکھ۔ ۱۲۔

۱۲۔ اے اللہ مجھے ان لوگوں میں سے کر کہ جو بائیں شکر نیک بات پر عمل کرتے ہیں۔ ۱۲۔

۱۳۔ اے اللہ قیامت میں مجھے ثابت قدم رکھ۔ ۱۲۔

۱۴۔ اے اللہ میرے گناہوں کو معاف اور میری کوشش قبول کر اور میری تجارت کو ترقی دے۔ ۱۲۔

۱۵۔ اے اللہ مجھے توبہ اور طہارت نصیب کر۔ ۱۲۔

۱۶۔ اسی طرح مکرر بخاری میں ہے۔ ۱۲۔

یہ نقشہ اس لئے کھینچا جاتا ہے کہ ناظرین کو اجالی طور پر معلوم ہو جائے کہ اس طریقے میں کون کون امور فرض ہیں اور کون واجب اور کون سنت اور کون مستحب، اس نقشہ کے بعد انشاء اللہ ہر ایک کا بیان بالتفصیل بھی کیا جائے گا۔

مکروہات ۹ ہیں	(۱) جو چیزیں مستحب ہیں ان کے خلاف کرنا (۲) پانی میں اسراف (۳) پانی میں کمی (۴) وضو میں بلا عذر دینا وی بات کرنا (۵) اعضائے وضو کے علاوہ اعضا کا بلا ضرورت دھونا (۶) اعضائے وضو پر زور سے چھینٹا مارنا (۷) تین بار سے زیادہ اعضا کو دھونا (۸) پانی سے تین بار سر کا مسح (۹) وضو کے بعد ہاتھوں کا پانی جھٹکنا۔
مستحبات پندرہ ہیں	(۱) وضو کرنے کے لئے اپنے مقام پر بیٹھنا (۲) قبلہ رو ہونا (۳) مٹی کے برتن سے وضو کرنا۔ (۴) خود ہی کرنا (۵) فرض واجب کی حد سے زیادہ اعضا کو دھونا (۶) دھونے ہاتھ سے کلی کرنا اور ناک میں پانی لینا (۷) بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا (۸) دھیلی انگلی کا حرکت دینا (۹) کانوں کے مسح کے وقت چھوٹی انگلی کانوں کے سوراخ میں ڈالنا (۱۰) ہر عضو دھوتے یا مسح کرتے وقت بسم اللہ اور کلمہ شہادت پڑھنا (۱۱) وضو میں جو دعائیں وارد ہوئیں ان کا پڑھنا (۱۲) بعد وضو کے دعائے ماسورہ اور اتانزلنا پڑھنا (۱۳) پیر دھوتے وقت بائیں ہاتھ سے پانی ڈالنا اور (۱۴) دھونے ہاتھ سے ملنا (۱۵) جاڑوں میں پہلے ہاتھ پاؤں کا تر کرنا۔
سُنَّتی پندرہ ہیں	(۱) وضو کی نیت کرنا (۲) بسم اللہ اور الحمد للہ پڑھ کر وضو کرنا (۳) منہ دھونے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو گشتوں تک دھونا (۴) تین بار کلی کرنا (۵) مسواک کرنا (۶) تین بار ناک میں پانی لینا (۷) غیر محرم کو تین مرتبہ ٹواڑھی کا خال کرنا (۸) ہاتھوں کو انگلیوں کی طرف سے دھونا (۹) ہاتھوں کی انگلیوں کا خال (۱۰) پیر کی انگلیوں کا خال (۱۱) پورے سر کا مسح (۱۲) کانوں کا مسح (۱۳) ہر عضو کا تین بار پے درپے کا ملنا (۱۴) اور ترتیب وار وضو کرنا۔
واجبات چار ہیں	(۱) اعضائے وضو کو جن بالوں سے چھپایا ہو ان کا دھونا (۲) کہنیوں کا دھونا (۳) ٹخنوں کا دھونا (۴) چوتھائی سر کا مسح۔
فرائض چار ہیں	(۱) تمام منہ کا ایک مرتبہ دھونا (۲) دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک ایک مرتبہ دھونا (۳) سر کے کسی جزو کا مسح کرنا (۴) پیروں کا ٹخنوں تک ایک مرتبہ دھونا۔

وضو کے فرائض

وضو میں چار فرض ہیں (۱) منہ کا دھونا (۲) دونوں ہاتھوں کا دھونا (۳) سر کا مسح کرنا (۴) دونوں پیروں کا دھونا، انھیں چاروں چیزوں کا نام وضو ہے۔

پہلا فرض: تمام منہ کا ایک مرتبہ دھونا خواہ وضو کرنے والا خود دھوئے یا کوئی دوسرا دھوئے یا خود بخود دھل جائے جیسے کوئی شخص دریا میں غوطہ لگائے یا مینہ کا پانی چہرے پر پڑ جائے اور تمام منہ دھل جائے۔

(۱) تمام منہ سے مراد وہ سطح ہے جو ابتدائے پیشانی سے ٹھوڑی تک اور دونوں کانوں کے بیچ میں ہے۔

(۲) آنکھ کا جو گوشہ ناک کے قریب ہے اس کا دھونا فرض ہے۔ اور اکثر اس پر میل آجاتا ہے اس کو دور کر کے پانی پہنچانا چاہیئے۔

(۳) جو سطح رخسار و اور کان کے درمیان میں ہے اس کا دھونا فرض ہے خواہ ڈاڑھی نکلی ہو یا نہیں۔

(۴) ٹھوڑی کا دھونا فرض ہے بشرطیکہ ڈاڑھی کے بال اس پر نہ ہوں یا ہوں تو اس قدر کم ہوں کہ جلد نظر آئے۔

(۵) ہونٹ کا جو حصہ کہ ہونٹ بند ہونے کے بعد دکھائی دیتا ہے اس کا دھونا فرض ہے۔

دوسرا فرض (۱) دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک ایک مرتبہ دھونا خواہ وضو کرنے والا خود دھوئے یا کوئی دوسرا دھوئے یا اور کسی طریقے سے دھل جائیں دونوں ایک مرتبہ ملا کر دھوئے یا علیحدہ علیحدہ۔

(۲) انگلیوں کی گھائی میں بغیر خلال کے پانی نہ پہنچے تو خلال کرنا فرض ہے۔

(۳) کسی شخص کے ایک جانب میں پورے دو پیر یا دو ہاتھ ہوں تو وہ اگر دونوں ہاتھوں میں ہر ایک سے

کام لیتا ہے یعنی چیزوں کو پکڑ سکتا ہے اور اٹھا سکتا ہے تو دونوں ہاتھوں کا دھونا فرض ہے۔ اسی طرح اگر دونوں

پیروں میں ہر ایک سے پیر کا کام لیتا ہے چل سکتا ہے تو دونوں کا دھونا فرض ہے اور اگر دونوں سے کام نہیں

لے سکتا تو اگر دونوں جڑے ہوئے انگوٹھے ہوں تب بھی دونوں کا دھونا فرض ہے اور اگر ملے ہوئے نہ ہوں

بلکہ جدا ہوں تو صرف اسی کا دھونا فرض ہے جو کام دیتا ہے۔

۷ دھونا فقہاء کے نزدیک اس کا نام ہے کہ پانی عضو کے ایک مقام سے دوسرے مقام پر بہہ جائے اور کم سے کم دو قطر عضو سے دھونے کے بعد فوراً ٹپک جائیں۔ ۱۲ (شامی)

ہاتھ یا پیر کے درمیان سے اگر دوسرا ہاتھ یا پیر جا ہو تو اس کا دھونا فرض ہے بشرطیکہ اس مقام سے جا ہو جن کا دھونا وضو میں فرض ہے مثلاً ہاتھ میں کہنی یا کہنی کے نیچے سے جا ہوا پیر میں ٹخنے کے نیچے سے جا ہوا اور اگر کہنی یا ٹخنے کے اوپر سے جا ہو تو اس قدر حصہ کا دھونا فرض ہے جو کہنی یا ٹخنے کے نیچے حصہ کے مقابلہ میں ہو۔

تیسرا فرض :- سر کے کسی جزو کا مسح

چوتھا فرض :- دونوں پیروں کا ٹخنوں تک ایک مرتبہ دھونا بشرطیکہ موزہ پہنے ہوئے نہ ہو اگر انگلیوں کی گھائی میں بغیر خلال کے پانی نہ پہنچے تو خلالی بھی فرض ہے۔

(۱) آنکھ تک منہ کے اندر کا دھونا۔ (۲) ڈاڑھی یا مونچھ یا بھوڑوں اگر اس قدر گھنی ہوں۔

فرض نہیں

کہ جلد نظر نہ آئے تو اس جلد کا دھونا جو اس سے چھپی ہوئی ہے فرض نہیں۔ (۳) وضو میں جن اعضا کا دھونا فرض ہے اگر ان پر کوئی چیز لگ جائے جو جلد تک پانی پہنچنے سے منع نہ کرے تو اس کا پھیرانا فرض نہیں مثال منہ یا ہاتھ یا پیر پر مٹی وغیرہ لگ جائے تو اس کا چھڑانا فرض نہیں۔

وضو کے واجبات

وضو میں چار واجبات ہیں (۱) بھویں یا ڈاڑھی یا مونچھ اگر اس قدر گھنی ہوں کہ اس کے نیچے کی جلد چھپ جائے اور نظر نہ آئے تو ایسی صورت میں اس قدر بالوں کا دھونا واجب ہے جن سے جلد چھپی ہوئی ہے۔ باقی بال جو جلد کے آگے بڑھ گئے ہیں ان کا دھونا واجب نہیں۔

(۲) کہنیوں کا دھونا اگر ایک ہی جانب کسی کے دو ہاتھ ہوں تو اسے دوسرے ہاتھ کی کہنیاں دھونا بھی

۷۵ اگرچہ اکثر فقہائے کرام رحمۃ اللہ علیہم نے وضو اور غسل کے احکام میں فرض اور واجب کی تفصیل نہیں کی ہے۔ دونوں ایک ہی جگہ جمع کر دیا ہے بلکہ بعض نے واجبات کو بھی فرض ہی کے عنوان سے بیان کیا ہے اور بعض نے یہ بھی لکھ دیا ہے کہ وضو اور غسل میں کوئی واجب نہیں ہے مگر اسکی خاص وجہ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں واجب اور فرض دونوں عمل یکساں ہیں جیسے غرض کے ترک ہونے سے وضو اور غسل نہیں ہوتا ویسا ہی واجب کے ترک ہونے سے بھی نہیں ہوتا اگر ہم نے اس کتاب میں ناظرین کی آسانی کے لئے فرائض کو علیحدہ بیان کیا ہے اور واجبات کو علیحدہ لکھا ہے مثلاً فقہائے کرام نے دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت دھونا فرض لکھا ہے ہم نے فرائض میں صرف ہاتھوں کا دھونا لکھا ہے کہنیوں کا دھونا واجبات میں لکھا ہے۔ ۱۲

بھی واجب ہے بشرطیکہ دونوں سے کام لے سکتا ہو ورنہ اگر دونوں ہاتھ ملے ہوئے ہوں تب بھی دوسرے ہاتھ کی کہنی کا دھونا واجب ہے اور اگر ملے ہوئے نہ ہوں تو صرف اسی ہاتھ کی کہنی کا دھونا واجب ہے جو کام دیتا ہے۔ ہاتھ کے درمیان سے اگر دوسرا ہاتھ ... نکلا ہو تو اس کے کہنی یا حصہ کا جو کہنی کے مقابل ہو دھونا واجب ہے۔

(۳۲) چوتھائی سر کا مسح کرنا واجب ہے اگر سر پر بال ہوں تو صرف اُنھیں بالوں کا مسح کرنا واجب ہے جو چوتھائی سر پر ہوں۔

(۳۳) دونوں پیروں کے ٹخنوں کا دھونا واجب ہے اگر روزہ نہ پہنے ہو اگر ایک ہی جانب میں کسی شخص کے دو پیر ہوں تو اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو کہنی کے بیان میں گذری۔

وضو کی سنتیں

وضو میں سنت ہو کہ وہ پندرہ ہیں

(۱) وضو اور اس کے متعلقات مثل استنجا وغیرہ کے پہلے وضو کی نیت کرنا اور نیت یہ نہیں ہے کہ زبان سے کچھ کہے بلکہ محض یہ ارادہ کرے کہ میں وضو محض ثواب اور خدا کی خوشی کے لئے کرتا ہوں نہ اپنے ہاتھ منہ صاف کرنے کے لئے۔ (درمختار)

(۲) بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی دینِ الْاِسْلَام پڑھ کر شروع کرنا۔

(۳) منہ دھونے سے پہلے دونوں ہاتھوں کا مع گٹوں کے ایک بار دھونا۔ اور واجب ہاتھوں کو کہنیوں تک دھوئے تو ہاتھوں کو پھر یہیں سے دھونا چاہیے۔

(۴) تین بار کلی کرنا لیکن پانی ہر بار نیا ہو اور منہ پھر کر ہو اور کلی میں اس قدر مبالغہ کرے کہ پانی حلق کے قریب تک پہنچ جائے بشرطیکہ روزہ دار نہ ہو۔ اگر روزہ دار ہو تو اس قدر مبالغہ نہ چاہئے۔

(۵) کلی کرتے وقت مسواک کرنا، مسواک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ مسواک داسنے ہاتھ میں اس طرح لے کہ مسواک کے ایک سرے کے قریب انگوٹھا اور دوسرے سرے کے نیچے آخر کی انگلی اور درمیان میں اوپر کی جانب اور انگلیاں رکھے اور مٹھی باندھ کر نہ پکڑے اور پہلے اوپر کے دانتوں کے طول میں داہنی طرف کرے پھر بائیں طرف اسی طرح پھر نیچے کے دانتوں میں، اسی طرح اور ایک بار مسواک کرے کے بعد مسواک کرے

۷ اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اور اس کا شکر کرے مجھ کو اس نے اسلام سے مشرف کیا۔ ۱۲۔

منہ سے نکال کر چوڑے اور از سر نو پانی سے بھگو کر پھر کرے اسی طرح تین بار کرے اس کے بعد مسواک کو دھو کر دیوار وغیرہ سے کھڑی کر کے رکھ دے۔ زمین پر ویسے ہی نہ رکھ دے دانتوں کی عرض میں مسواک نہ کرنا چاہیے۔

مسواک ایسی خشک اور سخت لکڑی کی نہ ہو جو دانتوں کو نقصان پہنچا دے اور نہ ایسی تراور نرم کہ میل کو صاف نہ کر سکے بلکہ متوسط درجے کی ہو نہ بہت سخت نہ بہت نرم نہ ہر لیے درخت کی بھی نہ ہو۔ پیلیو یا زیتون یا کسی کڑوے درخت کی مثل نیم وغیرہ کے ہو تو بہتر ہے۔ لمبائی میں ایک بالشت کی ہونا چاہیے استعمال سے تراشتے تراشتے اگر کم ہو جائے تو مضائقہ نہیں موٹائی میں انگوٹھے سے زیادہ نہ ہو سیدھی ہو کرہ وار نہ ہو اگر مسواک نہ ہو یا دانت نہ ہوں تو کپڑے یا انگلی سے مسواک کا کام لینا چاہیے۔

(۷) ناک میں تین بار پانی لینا اور ہر بار نیا پانی ہوا اور اس قدر مبالغہ کیا جائے کہ پانی نیتھوں کی جڑ تک پہنچ جائے بشرطیکہ روزہ دار نہ ہو۔

(۸) تین بار اس شخص کو منہ دھونے کے بعد جو محرم نہ ہو ڈاڑھی کا خلال کرنا بشرطیکہ ڈاڑھی گھنی ہو خلال کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ داسے چلو میں پانی لے کر ٹھوڑی کے نیچے کے بالوں کی جڑوں میں ڈالے اور ہاتھ کی پشت گردن کی طرف کر کے انگلیاں بالوں میں ڈال کر نیچے سے اوپر کی جانب لے جائے۔

(۸) ہاتھوں کو انگلیوں کی طرف سے دھونا کھینچوں کی طرف سے۔

(۹) کہنیوں تک تین بار ہاتھ دھونے کے بعد ہاتھوں کی انگلیوں کا تین بار خلال کرنا اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ کی پشت دوسرے ہاتھ کی پٹھیلی پر رکھ کر اوپر کے ہاتھ کی انگلیاں نیچے کے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر کھینچ لے۔

(۱۰) تین بار پیر کے دھونے کے وقت پیر کی انگلیوں کا ہر بار خلال کرنا پیر کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے کرنا چاہیے اس طرح کہ داسے پیر کی انگلی سے شروع کرے اور بائیں پیر کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے (۱۱) پورے سر کا ایک بار مسح کرنا۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ مع انگلیوں اور پٹھیلیوں کے تر کر کے

محرم اس شخص کو کہتے ہیں جو حج یا عمرہ کے ارادہ سے احرام باندھے محرم نہ ہونے کی شرط اس لئے کی گئی ہے کہ خلال کرنے میں بال ٹوٹنے کا اندیشہ ہے اور محرم کو بال کا توڑنا منع ہے۔ ۱۲۔ ہاتھ کی انگلیوں کا خلال اس وقت مسنون ہے کہ جب انگلیوں کی گھائی میں پانی پہنچ جائے اور اگر پانی نہ پہنچے تو فرض ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور یہی کیفیت پیر کی انگلیوں کے مسح کی بھی ہے۔ ۱۲۔

بعض فقہائے سر کے مسح کا دو ہر طریقہ بھی لکھا ہے لیکن صحیح اور آسان یہی ہے جو لکھا گیا۔ ۱۲۔

سر کے آگے کے حصہ پر رکھ کر آگے سے پیچھے لے جائے اور پھر پیچھے سے آگے لائے۔

(۱۲) سر کے مسح کے بعد کانوں کا مسح کرنا لیکن کانوں کے مسح کے لئے از سر نو ہاتھوں کو تر نہ کرے بلکہ سر کے مسح کے لئے تر کرنا اس کے لئے بھی کافی ہے ہاں اگر سر کے مسح کے بعد عامریا ٹوپی یا اور کوئی ایسی چیز چھوئے جس سے ہاتھوں کی تری جاتی رہے تو پھر دوبارہ تر کر لے۔ کانوں کے مسح کا یہ طریقہ ہے کہ چھوٹی انگلی کو کان کے سوراخ میں ڈال کر حرکت دے اور شہادت کی انگلی سے کان کے اندرونی حصے کو انگوٹھے سے ان کی پشت پر مسح کرے۔ (اسحرا لرائق)

(۱۳) ہر عضو کا تین بار اس طرح دھونا کہ ہر بار پورا دھل جائے اور اگر ایک بار آدھا اور پھر دوسری بار باقی دھو یا تو یہ دوبارہ سمجھا جائے گا بلکہ ایک ہی بار سمجھا جائے گا۔

(۱۴) وضو اسی ترتیب سے کرنا جس ترتیب سے لکھا گیا یعنی پہلے کلی پھر ناک میں پانی لینا پھر منہ دھونا پھر سر ڈاڑھی کا خلال پھر ہاتھوں کا دھونا پھر انگلیوں کا خلال پھر سر کا مسح پھر کانوں کا مسح پھر پیروں کا دھونا پھر پیر کی انگلی کا خلال۔

(۱۵) واسنہ عضو کو بائیں عضو سے پہلے دھونا۔

(۱۶) ایک عضو کے دھونے کے بعد دوسرے عضو کے دھونے میں اس قدر دیر نہ کرنا کہ پہلا عضو باوجود ہوا اور جسم کے معتدل ہونے کے خشک ہو جائے۔ ہاں اگر کسی ضرورت کی وجہ سے اس قدر دیر ہو جائے تو مضائقہ نہیں۔

(۱۷) دھونے کے وقت اعضا کو ہاتھ سے ملنا اور ہاتھ کا اعضا پر پھیرنا۔

وضو کے مستحبات

وضو میں چودہ مستحبات ہیں۔

۱۔ وضو کرنے کے لئے کسی اسیچے مقام پر بیٹھنا تاکہ مستقبل پانی جسم اور کپڑوں پر نہ پڑے۔

۲۔ وضو کرتے وقت قبلہ رو ہو کر بیٹھنا۔

۳۔ وضو کا برتن مٹی کا ہونا۔

۴۔ وضو کرنے میں کسی سے مدد نہ لینا یعنی دوسرے شخص سے اعضا سے وضو کو نہ دھلانا بلکہ خود ہی دھونا۔

اور اگر کوئی دوسرا شخص پانی دیتا جائے اور اعضاء کو خود ہی دھونے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

- ۵۔ اعضاء کو جہاں تک دھونا فرض یا واجب ہے اس سے زیادہ دھو ڈالنا۔
- ۶۔ دھونے ہاتھ سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا۔
- ۷۔ بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا۔
- ۸۔ انگوٹھی وغیرہ اگر ایسی ہو کہ جسم تک پانی پہنچنے سے منع نہ کرے تو اس کا حرکت دینا۔
- ۹۔ کانوں کے مسح کے وقت چھوٹی انگلی کا دونوں کانوں کے سوراخ میں ڈالنا۔
- ۱۰۔ پیر دھوتے وقت دھونے ہاتھ سے پانی ڈالنا اور بائیں ہاتھ سے ملنا۔
- ۱۱۔ جٹروں کے موسم میں پہلے ہاتھ پیروں کو تر ہاتھ سے ملنا تاکہ تمام عضو دھوتے وقت پانی آسانی سے پہنچ جائے۔
- ۱۲۔ ہر عضو دھوتے وقت یا مسح کرتے وقت بسم اللہ اور کلمہ شہادت پڑھنا اور عبادت کی نیت کرنا۔
- ۱۳۔ وضو میں اور وضو کے بعد جو دعائیں حدیث شریف میں وارد ہوئی ہیں ان کا پڑھنا۔
- ۱۴۔ وضو کے پچھلے پائے پانی کا کھڑے ہو کر پینا۔

وضو کے مکروہات

- ۱۔ جو چیزیں وضو میں مستحب ہیں ان کے خلاف کرنے سے وضو مکروہ ہو جاتا ہے۔
- ۲۔ پانی ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا۔
- ۳۔ پانی کا اس قدر کم خرچ کرنا کہ جس سے اعضا کے دھونے میں نقصان ہو۔
- ۴۔ حالت وضو میں کوئی دنیا کی بات بلا عذر کرنا۔
- ۵۔ بلا عذر دوسرے اعضا کا وضو میں دھونا۔
- ۶۔ عمدہ اور دوسرے اعضا پر پردہ سے چھینٹا مارنا۔
- ۷۔ نین بانسے زیادہ اعضاء کو دھونا۔
- ۸۔ تین پانی سے تین بار مسح کرنا۔
- ۹۔ وضو کے بعد ہاتھوں کا پانی چھڑکنا۔

وضو و قسم کی چیزوں سے ٹوٹتا ہے نہ۔
وضو جن چیزوں سے ٹوٹتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں
ایک وہ جو انسان کے جسم سے نکلے دوسری وہ
جو اس کو طاری ہوں جیسے پیریشی اور مونا وغیرہ۔

پہلی قسم کی وہ صورتیں ہیں ایک وہ جو خاص حصہ اور مشترک حصہ سے نکلے جیسے پیشاب یا خانہ وغیرہ دوسری
وہ جو جسم کے باقی مقامات سے نکلے جیسے قے خون وغیرہ

پہلی قسم کی اول صورت :-
۱۔ زندہ آدمی کے خاص حصہ سے کوئی چیز نکلے تو اس کے
نکلنے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ وہ چیز پاک ہو جیسے

کنکر، تچہ وغیرہ یا نا پاک ہو جیسے پیشاب، ذہی وغیرہ

۲۔ مرد یا عورت اگر اپنے خاص حصہ میں کپڑا دنی وغیرہ رکھیں اور یہ کپڑا پیشاب سے تر ہو جائے اور
کپڑے کے باہر کی جانب میں اس کا اثر معلوم ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ یہ کپڑا وغیرہ خاص
حصہ کے اندر چھپ نہ گیا ہو۔ حاصل یہ کہ نجاست کے نکلنے سے وضو اس وقت جائز ہے کہ جب
وہ نجاست جسم سے جدا ہو جائے یا ظاہر ہو۔

۳۔ زندہ آدمی کے مشترک حصہ سے اگر کوئی چیز نکلے خواہ پاک ہو جیسے کنکر تچہ ہو اور غیرہ یا نا پاک ہو جیسے
یا خانہ وغیرہ تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۴۔ اگر کسی عورت کا خاص مشترک حصہ سے مل کر ایک ہو گیا ہو تو اس کے جس حصہ ہوا نکلے وضو ٹوٹ
جائے گا اس لئے کہ اس کے دونوں حصوں میں اب فرق باقی نہیں رہا۔

۵۔ اگر کسی شخص کے جسم میں مرد اور عورت دونوں کے اعضاء ہوں اور اس کا مرد یا عورت ہونا متعین
نہ ہو تو اس کے جس عضو سے ہوا نکلے وضو ٹوٹ جائے گا۔

۶۔ اگر کسی شخص کے مشترک حصہ کا کوئی چیز باہر نکل آئے جس کو ہمارے عرف میں کچھ بکھانا کہتے ہیں،
تو اس سے وضو جائز ہے خواہ وہ بخود چلا جائے یا کسی لکڑی، کپڑے، ہاتھ وغیرہ کے ذریعہ
سے اندر پہنچا یا جاسے۔

۷۔ اگر کوئی چیز مشترک یا خاص حصہ سے کچھ نکل کر پھر اندر چلی جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۸۔ یہ قید اس لئے ہے کہ اگر چھپ جائے گا تو پھر ہوسے سے وضو نہ جائے گا۔ ۱۲۔

۹۔ اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے اکثر یہ کہتے ہیں کہ اگر خود بخود اندر چلا جائے تو وضو نہ جائے گا اور بعض

یہ کہتے ہیں کہ ہر حال میں وضو جائز ہے لیکن وضو کا ٹوٹنا اور اہمیت کے موافق ہے۔ ۱۶۔

مثال۔ ۱۔ عورت کے خاص حصہ سے لڑکے کا کوئی جز مثل سر وغیرہ کے نکل کر پھر اندر چلا جائے خواہ وہ جز جو باہر نکلا تھا نصف ہو یا نصف سے کم یا زیادہ بشرطیکہ خون نہ نکلے۔ ۲۔ مرد یا عورت کے مشترک حصہ سے یا خانہ وغیرہ کا کوئی حصہ باہر نکل کر اندر چلا جائے۔ ۳۔ اور اسی طرح آنت وغیرہ کا کوئی حصہ باہر نکل کر اندر چلا جائے۔

۸۔ اگر کسی کے مشترک یا خاص حصہ کے قریب زخم ہو کر یا اور کسی طرح کوئی سوراخ ہو جائے تو اس کا وہی حکم ہوگا جو اس حصہ کا ہے بشرطیکہ اس سوراخ سے وہ نجاست عادیہ نکلتی ہو جو اس کے قریب کے حصہ سے نکلتی ہے۔

مثال۔ ۱۔ مشترک حصہ کے قریب ہو اور اس سے پاخانہ نکلتا ہو۔ ۲۔ خاص حصہ کے قریب ہو اور اس سے پیشاب وغیرہ۔

۹۔ اگر کسی کے مشترک حصہ میں کوئی چیز مثل لکڑی یا انگلی یا کپڑے وغیرہ کے ڈالی جائے یا عمل (حصہ) لیا جائے خواہ وہ خود ڈالے اور سے کا کوئی دوسرا وجہ وہ چیز باہر نکلتے گی تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ ۱۰۔ منی اگر بغیر شہوت خارج ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

مثال۔ کسی شخص نے کوئی بوجھ اٹھایا یا کسی ادبچے مقام سے گر پڑا اور اس کا عہدہ سے منی بغیر شہوت خارج ہو گئی۔ ۱۱۔ جن چیزوں کے نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے۔ جیسے حیض، نفاس، منی وغیرہ ان سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

پہلی قسم کی دوسری صورت

۱۔ زندہ آدمی کے جسم سے اگر خون یا پیپ یا اور کوئی ناپاک چیز نکلے تو وضو ٹوٹ جائیگا بشرطیکہ کوئی چیز انسان کے جسم سے نپک جائے یا اپنے مقام سے بہہ کر اس مقام پہنچ جائے جس کا وضو یا غسل میں فرض یا واجب ہے۔

یہ شرط اس لئے کی گئی ہے کہ اگر خون نکل آئے گا تو جہت اکبر جو جائیگا اور اس کا حال آگے لکھا جاتا ہے۔ ۱۲۔

یہ شرط اس لئے کی گئی ہے کہ اگر شہوت سے نکلے گی تو غسل بھی واجب ہوگا اور اس کا بیان آگے کیا گیا ہے۔ ۱۲۔

پہلی قسم کی دوسری صورت سے امام صاحب کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے امام شافعی کے نزدیک نہیں امام صاحب کے

موافق احادیث بھی ہیں اسی مذہب سے عشرہ مشرہ اور ابن مسعود اور ابن عباس اندر بڑے بڑے تابعین کا رضی اللہ

عنہم دیکھو امام صاحب کا مذہب کیسا روایت و حدایت کے موافق ہے امام صاحب کی دلیل عقلی بھی بہت پاکیزہ ہے

اور اگر دقیق نہ ہوتی اور تفصیل میں طول کا خوف نہ ہوتا تو میں اس کو ہدیہ ناظرین کرتا۔ ۱۲۔

- ۲۔ اگر کسی زندہ آدمی کے جسم سے کوئی ناپاک چیز نکلے اور اپنے مقام سے نہ بہے مگر ایسی ہو کہ اگر جسم پر چھوڑ دی جائے تو ضرور اپنی جگہ سے بہہ کر دوسری جگہ چلی جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۳۔ زخم سے خون یا پیپ نکلے یا نکالا جائے اور زخم ایسی جگہ ہو جس کا دھونا مضر نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا۔
- ۴۔ قصہ میں خون اگر اپنے مقام سے نکلے لیکن جسم کے کسی حصہ پر نہ بہے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۵۔ چونک یا کھٹل یا اور کوئی جانور اگر اس قدر خون پیئے کہ وہ اگر جسم پر چھوڑا جائے تو اپنی جگہ سے بہہ کر دوسری جگہ چلا جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۶۔ خون ناک سے نکل کر نچھنے میں آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۷۔ اگر زخم سے ذرا ذرا سا خون یا پیپ کئی بار نکلے اور ہر بار کپڑے سے صاف کر دیا جائے یا مٹی وغیرہ ڈال کر خشک کر دیا جائے تو ہر بار چونکلا ہے وہ اگر اس قدر ہو کہ اگر نہ پونچھا جاتا تو اپنی جگہ سے بہہ کر دوسری جگہ چلا جاتا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۸۔ زخم پر مٹی باندھ دی گئی ہو اور خون یا پیپ مٹی کے اوپر سے ظاہر ہو تو اگر اس قدر ہو کہ اگر مٹی نہ بندھی جوتی تو اپنی جگہ سے بہہ کر دوسری جگہ چلا جاتا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۹۔ رمانغ یا پیٹ یا منہ سے اگر منہ کی طرف سے خون سائل نکلے تو وضو ٹوٹ جائیگا خواہ منہ بھر کر ہو یا نہیں۔
- ۱۰۔ اگر کسی کے منہ یا ناک سے خون تھوک یا ناک کے لعاب کے ساتھ ملا ہوا نکلے تو وضو ٹوٹ جائیگا بشرطیکہ خون غالب ہو یا برابر اور یہی حکم پیپ تھوک وغیرہ سے غالب یا برابر ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۱۱۔ تھوک اور پاک شے کے اگر کوئی ناپاک شے قے میں نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ ایک متلی سے ہو اور منہ بھر کر ہو خواہ وہ خون بستہ ہو یا پتہ ہوں یا کھانا۔
- ۱۲۔ اگر خون بستہ یا پتہ یا کھانا وغیرہ کسی پاک شے کے ساتھ ملکر نکلیں جیسے تھوک بلغم وغیرہ تو اگر تھوک کم ہو یا برابر تو وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۱۳۔ اگر ایک متلی سے کئی بار تھوڑی تھوڑی سی قے ہو اور ہر بار کی قے سے منہ نہ بھر سکے مگر سب دفعہ کی قے

نہیں نکلے انک کے اس حصہ کو کہتے ہیں جو نرم ہی یہاں تک کہ خون آنے سے وضو ٹوٹ جائے اس سے کہ غنا جسم کا ایسا حصہ ہے جس کا دھونا غسل میں واجب ہے۔ ۱۲۔ خون کا غالب یا برابر ہونا رنگ سے معلوم ہوتا ہے اگر سرخ رنگ ہے تو خون غالب یا برابر سمجھا جائیگا اور رنگ نہ دے تو تھوک غالب ہے۔ ۱۲۔ (تیسین الحقائق) مت ایک متلی کی شرط اس لئے کی گئی کہ اگر متلی بدل جائے تو وضو نہ جائے گا جیسا کہ آگے بیان ہوگا۔ طبیعت مالش کرے اور پھر سکون ہو جائے یعنی متلی جاتی ہے اور پھر طبیعت مالش کرے تو یہ دوسری متلی سمجھی جائیگی اور جب تک وہ پہلی مالش دفعہ نہ ہو ایک متلی ہی سمجھی جائیگی۔ ۱۲۔ (تیسین الحقائق کنز الدقائق)

اگر ملائی جائے تو منہ بھر کر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے

- ۱۴۔ کسی شخص کی آنکھ سے کچھ (میل) اور کبھی کبھی آنکھوں سے پانی بہتا ہو تو اس کا وضو پانی پہننے سے ٹوٹ جائیگا۔
 ۱۵۔ جسم کے کسی حصہ سے پید پانی نکلے اور اس کے نکلنے سے انسان کو تکلیف ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا خواہ ظاہر میں کوئی زخم معلوم ہوتا ہو یا نہیں اور اگر اس کے نکلنے سے تکلیف نہ ہو مگر کوئی طبیب عاذق تجویز کرے یا اور کسی طریقہ سے معلوم ہو جائے کہ یہ پیپ ہے اور کسی زخم سے آئی ہے تب بھی وضو ٹوٹ جائیگا۔

۱۔ جن حالتوں میں ہوش و حواس درست نہیں رہتے ان میں وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

دوسری قسم :- مثال را، چیت یا پٹ یا کروٹ یا اور کسی ایسی ہیئت پر سو جائے کہ جس میں سرین زمین سے علیحدہ ہو جائیں خواہ وہ شخص سوئے جس کو خروج ریح کا مرض ہو یا اور کوئی۔

- ۲۔ نماز اور تلاوت اور شکرانہ کے سجدوں کے سوا کسی اور سجدہ میں ہیئت مسنونہ کے خلاف سو جائے۔
 ۳۔ جو مریض لیٹ کر نماز پڑھتا ہے وہ نماز میں سو جائے۔

۴۔ خارج نماز میں دوڑنا تو بیٹھ کر سو جائے خواہ رانوں پر سر رکھ کر یا کسی اور طرح بشرطیکہ دونوں ایڑی زمین سے علیحدہ ہوں۔

۵۔ جو شخص زمین پر اس طرح بیٹھا ہو کہ سرین زمین سے علیحدہ ہوں وہ اگر سو جائے اور سونے کی حالت میں زمین پر اس طرح گرے کہ سرین زمین سے علیحدہ ہو جائیں تو وہ اگر زمین پر گرنے سے پہلے بیدار نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۶۔ کسی مرض یا عدمہ وغیرہ سے بیہوش ہو جائے۔

۷۔ کسی نشیلی چیز کے استعمال سے نشہ پیدا ہو۔

(۲) کسی بالغ کا مرد ہو یا عورت بحالت بیداری جتانے کے سوا اور کسی نماز میں قہقہہ مارنا

(۳) دو بالغ آدمیوں کی شرمگاہیں بشرطیکہ مل جائیں خواہ دونوں مرد ہوں یا عورت یا ایک مرد اور دوسری عورت بشرطیکہ درمیان میں کوئی ایسی چیز حائل نہ ہو جس کی وجہ سے ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس نہ ہو سکے۔

۱۔ وضو جن چیزوں سے نہیں ٹوٹتا
یا بے قصد سرین زمین سے جدا ہوں

۲۔ اگر کسی شے سے ٹیک (سہارا) لگا کر سو جائے لیکن سرین زمین پر رہے تو وضو نہ جائے گا اگرچہ ٹیک اس طرح لگائے کہ اگر وہ شے جس پر ٹیک لگائی ہے علیحدہ کر جائے تو سرین زمین سے علیحدہ ہو جائیں۔

۳۔ سجدہ میں سونے سے وضو نہیں جاتا خواہ سجدہ نماز کا ہو یا تلاوت کا یا شکرانہ صلاہ۔
۴۔ نماز اور تلاوت اور شکرانہ کے سجدہ کے سوا کسی اور سجدہ میں سونے سے وضو اس وقت نہ ٹوٹے گا جب کہ یہ سجدہ اسی ہیئت سے کیا جائے جس ہیئت سے مستنون ہے لیکن یہ شرط مرد کے لئے ہے نہ عورت کے لئے عورت کا وضو غیر مستنون سجدہ میں سونے سے بھی نہ جائے گا۔

۵۔ اگر کوئی شخص زمین پر بیٹھ کر اس طرح سو جائے کہ سرین زمین سے علیحدہ نہ ہوں پھر وہ نیند ہی میں زمین پر گریڑے تو اس کا وضو نہ جائے گا بشرطیکہ زمین پر گرنے سے پہلے ہی بیدار ہو جائے۔
۶۔ اونچے سے وضو نہ جائے گا۔

۷۔ اگر کسی کے حواس میں خلل ہو جائے لیکن یہ خلل جنون اور مدہوشی کی حد کو نہ پہنچا ہو تو وضو نہ جائے گا۔
۸۔ نابالغ کے قہقہے سے وضو نہیں ٹوٹتا اگرچہ نماز میں ہو۔

۹۔ نماز میں اگر کوئی شخص سو جائے اور سونے کی حالت میں قہقہہ لگائے تو وضو نہ جائے گا۔
۱۰۔ جنازہ کی نماز اور تلاوت کے سجدہ میں قہقہہ لگانے سے وضو نہیں جاتا بالغ ہو یا نابالغ۔
۱۱۔ ضحک اور تبسم سے وضو نہیں ٹوٹتا اگرچہ نماز میں ہو۔

یہ باب ہم نے اس لئے قائم کیا کہ بعض صورتیں اسمیں ایسی آئیں گی جن میں ہمارے امام صاحب کے نزدیک نہ ٹوٹتا جاتا بلکہ اگر دوسرے ائمہ کے نزدیک نہیں ٹوٹتا اور ایسی صورتوں کے بیان کرنے کی ہم کو وجہ سے ضرورت ہے۔ ہم مستحبات میں لکھ چکے ہیں کہ جن صورتوں میں ہمارے یہاں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک نہیں ٹوٹتا ہے ان میں وضو مستحب ہے لہذا اگر ہم یہ باب قائم نہ کرتے تو وہ صورتیں ہمارے عزیز ناظرین کو کیسے معلوم ہوتیں۔ اور یہ بھی ہم کو دکھانا ہے کہ امام صاحب کا مذہب کیسا درایت و دایت کے موافق ہے اور ہم کو یہ بھی منظور ہے کہ ہمارے عزیز ناظرین فقہ بن جائیں۔ ۱۲۔

ایسی حالت میں صاحب ہدایہ نے وضو ٹوٹنے کو لکھا ہے مگر یہ صحیح نہیں صحیح یہی ہے کہ نہیں ٹوٹتا۔ ۱۲۔

۱۳۔ سجدہ کی مستنون ہیئت کا بیان نماز کے بیان میں ہو گا۔ ۱۴۔ ضحک وہ ہنسی جس میں ایسی خفیف آواز ہو کہ پاس کا آدمی نہ سن سکے۔ ۱۵۔ تبسم وہ ہنسی جس میں بالکل آواز نہ ہو جس کو ہمارے عرف میں سکرا نا کہتے ہیں۔ ۱۶۔

۱۲۔ مرد یا عورت اپنے خاص حصہ میں تیل یا کوئی دوا یا پانی ڈالیں پچکاری سے یا اسی طرح اور وہ باہر نکل آئے تو اس سے وضو نہ ٹوٹے گا اس لئے کہ خاص حصہ میں نجاست نہیں رہتی تاکہ یہ احتمال ہو کہ یہ تیل وغیرہ اسی نجاست پر ہو کر واپس آیا ہے۔

۱۳۔ ذکر آنے سے وضو نہیں جاتا خواہ بوجہ ہوا ہو۔

۱۴۔ کان یا جسم کے کسی حصہ کوئی ایسی چیز نکلے جس کے نکلنے سے تکلیف نہ ہو اور کسی طریقہ سے زخم کا ہونا معلوم نہ ہو تو وضو نہ جائے گا مثال کان سے میل نکلے یا جسم کے کسی حصہ سے سپید پانی نکلے۔

۱۵۔ عورت کی پستان سے دودھ نکلنے سے وضو نہیں جاتا خواہ وہ دودھ خود ٹپکے یا پھوڑا جائے یا لڑکا پوسے۔

۱۶۔ ناک سے اگر خون نکلے مگر اس مقام تک نہ پہنچے جو دم ہے تو وضو نہ جائے گا۔

۱۷۔ اگر کوئی شخص کسی چیز کو دانت سے کاٹے یا پکڑے اور اس پر خون کا اثر پیدا جائے تو کپڑا یا ہاتھ وغیرہ پر نہ کر دیکھا جائے اگر اس پر خون نہ نکلے تو وضو نہ جائے گا۔

۱۸۔ مرد یا عورت کا ستر نہ کھینے سے یا ستر برہنہ ہو جانے سے یا اپنا ستر دیکھنے سے وضو نہ جائے گا۔

۱۹۔ مرد کو عورت یا عورت کا خاص حصہ یا کسی کا مشترک حصہ یا اپنا خاص حصہ چھونے سے وضو نہ جائے گا۔

اور اسی طرح عورت کا وضو یا مرد کا خاص حصہ یا مشترک حصہ یا اپنا خاص حصہ یا مشترک حصہ چھونے سے نہ جائے گا۔

۲۰۔ اگر کوئی مرد یا عورت اپنے خاص حصہ میں کوئی چیز مثل روئی کپڑے وغیرہ کے رکھ لیں اور نجاست اندر سے نکل کر اس کپڑے کو تر کر دے تو وضو نہ جائے گا بشرطیکہ کپڑے کے باہر کی جانب اس نجاست کا کچھ اثر نہ ہو یا وہ کپڑا اس خاص حصہ میں اس طرح رکھا ہوا ہو کہ باہر سے نظر نہ آئے۔

۵۷ جس کو ہمارے عرف میں مختلف کہتے ہیں فارسی میں نرمہ بینی ۱۲۔

اس مسئلہ میں ہمارے سردار اور مولانا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا سخت اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ مرد کو اپنا خاص حصہ یا عورت

کا خاص حصہ یا کسی کا مشترک حصہ چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ہمارا جی چاہتا ہے کہ ہم یہاں امام شافعی اور ان کے

مقلدین کے پُرزد دلائل نقل کر کے ان جوابات کا ذکر کریں جو ہمارے مقدس فقہاء کے مبارک دماغوں سے نکلے ہیں لیکن

طول کا خوف ہے اور اگر صرف یہی کریں کہ امام صاحب کے اس مذہب پر روایت اور درایت کے طریقہ سے کچھ بڑے دی

تب بھی بہت طول ہو جائے گا لہذا ہم اسی قول پر اکتفا کرتے ہیں کہ امام صاحب کا مذہب روایت اور درایت دونوں

قاعدوں سے بہت پُرزد و قابل قبول ہے اور صاحب شریعت کی جانب سے متصور ہے واللہ اعلم بالصواب ۱۲۔

مثال۔ ۱) کسی مرد نے اپنے خاص حصہ میں روئی رکھ لی اور پیشاب یا منی نے اپنے مقام سے اگر اس روئی کو ترک کر دیا مگر اس روئی کا وہ حصہ جو باہر سے دکھلائی دیتا ہے تو نہیں ہوا یا وہ روئی اس حصہ میں ایسی چھپی ہوئی ہو کہ باہر سے بالکل نظر نہیں آتی تو اس صورت میں اگر پوری روئی تر ہو جائے تب بھی اس مرد کا وضو نہ جائے گا۔
 ۲) کسی عورت نے اپنے خاص حصہ میں روئی یا کپڑا رکھ لیا اور پیشاب یا حیض نے اپنے مقام سے اگر اس روئی یا کپڑے کو ترک کر دیا مگر روئی یا کپڑے کا وہ حصہ جو باہر سے دکھلائی دیتا ہے تو نہیں ہوا یا وہ روئی اور کپڑا اس خاص حصہ میں ایسا چھپ گیا ہو کہ باہر سے نظر نہ آتا ہو تو اس صورت میں اگر پوری روئی یا کپڑا تر ہو جائے تب بھی اس عورت کا وضو نہ جائے گا۔

۲۱۔ اگر کوئی مرد یا عورت اپنے مشترک حصہ میں روئی یا کپڑا وغیرہ رکھ لیں اور اس روئی یا کپڑے کا وہ حصہ اندر رہے نجاست سے تر ہو جائے مگر وہ حصہ جو باہر سے تر نہ ہوا یا وہ بھی تر ہو جائے اور وہ روئی وغیرہ مشترک حصہ میں ایسی چھپ گئی ہو کہ باہر سے نظر نہ آتی ہو تو ان سب صورتوں میں وضو نہ جائے گا۔
 ۲۲۔ اگر کوئی شخص کسی مردہ جانور کے ساتھ بڑا کام کرے تو اس کا وضو نہ جائے گا جب تک کہ مذی یا منی نہ نکلے۔

۲۳۔ اگر نابالغ کے ساتھ یہ فعل کیا جائے تب بھی بغیر منی یا مذی کے نکلے ہوئے وضو نہ جائے گا بشرطیکہ وہ نابالغ ایسا نابالغ ہو کہ اس کے ساتھ کرنے میں مشترک حصہ اور خاص حصہ کے مل جانے کا خوف ہو۔
 ۲۴۔ منی اپنے مقام سے نکلی مگر اس نے اپنے خاص حصہ کو اس زور سے دبا لیا کہ منی باہر بالکل نہ نکلی تو وضو نہ جائے گا۔

۲۵۔ اگر وہ شخص اپنے حصوں کو ملاویں مگر درمیان میں مثل مونٹے کپڑے وغیرہ کے کوئی ایسی چیز حائل ہو جو ایک دوسرے کے جسم کی حرارت نہ محسوس ہونے دے تو وضو نہ جائے گا خواہ دونوں مرد ہو یا دو عورت یا ایک عورت اور دوسرا مرد بالغ ہوں یا نابالغ۔

۲۶۔ آنکھ کے اندر اگر خون یا پیپ بہے اور آنکھ سے باہر نہ آئے تو وضو نہ جائے گا۔
 ۲۷۔ زخم سے خون وغیرہ نکلی کر زخم ہی میں رہے اور نہ غم ایسا ہو جس کا دھونا نقصان کرے تو وضو نہ جائے گا۔
 ۲۸۔ ہمیشہ شراب پینے والے کے بدن سے پسینہ نکلے تو اس سے وضو نہ جائے گا۔
 ۲۹۔ زخم سے اگر کپڑا یا گوشت کا ٹکڑا گر پڑے یا ہوا نکلے وضو نہ جائے گا۔

۳۰۔ اس لئے کہ آنکھ جسم کا ایسا حصہ ہے جس کے پاک کرنے کا نہ وضو میں حکم ہے نہ غسل میں۔ ۱۲۔

۳۱۔ ایسی حالت ہیں بعض فقہاء کہتے ہیں کہ وضو جائز رہتا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ نہیں جاتا۔ ۱۳۔

۳۰۔ تھوک یا بلغم اگر کسی ایسی شے کے ساتھ مثل کھانے یا پیت یا ایسی شے کے ساتھ جوتے میں نکلے در آنحالیکہ پاک ہو تو اس صورت میں اگر تھوک اور بلغم زیادہ ہو اور وہ چیز کم اور اس قدر ہو جس سے منہ نہ بھر سکے تو وضو نہ جائے گا اور تھوک اور بلغم اور وہ چیز برابر ہو مگر دونوں میں کوئی اس قدر نہ ہو جس سے منہ نہ بھر سکے تب بھی وضو نہ جائے گا۔

۳۱۔ اگر کوئی چیز تے میں نکلے جیسے کیرا وغیرہ تب بھی وضو نہ جائے گا۔

۳۲۔ اعضاء وضو پر اگر زخم ہو اور وضو کے بعد اس زخم کے اوپر کی کھال جدا کر دی جائے تو اس سے وضو نہ جائے گا نہ اس مقام کے دوبارہ وضو نہ کی ضرورت ہوگی خواہ جلد کے جدا کرنے سے تکلیف ہو یا نہ ہو۔

۳۳۔ وضو کرنے کے بعد اگر سر یا فاڑھی کے بال یا بھنویں منڈی جاتی تو اس سے وضو یا سر کا مسح باطل نہ ہوگا یعنی اس کے بعد دوبارہ وضو یا سر کے مسح یا اس مقام کے وضو نہ کی جہاں کے بال منڈوائے گئے ہیں حاجت نہیں۔

۳۴۔ بڑھے ہوئے ناخن اگر وضو کے بعد کٹوا دئے جائیں تو وضو نہ جائے گا اور نہ اس مقام کے دوبارہ وضو نہ کی ضرورت ہوگی جو ناخن کٹ جانے سے کھل گیا ہے۔

۳۵۔ پاک چیز کے جسم سے نکلنے سے وضو نہیں جاتا جیسے آنکھوں سے آنسو یا جسم سے پسینہ۔

۳۶۔ تھوک یا بلغم اگر منہ سے نکلے تو وضو نہ جائیگا خواہ کتنا ہی کیوں نہ ہو یعنی منہ بھر بھی ہو تو وضو نہیں جاتا۔

۳۷۔ کوئی گناہ کرنے سے یا کافر ہو جانے سے (نور باللہ منہ) وضو نہیں جاتا۔

۳۸۔ اونٹ کا گوشت یا اور کوئی پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں جاتا۔

مثال۔ کسی نے وضو کیا اس کے بعد اپنے کسی بھائی کی غیبت کی یا جھوٹ بولا یا کافر ہو گیا (معاذ اللہ منہ) تو اس کا وضو نہ جائے گا یعنی وہ غیبت کرنے والا اور جھوٹ بولنے والا اور وہ کافر بعد مسلمان ہونے کے اسی وضو سے بشرطیکہ اور کسی وجہ سے نہ ٹوٹا ہو نماز پڑھ سکتا ہے۔

موزوں کا مسح :- ہم وضو کے چوتھے فرض میں لکھ چکے ہیں کہ وضو کا چوتھا فرض دونوں پیروں کا ٹخنوں تک ایک مرتبہ دھونا بشرطیکہ موز نے پہنے ہوئے نہ ہو۔ اور اگر موز پہنے ہو تو اس کا حکم وہاں نہیں بیان کیا گیا لہذا اب ہم اس کا حکم لکھتے ہیں۔

۱۱۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو چلا جاتا ہے۔ ۱۲۔

اگر کوئی شخص پیروں میں موزے پہنے ہو تو اس پیروں کا دھونا فرض نہیں بلکہ بجائے پیروں کے دھونے کے صرف ایک مرتبہ دونوں موزوں کا مسح کافی ہے در صورتیکہ مسح کے سبب شرائط موجود پائی جائیں جن کی تفصیل آگے معلوم ہوگی۔

وضو کے وقت پیروں سے موزوں کا اتار کر پیروں کا دھونا اور پھر موزوں کا پہننا مشقت سے خالی نہ تھا خصوصاً عجلت کے اوقات میں اور اس ملک کے لوگوں کو جہاں موزے پہننے کا عموماً دستور ہے جیسے عرب ترکستان اور اکثر بلاد عجم میں اس لئے منعم حقیقی نے محض اپنے لطف و کرم سے اس مشقت کو معاف فرمادیا اور بجائے اس کے صرف ایک ایک مرتبہ دونوں موزوں کے مسح کو قائم فرمایا اور اپنی حکمت بالغہ سے اس کے لئے چند شرط مقرر فرمائے جو یہاں بیان کئے جاتے ہیں۔ موزوں کا مسح اسی امت کے ساتھ خاص ہے۔ انگریزی امتیں اس انعام میں شریک نہیں۔

۱۔ جن موزوں پر مسح کیا جائے وہ ایسے ہونا چاہئیں کہ پہننے سے پیر کے اس حصہ مسح کی شرطیں :- کو چھپالیں جس کا دھونا وضو میں فرض ہے ہاں اگر ہاتھ کی تھوٹی انگلی کی برابر تین انگلیوں سے کم گھارا رہ جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

۲۔ موزے کا اس قدر پٹھا ہونا جو مسح کو مانع ہو اگر اس سے کم پٹھا ہو تو حرج نہیں۔

۳۔ موزوں کا پیر کی جلد سے متصل ہونا اس قدر بڑے نہ ہوں کہ کچھ حصہ ان کا پیر سے خالی رہ جائے اور اگر بڑے ہوں تو موزوں کے اسی حصہ میں مسح کیا جائے جس میں پیر ہے۔

۴۔ موزوں میں ان چار وصفوں کا ہونا (۱) ایسے دبیز ہوں کہ بغیر کسی چیز سے باندھے ہوئے پیروں پر کھڑے رہیں (۲) ایسے گندھے ہوں کہ ان کو پہن کر تین میل یا اس سے زیادہ چل سکیں (۳) ایسے موٹے کہ ان کے نیچے کی جلد نظر نہ آئے (۴) پانی کو جذب نہ کرتے ہوں یعنی اگر ان پر پانی ڈالا جائے تو ان کے نیچے کی سطح تک نہ پہنچے۔

۵۔ قبل حدث موزوں کا طہارت کا ملکہ کی حالت میں پہنا ہوا ہونا اگرچہ پہننے کے وقت طہارت کا ملکہ نہ ہو۔

مثال :- کسی نے وضو کرتے وقت پہلے دونوں پیر دھو کر موزے پہن لئے اس کے بعد باقی اعضاء کو دھویا یا ایک پیر دھو کر موزہ پہن لیا اس کے بعد دوسرا پیر دھو کر دوسرا موزہ پہنا تو پہلی صورت میں

۱۔ اس کا بیان وہاں کیا جائے گا جہاں کے باطل ہو جانے کی صورتیں لکھی جائیں گی۔ ۱۲۔

۲۔ فقہانے یہ بھی شرط لکھی ہے کہ موزے کپڑے کے نہ ہوں مگر صحیح یہ ہے کہ جن میں یہ چار وصف ہوں ان پر مسح درست ہے

دونوں موزوں کے وقت طہارت کاملہ نہ تھی اور دوسری صورت میں پہلا موزہ پہننے کے وقت طہارت کاملہ نہ تھی مگر چونکہ بعد پہننے کے طہارت کاملی ہو گئی لہذا اب ان پر مسح ہو سکتا ہے۔

۱۔ پیر کے موزے اور پائتالوں پر مسح درست ہے۔
وہ چیزیں جن پر مسح درست ہے:- بشرطیکہ ان میں مسح کے شرائط پائے جائیں

خواہ وہ چمڑے کے ہوں یا کپڑے کے یا اور کسی چیز کے۔

۲۔ بوٹ پر مسح جائز ہے بشرطیکہ پورے پیر کو مدھننے کے چھپالے اور اس کا چاک تسموں سے اس طرح بندھا ہو کہ پیر کی اس قدر جلد نظر نہ آئے کہ جو مسح کو مانع ہو۔

۳۔ موزوں کے اوپر اگر موزے پہنے جائیں تو ان اوپر والے موزوں پر مسح درست ہے بشرطیکہ ان میں مسح کے شرائط پائے جاتے ہوں خواہ نیچے کے موزوں میں شرائط پائے جائیں یا نہیں اور یہ اوپر والے موزے قبل حدث کے اور قبل اس کے کہ پہلے موزوں پر مسح کیا جائے پہنے گئے ہوں۔

۴۔ اگر ایسے موزوں پر جن میں مسح کے شرائط پائے جاتے ہیں ایسے موزے پہنے جائیں جن میں شرائط نہیں پائے جاتے تو ان پر بھی مسح جائز ہے بشرطیکہ ایسے رقیق ہوں کہ مسح کی تری ان سے تجاوز کر کے نیچے کے موزوں تک پہنچ جائے جن میں مسح کے شرائط پائے جاتے ہیں یہ سمجھا جائے گا کہ درحقیقت مسح انہیں پر ہوا۔

۵۔ اگر موزے ایسے چھوٹے ہوں کہ جن سے ٹخنے نہ چھپ سکیں اور کوئی ٹکڑا چھڑے وغیرہ کا ان کے ساتھ سی کر پورے کر لئے جائیں تو ان پر مسح جائز ہے

۶۔ زخم کی ٹیٹی پر مسح درست ہے انہیں تین صورتوں میں جن کا بیان معذور کے وضو میں ہو چکا مگر موزوں کے مسح میں اور ٹیٹی کے مسح میں یہ فرق ہے کہ موزوں پر صرف بقدر تین انگلیوں کے مسح کیا جاتا ہے اور ٹیٹی کا مسح ٹیٹی کی پوری سطح پر ہوتا ہے یا اس کے اکثر حصہ پر۔

۱۔ وہ موزے جن میں مسح کے شرائط نہ پائے جاتے
وہ چیزیں جن پر مسح درست نہیں:-

ہوں مثلاً موزے اس قدر چھوٹے ہوں کہ پیر کی پوری اس جلد کو نہ چھپائیں جس کا دھونا وضو میں فرض ہے بلکہ تین انگلیوں کی برابر پیر کی جلد ان سے ظاہر ہوتی ہو یا اس قدر چھٹے ہوں کہ جو مسح کو مانع ہے یا ان چار وصفوں سے کوئی وصف ان میں نہ پایا جاتا ہو یا طہارت کاملہ کی حالت میں پہنے ہوئے نہ ہوں۔

مثال۔ کسی نے تیمم کی حالت میں موزے پہنے ہوں تو جب وہ وضو کرے تو ان موزوں پر مسح نہیں کر سکتا

اس لئے کہ تیمم طہارت کاملہ نہیں خواہ وہ تیمم صرف غسل کا ہو یا وضو غسل دونوں کا۔ ہاں اسے زمانہ میں جو پائتا بے آونی اور سوتی رائج ہیں ان پر مسح جائز نہیں اسی لئے کہ ان میں مسح کی شرطیں نہیں پائی جاتیں صرف ان کو پہن کر تین میل نہیں چل سکتے اور پانی کو جذب کر لیتے ہیں شیشہ اور لکڑی اور ہاتھی دانت وغیرہ کے موزوں پر بھی مسح جائز نہیں اس لئے کہ ان کو پہن کر بالکل نہیں چل سکتے۔

۲۔ اگر موزوں پر موزے پہنے جائیں اور پہلے موزوں کا مسح ہو چکا ہو تو ان اوپر والے موزوں پر مسح جائز نہیں اور اسی طرح اگر یہ دوسرے موزے حدث کے بعد پہنے گئے ہوں تب بھی ان پر مسح درست نہیں۔

۳۔ جن موزوں میں شرائط پائے جاتے ہیں ان پر اگر ایسے موزے پہنے جائیں جن میں شرائط نہیں پائے جاتے اور نہ ایسے رقیق ہوں جن سے مسح کی تری تجاوز کر کے نیچے کے موزوں تک پہنچ جائے تو ان اوپر والے موزوں پر مسح جائز نہیں۔

۴۔ حدث گزر جانے کے بعد بغیر پردھوئے ہوئے موزوں پر مسح جائز نہیں۔

۵۔ بجائے ہاتھوں کے دھونے کے دستاؤں پر مسح جائز نہیں۔

۶۔ بجائے سر کے مسح کے عمامہ پر مسح جائز نہیں۔

۷۔ اگر موزے پر موزے پہنے جائیں اور اوپر والے موزوں میں مسح کے شرائط پائے جاتے ہوں تو ہاتھ ڈال کر نیچے والے موزوں پر مسح درست نہیں خواہ ان میں مسح کے شرائط پائے جاتے ہوں یا نہ پائے جاتے ہوں۔

۸۔ اگر کپڑے کے موزوں پر جن میں شرائط مسح کے نہ پائے جاتے ہوں چھڑا چڑھا دیا جائے مگر صرف اسی سطح پر جو چلنے کی حالت میں زمین پر رہتی ہے تب بھی ان پر مسح جائز نہیں۔

جن کو مسح درست ہے اور جن کو درست نہیں،

۱۔ وضو کرنے والے کو مسح درست ہے خواہ مرد ہو یا عورت یا مقیم ہو یا مسافر بشرطیکہ مسح کی سب شرطیں پائی جائیں۔

۲۔ غسل کرنے والے کو مسح جائز نہیں خواہ غسل فرض ہو یا سنت غسل میں مسح کرنے کی یہ صورت ہے کہ پیروں کو کسی اونچے مقام پر رکھ کر خود بیٹھ جائے اور سواپیروں کے باقی جسم کو دھوئے اسکے بعد

پیروں پر مسح کرے۔ (در مختار وغیرہ)

تیمم کرنے والے کو مسح جائز نہیں۔

مقیم کو حدث کے بعد سے ایک دن رات تک موزوں پر مسح کی اجازت ہے اور مسافر کو حدث کے بعد کے تین دن اور تین رات تک بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

اگر ظہر کے وقت پیروں کو مسح کر موزے پہنے جائیں اور عشا تک حدث نہ ہو بعد عشا کے حدث ہو تو عشا کے وقت سے اس کو ایک رات اور ایک دن تک مسح کی اجازت ہوگی اگر مقیم ہے اور تین رات تین دن تک اگر مسافر ہے پہننے کے وقت کا اعتبار نہیں۔ اگر کوئی مقیم موزے پہننے کے بعد ایک دن رات سے پہلے سفر کرے تو اس کو مسافر کی مدت پوری کرنے کی اجازت ہوگی۔

مثال۔ کسی مقیم نے مغرب کے وقت موزہ پہنا اور اسی شب کی صبح کو اس نے سفر کیا تو اس کو تین دن اور دو رات مسح کرنے کی اجازت ہوگی۔ اگر کوئی مسافر تین دن تین رات سے پہلے قیام کرے تو اس کو مقیم ہی کی مدت تک مسح کی اجازت ہوگی۔

مثال۔ کسی مسافر نے فجر کے وقت موزہ پہنا اور اسی دن حروب آفتاب کے وقت اپنے گھر پہنچ گیا تو اس کو صرف ایک رات اور مسح کی اجازت ہوگی۔

۱۔ اگر کسی کے پاس وضو کے لئے صرف اسی قدر پانی ہو کہ اس سے پیروں کے سوا اور سب اعضاء دھل سکتے ہیں تو اس کو موزوں کا مسح واجب ہے۔
۲۔ اگر کسی کو خوف ہو کہ پیروں دھونے سے وقت جاتا رہے گا تو اس پر مسح واجب ہے اسی طرح اگر کسی کو خوف ہو کہ پیروں دھونے سے عرفات میں نہ ٹھیر سکے گا تو اس پر بھی مسح واجب ہے کسی موقع پر مسح نہ کرنے سے رافضی یا خارجی ہونے کا لوگوں کو گمان ہو وہاں بھی مسح کرنا واجب ہے یہ کہ جہاں کہیں مسح نہ کرنے سے کوئی واجب ترک ہوتا ہو تو وہاں مسح کرنا واجب ہے۔

سوائے مقامات کے جہاں مسح کرنا واجب ہے موزوں کو اتار کر پیروں کا دھونا بہ نسبت مسح کرنے کے بہتر ہے۔

۳۔ بے موزے اتارے ہوئے پیروں کا دھونا گناہ ہے۔

مسح کا مسنون و مستحب طریقہ

دونوں ہاتھوں کو غیر مستعمل پانی سے تر کر کے واسپنے ہاتھ کی انگلیاں کشادہ کر کے واسپنے موزے کے سرے پر جو انگلیاں پڑ رہی ہیں اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزے کے سرے پر رکھ کر انگلیوں کو مٹھوں تک کھینچ لیا جائے اس طرح کہ موزے پر پانی کے خطوط کھینچ جائیں۔ مسح موزے کے اس حصہ کے ظاہری سطح پر ہونا چاہیئے جو پیر کی پشت پر رہتا ہے نہ اس حصہ پر جو چلنے میں زمین پر رہتا ہے۔

۱۔ مسح کا موزے کی اس ظاہری سطح پر ہونا جو پیر کی پشت پر رہتی ہے۔
 ۲۔ موزوں کا انگلیوں کے مقام سے تسمہ باندھنے کی جگہ تک ہاتھ کی

چھوٹی انگلی سے تین انگلیوں کے برابر تر ہو جانا خواہ ہاتھ سے تر کئے جائیں یا اور کسی چیز سے یا خود بخود تر ہو جائیں جیسے کوئی شخص گھاس میں چلے اور شبنم سے اس کے موزے تر ہو جائیں یا مینے کے ترشح سے اس کے موزوں کو استقدر تری پہنچ جائے تو یہ مسح سمجھا جائیگا۔ اختیار ہے کہ دونوں موزوں کا مسح ایک ساتھ کیا جائے یا پہلے ایک کا پھر دوسرے کا یہ بھی اختیار ہے کہ چاہے جس موزے کا مسح پہلے کیا جائے تسمہ باندھنے کی جگہ وہ بڑی ہے جو پیر کی پشت پر بیچ میں اٹھی معلوم ہوتی ہے۔

۱۔ ہاتھ سے مسح کرنا نہ کسی اور چیز سے
 ۲۔ مسح کرتے وقت ہاتھ کی انگلیوں کو کشادہ رکھنا۔

۳۔ انگلیوں کو موزوں پر رکھ کر اس طرح کھینچنا کہ موزوں پر خطوط کھینچ جائیں۔

۴۔ مسح پیر کی انگلیوں کی طرف سے شروع کرنا نہ پنڈلی کی طرف سے۔

۵۔ مسح پنڈلی کی جڑ تک کرنا اس سے کم نہیں۔

۶۔ ایک ہی ساتھ دونوں موزوں کا مسح کرنا۔

۷۔ واسپنے ہاتھ سے واسپنے موزے کا مسح کرنا اور بائیں ہاتھ سے بائیں موزے کا۔

۸۔ ہاتھ کی ہتھیلیوں کی جانب سے مسح کرنا نہ پشت کی جانب سے۔

مسح کے باطل ہو جانے کی صورتیں

۱۔ جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان سے مسح بھی باطل ہو جاتا ہے یعنی پھر دوبارہ مسح کرنے کی ضرورت

ہوگی۔ جیسے معذرت کا وضو نماز کا وقت جانے سے ٹوٹ جاتا ہے ویسے ہی اس کا مسح بھی باطل ہو جاتا ہے مگر اس کو موزے اتار کر پیروں کا دھونا واجب ہے ہاں اگر اس کا فرض وضو کرنے اور موزے پہننے کی حالت میں نہ پایا جائے تو وہ بھی مثل اور مسح آدمیوں کے سمجھا جائے گا۔

موزے کا پیر سے یا پیر کے اکثر حصہ سے اتر جانا خواہ قصداً اُتارے یا بغیر قصد کے اُتر جائیں اس مسئلہ میں موزوں کا اتار کر پیروں کو دھونا چاہیئے۔

موزے کا پھٹ جانا بشرطیکہ اگر ایڑی کے پاس پھٹا ہو تو اس قدر ہو کہ چلنے کی حالت میں اس سے ایڑی کا اکثر حصہ کھل جاتا ہو اور اگر انگلیوں کے پاس پھٹا ہو تو اس قدر ہو کہ چلنے کی حالت میں تین انگلیاں اس سے کھل جاتی ہوں اور اگر ان دونوں مقاموں کے سوا اور کہیں پھٹا ہو تو اس قدر پھٹا ہو کہ اس سے چلنے کی حالت میں پیر کی چھوٹی انگلی سے تین انگلیوں کی برابر پیر کی جلد کھل جاتی ہو اس صورت میں بھی موزے اتار کر پیروں کو دھونا چاہیئے۔

اگر موزہ کئی جگہ پھٹا ہو اور ہر جگہ تین انگلیوں سے کم پھٹا ہو مگر سب ملائے سے تین انگلیوں کی برابر ہو جائے تب بھی مسح باطل ہو جائے گا بشرطیکہ ایک ہی موزہ اس قدر پھٹا ہو اور اگر دونوں موزے ملا کر اس قدر پھٹے ہوں تو اس قدر اعتبار نہیں مسح باطل نہ ہوگا۔ اگر موزوں میں اس قدر یا ایک یا ایک سو راج ہو جائیں جن میں موٹی سوئی نہ جاسکے تو ان کا اعتبار نہیں اگرچہ کہتے ہی ہوں۔

اگر موزے پھٹے ہوں مگر پیر کا حصہ بقدر تین انگلیوں کے نہ ظاہر ہو تو اس کا اعتبار نہیں مسح باطل نہ ہوگا اگرچہ وہ پھٹا ہو تین انگلیوں سے زیادہ ہو۔

پیر کے اکثر حصہ کا کسی طرح دھل جانا اس صورت میں موزوں کو اتار کر پیروں کو دھونا چاہیئے۔ مسح کی مدت کا گزر جانا۔ اس صورت میں بھی موزوں کو اتار کر پیروں کو دھونا چاہیئے۔ ہاں اگر کسی کو سردی کے زمانے میں بھر پانی سے پیروں کو دھونے میں نقصان کا خوف ہو اور گرم پانی کسی طرح نہ مل سکتا ہو تو اس کو موزوں کا اتار کر پیروں کا دھونا معاف ہے بلکہ انہیں موزوں پر اس کو مسح کرنے کی اجازت ہے جب تک خوف زائل نہ ہو جائے مگر یہ مسح پٹی کے مسح کی طرح ہوگا یعنی پورے موزے پر یا اس کے اکثر حصہ پر نہ موزے کی طرح اس لئے کہ موزے مثل زخم کے پٹی ہیں۔

اس مسئلہ میں بعض فقہاء کی یہ رائے ہے کہ اس صورت میں ان موزوں پر مسح جائز نہیں بلکہ ایسے شخص کو معذور سمجھ کر تیمم کی اجازت دی جائیگی یہ رائے اگرچہ نظر اہل قرین قیاس ہے مگر اکثر بلکہ تمام فقہاء کے خلاف ہے۔ ۱۲۔

ف جب ایک موزے کا مسح باطل ہو جائے گا تو دوسرے موزے کا مسح بھی باطل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ ایک پیر کو مسح کرنا اور دوسرے کو دھونا جائز نہیں اگر مسح کیا جائے تو دونوں پیر اور دھوئے جائیں تو دونوں۔

مثال۔ کسی شخص کا ایک ہی موزہ بقدر تین انگلیوں کے پٹھا ہو دوسرا نہیں یا کسی کا ایک پیر دھل جائے دوسرا نہیں دھو ٹوٹنے سے جو شرعی حالت انسان کے جسم میں پیدا ہوتی ہے

حدث اصغر کے احکام :- وہ حدت اصغر ہے۔

- ۱۔ حدت اصغر کی حالت میں نماز پڑھا حرام ہے خواہ نفل ہو یا فرض نجو قتی ہوں یا عیدین کی ہوں یا جنازہ کی۔
- ۲۔ سجدہ کرنا حرام ہے خواہ تلاوت کا ہو یا شکرانہ کا یا ویسے ہی کوئی شخص سجدہ کرے۔
- ۳۔ کعبہ مکرمہ کا طواف کرنا مکروہ تحریمی ہے۔
- ۴۔ قرآن مجید اور ایسی چیز کا چھونا جو قرآن مجید کے ساتھ چسپاں ہو مثل دفنی اور چمڑے یا اس کیڑے کے جو جلد چڑھا کر سی دیا جاتا ہے مکروہ تحریمی ہے خواہ ان اعضاء سے چھوئے جو وضو میں نہیں دھوئے جاتے ہیں۔
- مثال۔ ہاتھ یا منہ کے یا ان اعضاء سے جو وضو میں نہیں دھوئے جاتے جیسے بازو سینہ وغیرہ یا ایسے کیڑے سے چھیرے جو اس کے جسم پر مثل آستین، واسن، عمامہ، رومال، چادر وغیرہ کے۔ (عالمگیری، شامی وغیرہ)
- ۵۔ اگر کاغذ یا کسی اور چیز پر جیسے کیڑا بھلی وغیرہ قرآن مجید کی ایک آیت بھی لکھی ہو تو اس پورے کاغذ کا چھونا مکروہ تحریمی ہے خواہ اس مقام کو چھوئے جس میں وہ آیت لکھی ہوئی ہے یا اس مقام کو جو سادہ ہے۔

- ۶۔ کاغذ وغیرہ کے سوا کسی اور چیز پر قرآن مجید یا اس کی کوئی آیت لکھی ہوئی ہو تو اس کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جس میں لکھا ہوا ہے سوائے مقام کا چھونا مکروہ نہیں۔
- مثال۔ کسی پتھر یا دیوار یا روپیہ پر کوئی آیت قرآن مجید کی لکھی ہو تو اس کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جہاں لکھا ہے۔

- ۷۔ قرآن مجید کے سوا اور آسمانی کتابوں میں مثل توریت، انجیل، زبور وغیرہ کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جہاں لکھا ہو سادے مقام کو چھونا مکروہ نہیں۔
- ۸۔ قرآن مجید اگر جزو دان میں ہو یا ایسے کیڑے میں لپٹا ہو جو اس کے ساتھ چسپاں نہ ہو تو اس کا چھونا

مکروہ نہیں۔

۹۔ اگر کسی ایسے کپڑے سے قرآن مجید کو چھوئے جو جسم پر نہ ہو یا کپڑے کے سوا کسی اور چیز سے مثل لکڑی وغیرہ کے چھوئے تو مکروہ نہیں۔

۱۰۔ حدث اصغر کی حالت میں قرآن مجید کا کسی کاغذ پر لکھنا مکروہ نہیں بشرطیکہ اس کاغذ کو نہ چھوئے نہ لکھے ہوئے کو نہ سادے کو اس لئے کہ کاغذ وغیرہ پر ایک آیت بھی لکھی ہو تو اس پر سے کاغذ کا چھونا مکروہ ہے۔

۱۱۔ کاغذ وغیرہ کے سوا کسی اور چیز پر مثل تپھر وغیرہ کے قرآن مجید کا لکھنا مکروہ نہیں بشرطیکہ لکھے ہوئے کو نہ چھوئے خواہ سادے مقام کو چھوئے۔

۱۲۔ ایک آیت سے کم کا لکھنا مکروہ نہیں خواہ کسی چیز پر لکھے۔

۱۳۔ حدث اصغر کی حالت میں قرآن مجید کا پڑھنا پڑھانا خواہ دیکھ کر پڑھے پڑھنے کے یا زبانی درست ہے۔

۱۴۔ نابالغ بچوں کو حدث اصغر کی حالت میں بھی قرآن مجید کا دینا اور چھونا مکروہ نہیں۔

۱۵۔ تفسیر کی کتابوں کا چھونا مکروہ ہے بشرطیکہ اس میں آیات قرآنیہ لکھی ہوں اور تفسیر ہوں اور تفسیر کے سوا دوسری دینی کتابوں کا چھونا مثل حدیث فقہ وغیرہ کے جائز ہے۔

۱۶۔ اگر قرآن مجید کا ترجمہ کسی اور زبان میں ہو تو صحیح یہ ہے کہ اس کا بھی وہی حکم ہے جو قرآن مجید کا ہے۔

(بھرا لائق، درمختار)

۱۷۔ قرآن مجید کی جو آیتیں منسوخ التلاوت ہیں ان کا وہ حکم ہے جو قرآن مجید کے سوا دوسری آسمانی کتابوں کا ہے وہ اگر کسی چیز پر لکھی ہوں تو اس کے صرف اسی مقام کا چھونا مکروہ ہے جہاں لکھا ہو سادے مقام کا چھونا مکروہ نہیں۔

وضو کے متفرق مسائل

۱۔ ہاتھ اگر ناپاک ہوں اور پانی میں بے ہاتھ ڈالے ہوئے وضو ممکن نہ ہو یعنی کوئی ایسا شخص نہ ہو جو ہاتھ دھلا دے یا پانی نکال دے اور نہ کوئی ایسا کپڑا ہو جس کو پانی میں ڈال کر ہاتھ دھوئے تو اس صورت میں وضو نہ کرنا چاہیئے۔

۲۔ وضو کے بعد اگر کسی عضو کی نسبت نہ دھونے کا شبہ ہو لیکن وہ عضو متعین نہ ہو تو ایسی صورت میں شک دفع کرنے کے لئے بائیں پیر کو دھوئے اسی طرح اگر وضو کے درمیان میں کسی عضو کی نسبت یہ شبہ ہو تو ایسی حالت میں اخیر عضو کو دھوئے مثلاً کہنیوں تک ہاتھ دھونے کے بعد یہ شبہ ہو تو منہ دھو ڈالے اور اگر پیر دھوتے وقت یہ شبہ ہو تو ہاتھ دھو ڈالے یہ اس وقت ہے کہ اگر کبھی کبھی شبہ ہوتا ہو اور اگر کسی کو اکثر اس قسم کا شبہ ہوتا ہو تو اس کو چاہیئے کہ اس شبہ کی طرف خیال نہ کرے اور اپنے وضو کو کامل سمجھے۔

۳۔ عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کو وضو کرنا مکروہ ہے۔

۴۔ ناپاک جگہ وضو کرنا درست نہیں۔

۵۔ مسجد میں وضو کرنا درست نہیں ہاں اگر اس طرح وضو کرے کہ وضو کا پانی مسجد میں نہ گرنے پائے تو خیر۔

۶۔ دانت پر میل آجانے کے وقت، سواٹھنے کے بعد، منہ میں بدبو آجانے کے وقت، خانہ کعبہ میں داخل ہونے کے وقت، کسی مجلس اور مجمع میں جانے کے لئے، قرآن مجید پڑھنے کے لئے، مسواک کرنا مستحب ہے۔ اسی طرح اگر کوئی ایک وضو سے دوسرے وقت کی نماز پڑھے تو اس کو بھی مسواک کرنا مستحب ہے۔ (شامی)

۷۔ وضو کے بعد وضو کے اعضا کا کسی کپڑے وغیرہ سے پونچھ ڈالنا جائز ہے مگر پونچھنے میں مبالغہ اچھا نہیں جس کپڑے سے وضو کا پانی پونچھا جائے اس کو صاف پاک ہونا چاہیئے جو کپڑا استنجا کے بعد استعمال کیا جائے اس سے وضو کا پانی نہ پونچھنا چاہیئے۔

۸۔ اگر کسی شخص کا پیر معہ ٹخنے کے کٹ گیا ہو اور دوسرے پیر میں موزہ پہنے ہو تو اس کو صرف ایک ہی موزے پر مسح جائز ہے۔

۹۔ جس شخص کو ایسا مرض ہو جس میں وضو کی توڑنے والی چیزیں برابر جاری رہتی ہوں اس کو مستحب ہے کہ نماز کے اخیر وقت مستحب تک انتظار کر کے وضو کرے شروع وقت میں نہ کرے اس خیال سے کہ شاید اخیر وقت تک اس کا وہ مرض دفع ہو جائے۔

۱۰۔ کافر کا وضو صحیح ہے اس لئے کہ وضو کے صحیح ہونے میں مسلمان ہونا شرط نہیں ہاں واجب ہونے کے لئے البتہ اسلام شرط ہے۔ اگر کوئی کافر حالت کفر میں وضو کرے اور اس کے بعد قبل اس کے کہ کوئی چیز وضو کے توڑنے والی پانی جائے اسلام لائے تو وہ اسی وضو سے نماز وغیرہ پڑھ سکتا ہے۔

اگر کسی سر میں اس قدر درد ہو یا زخم وغیرہ ہوں کہ سر کا مسح نہ کر سکے تو اس کو سر کا مسح معاف ہے

غسل کا بیان

فقہاء کی اصلاح میں غسل سر سے پیر تک جسم کی تمام اس سطح کے دھونے کو کہتے ہیں جس کا دھونا بغیر کسی قسم کی تکلیف کے ممکن ہو۔

۱۔ مسلمان ہونا کا فریضہ پر غسل واجب نہیں۔

غسل کے واجب ہونے کی شرطیں :- ۲۔ بالغ ہونا، نابالغ پر غسل واجب نہیں۔

۳۔ عاقل ہونا، دیوانے اور مست اور بیہوش پر غسل واجب نہیں۔

۴۔ منہ پر پانی کے استعمال پر قادر ہونا جس شخص کو قدرت نہ ہو اس پر غسل واجب نہیں۔

۵۔ نماز کا اس قدر وقت ملنا کہ جس میں غسل کر کے نماز پڑھنے کی گنجائش ہو۔ اگر کسی کو اتنا وقت نہ ملے تو اس پر اس وقت غسل واجب نہیں۔

مثال۔ کسی کو ایسے تنگ وقت میں نہانے کی ضرورت ہو کہ غسل کر کے نماز پڑھنے کی گنجائش نہ ہو یا کوئی عورت ایسے ہی تنگ وقت میں حیض یا نفاس سے پاک ہو۔

۶۔ حدث اکبر کا پایا جانا، جو حدث اکبر سے پاک ہو اس پر غسل واجب نہیں۔

۷۔ نماز کے وقت کا تنگ ہونا، شروع وقت میں غسل واجب نہیں۔

غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں :- ۱۔ تمام جسم کے ظاہری حصہ پر پانی کا پہنچ جانا بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔ اگر بغیر کسی عذر کے کوئی

ظاہری حصہ جسم کا بال برابر بھی خشک رہ جائے گا تو غسل صحیح نہ ہوگا۔

۲۔ جسم پر ایسی چیز کا نہ ہونا جس کی وجہ سے جسم تک پانی نہ پہنچ سکے۔

مثال۔ جسم پر چربی یا خشک موم یا خمیر وغیرہ لگا ہوا ہو یا انگلیوں میں تنگ انگوٹھی چھلے وغیرہ ہوں یا کانوں میں تنگ بالیاں ہوں کہ سوراخ میں پانی نہ پہنچ سکے۔

۳۔ جن چیزوں سے حدث اکبر ہوتا ہے ان چیزوں کا حالت غسل میں نہ ہونا، کوئی عورت حیض یا

نفاس کی حالت میں غسل کرے یا کوئی مرد منی گرنے کی حالت میں غسل کرے تو صحیح نہ ہوگا۔

غسل کے فرض ہونے کی صورت

حدیث اکبر سے پاک ہونے کے لئے غسل فرض ہے اور حدیث اکبر کے پیدا ہونے کے چار سبب ہیں
خروج منی یعنی منی کا اپنی جگہ سے بشہوت جدا ہو کر جسم سے باہر نکلنا سوتے میں یا جاگ
میں، بیہوشی میں یا ہوش میں، جماع سے یا بغیر جماع کے کسی خیال و تصور سے یا خاف
حقہ کو ہاتھ سے حرکت دینے سے یا لواطت سے یا کسی مردہ یا جانور سے خواہش پورا کرنے سے۔
اگر منی اپنی جگہ سے بشہوت جدا ہوئی مگر خاص حقہ سے باہر نکلنے وقت شہوت نہ تھی تب بھی غسل
فرض ہو جائے گا۔

مثال۔ منی اپنی جگہ سے بشہوت جدا ہوئی مگر اس نے اپنے خاص حقہ کے سوراخ کو ہاتھ سے بند کر لیا۔
روئی وغیرہ رکھ لی تھوڑی دیر کے بعد جب شہوت جاتی رہی تو اس نے خاص حقہ کے سوراخ سے
ہاتھ یا روئی ہٹالی اور منی بغیر شہوت خارج ہو گئی۔
اگر کسی کے خاص حقہ سے کچھ منی نکلی اور کچھ اندر باقی رہ گئی اور اس نے غسل کر لیا بعد غسل کے
وہ منی جو باقی رہ گئی تھی بغیر شہوت کے نکلی تو اس صورت میں پہلا غسل باطل ہو جائے گا دوبارہ پھر غسل
فرض ہے بشرطیکہ یہ باقی منی قبل سونے کے اور قبل پیشاب کرنے کے اور قبل چالیس قدم یا اس سے
زیادہ چلنے کے نکلے۔

اگر کسی کے خاص حقہ سے بعد پیشاب کے منی نکلے تو اس پر بھی غسل فرض ہوگا بشرطیکہ شہوت کے
ساتھ ہو۔ اگر کسی مرد یا عورت کو اپنے جسم یا کپڑے پر سوا سٹھنے کے بعد تری معلوم ہو تو اس میں چودہ صورتیں

۱۔ مرد کے جسم میں منی کی جگہ پیٹھ ہے اور عورت کے جسم میں سینہ کی ڈریاں ۱۲۰ (در مختار وغیرہ)

۲۔ سونے کی حالت میں عورتوں کی منی گرتی ہے احادیث سے ثابت ہے ۱۲۰ م۔ ۱۱

۳۔ جلگتے میں بغیر جماع کے منی نکلنے کی صورتیں مردوں کے ساتھ خاص ہیں عورتوں کی منی بیداری میں بغیر جماع کے نہیں ۱۲

۴۔ لواطت کی کسی مشترک حصہ میں اپنے خاص حقہ کے داخل کرنے کو کہتے ہیں خواہ وہ مشترک حصہ مرد کا ہو یا عورت کا ۱۲

۵۔ یہ مذہب امام صاحب اور امام محمد کا ہے اور قاضی ابو یوسف کے نزدیک حصہ سے باہر نکلنے وقت بھی شہوت

فرض ہے لہذا ان کے نزدیک اس صورت میں غسل فرض نہ ہوگا ۱۲

ہیں بچلے ان کے سات صورتوں میں غسل فرض ہے

یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد ہو۔

یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

شک ہو کہ یہ منی ہے یا منی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

شک ہو کہ یہ منی ہے یا منی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

شک ہو کہ یہ منی ہے یا منی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

شک ہو کہ منی ہے یا منی ہے یا منی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

اگر کسی شخص کا خفقہ نہ ہو اور اس کی منی خاص حصہ کے سوراخ سے باہر نکل کر اس کھال کے اندر رہ جائے جو خفقہ میں کاٹ دی جاتی ہے تو اس پر غسل فرض ہو جائے گا اگرچہ وہ منی اس کھال سے باہر نہ نکلی ہو۔ (بکرا المراتق وغیرہ)

ایلا ج یعنی کسی با شہوت مرد کے خاص حصہ کے سر کا کسی زندہ عورت کے خاص حصہ میں با کسی دوسرے زندہ آدمی کے مشترک حصہ میں داخل ہونا خواہ وہ مرد ہو یا عورت یا صحت منی گرے یا نہ گرے اس صورت میں اگر دونوں میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہیں تو دونوں پر در نہ جس میں پائی جاتی ہیں اس پر غسل فرض ہو جائے گا۔ اگر عورت کنواری ہو تو اس میں یہ بھی شرط ہے کہ اس کی بکارت وہ رہے ہو جائے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر عورت کم سن ہو مگر ایسی کم سن نہ ہو کہ اس کے ساتھ جماع کرنے سے اس کے خاص حصہ اور مشترک حصہ مل جائے کا خوف ہو تو اس کے خاص حصہ میں مرد کے خاص حصہ کا سر داخل ہونے سے مرد پر غسل فرض ہو جائے گا اگر اس میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں۔

جس مرد کے خفیہ کٹ گئے ہوں اس کے خاص حصہ کا سر اگر کسی کے مشترک حصہ یا عورت کے خاص حصہ میں داخل ہو تب بھی غسل فرض ہو جائے گا دونوں پر در نہ جس میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں اسی پر۔ (قاضی خاں)

اگر کسی مرد کے خاص حصہ کا سر کٹ گیا ہو تو اس کے جسم سے اسی مقدار کا اعتبار کیا جائے گا۔

(بکرا المراتق ودر مختار وغیرہ)

اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ کو کپڑے وغیرہ سے لپیٹ کر داخل کرے تو اگر جسم کی حرارت محسوس

ہو تو غسل فرض ہو جائے گا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی عورت شہوت کے غلبہ میں اپنے خاص حصہ میں کسی بے شہوت مرد یا جانور کے خاص حصہ کو یا کسی لکڑی وغیرہ کو یا اپنی انگلی کو داخل کرے تب بھی اس پر غسل فرض ہو جائے گا مگر گریہ یا زکوٰۃ
اشامی حاشیہ در مختار و حاشیہ بحر الرائق

حیض یعنی کسی عورت کے خاص حصہ سے حیض کے خون کا باہر آنا کم سے کم مدت تیسرا سبب :- حیض کی تین دن تین رات ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات اور کم سے کم دو حیضوں کے درمیان میں عورت پندرہ دن پاک رہتی ہے یعنی ایک حیض کے بعد کم سے کم پندرہ دن تک دوسرا حیض نہ آتا ہو اور زیادہ کی کوئی حد نہیں ممکن ہے کہ کسی عورت کو تمام عمر حیض نہ آئے حیض کی مدت میں سوا خالص سپیدی کے اور جس رنگ کا خون آئے حیض سمجھا جائے گا۔ جس عورت کے حیض کی عادت مقرر ہو گئی ہو اس کو اگر عادت سے زیادہ خون آئے مگر دس دن سے زیادہ نہ ہو تو وہ خون حیض سمجھا جائے گا۔

مثال :- کسی عورت کو پانچ دن حیض آیا کرتا ہے اس کو اگر نو دن یا دس دن خون آئے تو یہ سب حیض سمجھا جائیگا اگر کسی عورت کو تین دن رات یا زیادہ یا اگر عادت مقرر ہو گئی ہو تو عادت کے موافق خون اگر بند ہو جائے اور پندرہ دن یا اس سے زیادہ بند رہے اور اس کے بعد پھر خون آئے تو یہ دونوں خون علیحدہ علیحدہ دو حیض سمجھے جائیں گے۔

اگر کسی عورت کو دس دن سے کم حیض ہو کر بند ہو جائے اور پندرہ دن سے کم بند رہے اس کے بعد پھر خون آئے تو خون آنے کے وقت سے دس دن تک اس کے حیض کا زمانہ سمجھا جائے گا اگر عادت مقرر نہ ہو ورنہ خون آنے کے دن سے بقدر عادت کے حیض سمجھا جائے گا۔

مثال :- جس عورت کی عادت مقرر نہیں اس کو ایک دن خون آیا اس کے بعد چودہ دن تک بند رہا اس کے بعد پھر خون آیا تو ایک دن وہ جس میں خون نہیں آیا جملہ دس دن اس کے حیض سمجھے جائیں گے۔

جس عورت کی عادت سات دن حیض کی ہو اس کو ایک دن خون آیا اور چودہ دن بند رہا تو ایک دن وہ جس میں خون آیا اور چودہ دن وہ جس میں خون نہیں آیا جملہ سات دن اس کے حیض سمجھے جائیں گے۔

نفاس یعنی عورت کے خاص حصہ یا مشترک حصہ سے نفاس کے خون کا باہر نکلنا چوتھا سبب :- نفاس کا حکم اس وقت کے خون سے دیا جائے گا جو نصف سے زیادہ حصہ پچھلے

کے باہر آنے کے بعد اس سے پہلے جو خون نکلے وہ نفاس نہیں۔ (بحر الرائق وغیرہ)
زیادہ سے زیادہ مدت نفاس کی چالیس دن رات ہے اور کم مدت کی کوئی حد نہیں۔ ممکن ہے کہ
کسی عورت کو بالکل نفاس نہ آئے

کم سے کم نفاس اور حیض کے درمیان میں عورت پندرہ دن طاہر رہتی ہے
نفاس کی مدت میں سوا خالص سپیدی کے اور جس رنگ کا خون آئے وہ نفاس سمجھا جائے گا جس
عورت کی عادت مقرر ہو اس کو اگر عادت سے زیادہ خون آئے مگر چالیس دن سے زیادہ نہ ہو تو وہ سب
نفاس سمجھا جائے گا۔

مثال۔ کسی عورت کو بیس دن نفاس کی عادت ہو اس کو اتالیس یا پورے چالیس دن خون آئے تو یہ
سب خون نفاس سمجھا جائیگا۔ اگر کسی عورت کو چالیس دن سے کم نفاس ہو کر بند ہو جائے گا اور پھر
چالیس دن کے اندر ہی دوسرا خون آئے اور وہ خون چالیس دن کی حد سے آگے نہ بڑھے تو یہ سب
زمانہ یعنی جس میں پہلا خون آیا اور جس میں بند رہا اور جس میں دوسرا خون آیا نفاس سمجھا جائے گا۔
اور اگر دوسرا خون چالیس دن کی حد سے آگے بڑھ جائے تو پہلے خون سے چالیس دن تک اگر
عادت مقرر نہ ہو اور اگر عادت مقرر ہو تو بقدر عادت کے نفاس سمجھا جائے گا۔

مثال۔ ۱۔ کسی عورت کو عادت والی ہو یا بے عادت پندرہ دن نفاس ہو کہ بیس دن بند رہا اور پانچ دن
پھر خون آیا تو یہ سب زمانہ جس کا مجموعہ چالیس دن ہوتا ہے نفاس سمجھا جائے گا۔ ۲۔ جس عورت کی
عادت بیس دن نفاس کی ہو اس کو پندرہ دن خون آکر پندرہ دن بند رہے۔ اور پھر گیارہ دن خون
آئے تو پندرہ دن وہ جن میں پہلا خون آیا ہے اور وہ پانچ دن جن میں خون بند رہا جملہ بیس دن اس کا
نفاس ہوگا اس لئے کہ دوسرا خون چالیس دن کی حد سے آگے بڑھ گیا۔ اگر کسی عورت کے دو بچے
پیدا ہوں اور دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصل ہو تو اس کا نفاس پہلے بچہ کے بعد سے ہوگا
پس اگر دوسرا بچہ چالیس دن کے اندر پیدا ہو تو خون اس کے بعد آئے وہ بھی نفاس ہے بشرطیکہ
اتنے دن آئے کہ پہلے خون سے ملکر چالیس دن یا اس سے کم ہو زیادہ نہ ہو اور اگر اتنے دن ہو کہ پہلے
خون سے مل کر چالیس دن سے زیادہ ہو جائے تو اگر اس کی عادت مقرر نہ ہو تو چالیس دن تک ورنہ
جس قدر عادت ہے اس قدر نفاس سمجھا جائے گا۔ اگر کسی عورت کے دو بچے پیدا ہوں اور دونوں
کی ولادت میں چھ مہینے یا اس سے زیادہ کا فاصل ہو اور دونوں بچوں کے بعد خون آئے تو وہ دونوں
خون علیحدہ علیحدہ دو نفاس سمجھے جائیں گے۔

اگر کسی عورت کے پیٹ میں زخم وغیرہ کی وجہ سے سوراخ ہو گیا ہو اور لڑکا اس سوراخ سے پیدا ہو تو اگر خون اس کے خاص حصہ یا مشترک حصہ سے باہر آئے تو وہ نفاس سمجھا جائے گا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

۱۔ نو برس سے کم عمر والی عورت کو جو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں خواہ تین دن راست آئے یا اس سے کم۔

۲۔ بچپن سال یا اس سے زیادہ عمر والی عورت کو جو خون آئے وہ حیض نہیں بشرطیکہ خالص سرخ یا سرخ مائل بہ سیاہی نہ ہو۔

۳۔ حاملہ عورت کو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۴۔ تین دن رات سے کم جو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۵۔ دس دن رات سے زیادہ جو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۶۔ عادت والی کو اس کی عادت سے زیادہ خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں بشرطیکہ دس دن رات سے بڑھ جائے۔

مثال۔ کسی عورت کو پانچ دن حیض آنے کی عادت ہو اس کو گیارہ دن خون آئے تو جس قدر اس کی عادت سے بڑھ گیا ہے یعنی چھ دن استحاضہ میں شمار ہوں گے۔

۷۔ اگر کسی عورت کو دس دن حیض ہو کر بند ہو جائے اور پندرہ دن سے کم بند رہے اس کے بعد پھر خون آئے تو یہ دوسرا خون استحاضہ ہے حیض نہیں اس لئے کہ دو حیضوں کے درمیان میں کم سے کم پندرہ دن کا فصل ہوتا ہے۔

۸۔ بچہ کے نصف سے زیادہ باہر نکلنے کے پہلے جو خون آئے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں اس لئے کہ نفاس اسی وقت سے ہے جب نصف یا اس سے زیادہ حصہ بچہ کا باہر آجائے۔

۹۔ چالیس دن نفاس ہو کر بند ہو جائے اور پندرہ دن سے کم بند رہے اور پھر خون آئے تو یہ دوسرا خون استحاضہ ہے حیض نہیں اس لئے کہ کم سے کم نفاس بند ہونے کے بعد پندرہ دن تک حیض نہیں ہوتا۔

۱۰۔ بچہ پیدا ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ خون آئے تو اگر اس کی عادت مقرر نہ ہو تو چالیس دن سے جس قدر زیادہ ہے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں اور اگر عادت مقرر ہو تو جس قدر عادت سے زیادہ ہے وہ سب استحاضہ ہے۔

۱۱۔ اور جب تک بچہ کا نصف یا اس سے زیادہ حصہ باہر نہیں آجائے نفاس ہی کہا جائے گا ۱۲۔ م۔ ن

مثال (۱) بے عادت والی عورت کو اکتالیس دن خون آئے تو چالیس دن نفاس ہوگا اور ایک دن استحاضہ۔
 (۲) جس عورت کو بیس دن نفاس کی عادت ہو اس کو اکتالیس دن خون آئے تو بیس دن اس کا نفاس ہوگا اور اکیس دن استحاضہ۔

۱۱۔ جس عورت کے دو بچے پیدا ہوں اور دونوں میں چھ ماہ سے کم فصل ہو اور دوسرا بچہ چالیس دن کے بعد پیدا ہو جو خون اس کے بعد آئے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں۔

جن صورتوں میں غسل فرض نہیں

۱۔ منی اگر اپنی جگہ سے بشہوت نہ جدا ہو تو اگرچہ خاص حصہ سے باہر نکل آئے غسل فرض نہ ہوگا۔
 مثال۔ کسی شخص نے کوئی بوجھ اٹھایا یا اپنے سے گر پڑا یا کسی نے اس کو مارا اور اس صدمہ سے اس کی متی بغیر شہوت کے نکل آئی۔

۲۔ اگر منی اپنی جگہ سے بشہوت جدا ہوئی مگر خاص حصہ سے باہر نہ نکلی تو غسل فرض نہ ہوگا خواہ یہ نہ نکلنا خود بخود ہو یا خاص حصہ کا سوراخ بند ہو جانے کے سبب سے خواہ ہاتھ سے بند کیا گیا ہو یا روئی وغیرہ رکھ کر۔

۳۔ اگر کسی شخص کے خاص حصہ سے بعد پیشاب کے بغیر شہوت کے منی نکلے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔
 ۴۔ اگر کوئی مرد کسی جانور یا مردہ کے خاص حصہ یا مشترک حصہ میں اپنا خاص حصہ داخل کرے یا اس کا خاص حصہ اپنے مشترک حصہ میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔ بشرطیکہ منی نہ نکلے اسی طرح اگر کوئی عورت کسی جانور یا مردہ کا خاص حصہ یا کوئی لکڑی یا انگلی یا اور کوئی چیز اپنے خاص حصہ یا مشترک حصہ میں داخل کرے تب بھی غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ منی نہ نکلے اور خاص حصہ مشترک داخل کرنے میں یہ بھی شرط ہے کہ غلبہ شہوت کی حالت کا نہ ہو۔

۵۔ اگر کوئی بے شہوت لڑکا کسی عورت کے ساتھ جماع کرے تو کسی پر غسل فرض نہ ہوگا اگرچہ عورت مکلف ہو۔

۶۔ اگر کوئی مرد اپنا خاص حصہ اپنے ہی مشترک حصہ میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔
 ۷۔ اگر کوئی مرد کسی کم سن عورت کے ساتھ جماع کرے تو غسل فرض نہ ہوگا۔ بشرطیکہ منی نہ گھرے اور وہ عورت اس قدر کم سن ہو کہ اس کے ساتھ جماع کرنے میں خاص حصہ اور مشترک حصہ کے مل جانے کا خوف ہو۔

۸۔ اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ میں کپڑا لپیٹ کر جماع کرے اور کپڑا اس قدر موٹا ہو کہ جسم کی حرارت اس کی وجہ سے نہ محسوس ہو تو غسل فرض نہ ہوگا۔

۹۔ اگر کسی کنواری عورت کے ساتھ صحبت کی جائے اور اس کی بکارت زائل نہ ہو تو غسل فرض نہ ہوگا۔ (مراقی الفلاح)

۱۰۔ اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ کا جز مقدار سر سے کم داخل کرے تب بھی غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۱۔ نذی اور ودی کے نکلنے سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۱۲۔ اگر کسی عورت کے خاص حصہ میں مرد کی منی بغیر مرد کے خاص حصہ کے داخل ہوئے چلی جائے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۳۔ اگر کسی عورت کے بچہ پیدا ہوا اور خون بالکل نہ نکلے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۴۔ استحاضہ سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۱۵۔ اگر کسی شخص کو منی جاری رہنے کا مرض ہو تو اس کے اوپر منی نکلنے سے غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۶۔ سو اٹھنے کے بعد کپڑوں پر تری دیکھنے کی بقیہ سات صورتوں میں غسل فرض نہیں ہوتا۔

(۱) یقین ہو جائے کہ یہ نذی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

(۲) شک ہو کہ یہ منی یا نذی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

(۳) شک ہو کہ یہ منی ہے یا ودی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

(۴) شک ہو کہ یہ نذی ہے یا ودی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

(۵) یقین ہو جائے کہ یہ ودی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

(۶) یقین ہو جائے کہ ودی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

(۷) شک ہو کہ یہ منی ہے یا نذی ہے یا ودی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔ ہاں دوسری قیسری ساتویں صورت میں احتیاطاً غسل کر لینا ضروری ہے۔

۱۷۔ حصہ (عمل) کے مشترک حصہ میں داخل ہونے سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۱۸۔ اگر کوئی مرد اپنا خاص حصہ کسی عورت یا مرد کی ناف میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۹۔ اگر کوئی شخص خواب میں اپنی منی گرتے ہوئے دیکھے اور منی گرنے کی لذت بھی اس کو محسوس ہو مگر

کپڑوں پر تری یا کوئی اثر نہ معلوم ہو تو غسل فرض نہ ہوگا۔

جن صورتوں میں غسل واجب ہے

- ۱۔ اگر کوئی کافر اسلام لائے اور حالت کفر میں اس کو حدث اکبر ہوا ہو اور وہ نہ نہایا ہو یا نہایا ہو مگر شرعاً وہ غسل صحیح نہ ہوا ہو تو اس پر بعد اسلام کے نہانا واجب ہے۔
- ۲۔ اگر کوئی شخص پندرہ برس کی عمر سے پہلے بالغ ہو جائے تو اس کا نہانا واجب ہے۔
- ۳۔ مسلمان مردے کی لاش کو نہلانا زندہ مسلمان پر واجب کفایہ ہے۔

جن صورتوں میں غسل سنت ہے

- ۱۔ جمعہ کے دن بعد نماز فجر کے نماز جمعہ کے لئے ان لوگوں کو غسل کرنا سنت ہے جن پر نماز جمعہ واجب ہو۔
- ۲۔ عیدین کے دن بعد فجر ان لوگوں کو غسل کرنا سنت ہے جن پر عیدین کی نماز واجب ہے۔
- ۳۔ حج یا عمرہ کے احرام کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔
- ۴۔ حج کرنے والے کو عرفہ کے دن بعد زوال کے غسل کرنا سنت ہے۔

جن صورتوں میں غسل مستحب ہے

- ۱۔ اسلام لانے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے اگرچہ حدث اکبر سے پاک ہو۔
- ۲۔ کوئی مرد یا عورت جب پندرہ برس کی عمر کو پہنچے اور اس وقت تک کوئی علامت جوانی کی اس میں نہ پائی جائے تو اس کو غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۳۔ بچنے لگوانے کے بعد اور جنون اورستی اور بے ہوشی رفع ہو جانے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۴۔ مردے کو نہلانے کے بعد نہلانے والوں کو غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۵۔ شب بارات یعنی شعبان کی پندرہویں رات کو غسل کرنا مستحب ہے۔

- ۶۔ لیلتہ القدر کی راتوں میں اس شخص کو غسل کرنا مستحب ہے جس کو لیلتہ القدر معلوم ہو۔
- ۷۔ مدینہ منورہ میں داخل ہونے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۸۔ مزدلفہ میں بٹھہرنے کے لئے دسویں تاریخ کی صبح کو بعد نماز فجر کے غسل مستحب ہے۔
- ۹۔ طواف زیارت کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۰۔ کنکری پھینکنے کے وقت غسل مستحب ہے۔
- ۱۱۔ کسوف اور خسوف اور استسفا کی نمازوں کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۲۔ خوف اور مصیبت کی نمازوں کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۳۔ کسی گناہ سے توبہ کرنے کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۴۔ سفر سے واپس آنے والے کو غسل مستحب ہے جب وہ اپنے وطن پہنچ جائے۔
- ۱۵۔ استخاضہ والی عورت کو غسل کرنا مستحب ہے جب اس کا استخاضہ دفع ہو جائے۔
- ۱۶۔ جو شخص قتل کیا جاتا ہو اس کو غسل کرنا مستحب ہے۔

غسل کا مسنون و مستحب طریقہ

جو غسل کرنا چاہے اس کو چاہیے کہ کوئی کپڑا مثل لنگی وغیرہ کے باندھ کر نہائے اور اگر برہنہ ہو کر نہائے تو کسی ایسی جگہ نہائے کہ جہاں کسی نامحرم کی نظر نہ پہنچ سکے اور اگر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو زمین پر انگلی سے ایک دائرہ کھینچ کر اس کے اندر ریسم اللہ پڑھ کر نہائے۔

۷۔ لیلتہ القدر رمضان المبارک کی ۲۱ یا ۲۳ یا ۲۵ یا ۲۹ تاریخ کو ہوتی ہے اس کو معلوم ہونے کا یہ مطلب ہے کہ کسی کو کشف اولیاہام سے مدام ہو جائے کہ آج لیلتہ القدر ہے یا جو علامتیں اس رات کی مذکور ہیں ان کو دیکھ کر کوئی شخص معلوم کرے کہ آج لیلتہ القدر ہے ۱۲۔

۸۔ مزدلفہ ایک مقام ہے مکہ اور منی کے درمیان میں وہاں حاجی جمع ہوتے ہیں اسی لئے اس کو بھی جمع کہتے ہیں ۱۲۰۔

۹۔ طواف زیارت وہ طواف ہے جو دی جہہ کی دسویں یا تیرھویں تاریخ کو کیا جاتا ہے ۱۲۰۔

۱۰۔ کنکری پھینکنا حاجی لوگ دسویں گیارھویں بارھویں تاریخ کو کنکری پھینکتے ہیں۔

۱۱۔ کسوف سورج گرہن کو اور خسوف چاند گرہن کو کہتے ہیں ان دونوں گرہنوں میں دو رکعت نماز پڑھی جاتی ہے ۱۲۰۔

۱۲۔ استخاضہ سے پانی برسنے کی دعا مانگنے کو استسفا کہتے ہیں ایسے وقت میں ایک خاص طریقہ سے نماز بھی پڑھی جاتی ہے ۱۲۰۔

عورت کو اور برہنہ نہانے والے کو بیٹھ کر نہانا چاہیے اگر کوئی مرد کپڑے پہنے ہوئے نہا سکے اس کو اختیار ہے چاہے بیٹھ کر نہائے اور چاہے کھڑے ہو کر اگر برہنہ نہائے تو نہاتے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹوں تک تین مرتبہ دھوئے اس کے بعد اپنے خاص حصہ خصیتین کے دھوئے اگر ان پر کوئی نجاست حقیقیہ نہ ہو۔ اس کے بعد اگر بدن پر کہیں نجاست حقیقیہ ہو تو اسکو دھو ڈالے اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو مٹی سے مل کر دھوئے اس کے بعد پورا وضو کرے یہاں تک کہ سر کا مسح بھی اور اگر کسی ایسے مقام پر نہاتا ہو جہاں غسل کا پانی جمع رہتا ہو تو پیروں کو اس وقت تک نہ دھوئے بلکہ بعد فراغت غسل کے دوسری جگہ ہٹ کر پیروں کو دھوئے اگر یہ غسل فرض ہو اور اس وضو میں ہوا بسم اللہ کے اور کوئی دعا نہ پڑھے وضو کے بعد اپنے بالوں میں انگلیاں ڈال کر تین مرتبہ سر کا خلال کرے پہلے دائیں جانب کا پھر بائیں جانب کا اس کے بعد اپنے سر پر پانی ڈالے پھر داہنے شانے پر پھر بائیں شانے پر اور تمام جسم کو ہاتھوں سے ملے اسی طرح دوبارہ اور تمام جسم پر اسی ترتیب سے پانی ڈالے تاکہ تین بار تمام جسم پر پانی پہنچ جائے اس کے بعد چاہے اپنے جسم کو کسی کپڑے سے پونچھ ڈالے اور نہاتے وقت کسی سے کوئی بات بغیر سخت ضرورت کے نہ کرے۔

غسل کے فرائض

غسل میں ایک فرض ہے۔ تمام بدن کے ظاہری حصہ کا سر سے پیر تک دھونا اس طرح کہ بال برابر کوئی حصہ جسم کا خشک نہ رہنے پائے۔ ناف کا دھونا فرض ہے۔ ڈاڑھی مونچھ اور ان کے نیچے کی سطح کا دھونا فرض ہے اگرچہ یہ چیزیں گھنی ہوں اور ان کے نیچے کی جلد نظر نہ آتی ہو۔ سر کے بالوں کا کھگوننا فرض ہے اگرچہ ان میں گوند یا خطمی لگی ہو۔ انگوٹھی اگر تنگ ہو اور کان کے سوراخوں میں بالیاں ہوں کہ بے حرکت دئے ہوئے پانی جسم تک نہ پہنچے تو ان کا حرکت دینا فرض ہے اور کان کے سوراخوں میں اگر بالیاں نہ ہوں اور سوراخ اگر بند نہ ہوئے ہوں تو اگر بغیر ہاتھ سے ملے ہوئے یا کوئی تنکا وغیرہ ڈالے۔۔۔۔۔ ہوئے پانی ان میں نہ پہنچے تو تنکے وغیرہ کا ڈال کر ان میں پہنچانا فرض ہے جس کا ختم نہ ہوا ہو اسکو جلد کا دھونا فرض ہے جو ختم کی کھال کے نیچے چھپی ہے اگر اس کھال کو اوپر چڑھانے میں تکلیف نہ ہو۔

غسل میں جن اعضاء کا دھونا فرض نہیں

۱۔ بدن کا مٹا اگر اس پر کوئی نجاست حقیقیہ ایسی نہ ہو جو بغیر ملے ہوئے دور نہ ہو سکے۔

۲۔ عورت کو اپنے خاص حصّہ کے اندرونی جزو کا انگلی وغیرہ ڈال کر صاف کرنا۔

۳۔ جسم کے اس حصّہ کا دھونا جس کے دھونے سے تکلیف یا ضرر ہو۔

مثال۔ آنکھ کے اندر کی سطح کا دھونا اگرچہ اس میں نجس سر نہ لگا ہو۔ (۲) عورت کو اپنے کان کے اس سوراخ کا تنکا وغیرہ ڈال کر دھونا جو بند ہو گیا ہو جس مرد کا ختنہ نہ ہوا ہو اور اس کو ختنہ کی کمال کو اوپر چڑھانے میں تکلیف ہو تو اس کو اس کھال کے نیچے کی جلد کا دھونا۔ عورت کو اپنے گندھے ہوئے بالوں کا کھولنا بشرطیکہ بغیر کھوئے ہوئے بالوں کی جڑیں بھیگ جائیں اگر بالوں میں گرہ پڑ گئی ہو تو اس کا کھولنا۔

۱۔ کلی کرنا

غسل کے واجبات :- ۲۔ ناک میں پانی لینا۔

۳۔ مردوں کو اپنے گندھے ہوئے بالوں کا کھول کر تر کرنا۔

۴۔ ناک کے اندر جو میل ناک کے لعاب سے جم جاتا ہے اس کو چھڑا کر اس کے نیچے کی سطح کا دھونا۔

غسل کی سنتیں :- ۱۔ نیت کرنا یعنی دل میں یہ قصد کرنا کہ میں نجاست سے پاک ہونے کے لئے خدا کی خوشی اور ثواب کے لئے نہاتا ہوں نہ بدن صاف کرنے کے لئے۔

۲۔ اسی ترتیب سے غسل کرنا جس ترتیب سے لکھا گیا یعنی پہلے ہاتھوں کا دھونا پھر خاص حصّہ کا دھونا پھر نجاست حقیقیہ کا دھونا اگر ہو پھر پورا وضو اور اگر ایسی جگہ ہو جہاں پانی جمع ہو تو پیروں کا بعد غسل کے دوسری جگہ ہٹ کر دھونا پھر تمام بدن پر پانی بہانا۔

۳۔ بسم اللہ کا کہنا۔

۴۔ مسواک کرنا۔

۵۔ ہاتھ پیروں کا اور ڈاڑھی کا تین مرتبہ خلال کرنا۔

۶۔ بدن کو ملنا

۷۔ بدن کو اس طرح دھونا کہ باوجود جسم اور ہوا کے معتدل ہونے کے ایک حصّہ خشک نہ ہونے پائے کہ دوسرے حصّہ کو دھو ڈالے۔

۸۔ تمام جسم پر تین مرتبہ پانی بہانا۔

غسل کے مستحبات :- ۱۔ ایسی جگہ نہانا جہاں کسی نامحرم کی نظر نہ پہنچے یا تہ بند وغیرہ باندھ کر نہانا۔

۲۔ داہنے جانب کو بائیں جانب سے پہلے دھونا۔

- ۱۔ سر کے دلہنے حصہ کا پہلے خلال کرنا پھر بائیں حصہ کا۔
- ۲۔ تمام جسم پر پانی اس ترتیب سے بہانا کہ پہلے سر پر پھر داہنے شانے پر پھر بائیں شانے پر۔
- ۳۔ جو چیزیں وضو میں مستحب ہیں وہ غسل میں بھی مستحب ہیں سوا قبلہ رو ہونے اور دعا پڑھنے اور غسل سے بچے ہوئے پانی کا کھڑے ہو کر پینا بھی مستحب نہیں۔
- ۴۔ بلا ضرورت ایسی جگہ نہانا جہاں کسی غیر محرم کی نظر پہنچ سکے۔
- ۵۔ جہنمی چیزیں وضو میں مکروہ ہیں وہ غسل میں بھی مکروہ ہیں۔

حدیث اکبر کے احکام

- جن چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے ان کے پیدا ہونے سے جو اعتباری حالت انسان کے جسم کو طاری ہوتی ہے اس کو حدیث اکبر کہتے ہیں۔
- ۱۔ جو چیزیں حدیث اصغر میں متع ہیں وہ حدیث اکبر میں بھی متع ہیں جیسے نماز اور مسجد تلاوت کا ہو یا شکرانہ کا، قرآن مجید بغیر کسی حائل کے چھونا وغیرہ وغیرہ۔
 - ۲۔ مسجد میں داخل ہونا حرام ہے ہاں اگر کوئی سخت ضرورت ہو تو جائز ہے۔
 - ۳۔ کسی شخص کے گھر کا دروازہ مسجد میں ہو اور کوئی دوسرا راستہ اس کے نکلنے کا ہو اس کے دھوکے کو مسجد میں تیمم کر کے جانا جائز ہے۔ کسی مسجد میں پانی کا چشمہ یا کنواں یا حوض ہو اور اس کے سوا کہیں پانی نہ ہو تو اس مسجد میں تیمم کر کے جانا جائز ہے۔
 - ۴۔ قرآن مجید کا بقصد تلاوت کرنا حرام ہے اگرچہ ایک آیت سے کم ہو اور اگر یہ فسوخ التلاوت ہو۔
 - ۵۔ کعبہ مکرمہ کا طواف کرنا حرام ہے۔
 - ۶۔ قرآن مجید کا چھونا جن شرائط سے حدیث اصغر میں جائز ہے انہیں شرائط سے حدیث اکبر میں بھی جائز ہے۔
 - ۷۔ عید گاہ میں اور مدرسہ میں اور خانقاہ وغیرہ میں جانا جائز ہے۔
 - ۸۔ قرآن مجید کی ان آیتوں کو جن میں رعایا اللہ تعالیٰ کی تعریف ہو بقصد دعا کے پڑھنا جائز ہے۔ کوئی شخص سورہ فاتحہ یا اور کسی ایسی ہی آیت کو بطور دعا کے پڑھے تو جائز ہے۔

- ۸۔ حیض و نفاس کی حالت میں عورت کے ناف اور زانو کے درمیان کے جسم کو دیکھنا یا اس سے اپنے جسم کو ملانا بشرطیکہ کوئی کپڑا درمیان میں نہ ہو مگر وہ تحریمی ہے اور جماع کرنا حرام ہے
- ۹۔ استحاضہ کی حالت میں صرف جماع کرنا حرام ہے اگرچہ اس سے حدث اکبر نہیں ہوتا۔
- ۱۰۔ حیض و نفاس کی حالت میں عورت کو روزہ رکھنا حرام ہے
- ۱۱۔ حیض والی عورت اگر کسی کو قرآن مجید پڑھاتی ہو اس کو ایک ایک لفظ کا رک رک کر پڑھانے کی غرض سے کہنا جائز ہے ہاں پوری آیت کا ایک دم پڑھ دینا اس وقت بھی ناجائز ہے۔
- ۱۲۔ حیض اور نفاس کی حالت میں عورت کے بوسے لینا اور اس کا جھوٹا پانی وغیرہ پینا اور اس سے لپٹ کرنا سونا اور اس کے ناف اور ناف کے اوپر اور زانو اور زانو کے نیچے کے جسم سے اپنے جسم کو ملانا اگرچہ کپڑا درمیان میں نہ ہو اور ناف اور زانو کے درمیان میں کپڑے کے ساتھ ملانا جائز ہے بلکہ حیض کی وجہ سے عورت سے علیحدہ ہو کر سونا یا اس کے اختلاط سے بچنا مکروہ ہے

غسل کے متفرق مسائل

- ۱۔ اگر کوئی مرد سواٹھننے کے بعد اپنے کپڑوں پر تری دیکھے اور قبل سونے کے اس کے خاص حصہ کو استاذگی نہ ہو تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا اور وہ تری مذی سمجھی جائے گی بشرطیکہ احتلام یا دنہ ہو اور اس تری کے منی ہونے کا خیال نہ ہو۔ (در مختار)
- ۲۔ اگر دو مرد یا دو عورتیں یا ایک مرد اور ایک عورت ایک ہی بستر پر لیٹیں اور سواٹھننے کے بعد اس بستر پر منی کا نشان پایا جائے اور کسی طریقہ سے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ کس کی منی ہے اور نہ اس بستر پر ان سے پہلے کوئی اور سویا ہو تو ان صورتوں میں دونوں پر غسل فرض ہوگا اور اگر ان سے پہلے کوئی اور شخص اس بستر پر سوچکا ہے اور منی خشک ہے تو ان دونوں صورتوں میں کسی پر غسل فرض نہ ہوگا۔ (در مختار و بحر الرائق وغیرہ)
- ۳۔ عورتوں کو حیض و نفاس کے وقت اپنے خاص حصہ میں روئی یا کپڑا رکھنا سنت ہے کنواری ہوں یا نہ
- ۴۔ چونکہ عورتوں کو ہر مہینہ حیض آتا ہے اور پانچ سات روز رہتا ہے اس لئے بخیاں ہر چ تعلیم اس قدر اجازت دی گئی۔

- ۵۔ اگر وہ ہونے کی وجہ سے ایک یا دو بار سواٹھننے کی حالت میں وہ عورتوں کو الگ کر دیتے تھے اور ان کے اختلاط سے پہنیز کرتے تھے۔ اور یہود وغیرہ کی مشابہت ہم لوگوں کو منع ہے دوسرے یہ کہ صحیح احادیث میں ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حالت حیض میں اختلاط فرماتے تھے۔ ۱۲۔

- نہیں اور جو کنواری نہ ہوں اُن کو بغیر حیض و نفاس کے بھی روٹی رکھنا مستحب ہے
- ۴۔ حیض و نفاس کا حکم اس وقت سے دیا جائے گا جب خون جسم کے ظاہری حصہ تک آجائے اور اگر خاص حصہ میں روئی وغیرہ ہو تو اس کا وہ حصہ تر ہو جائے جو جسم کے ظاہری حصہ کے مقابل ہے ہاں اگر روئی نکالی جائے تو اگر اس کے اندر روئی حصہ میں خون ہوگا تب بھی حیض و نفاس کا حکم دے دیا جائے گا اس لئے کہ نکالنے کے بعد وہ اندرونی حصہ بھی خارجی حصہ بن گیا
- ۵۔ اگر کوئی عورت روئی رکھنے کے وقت ظاہر تھی اور جب اُس نے روئی نکالی تو اس میں خون کا اثر پایا تو جس وقت سے اُس نے روئی نکالی اسی وقت سے اس کا حیض و نفاس سمجھا جائے گا اس سے پہلے نہیں یہاں تک کہ اس سے پہلے کی اگر کوئی غزا اس کی قضا ہوئی ہوگی تو وہ بعد حیض کے پڑھنا پڑے گی اور اگر عورت روئی رکھتے وقت حائضہ تھی اور جس وقت روئی نکالی اس وقت اس پر خون کا نشان نہ تھا تو اس کی طہارت اسی وقت سمجھی جائیگی جب سے اُس نے روئی رکھی تھی۔ اسی طرح اگر کوئی عورت سو اٹھنے کے بعد حیض دیکھے تو اس کا حیض اسی وقت سے ہوگا جب سے بیدار ہوئی ہے اس سے پہلے نہیں اور اگر کوئی حائضہ سو اٹھنے کے بعد اپنے کو طہر پائے تو جب سے سوئی ہے اسی وقت سے ظاہر سمجھی جائے گی۔ (بھرائائق در مختار در مختار وغیرہ)
- ۶۔ اگر کوئی ایسی جوان عورت جس کو ابھی تک حیض نہیں آیا اپنے خاص حصہ سے خون آتے ہوئے دیکھے تو اس کو چاہیے کہ اس کو خون حیض سمجھ کر نماز وغیرہ چھوڑ دے پھر اگر وہ خون تین دن رات سے پہلے بند ہو جائے تو اس کی جس قدر نمازیں چھوٹ گئی ہیں ان کی قضا پڑھنا ہوگی اس لئے کہ معلوم ہو جائے گا کہ وہ خون حیض نہ تھا استحاضہ تھا حیض تین دن رات سے کم نہیں آیا (بھرائائق در مختار وغیرہ) اسی طرح اگر کوئی عورت اپنی عادت سے زیادہ خون دیکھے اور عادت اس کی دس دن سے کم ہو تو اس کو چاہیے کہ اس خون کو حیض سمجھ کر نماز وغیرہ ہستور پڑھے اور غسل نہ کرے پس اگر وہ فون دس دن رات سے زیادہ ہو جائے تو جس قدر اس کی عادت سے زیادہ ہو گیا ہے استحاضہ سمجھا جائیگا اور اس زمانہ کی نمازیں اس کو قضا پڑھنا ہوگی۔ (بھرائائق وغیرہ)
- ۷۔ جس عورت کا حیض دس دن رات سے کم ہو کر بند ہوا ہو اس سے بغیر غسل کے خون بند ہونے ہی جہاں جائز ہے اور جس عورت کا خون دس دن رات سے کم کر بند ہوا ہو تو اگر اس کی عادت سے بھی کم آکر بند ہوا ہے
- ۸۔ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ تین دن رات سے پہلے نماز چھوڑنا چاہیے۔ مگر صحیح اور مفتی بہ وہی قول ہے جو ہم نے اختیار کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

تو اس سے جماع جائز نہیں جب تک کہ اس کی عادت نہ گزر جائے اگرچہ غسل بھی کر چکے اور عادت کے موافق آکر بند ہوا ہے تو جب تک غسل نہ کرے یا ایک نماز کا وقت نہ گزر جائے جماع جائز نہیں۔ بعد نماز کا وقت گزر جانے کے بغیر غسل کے بھی جائز ہے۔ نماز کا وقت گزر جانے سے یہ مقصود ہے کہ شروع وقت میں خون بند ہوا ہو تو باقی وقت سب گزر جائے اور اگر اخیر وقت میں خون بند ہوا ہو تو اس قدر وقت ہونا ضروری ہے کہ جس میں غسل کر کے نماز کی نیت کرنے کی گنجائش ہو اگر اس سے بھی کم وقت باقی ہو تو پھر اس کا اعتبار نہیں دوسری نماز کا پورا وقت گزرنا ضروری ہے۔ اور یہی حکم ہے نفاس کا کہ اگر چالیس دن آکر بند ہوا ہو تو خون بند ہوتے ہی بغیر غسل کے اور اگر چالیس دن سے کم آکر بند ہوا ہو اور عادت سے بھی کم ہو تو بعد عادت گزر جانے کے اور اگر عادت کے موافق بند ہوا ہو تو بعد غسل یا نماز کا وقت گزر جانے کے جماع وغیرہ جائز ہے۔ ہاں ان سب صورتوں میں مستحب یہ ہے کہ بغیر غسل کے جماع نہ کیا جائے۔ (بجہ الرائق وغیرہ)

۸۔ جس عورت کا خون دس دن رات سے کم آکر بند ہوا ہو اور اگر عادت مقرر ہو چکی ہو تو عادت سے بھی کم ہو اسکو نماز کے اخیر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا واجب ہے اس خیال سے کہ شاید پھر خون نہ آجائے مثلاً اگر عشا کے شروع وقت خون بند ہوا ہو تو عشا کے اخیر وقت مستحب یعنی نصف شب کے قریب تک اس کو غسل میں تاخیر کرنا چاہیے اور جس عورت کا حیض دس دن یا اگر عادت مقرر ہو تو عادت کے موافق آکر بند ہوا ہو تو اس کو نماز کے اخیر وقت مستحب تک غسل میں توقف کرنا مستحب ہے اور یہی حکم ہے نفاس کا کہ اگر چالیس دن سے کم اور اگر عادت مقرر ہو تو عادت سے کم آکر بند ہو تو اخیر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا واجب ہے اور پورے چالیس دن یا عادت مقرر ہو تو عادت کے موافق آکر بند ہو تو اخیر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا مستحب ہے واجب نہیں۔ (نہایہ، فتح قدیر، بحر الرائق)

۹۔ اگر کسی عورت کے بچہ پیدا ہوا اور خون بالکل نہ ٹپکے تب بھی احتیاطاً اس پر غسل واجب ہوگا۔ (عنایہ، بحر الرائق وغیرہ)

۱۰۔ اگر کوئی عورت غیر زمانہ حیض میں کوئی دوا ایسی استعمال کرے کہ جس سے خون آجائے تو وہ حیض نہیں۔ (اشباہ و نظائر)

۱۱۔ امام صاحب کا مذہب ہے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس صورت میں غسل واجب نہیں ہوتا اور بعض فقہانے ان کے قول کو صحیح بھی لکھا ہے مگر چونکہ اکثر فقہاء اسی طرف ہیں اور احتیاطاً اسی میں ہی لہذا وہی قول اختیار کیا گیا۔ ۱۲

مثال۔ کسی عورت کو مہینے میں ایک دفعہ پانچ دن حیض کے پندرہ دن کے بعد دوا کے استعمال سے خون آجائے وہ حیض نہیں۔

۱۱۔ اگر کوئی عورت کوئی دوا وغیرہ استعمال کر کے یا اور کسی طرح اپنا حمل ساقط کر دے یا اور کسی وجہ سے اس کا حمل ساقط ہو جائے اور اس کے بعد خون آئے تو اگر بچہ کی شکل مثل ہاتھ پیر یا ٹنگلی وغیرہ کے ظاہر ہوتی ہو تو وہ خون نفاس ہے۔

اور اگر بچہ کی شکل وغیرہ نہ ظاہر ہوتی ہو بلکہ گوشت کا ٹکڑا ہو تو اس کے بعد جو خون آئے وہ نفاس نہیں بلکہ اگر تین دن رات یا اس سے زیادہ آئے اور اس سے پہلے عورت پندرہ دن تک ظاہرہ چکی ہو تو یہ خون حیض ہو گا ورنہ استحاضہ (بحر الرائق، طحاوی وغیرہ)

۱۲۔ کسی بچہ کے تمام اعضا کٹ کٹ کر نکلیں تو اس کے اکثر اعضا نکل چکنے کے بعد جو خون آئے وہ بھی نفاس ہے۔

۱۳۔ ایک بار حیض یا نفاس آنے سے عادت مقرر ہو جاتی ہے مثلاً ایک دفعہ جس کو سات دن حیض آئے

اور دوسری دفعہ سات دن سے زیادہ اور دس دن سے بھی بڑھ جائے تو اس کا حیض سات ہی دن رکھا جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی کو ایک مہینے دن نفاس آئے اور دوسری مرتبہ بیس دن سے زیادہ

اور چالیس دن سے بڑھ جائے تو اس کا نفاس بیس ہی دن رکھا جائے گا۔ (اشامی از علامہ برکوی)

۱۴۔ اگر کسی ایسی عورت کو جس کی عادت مقرر نہیں یعنی اس کو اب تک کوئی حیض یا نفاس نہیں آیا بالغ

ہوئے ہی خون جاری ہو جائے اور برابر جاری رہے تو خون جاری ہونے کے وقت سے دس دن

رات تک اس کا حیض سمجھا جائے گا اور بیس رات دن طہارت کے یعنی استحاضہ پھر دس رات

دن حیض اور بیس رات دن استحاضہ۔ اسی طرح برابر حساب رہے گا اور اگر اسی حالت میں اس

کے بچہ پیدا ہونے کے بعد سے چالیس رات دن اس کے نفاس کے اور بیس رات دن طہارت کے

رکھے جائیں گے پھر اسی طرح دس رات دن حیض کے اور بیس رات دن طہارت کے۔

۱۵۔ اگر کسی عادت والی عورت کے خون جاری ہو جائے اور برابر جاری رہے تو اس کا حیض، نفاس

طہار اس کی عادت کے موافق رکھا جائے گا۔ ہاں اگر اس کی عادت چھ مہینہ ظاہر رہنے کی ہو۔

تو اس کا طہار سکی عادت کے موافق یعنی پورے چھ مہینے نہ ہو گا بلکہ ایک گھری کم چھ مہینے۔

۱۶۔ اگر کسی عادت والی عورت کے خون جاری ہو جائے اور برابر جاری رہے اور اسکو یہ یاد رہے کہ مجھے

پندرہ دن کے بعد کی قید اس سے بڑھانی گئی کہ اگر پندرہ دن سے پہلے خون د آئے گا تو وہ یوں بھی حیض نہ سمجھا جائے گا

اس لئے کہ حیض کے بعد پندرہ دن تک دوسرا حیض نہیں آتا دوا کے پینے کو کوئی دخل نہ ہو گا۔ ۱۲

مجھے کتنے دن حیض ہوتا تھا یا یہ یاد نہ رہے کہ مہینہ کی کس کس تاریخ سے شروع ہوتا تھا اور کب ختم ہوتا تھا یا دونوں باتیں یاد نہ رہیں تو اس کو چاہیے کہ اپنے غالب گمان پر عمل کرے یعنی جس زمانہ کو وہ حیض کا زمانہ خیال کرے اس زمانہ میں حیض کے احکام پر عمل کرے اور جس زمانہ کو طہارت کا زمانہ خیال کرے اس زمانہ میں طہارت کے احکام پر عمل کرے اور اس کا گمان کسی طرف نہ ہو تو اس کو ہر نماز کے وقت نیا وضو کر کے نماز پڑھنا چاہیے اور روزہ بھی رکھے مگر جب اس کا یہ مرض دفع ہو جائے روزہ کی قضا کرنی ہوگی اور اسکو شک کی کیفیت ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ اس کو کسی زمانہ کی نسبت یہ شک ہو کہ زمانہ حیض کا ہے یا طہر کا تو اس صورت میں ہر نماز کے وقت نیا وضو کر کے نماز پڑھے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو کسی زمانہ کی نسبت یہ شک ہو کہ یہ زمانہ حیض کا ہے یا طہر کا یا حیض سے خارج ہو نیک تو اس صورت میں وہ ہر نماز کے وقت غسل کر کے نماز پڑھا کرے (بحر الرائق وغیرہ) اگرچہ ابھی ان مسائل کے متعلق بہت کچھ تفصیل باقی ہے مگر چونکہ اس مقام کے مناسب نہیں اور ان کی تفصیل سے عام ناظرین کو فائدہ بھی نہیں اس لئے اسی پر اکتفا کی جاتی ہے۔

۱۷۔ مرد کو مردوں کے سامنے برہنہ ہو کر نہانا واجب ہے بشرطیکہ غسل فرض ہو اور کوئی صورت ستر کی ممکن نہ ہو۔ اسی طرح عورت کو عورتوں کے سامنے، اور مرد کو عورتوں کے یا مخنث کے سامنے اور عورتوں کو مردوں اور مخنثوں کے سامنے اور مخنثوں کو سب کے سامنے نہانا حرام ہے (در مختار در مختار وغیرہ) اگر کسی کو سر کا بھگونا نقصان کرتا ہو اس کو سر کا دھونا معاف ہے باقی جسم کا دھونا اس پر فرض ہے۔ (در مختار، بحر الرائق وغیرہ)

تیمم کا بیان

تیمم وضو اور غسل کا قائم مقام ہے اور منجملہ ان جلیل القدر نعمتوں کے جو اسی امت کے ساتھ خاص

۱۸۔ تیمم پانچ بھری میں شروع ہوا فقہ مختصر یہ ہے کہ ایک لڑائی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ حضرت عائشہ کے تشریف لے گئے تھے اثنائے راہ میں حضرت عائشہ کا ایک باجوہ پانی بہن حضرت اسماء سے مانگ لائی تھیں کھو گیا حضرت کو جب یہ حال معلوم ہوا تو آپ نے وہیں قیام کر دیا اور کچھ ٹوکوں کو اس کی تلاش پر مامور فرمایا جس جگہ آپ نے قیام فرمایا تھا کہیں پانی وغیرہ نہ تھا جب نماز کا وقت آیا تو لوگوں نے بے وضو نماز پڑھ لی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا۔ اسی وقت تیمم کی آیت جو سورہ مائدہ میں ہے نازل ہوئی اس کے بعد وہ بار بھی مل گیا۔ ۱۲

ہیں۔ اگلی اُمتوں میں تیمم نہ تھا۔ خیال کرو کہ جب ان کو پانی نہ ملتا ہوگا تو وہ لوگ کیا کرتے ہوں گے یا اسی طرح نجاست کی حالت میں نماز وغیرہ پڑھتے ہوں گے یا نماز وغیرہ ان کو چھوڑنا پڑتی ہوگی۔

تیمم کے واجب ہونے کی شرطیں

- ۱۔ مسلمان ہونا، کافر پر تیمم واجب نہیں
- ۲۔ بالغ ہونا، نابالغ پر تیمم واجب نہیں۔
- ۳۔ عاقل ہونا، دیوانہ اور مست اور بے ہوش پر تیمم واجب نہیں۔
- ۴۔ حدث، اصغر یا اکبر کا پایا جانا جو شخص دونوں حدثوں سے پاک ہو اس پر تیمم واجب نہیں۔
- ۵۔ جن چیزوں سے تیمم جائز ہے۔ ان کے استعمال پر قادر ہونا جس شخص کو ان کے استعمال پر قدرت نہ ہو اس پر تیمم واجب نہیں۔
- ۶۔ نماز کے وقت کا تنگ ہو جانا شروع و تمت میں تیمم واجب نہیں۔
- ۷۔ نماز کا اس قدر وقت ملنا کہ جس میں تیمم کر کے نماز پڑھنے کی گنجائش ہو اگر کسی کو اتنا وقت نہ ملے تو اس پر تیمم واجب نہیں۔

تیمم کے صحیح ہونے کی شرطیں

- ۱۔ مسلمان ہونا، کافر کا تیمم صحیح نہیں یعنی حالت کفر کے تیمم سے بعد اسلام کے نماز جائز نہیں ہاں اسلام لانے کے وقت جو غسل مستحب ہے اگر اس کے عوض تیمم کرے تو اس کو مستحب کے ادا کرنے کا ثواب مل جائے گا۔
- ۲۔ تیمم کی نیت کرنا جس حدیث کے سبب سے تیمم کیا جائے یا اس سے طہارت کی نیت کی جائے یا جس چیز کے لئے تیمم کیا جائے اس کی نیت کی جائے۔ مثلاً اگر نماز جنازہ کے لئے تیمم کیا جائے یا قرآن مجید کی تلاوت کے لئے تیمم کیا جائے تو اس کی نیت کی جائے مگر نماز اسی تیمم سے صحیح ہوگی جس میں حدث سے طہارت کی نیت کی جائے یا کسی ایسی عبادت مقصودہ کی نیت کی جائے جو بغیر طہارت کے نہیں ہو سکتی۔
- ۳۔ پورے منہ اور دونوں ہاتھوں کا معہ کہنیوں کے مسح کرنا۔

۵۔ عبادت مقصودہ وہ عبادت جس کی مشروعیت صرف ثواب اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے ہو کسی دوسری عبادت کے ادا کرنے کے لئے اس کی مشروعیت نہ ہو جیسے نماز، قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ بخلاف وضو و قرآن مجید کے چھونے اور سجدہ میں جانے کے کہ ان سے صرف ثواب مقصود نہیں ہوتا بلکہ دوسری عبادتوں کا ادا کرنا بھی منظور ہوتا ہے۔ ۱۲

۴۔ جسم پر ایسی چیز کا نہ ہونا جو مسح کو مانع ہو مثل روغن، چربی، موم یا تنگ انگوٹھی اور پھلوں وغیرہ کے
۵۔ پورے دونوں ہاتھوں سے یا ان کے اکثر حصہ سے مسح کرنا۔

۶۔ جن چیزوں سے حدث اصغریا اکبر ہوتا ہے ان کا تیمم کے وقت نہ ہونا۔ کوئی حالت عورت تیمم کرے تو صحیح نہیں۔

اور اگر ایسی عبادت کے لئے تیمم کیا جائے جو بغیر طہارت کے نہیں ہو سکتی جیسے نماز قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ تو اس کے لئے پانی کے استعمال سے معذور ہونا بھی شرط ہے اور پانی کے استعمال سے معذور ہونے کی چند صورتیں ہیں۔

پانی کے استعمال سے معذور ہونے کی صورتیں

- ۱۔ اس قدر پانی کا جو وضو اور غسل کے لئے کافی ہو وہاں موجود نہ ہونا بلکہ ایک میل یا ایک میل سے زیادہ فاصلہ پر ہونا
- ۲۔ پانی موجود ہو مگر کسی کی امانت ہو یا کسی سے غضب کیا ہوا ہو۔ (بحر الرائق در مختار)
- ۳۔ پانی کے زرخ کا معمول سے زیادہ گراں ہو جانا۔
- ۴۔ پانی کی قیمت کا نہ موجود ہونا۔ خواہ پانی قرض مل سکتا ہو یا نہیں اور بہ صورت قرض لینے کے اس کے اوپر قادر ہو یا نہیں۔ (مرآۃ المفلاح)
- ۵۔ ہاں اگر اس کے ملک میں مال ہو اور ایک مدت معینہ کے وعدے پر اس کو قرض مل سکے تو قرض لینا چاہیئے
- ۵۔ پانی کے استعمال سے کسی مرض کے پیدا ہو جانے یا بڑھ جانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ پانی کے استعمال سے صحت کے حاصل ہونے میں دیر ہوگی۔
- ۶۔ سردی کا اس قدر زیادہ ہونا کہ پانی کے استعمال سے کسی عضو کے ضائع ہو جانے یا کسی مرض کے پیدا ہو جانے کا خوف ہو اور اگر پانی نہ مل سکتا ہو۔
- ۷۔ کسی دشمن یا دہندہ کا خوف ہو مثلاً پانی ایسے مقام پر ہو جہاں درندہ، وغیرہ آتے ہوں یا راستہ میں چوروں کا خوف ہو یا اس پر کسی کا قرض ہو یا کسی سے عداوت ہو اور یہ خیال ہو کہ اگر پانی لینے جائیگا تو وہ قرض خواہ یا دشمن اس کو قبیہ کرے گا یا کسی قسم کی تکلیف دیگا۔ یا کسی فاسق کے پاس پانی ہو اور عورت کو اس سے پانی میں اپنی بے حرمتی کا خوف ہو۔

۵۔ ہمارے زمانہ میں انگریزی میل کے حساب سے شرعی ایک میل تقریباً ایک میل و نصف لائک ہوتا ہے۔ ۱۲۔

۵۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بغیر خوف جان کے تیمم جائز نہیں۔ ۱۲۔

- ۸۔ پانی کھانے پینے کی ضرورت کے لئے رکھا ہو کہ اگر وضو یا غسل میں خرچ کر دیا جائے تو اس ضرورت میں خرچ ہو مثلاً پانی آٹا گوندہ صنے یا گوشت وغیرہ پکانے کے لئے رکھا ہو یا پانی اس قدر ہو کہ اگر وضو یا غسل میں صرف کر دیا جائے تو پیاس کا خوف ہو خواہ اپنی پیاس کا یا کسی اور آدمی کا یا اپنے جانور کا بشرطیکہ کوئی ایسی تدبیر نہ ہو سکے جس سے مستعمل پانی جانوروں کے کام آسکے۔
- ۹۔ کنویں سے پانی نکالنے کی کوئی چیز نہ ہو اور نہ کوئی کپڑا ہو جس کو کنویں میں ڈال کر تر کرے اور اس سے نچوڑ کر طہارت کرے یا پانی ملے وغیرہ میں ہو اور کوئی چیز پانی نکالنے کی نہ ہو اور متکا جھکا کر پانی نہ لے سکتا ہو اور ہاتھ نجس ہوں اور کوئی دوسرا شخص ایسا نہ ہو جو پانی نکال دے یا اس کے ہاتھ دھلا دے۔
- ۱۰۔ وضو یا غسل کرنے میں ایسی نماز کے چلے جانے کا خوف ہو جس کی قضا نہیں جیسے عبیدین اور جنازہ کی نماز۔
- ۱۱۔ پانی کا بھول جانا۔ مثلاً کسی شخص کے پاس پانی ہو اور وہ اس کو بھول گیا ہو اور اس کے خیال میں ہو کہ میرے پاس پانی نہیں ہے۔

جن چیزوں سے تیمم جائز ہے اور جن سے جائز نہیں

- ۱۔ مٹی یا مٹی کی قسم سے جو چیز ہو اس سے تیمم جائز ہے اور جو مٹی کی قسم سے نہ ہو اس سے جائز نہیں۔ جو چیزیں آگ میں جلانے سے نرم نہ ہوں اور نہ جل کر راکھ ہو جائیں اور وہ چیزیں مٹی کی قسم سے ہیں جیسے ریگ اور تھپر کے اقسام عقیق زبرجد فیروزہ سنگ مرمر ہر تال سکھیا وغیرہ اور جو چیزیں آگ میں جلانے سے نرم ہو جائیں یا جل کر راکھ ہو جائیں اور وہ مٹی کی قسم سے نہیں جیسے کپڑا لکڑی وغیرہ کہ جل کر راکھ ہو جاتے ہیں اور سونا چاندی وغیرہ کہ جلنے سے نرم ہو جاتی ہیں۔
- ۲۔ جو چیزیں مٹی کی قسم سے نہ ہوں اگر ان پر غبار ہو تو ان سے بوجہ اس غبار کے تیمم جائز ہے۔
- مثال۔ کسی کپڑے یا لکڑی یا سونے چاندی وغیرہ پر غبار ہو تو اس سے تیمم جائز ہے۔
- ۳۔ کسی نجس چیز پر غبار ہو تو اگر وہ غبار اس پر خشکی کی حالت میں پڑا ہو اور اس سے تیمم کرنے میں نجاست کے کسی جز کے آنے کا خوف نہ ہو تو اس سے تیمم جائز ہے ورنہ نہیں۔
- ۴۔ کسی حیوان یا انسان یا اپنے اعضاء پر غبار ہو تو اس سے تیمم جائز ہے جیسے کسی نے جھاڑودی اور اس سے غبار اڑ کر منہ اور ہاتھوں پر پڑ جائے اور ہاتھ سے مل لے تو تیمم ہو جائے گا۔
- ۵۔ اگر کوئی ایسی چیز جس سے تیمم جائز نہیں مٹی وغیرہ کے ساتھ مل جائے تو غالب کا اعتبار ہوگا اگر مٹی وغیرہ غالب ہو تو تیمم جائز ہوگا ورنہ ناجائز۔

۱۔ جن چیزوں کے لئے وضو فرض ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی فرض ہے اور جن کے لئے وضو واجب ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی واجب ہے اور جن کے لئے وضو سنت یا مستحب ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی سنت یا مستحب ہے اور یہی حال ہے غسل کے تیمم کا بقیاس غسل کے۔

۲۔ اگر کسی کو حدت اکبر ہو اور مسجد میں جانے کی اس کو سخت ضرورت ہو اس پر تیمم کرنا واجب ہے۔
۳۔ جن عبادتوں کے لئے دونوں حدتوں سے طہارت شرط نہیں جیسے سلام، سلام کا جواب وغیرہ۔ ان کے لئے وضو و غسل دونوں کا تیمم بغیر عذر کے ہو سکتا ہے اور جن عبادتوں میں صرف حدت اصغر سے طہارت شرط نہ ہو جیسے قرآن مجید کی تلاوت اذان وغیرہ ان کے لئے صرف وضو کا تیمم بغیر عذر کے ہو سکتا ہے۔

۴۔ اگر کسی کے پاس مشکوک پانی ہو جیسے گدھے کا جھوٹا پانی تو ایسی حالت میں پہلے وضو یا غسل کرے اسکے بعد تیمم کرے۔
۵۔ اگر وہ عذر جس کی وجہ سے تیمم کیا گیا ہے آدمیوں کی طرف سے ہو تو جب وہ عذر جاتا رہے تو جس قدر نمازیں اس تیمم سے پڑھی ہیں سب دوبارہ پڑھنی چاہئیں۔ مثال کوئی شخص جیل میں ہو اور جیل کے ملازم اس کو پانی نہ دیں یا کوئی شخص اس سے کہے کہ اگر تو وضو کرے گا تو میں تجھ کو مار ڈالوں گا۔
۶۔ ایک مقام سے اور ایک ڈھیلے سے چند آدمی یکے بعد دیگرے تیمم کریں تو درست ہے۔
۷۔ جو شخص پانی اور مٹی دونوں کے استعمال پر قادر نہ ہو خواہ پانی یا مٹی نہ ہونے کی وجہ سے یا بیماری سے تو اس کو چاہیے کہ نماز بلا طہارت پڑھے پھر اس کو طہارت سے لوٹا لے۔

مثال۔ کوئی شخص ریل میں ہو اور اتفاق سے نماز کا وقت آجائے اور پانی اور وہ چیز جس سے تیمم درست ہے نہ ہو اور نماز کا وقت جانا ہو تو ایسی حالت میں بلا طہارت نماز پڑھے۔ جیل میں کوئی شخص ہو اور وہ پاک پانی اور مٹی پر قادر نہ ہو تو بے وضو اور تیمم کے نماز پڑھے اور دونوں صورتوں میں نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

تیمم کا مسنون و مستحب طریقہ

تیمم کا طریقہ یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر اور نیت کر کے اپنے دونوں ہاتھوں کو کسی ایسی مٹی پر جس کو نجاست نہ پہنچی ہو یا نجاست اس کی دھو کر زائل کر دی گئی ہو اپنے دونوں ہاتھوں کو پتھیلیوں کی جانب سے کشادہ کر کے مار کر ملے اس کے بعد ہاتھوں کو اٹھا کر ان کی مٹی جھاڑ ڈالے پھر پورے دونوں ہاتھوں کی اپنے پورے منہ پر ملے اس طرح کہ کوئی جگہ ایسی نہ باقی رہے جہاں ہاتھ نہ پہنچے پھر اسی طرح دونوں ہاتھوں کو مٹی پر مار کر ملے اور پھر

ان کی مٹی جھاڑ ڈالے اور بائیں ہاتھ کی تین انگلیاں سواکھہ کی انگلی اور انگوٹھے کے واسطے ہاتھ کی انگلیوں کے سرے پر پشت کی جانب رکھ کر کہنیوں تک کھینچ لائے اسی طرح کہ بائیں ہاتھ کی پتھیلی بھی لگ جائے اور کہنیوں کا مسح بھی ہو جائے پھر باقی انگلیوں کو اور ہاتھ کی پتھیلی کو دوسرے جانب رکھ کر انگلیوں تک کھینچا جائے اسی طرح بائیں ہاتھ کا بھی مسح کرے وضو اور غسل دونوں کے تیمم کا یہی طریقہ ہے اور ایک ہی تیمم دونوں کے لئے کافی ہے اگر دونوں کی نیت کی جائے۔

تیمم کے فرائض اور واجبات

- ۱۔ تیمم کرتے وقت نیت کرنا فرض ہے۔
- ۲۔ مٹی یا مٹی کے قسم سے کسی چیز پر دو مرتبہ ہاتھ مارنا فرض ہے۔
- ۳۔ تمام منہ اور دونوں ہاتھوں کے اکثر حصہ سے ملنا فرض ہے۔
- ۴۔ اعضاء سے ایسی چیز کا دور کر دینا فرض ہے جس کے سبب مٹی جستم تک نہ پہنچ سکے جیسے روغن یا چربی وغیرہ
- ۵۔ تنگ انگوٹھی تنگ چھلوں اور چوڑیوں کا اتار ڈالنا واجب ہے
- ۶۔ اگر کسی قرینہ سے پانی کا قریب ہونا معلوم ہو تو اس کے تلاش میں سو قدم تک خود جاننا یا کسی کو بھیجنا واجب ہے
- ۷۔ اگر کسی کے پاس پانی ہو اور اس سے ملنے کی امید ہو تو اس سے طلب کرنا واجب ہے۔

تیمم کی سنن اور مستحبات

- ۱۔ تیمم کے شروع میں بسم اللہ کہنا درست ہے
- ۲۔ اسی ترتیب سے تیمم کرنا سنت ہے جس ترتیب سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا یعنی پہلے منہ کا مسح پھر دونوں ہاتھوں کا
- ۳۔ پاک مٹی پر پتھیلیوں کی اندرونی سطح کو ملنا سنت ہے نہ ان کی پشت کو۔
- ۴۔ بعد ملنے کے دونوں ہاتھوں سے مٹی کا جھاڑ ڈالنا سنت ہے۔
- ۵۔ مٹی پر ہاتھ مارتے وقت انگلیوں کا کشادہ رکھنا سنت ہے تاکہ غبار ان کے اندر نہ پہنچ جائے
- ۶۔ کم سے کم تین انگلیوں سے مسح کرنا سنت ہے
- ۷۔ پہلے دائیں عضو کا مسح کرنا پھر بائیں کا سنت ہے
- ۸۔ مٹی سے تیمم کرنا سنت ہے نہ اس کے ہم جنس سے
- ۹۔ منہ کے مسح کے بعد ڈاڑھی کا خلل کرنا سنت ہے۔

- ۱۰۔ ایک عضو کے مسح کے بعد بلا توقف دوسرے عضو کا مسح کرنا مستحب ہے
- ۱۱۔ مسح کا اسی خاص طریقہ سے ہونا مستحب ہے جو تیمم کے طریقہ میں لکھا گیا ہے
- ۱۲۔ جس شخص کو آخر وقت تک پانی ملنے کا یقین یا گمان غالب ہو اسکو نماز کے آخر وقت تک پانی کا انتظار کرنا مستحب ہے مثال۔ کنویں سے پانی نکالنے کی کوئی چیز نہ ہو اور یقین یا گمان غالب ہو کہ آخر وقت تک رسی ڈول مل جائیگا۔ یا کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور یقیناً معلوم ہو کہ آخر وقت تک ریل ایسٹیشن پر پہنچ جائے گی جہاں پانی مل سکتا ہے۔

تیمم جن چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے

- ۱۔ جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان سے وضو کا تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جن چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے ان سے غسل کا تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے
- اگر وضو اور غسل دونوں کے لئے ایک ہی تیمم کیا جائے تو جب وضو ٹوٹ جائیگا تو وہ تیمم وضو کے حق میں ٹوٹ جائیگا اور غسل کے حق میں باقی رہے گا جب تک غسل کی واجب کرنے والی کوئی چیز نہ پائی جائے جس عذر کے سبب سے تیمم کیا گیا تھا اسکے زائل ہو جانے سے تیمم جاتا رہتا ہے اگرچہ اسکے بعد ہی فوراً دوسرا عذر پیدا ہو جائے مثال۔ کسی شخص نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا پھر جب پانی ملا تو وہ بیمار ہو گیا۔ اگر کوئی شخص سوتا ہوا اونگھتا ہوا پانی کے پاس سے گزرے تو اس کا تیمم نہ جائیگا اس لئے کہ وہ ایسی حالت میں پانی پر پہنچا تھا جس میں اسکو پانی کے استعمال پر قدرت نہ تھی مگر اس میں یہ شرط ہے کہ اس طرح سویا ہو کہ جس سے وضو نہ ٹوٹے یا تیمم غسل کے عوض میں کیا ہو۔ مثال۔ کوئی شخص گھوڑے یا کسی گاڑی پر بیٹھا ہو سو جائے اور اثنائے راہ میں سے کوئی پانی کا چشمہ یا ندی وغیرہ ملے تو اس کا تیمم نہ جائیگا۔ (قاضی خان، زاہدی، تہذیب الفقہ وغیرہ)
- اگر کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور اس نے پانی نہ ملنے سے تیمم کیا ہو اور اثنائے راہ میں چلتی ہوئی ریل سے اسے پانی کے چشمے، تالاب وغیرہ دکھائی دیں تو اس کا تیمم نہ جائے گا اس لئے کہ اس صورت میں وہ پانی کے استعمال پر قادر نہیں۔ ریل نہیں ٹھہر سکتی اور چلتی ہوئی ریل سے اتر نہیں سکتا۔

اللہ تعالیٰ کی عنایت سے علم الفقہ کی پہلی جلد جس میں طہارت کا بیان ہے ختم ہو گئی اس کے بعد دوسری جلد شروع ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ امد و فرمائے۔ آمین۔

۵۔ یہ شرط اس لئے کی گئی ہے کہ اگر تیمم کا وضو ہو گا اور اسی طرح سو جائے گا جس سے وضو ٹوٹ جاتا تو اس کا تیمم سونے سے ٹوٹ جائے گا پانی ملنے کو کچھ دخل نہ ہوگا۔ ۱۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الصَّلَاةَ مَعْرَاجَ الْمُؤْمِنِينَ وَصَيَّرَهَا عِمَادَ الَّذِينَ
وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى أَكْرَمِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِمَامِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِينَ
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ ۝

چونکہ ہم اس کتاب کی پہلی جلد میں طہارت و جو نماز کی شرطوں میں ایک اعلیٰ درجہ کی شرط ہے
کے مسائل لکھ چکے ہیں اس لیے اب ہم نماز کا بیان شروع کرتے ہیں خدا سے تعالیٰ محض اپنے
فضل و کرم سے اس کو حسب دل خواہ انجام تک پہنچائے اور اہل اسلام کو اس سے منتفع فرمائے۔
آمین۔

نماز ایک ایسی پسندیدہ عبادت ہے جس سے کسی نبی کی شریعت خالی نہیں۔ حضرت
آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس وقت تک تمام رسولوں کی امت پر نماز فرض تھی۔
ہاں اس کی کیفیت اور تعینات میں البتہ تغیر ہوتا رہا۔

ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر ابتداء سے رسالت میں دو وقت کی نماز فرض
تھی ایک آفتاب نکلنے سے پہلے اور ایک آفتاب ڈوبنے کے بعد۔

ہجرت سے ڈیڑھ برس پہلے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی تو ان پانچ وقتوں
میں نماز فرض کی گئی۔ ۱۔ فجر۔ ۲۔ ظہر۔ ۳۔ عصر۔ ۴۔ مغرب۔ ۵۔ عشاء۔ ان پانچوں
وقتوں کی نماز صرف اسی امت کے ساتھ خاص ہے۔ انکی امتوں میں کسی پر صرف فجر کی نماز
فرض تھی کسی پر ظہر کی کسی پر عصر کی۔

نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت

نماز اسلام کا رکن اعظم ہے بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ اسلام کا دار و مدار اسی پر ہے تب بھی بالکل مبالغہ نہیں ہر مسلمان باطلان بالغ پر ہر روز پانچ وقت فرض عین ہے۔ امیر ہو یا فقیر صبح ہو یا رخص مسافر ہو یا مقیم یہاں تک کہ اگر دشمن کے مقابلہ میں جب لڑائی کی آگ بھڑک رہی ہو اس وقت بھی اس کا چھوڑنا جائز نہیں۔ بخیریت کو جب وہ دروزہ میں مبتلا ہو جو ایک سخت مصیبت کا وقت ہے نماز کا چھوڑنا جائز نہیں بلکہ اس کے ادا میں دیر کرنے کی بھی اجازت نہیں یہاں تک کہ اگر بچہ کا کوئی جزو نصف سے کم اس کے خاص حصہ سے باہر آگیا ہو خون نہکلا ہو یا نہیں اس وقت بھی اس کو نماز پڑھنے کا حکم ہے اور نماز پڑھنے میں توقف کرنا جائز نہیں، جو شخص اس کی فرضیت کا انکار کرے وہ یقیناً کافر ہے۔

نماز کی تاکید اور فضائل سے قرآن مجید اور احادیث کے مبارک صفحات مالا مال ہیں شریعت میں کسی اور عبادت کی اس قدر سخت تاکید نہیں ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابہ نماز چھوڑنے والے کو کافر فرماتے ہیں امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم جیسے جلیل الشان فقیہ صحابی کا بھی یہی قول ہے امام احمد رحمۃ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ امام شافعیؒ بھی اس کے قتل کا فتویٰ دیتے ہیں ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ اس کے کفر کے قائل نہیں مگر ان کے نزدیک بھی نماز چھوڑنے والے کے لیے سخت تعزیر ہے۔ تمام وہ حدیثیں جن سے نماز کی تاکید اور فرضیت نکلتی ہے اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو قطعی طور پر اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ نماز کا ترک کرنے والا خدا اور رسول کے نزدیک سخت گنہگار اور سرکش اور نافرمان ہے اور نماز کا ترک کرنا تمام گناہوں میں ایک بڑے درجہ کا گناہ ہے اپنے مالک و آقا کی رضا جوئی یوں ہی ہر بندے پر فرض و واجب ہوتی ہے اور جو بندہ خیال نہیں کرتا وہ اس مالک کے تمام بندوں میں ایک برا بندہ سمجھا جاتا ہے اور مالک کے نزدیک نہایت ذلیل اور خوار رہتا ہے۔ اگر اس قدر سخت تاکیدوں کے بعد بھی خیال نہ کرے تو خیال کیجئے کہ بات کہاں تک پہنچتی ہے!

تمام وہ حدیثیں یا اکثران میں کی اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو اس کے لیے ایک طویل و فتر بھی کفایت نہ کرے گا۔ لہذا چند آیات قرآن اور چند صحیح احادیث اور صحابہ و تابعین

رضی اللہ عنہم کے چند اقوال اس جگہ بیان کیے جاتے ہیں۔

۱۔ اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ كِتَابًا مَّوْقُوْتًا۔ بیشک ایمان والوں پر نماز فرض ہے وقت و وقت سے۔

۲۔ قَوْلُ تَعَالٰی حَافِظًا عَلٰی الصَّلٰوةِ وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰی۔ پابندی کرو نمازوں کی خصوصاً درمیان نماز (عصر) کی۔

۳۔ اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ بیشک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں نیکیوں سے مراد اس آیت میں نماز ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث سے جو آگے بیان ہوگی یہ مراد صاف طور پر واضح ہے۔

۴۔ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وَلٰذِکَ کَرَّمَ اللّٰهُ الْکِبْرَ بیشک نماز پر سے اور خراب کاموں سے انسان کو بچاتی ہے اور بیشک اللہ کے ذکر کا بڑا مرتبہ ہے اور بڑا اثر ہے۔

۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنا پانچ چیزوں پر ہے۔ ۱۔ توحید اور رسالت کا اقرار۔ ۲۔ نماز پڑھنا۔ ۳۔ زکوٰۃ دینا۔ ۴۔ رمضان کے روزے رکھنا بشرط قدرت۔ ۵۔ حج کرنا۔ (بخاری، مسلم)

۶۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن اور کافر کے درمیان میں نماز حد فاصل ہے (مسلم) خیال کرو کہ جب یہ حد فاصل نہ رہے تو کیا نتیجہ نکلتا ہے۔

۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا۔ (مشکوٰۃ) جو لوگ بے نماز کو کافر نہیں کہتے اُن کے نزدیک اس حدیث میں کافر ہو جانے کا یہ مطلب ہے قریب کفر کے ہو گیا اور محاورے میں ایسا استعمال ہوتا رہتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص کسی جنگل میں بے یار و مددگار ہو جائے اور اس کے پاس کھانے پینے کی کوئی چیز نہ رہے تو اس کو کہتے ہیں کہ مر گیا یعنی اب موت اس کے قریب ہے۔

۸۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھتا رہے گا قیامت میں اس کے ساتھ ایک نور ہو گا اور وہ نماز اس کے لیے باعث نجات ہوگی اور جو شخص نماز سے غفلت کرے گا وہ قیامت میں قارون، فرعون، ہامان، اُبی بن خلف جیسے دشمنانِ خدا کے ہمراہ ہو گا۔ (مسند امام احمد، دارمی، بیہقی)

۹۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خدا نے تعالیٰ نے پانچ وقت کی نماز فرض کی ہے جو شخص ان کو اچھی طرح وضو کر کے پابندی اوقات سے پڑھتا رہے گا اور ان کے ارکان و آداب کی رعایت کرے گا اس کے لیے جمل شانہ کا وعدہ ہے کہ بخش دے گا اور جو شخص ایسا نہ کرے گا اس کے لیے اللہ تعالیٰ کا کچھ وعدہ نہیں چاہئے بخش دے اور چاہئے خدا کرے گا۔ (مسند امام احمد مؤطا امام مالک ابو داؤد)

۱۰۔ حضرت ابوالدرداء نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی فرماتے ہیں کہ مجھے میرے جانی دوست نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وصیت فرمائی تھی کہ اے ابوالدرداء نماز نہ چھوڑنا اس لیے کہ نماز چھوڑنے والے سے اسلام کا ذمہ برمی ہے راہن ماجہ گو یا وائرہ اسلام سے خارج سمجھا جائے گا۔

۱۱۔ ابوزرعی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم جاڑوں کے زمانے میں جب پت جھڑ ہو رہی تھی باہر تشریف لائے اور ایک درخت کی دو شاخیں پکڑ کر ہلائیں اس سے بکثرت پتے گرنے لگے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اے ابوزرعی جب کوئی مسلمان خلوص دل سے نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ بھی اسی طرح جھڑ جاتے ہیں جیسے اس درخت کے پتے جھڑ رہے ہیں۔ (مسند امام احمد)

۱۲۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو تمام عبادتوں میں کون سی عبادت زیادہ پسند ہے۔ ارشاد ہوا کہ نماز (بخاری و مسلم) ۱۳۔ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے پوچھا کہ بتلاؤ اگر کسی کے دروازہ پر نہر ہو ورنہ ہر روز پانچ مرتبہ اس نہر میں نہانا ہو پھر بھی اس کے بدن پر کچھ میل باقی رہ جائیگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کے بدن پر کچھ بھی میل نہ رہے گا۔ ارشاد ہوا۔ کہ یہی کیفیت نماز کی ہے جس طرح نہلنے سے بدن کی کثافت دور ہو جاتی ہے اسی طرح نماز پڑھنے سے روح کی رگناہ کی کثافت دور ہو جاتی ہے۔ (بخاری۔ مسلم)

۱۴۔ ایک مرتبہ ایک شخص نے نہایت رنج و اندامت کی حالت میں جو ان کو ایک عورت کے ساتھ سوا جماع کے اور باقی ناجائز امور کے ارتکاب سے طاری تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ سے ایک خطا صادر ہو گئی ہے میرے لیے جو سزا تجویز فرمائیے میں حاضر ہوں حضرت نے یہ بھی نہ پوچھا کہ تم سے کیا گناہ ہوا ہے اتنے میں نماز کا

وقت آگیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے تشریف لے گئے وہ شخص بھی نماز میں آپ کے ساتھ تھے نماز کے بعد پھر انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے لیے کیا حکم ہوتا ہے ارشاد ہوا کہ نماز پڑھنے سے تمہارا گناہ معاف ہو گیا۔ ایک روایت میں ہے کہ اسی وقت یہ آیت بھی نازل ہوئی إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّاتِ اور اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ حکم خاص میرے لیے ہے یا آپ کی تمام امت کے لیے ارشاد ہوا کہ سب کے لیے۔ (بخاری - مسلم)

۱۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز سے دوسری نماز تک جتنے صغیرہ گناہ ہوتے ہیں سب معاف ہو جاتے ہیں (مشکوٰۃ المصابیح)

۱۶۔ عبد اللہ بن شقیق (ایک حبیل القدر تابعی) فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سوا نماز کے اور کسی عبادت کے چھوڑنے کو کفر نہ سمجھتے تھے۔ (ترمذی)

۱۷۔ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کی کیفیت تھی کہ جب نماز کا وقت آتا تو ان کے چہرہ مبارک کا رنگ متغیر ہو جاتا لوگوں نے پوچھا کہ اسے امیر المؤمنین آپ کی یہ کیا حالت ہے؟ ارشاد فرمایا کہ اب اس امانت کے ادا کرنے کا وقت آگیا جسے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پیش فرمایا تھا اور وہ سب اس امانت کے لینے سے ڈر گئے اور انکار کر دیا۔ (احیاء العلوم)

۱۸۔ حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ جس وقت نماز کے واسطے وضو فرماتے ان کا رنگ زرد ہو جاتا ایک مرتبہ ان کے گھر والوں نے ان سے پوچھا کہ وضو کے وقت آپ کی یہ حالت ہو جاتی ہے فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ میں کس کے سامنے کھڑا ہونا چاہتا ہوں۔ (احیاء العلوم)

یہ اشارہ ہے اس آیت کی طرف إِنَّ عَرْشَنَا أَمَانَةٌ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ قَائِمِينَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَا مِنْهُمْ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ یعنی ہم نے پیش کی امانت آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پس انکار کر دیا ان سب نے اور ڈر گئے وہ اس امانت سے اور سہ لیا اس امانت کو انسان سنہ ۱۲

اصطلاحات

ہم اس میں چند اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کرتے ہیں۔

- ۱۔ زوال۔ آفتاب کا ڈھل جانا جسے ہماری عرف میں دوپہر ڈھلنا کہتے ہیں۔
- ۲۔ سایہ اصلی۔ وہ سایہ جو زوال کے وقت باقی رہتا ہے یہ سایہ ہر شہر کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے کسی میں بڑا ہوتا ہے کسی میں چھوٹا کہیں بالکل نہیں ہوتا جیسے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں زوالی اور سایہ اصلی کے پھیلنے کی سہل تدبیر یہ ہے کہ ایک بیدھی لکڑی ہموار زمین پر گاڑ دیں اور جہاں تک اس کا سایہ پہنچے اس مقام پر ایک نشان بنا دیں پھر دیکھیں کہ وہ سایہ اس نشان کے آگے بڑھتا ہے یا پیچھے ہٹتا ہے اگر آگے بڑھتا ہے تو سمجھ لینا چاہیے کہ ابھی زوال نہیں ہوا۔ اور اگر پیچھے ہٹے تو زوال ہو گیا اگر یکساں رہے نہ پیچھے ہٹے نہ آگے بڑھے تو ٹھیک دوپہر کا وقت ہے، اس کو استنوا کہتے ہیں۔ (بحر الرائق)
- ۳۔ ایک مثل۔ سایہ اصلی کے سوا جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو جائے۔
- ۴۔ دو مثل۔ سایہ اصلی کے سوا جب ہر چیز کا سایہ اس سے دو گنا ہو جائے۔
- ۵۔ تشویب۔ وہ اعلام جس سے پہلے کوئی اعلام ہو چکا ہو اور اس کی غرض اور اس اعلام کی غرض ایک ہو مثلاً پہلے اعلام سے لوگوں کو نماز کے لیے بلانا مقصود ہو تو دوسرے اعلام سے بھی وہی مقصود ہے۔
- ۶۔ اقامت۔ جس کو ہمارے عرف میں تکبیر کہتے ہیں حاضرین کو جماعت قائم ہونے کی اطلاع کے لیے کہی جاتی ہے۔
- ۷۔ عورت۔ جسم کا وہ حصہ جس کا ظاہر کرنا شرعاً حرام ہے۔ مرد کے لیے خواہ آزاد ہو یا غلام ناف کے نیچے سے گھٹنے تک عورت ہے گھٹنا عورت میں داخل ہے اور آزاد عورتوں کے لیے سوا منہ اور ہاتھ اور دونوں قدم کے کل جسم عورت ہے اور لڑکی کے لیے پیٹ اور پیچھے سے گھٹنوں کے نیچے۔ سینے اور پشت کا وہ حصہ جو سینہ کے مقابل ہے عورت نہیں منث اگر کسی کا غلام ہو تو اس کا حکم مثل لڑکی کے ہے۔ اگر آزاد ہو مثل آزاد عورتوں کے۔
- ۸۔ عورت خلیفہ۔ خاص حصہ اور مشترک حصہ اور انیسین اولان کے قریب قریب کا جسم۔

۹۔ عورت خفیضہ۔ خاص حصہ اور مشترک حصہ اور ان کے متصل جسم کے سوا باقی وہ اعضاء جن کے چھپانے کا حکم ہے۔

۱۰۔ نذر رکہ۔ وہ شخص جس کو شروع سے اخیر تک کسی کے پیچھے جماعت سے نماز سنے اور اس کی مقتدی اور موثق بھی کہتے ہیں۔

۱۱۔ مسبوق۔ وہ شخص جو ایک رکعت یا اس سے زیادہ ہو جانے کے بعد جماعت میں آکر شریک ہوا ہو۔

۱۲۔ وہ شخص جو کسی امام کے پیچھے نماز میں شریک ہوا ہو اور بعد شریک ہونے کے اس کی سبب رکعتیں یا کچھ رکعتیں جاتی رہیں خواہ اس وجہ سے کہ وہ سو گیا ہو یا اس کو حدث ہو جائے اصغر یا اکبر۔ ربراتی الفلاح۔ در مختار

۱۳۔ مقیم۔ وہ شخص جو اپنے وطن میں ہو خواہ وہ وطن اصلی ہو یا وطن اقامت یا ایسے مقام پر ہو جو اس کے وطن سے قین دن کی مسافت سے کم فاصلہ پر ہو۔

۱۴۔ مسافر۔ وہ شخص جو اپنے وطن اصلی یا وطن اقامت سے ایسے مقام کا ارادہ کرے کہ نکلے جو وطن سے قین دن کی مسافت پر ہو جبکہ وہ اپنے شہر کی آبادی سے باہر نکلا جائے اس پر مسافر کا اطلاق شروع ہو جائے گا۔ تین دن کی مسافت متوسط چال سے ہونا چاہیے نہ بہت تیز اور نہ بہت سست جس کا اندازہ تیس کوں انگریزی میل کے حساب سے کیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ انسان متوسط چال سے ہر روز دس کوں چلتا ہے۔

۱۵۔ وطن۔ رہنے کی جگہ۔ وطن کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ وطن اصلی۔ ۲۔ وطن اقامت۔

۱۶۔ وطن اصلی۔ وہ مقام جہاں ہمیشہ رہنے کے قصد سے انسان جو دو باش کرے پورا اگر اتفاقاً اس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اسی قصد سے سکونت اختیار کرے تو یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جائے گا۔ اور پہلا مقام وطن اصلی نہ رہے گا۔

۱۷۔ وطن اقامت۔ وہ مقام جہاں انسان پندرہ دن یا اس سے زیادہ رہنے کے قصد سے قیام کرے خواہ رہنے کا اتفاق پندرہ دن سے کم ہو یا زیادہ۔

سلسلہ نین دن کی مسافت پیدل چلنے کے اعتبار سے ہے۔ فقہاء و جمہ اللہ نے اس کی تعیین ۸۴ میل سے کی ہے

اظہار صوم میں بھی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک ۸۴ میل ہی کی ضرورت ہے۔ محدثان حدیثی

- ۱۸۔ عمل کثیر۔ وہ فعل جس کو نماز پڑھنے وال بہت سمجھے خواہ دونوں ہاتھوں سے کیا جائے یا ایک ہاتھ سے اور خواہ دیکھنے والا اس فعل کے کرنے والے کو نماز میں سمجھے یا نہ سمجھے۔
- ۱۹۔ عمل قلیل۔ وہ فعل جس کو نماز پڑھنے والا بہت نہ سمجھے۔
- ۲۰۔ ۱۱۔ وہ نماز جو اپنے وقت پہ پڑھی جائے۔
- ۲۱۔ قضا۔ وہ نماز جو اپنے وقت میں نہ پڑھی ہو بلکہ مثلاً ظہر کی نماز عصر کے وقت پڑھی جائے۔

۱۵۔ عمل کثیر کی ہمارے فقہاء نے مختلف تعریفیں لکھی ہیں بعض نے یہ لکھا ہے کہ عمل کثیر وہ ہے جس کے کرنے میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت پڑے جیسے عوامہ کا باندھنا اور بعض نے لکھا ہے کہ عمل کثیر وہ ہے جس کے کرنے والے کو دیکھ کر لوگ یہ سمجھیں کہ یہ نماز میں نہیں ہے مگر صحیح اور امام صاحب کے اصول کے موافق یہی تعریف ہے جو لکھی گئی ہے بحوالہ اسی،

اوقات نماز

چونکہ نماز اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کے ادائے شکر کے لیے ہے جو ہر وقت و ہر آن نازل ہوتی رہتی ہیں لہذا اس کا مقتضایہ تھا کہ کسی وقت انسان اس عبادت سے خالی نہ رہے مگر چونکہ اس سے تمام ضروری حوائج میں حرج ہوتا اس لیے تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد ان پنج وقتوں میں نماز فرض کی گئی۔ فجر، ظہر، عصر، مغرب، عشاء۔

فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور طلوع آفتاب تک رہتا ہے۔

رجحہ، در مختار مراقی العلام

سب سے پہلے اخیر شب میں ایک سپیدی بیچ آسمان ظاہر ہوتی ہے۔ مگر یہ سپیدی قائم نہیں رہتی بلکہ اس کے بعد ہی اندھیرا ہو جاتا ہے اس کو صبح کاذب کہتے ہیں۔

اس کے تھوڑی دیر کے بعد ایک سپیدی آسمان کے کنارے پر چاروں طرف ظاہر ہوتی ہے اور وہ باقی رہتی ہے بلکہ وقتاً فوقتاً اس کی روشنی بڑھتی چلی جاتی ہے اس کو صبح صادق کہتے ہیں اور اسی سے صبح کا وقت شروع ہوتا ہے۔ مردوں کے لیے مستحب ہے کہ فجر کی نماز ایسے وقت شروع کریں کہ روشنی خوب پھیل جائے اور اس قدر وقت باقی ہو کہ اگر نماز پڑھی جائے اور اس میں چالیس پچاس آیتوں کی تلاوت اچھی طرح کی جائے، اور بعد نماز کے اگر کسی وجہ سے اعادہ کرنا چاہیں تو اسی طرح چالیس پچاس آیتیں اس میں پڑھ سکیں اور عورتوں کو ہمیشہ اور مردوں کو حالت حج میں مرد و لفظ میں فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار، مراقی العلام)

ظہر کا وقت۔ آفتاب ڈھلنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک ہر چیز کا سایہ اصلی سایہ کے علاوہ دو مثل نہ ہو جائے ظہر کا وقت رہتا ہے مگر احتیاط یہ ہے کہ ایک مثل کے اندر اندر

۱۰ فجر کے وقت میں کسی کا اختلاف نہیں نہ ابتدا میں نہ انتہا میں سب کے نزدیک فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور آفتاب نکلنے تک رہتا ہے ۱۱

۱۲ ظہر کا اول وقت متفق علیہ ہے سب کے نزدیک ظہر کا وقت بعد آفتاب ڈھلنے کے شروع ہوتا ہے مگر آخر وقت میں اختلاف ہے بعض میں کہ نزدیک ظہر کا آخر وقت ایک مثل ہے اور امام ابو حنیفہؒ نے بھی ایک روایت اسی مضمون کی نقل کی جاتی ہے اور ایک روایت علامہ زلیخ نے یہ بھی نقل کی ہے کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد چلا جاتا ہے اور عصر کا وقت دو مثل کے بعد آتا ہے اس بنا پر ایک مثل سے دو مثل تک کسی نماز کا وقت نہیں مگر امام ابو حنیفہؒ کا مشہور مذہب جو فقہ کی کتب معتبرہ میں اور شروع میں اختیار کیا گیا ہے وہی ہے جو ہم نے لکھا مگر پھر بھی ان اختلافات سے بچنے کے لیے بہتر ہے کہ ظہر کی نماز ایک مثل کے اندر پڑھ لی جائے (زکائی جگر)

ظہر کی نماز پڑھ لی جائے۔

والیغنا، جمعہ کی نماز کا وقت بھی یہی ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں کچھ تاخیر کر کے پڑھنا بہتر ہے خواہ گرمی کی شدت ہو یا نہیں اور جازوں کے زمانہ میں جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (شامی، بحر)

عصر کا وقت۔ بعد دو شل کے شروع ہوتا ہے اور آفتاب ڈوبنے تک رہتا ہے عصر کا مستحب وقت اس وقت تک جب تک آفتاب میں زردی نہ آجائے اور اس کی روشنی ایسی کم ہو جائے کہ اس پر نظر ٹھہرنے لگے اس کے بعد مکروہ ہے اور عصر کی نماز ہر موسم میں خواہ گرمی ہو یا جاز اور گرمی کے پڑھنا مستحب ہے مگر نہ اس قدر دیر کہ آفتاب میں زردی آجائے اور اس کی روشنی کم ہو جائے ہاں جس دن ابر ہو اس دن عصر کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے (در مختار) مغرب کا وقت۔ آفتاب ڈوبنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک شفق کی چمیدی آسمان کے کناروں میں قائم رہے باقی رہتا ہے۔ (بحر، طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح) مغرب کی نماز وقت شروع ہوتے ہی پڑھنا مستحب ہے اور ستاروں کے اچھی طرح نکل آنے کے بعد مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں جس روز ابر ہو اس دن اس قدر تاخیر کر کے نماز پڑھنا کہ جس میں وقت آجانے کا اچھی طرح یقین ہو جائے مستحب ہے۔ مغرب کا وقت بالکل فجر کا

۱۔ عصر کے ابتدائی وقت میں اختلاف ہے صاحبینؒ کے نزدیک بعد ایک شل کے عصر کا وقت آفتاب کا وہاں صاحبؒ کے نزدیک بعد دو شل کے اور عصر کے آخری وقت میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ نزدیک عصر کا وقت غروب آفتاب تک رہتا ہے اور بعض نے عصر کے وقت کو آفتاب کے زرد ہونے تک بیان کیا ہے ۲۔ آفتاب ڈوبنے کے بعد ایک سرخی آسمان کے کناروں میں ظاہر ہوتی ہے اس کے بعد پھر ایک پیسی نمودار ہوتی ہے۔ اس پیسی اور اس سرخی دونوں کو شفق کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مغرب کا وقت پیسی شفق تک رہتا ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک سرخ شفق تک بعض فقہانے صاحبینؒ کے مذہب پر فتویٰ دیا ہے اور اسی کو امام صاحبؒ کا مذہب بھی بیان کیا ہے مگر یہ صحیح نہیں امام صاحبؒ کے نزدیک مغرب کا وقت پیسی شفق تک رہتا ہے۔ اور اکابر صحابہ سے مثل حضرت صدیق اور حضرت عائشہؓ اور انس اور معاذ بن جبل اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی یہی منقول ہے صرف ابن عمرؓ سے اور ایک روایت میں ابن عباسؓ سے سرخ شفق کا قول نقل کیا گیا ہے۔ مگر ائمہ فقہین کا اس پر اتفاق ہے امام صاحبؒ کے قول پر عمل کرنا چاہیے ۳۔ (فتاویٰ قدیریہ، بحر الرائق، طحاوی، حاشیہ مراقی الفلاح، شامی)

عکس ہے فجر کے وقت پہلے سپیدی ظاہر ہوتی ہے اس کے بعد سرخی اور مغرب میں پہلے سرخی ظاہر ہوتی ہے پھر سپیدی۔
 عشا کا وقت - شفق کی سپیدی زائل ہو جانے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک صبح صادق نہ نکلے باقی رہتا ہے (بحر - فتح القدیر)
 عشا کی نماز تہائی رات گزر جانے کے بعد اور نصف شب سے پہلے مستحب ہے۔ اور نصف شب کے بعد مکروہ ہے۔ (شامی)

جس دن ابراہیم اس دن عشا کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (روز شمار وغیرہ)
 وتر کا وقت نماز عشا کے بعد ہے جو شخص آخر شب میں اٹھتا ہو اس کو مستحب ہے کہ وتر آخر شب میں پڑھے اور اگر اٹھنے میں شک ہو تو پھر عشا کی نماز کے بعد ہی پڑھ لینا چاہیے (مراقی الفلاح و فلاح)
 عیدین کی نماز کا وقت آفتاب کے اچھی طرح نکلنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور زوال آفتاب تک رہتا ہے۔ آفتاب کے اچھی طرح نکلنے کے بعد یہ مقصود ہے کہ آفتاب کی زردی چائی رہے اور روشنی ایسی تیز ہو جائے کہ نظر نہ ٹھہر سکے اس کی نصیحتیں کے لیے فقہائے لکھنؤ کہتے ہیں کہ بقرہ ایک نیزے کے بلند ہو جائے۔ عیدین کی نماز کا جلد پڑھنا مستحب ہے (مراقی الفلاح و فلاح - شامی)
 اوقات مکروہہ - اٹھارہ ہیں۔

۱۔ آفتاب نکلنے کے وقت جب تک آفتاب کی زردی نہ زائل ہو جائے اور اس قدر روشنی اس میں نہ آجائے کہ نظر نہ ٹھہر سکے اس کا شمار نہ نکلنے میں ہو گا اور یہ کیفیت آفتاب میں ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد آتی ہے۔

۲۔ ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک آفتاب ڈھل نہ جائے۔

۳۔ آفتاب میں سرخی آجانے کے بعد غروب آفتاب تک۔

۴۔ نماز فجر پڑھنے کے بعد آفتاب کے اچھی طرح نکلنے تک۔

۵۔ نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک۔

۱۔ عشا کے ابتدائی وقت میں اختلاف ہے جن لوگوں کے نزدیک مغرب کا وقت سرخ شفق تک رہتا ہے ان کے نزدیک عشا کا وقت سرخ شفق کے بعد آجاتا ہے بعد امام صاحب کے نزدیک چونکہ مغرب کا وقت سپیدی شفق تک رہتا ہے اس لیے ان کے نزدیک عشا کا وقت بعد سپیدی شفق کے آتا ہے ۱۱

۶۔ فجر کے وقت اس کی سنتوں کے علاوہ۔

۷۔ مغرب کے وقت مغرب کی نماز سے پہلے۔

۸۔ جب امام خطبہ کے لیے اپنی جگہ سے اٹھ کھڑا ہو تو وہ خطبہ جمعہ کا ہو یا عیدین کا یا نکاح کا یا حج وغیرہ کا۔

۹۔ جب فرض نماز کی تکبیر کی جاتی ہو، ہاں اگر فجر کی سنت نہ پڑھی ہو اور کسی طرح یہ یقین ہو

جائے کہ ایک رکعت جماعت سے مل جائے گی تو فجر کی سنتوں کا پڑھ لینا مکروہ نہیں۔

۱۰۔ نماز عیدین سے قبل خواہ گھر میں یا عید گاہ میں۔

۱۱۔ نماز عیدین کے بعد (عید گاہ میں)۔

۱۲۔ عرفہ میں عصر اور ظہر کی نماز کے درمیان اور ان کے بعد۔

۱۳۔ مزدلفہ میں مغرب اور عشا کی نماز کے درمیان اور ان کے بعد۔

۱۴۔ نماز کا وقت تنگ ہو جانے کے بعد سوا فرض وقت کے اور کسی نماز کا پڑھنا خواہ وہ

قصائے واجبہ ترتیب کیوں نہ ہو۔

۱۵۔ پاخانہ پشاپ معلوم ہوتے وقت یا خروج ریح کی ضرورت کے وقت۔

۱۶۔ کھانا آملنے کے بعد اگر اس کی طبیعت کھانا کھانے کو چاہتی ہو اور خیال ہو کہ اگر نماز

پڑھے گا تو اس میں جی نہ لگے گا اور یہی حکم ہے تمام ان چیزوں کا جن کو چھوڑ کر نماز پڑھنے

میں جی نہ لگے گا خوف ہو۔ ہاں اگر نماز کا وقت تنگ ہو تو پھر پہلے نماز پڑھنے میں کچھ

کراہت نہیں (مطہادی حاشیہ مراۃ الفلاح)۔

۱۷۔ آدھی رات رات کے بعد عشا کی نماز پڑھنا۔

۱۸۔ ستاروں کے بکثرت نکل آنے کے بعد مغرب کی نماز پڑھنا۔

ان تمام اوقات میں نماز مکروہ ہے صرف اس قدر تفصیل ہے کہ پہلے دو مرتبے تحریر

پندرہویں سو لہویں وقت میں سب نمازیں مکروہ ہیں فرض ہوں یا واجب یا قفل اور سجدہ تلاوت

کا ہو یا سہو کا اور پہلے تین وقتوں میں کوئی نماز شروع کی جائے تو اس کا شروع کرنا بھی صحیح نہیں

اور اگر نماز پڑھتے پڑھتے ان میں سے کوئی وقت آجائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے۔ مگر ہاں چھ

چیزوں کا شروع کرنا ان تین میں بھی صحیح ہے۔

۱۔ جنازہ سے کی نماز بشرطیکہ جنازہ انھیں تین وقتوں میں سے کسی وقت آیا ہو۔

- ۲۔ سجدہ تلاوت۔ بشرطیکہ سجدہ کی آیت انھیں تین وقتوں میں سے کسی وقت پڑھی گئی ہو۔
 ۳۔ اسی دن کی عصر۔
 ۴۔ نفل نماز۔

- ۵۔ وہ نماز جس کے ادا کرنے کی نذر انھیں تین وقتوں میں سے کسی وقت میں کی گئی ہو۔
 ۶۔ اس نماز کی قضا جو انھیں وقتوں میں شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو۔ جنازہ کی نماز کا شروع کرنا بیزاراہت کے صحیح بلکہ افضل ہے اور سجدہ تلاوت کا شروع کرنا کراہت تنزیہیہ کے ساتھ صحیح ہے باقی تین کا شروع کرنا کراہت تحریمیہ کے ساتھ صحیح ہے مگر ان کا باطل کر کے اچھے وقت میں ادا کرنا واجب ہے۔
 دو وقتوں میں صرف فرض نمازوں کا ادا کرنا مکروہ ہے۔
 باقی اوقات میں صرف نوافل کا ادا کرنا مکروہ ہے فرض اور واجب کا ادا کرنا مکروہ نہیں۔

دو وقت کی نمازوں کا ایک ہی وقت پڑھنا جائز نہیں مگر وہ مقاموں میں راہ عرفہ میں عصر اور ظہر کی نمازوں کا ایک ہی وقت میں (۲) مرد و لفظ میں مغرب اور عشا کی نماز کا عشا کے وقت میں۔ (شامی)

۱۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ کا ہے امام شافعیؒ کے نزدیک سفر میں اور بادش میں بھی دو نمازوں کا ایک وقت میں پڑھ لینا جائز ہے اور ظاہر احادیث سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے لہذا اگر کسی فردت سے کوئی حنفی بھی ایسا کرے تو جائز ہے مگر اس کے ساتھ وہ اور بھی اس کو کرنا ہوں گے جو امام شافعیؒ کے نزدیک جمع کے وقت ضروری ہیں۔ جن کا ذکر آگے آئے گا (در مختار)

نوٹ :- یہ مولانا مصنف کی ذاتی رائے ہے اور امام ابو حنیفہؒ، امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کی تصریحات کے خلاف ہے فقہاء حنفیہ کے نزدیک دو نمازوں کا وقت واحد میں جمع کرنا قطعاً ناجائز ہے۔ امام محمدؒ نے اپنی مؤلائی حضرت عمر فاروقؓ کا حکم نقل فرمایا ہے جو تمام بلاد اسلامی میں جاری تھا۔ ان الجمع بین الصلاۃین کبرۃ من الکبار۔ جمع بین الصلاۃین گناہ کبیرہ ہے منجد کہاؤ گے۔ وقال تعالى ان تجتنبوا کبارا ترموا تنہون عنه تکفروا عنکرم سیئاتکم و ان خلکم من ذلکم لکریہا۔ اور امام بخاریؒ کا بھی یہی مسند ہے کہ ہر نماز اپنے وقت میں ادا کی جائے۔ ان الصلاۃ کانت علی المؤمنین کتابا رتوتوا وقت واحد میں دو نمازوں کو پڑھنا اس آیت کے منافی ہے۔ اس مسئلہ کی تفصیل بخاری اور ہیثمی کی شروح میں دیکھی جاسکتی ہیں۔ (محمدیاء صدیقی)

نماز کے اوقات کا بیان ہو چکا اب ہم اذان کا بیان شروع کرتے ہیں اس لیے کہ اذان بھی وقت معلوم ہونے کا ایک عمدہ ذریعہ ہے اور اسی کے ساتھ اقامت کا بھی ذکر کریں گے۔

اذان اور اقامت کا بیان

اذان کی ابتداء مدینہ منورہ میں مسجد بصری سے ہوئی اس سے پہلے نماز بے اذان کے پڑھی جاتی تھی چونکہ اس وقت تک مسلمانوں کی تعداد کچھ ایسی کم تھی اس لیے ان کا جماعت کے لیے جمع ہو جانا بغیر کسی اطلاع کے دشوار نہ تھا، جب مسلمانوں کی تعداد یوں مافوق ترقی کرنے لگی اور مختلف حرفہ اور پیشہ کے لوگ جو جوق دین الہی میں داخل ہونے لگے تو ضرورت اس امر کی پیش آئی کہ نماز کا وقت آنے اور جماعت قائم ہونے کی اطلاع ان کو دی جاسکے جس سے وہ اپنے اپنے قریب و بعید مقامات سے جماعت کے لیے مسجد میں آسکیں لہذا یہ طریقہ (اذان کا) اس غرض کے لیے پھر راکرنے کے لیے مفکر کیا گیا۔ اذان اسی اہمیت کے لیے خاص ہے۔ اگلی امتوں میں نہ تھی

لے مختصر فقہ اذان کی مشروعیت کا یہ ہے کہ جب صحابہ کو اطلاع اوقات نماز اور قیام جماعت کی ضرورت معلوم ہوئی تو انہوں نے آپس میں مشورہ کیا، بعضوں نے یہ رائے دی کہ بیرو کی طرح سگھ بجا یا سگھے، بعضوں کی رائے ہوئی کہ آگ جلا دی جائے مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پسند نہیں فرمایا۔ حضرت عمر فاروقؓ نے یہ رائے دی کہ نماز کے وقت الصلوات جماعتاً کہہ دیا جائے اس کے بعد عبداللہ بن زید اور حضرت فاروقؓ نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ نے یہ طریقہ اذان بجا کر کے بیان کیا کہ اذان کو تعلیم کیا کہ اسی طریقہ سے نماز کے اوقات اور جماعت کی اطلاع مسلمانوں کو کی جائے اور بعض روایات میں ہے کہ عبداللہ بن زیدؓ فرماتے تھے کہ میں جاگا غنیمت ہی میں تھا بالکل سوتا نہ تھا اور بعض میں ہے کہ فرمایا اگر بنگانی کا خوف نہ ہوتا تو میں کتا کہ بالکل سوتا ہی نہ تھا اسی لحاظ سے بعض علمائے اس واقعہ کو مال اور کشف پر محمول کیا ہے جو اباباٹن کو مالیت بیداری میں ہوتا ہے۔ مختصر صبح کو عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے یہ واقعہ حضور نبیؐ میں عرض کیا تب حضرت نے فرمایا کہ بیشک یہ سچ ہے اور حضرت مدلال کو ارشاد ہوا کہ اسی طرح اذان دیا کرو پھر حضرت فاروقؓ نے بھی آگ اپنے خواب کو بیان کیا بعض روایات میں ہے کہ اس سے پہلے حضرت پر وحی بھی نازل ہو چکی تھی چنانچہ عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں اور ابو داؤد نے مسیل میں یہ روایت لکھی ہے۔ بعض احادیث میں یہ بھی ہے کہ شب معراج میں نبیؐ کو حضرت جبریلؑ نے اذان کی تعلیم فرمائی تھی مگر یہ احادیث صحیح نہیں اور بر تقدیر صحت اس میں وہ شب معراج مقصد نہیں جو کہ میں ہوئی تھی اس لیے کہ نبیؐ کو روحانی معراج بارہا ہوتی ہے۔ لہذا اس سے مقصود وہی بات ہوگی جس رات کو یہ خواب دیکھا گیا تھا حافظ ابن حجر نے بھی فتح الباری میں ایسا ہی لکھا ہے واللہ اعلم ۱۲

فالحمد لله علی ذلک۔

اذان اللہ تعالیٰ کے اذکار میں ایک بہت بڑے رتبہ کا ذکر ہے اس میں توحید اور رسالت کی شہادت اعلان کے ساتھ ہوتی ہے اس سے اسلام کی شان اور شوکت ظاہر ہوتی ہے اس کی فضیلت اور اس کا ثواب احادیث میں مبالغہ اندازہ ہے کچھ یہاں بھی ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ اذان کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے اور جو لوگ اس کو سنتے ہیں جن ہوں یا انسان وہ سب قیامت کے دن اذان دینے والے کے ایمان کی گواہی دیں گے۔ (بخاری۔ نسائی۔ ابن ماجہ)۔
۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء اور شہداء کے بعد اذان دینے والے جنت میں داخل ہوں گے بعض احادیث میں یہ بھی ہے کہ مؤذن کا مرتبہ شہید کے برابر ہے۔

۳۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سات برس تک برابر اذان دے اور اس سے اس کا مقصود محض ثواب ہو تو اس کے لیے دوزخ سے آزادی لکھ دی جاتی ہے (ابوداؤد و ترمذی)۔

۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان کہنے میں کس قدر ثواب ہے تو یقیناً ان کو یہ منصب بغیر قرعہ ڈالے نہ ملے بیشک وہ اس کے لیے قرعہ ڈالیں۔

حاصل یہ کہ اس منصب کے لیے سخت کوشش کریں۔ و بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، صحابہ کے زمانہ میں ایسا ہوا ہے کہ اذان کے لیے لوگوں میں اختلاف ہوا۔ ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ مبارک منصب مجھے ملے یہاں تک کہ نوبت قرعہ ڈالنے کی آئی۔ (تاریخ بخاری)۔

۵۔ قیامت کے دن مؤذنین کو بھی شفاعت کی اجازت دی جائے گی کہ وہ اپنے اعزاء و احباب یا جس کے لیے چاہیں خداوند عالم سے سفارش کریں۔

۶۔ اذان دیتے وقت شیطان پر بہت خوف اور ہیبت طاری ہوتی ہے اور بہت بے حواسی سے بھاگتا ہے جہاں تک اذان کی آواز جاتی ہے وہاں تک نہیں ٹھہرتا۔
(بخاری۔ مسلم)۔

۷۔ قیامت کے دن مؤذنین کی گروہیں ملنے ہوں گی یعنی وہ نہایت معزز اور لوگوں میں ممتاز ہوں گے اور قیامت کے خوف اور مصیبت سے محفوظ رہیں گے۔

۸۔ جس مقام پر اذان دی جاتی ہے وہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے غلاب اور بلاؤں سے وہ مقام محفوظ رہتا ہے۔

۹۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤذنین کے لیے دعائے مغفرت فرمائی ہے۔ اور قیامت

کی فضیلت اور تاکید اذان سے بھی زیادہ ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اس مقام پر یہ سوال ہوتا ہے کہ باوجود اس قدر فضائل کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین نے اس منصب کو کیوں اختیار نہیں فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ حضرات اس سے بھی زیادہ مفید اور اہم کاموں میں مشغول رہتے تھے اور اگر اس منصب کو اپنے ذمہ لیتے تو ان کاموں میں حرج ہوتا اس لیے وہ اس منصب کو اختیار کرنے سے مجبور رہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اذان دینے کی حدیث ترمذی میں ہے اگرچہ اس سے قطعی ثبوت نہیں ہوتا۔ اور بچوں کے کان میں اذان دینا تو قطعاً آپ سے ثابت ہے۔

اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ اگر کسی اذان کے پہلے افان دی جائے تو اس کے لیے اس نماز کے وقت کا ہونا، اگر وقت آنے سے پہلے اذان دی جائے تو صحیح نہ ہوگی بعد وقت آنے کے پھر اس کا اعادہ کرنا ہوگا خواہ وہ افان فجر کی ہو یا اور کسی وقت کی (مرآتی الفلاح، در مختار وغیرہ)

۲۔ اذان اور اقامت عربی زبان میں خاص اٹھیں الفاظ سے ہونا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں اگر کسی اور زبان میں یا عربی زبان میں کسی اور الفاظ سے اذان یا اقامت کہی جائے تو صحیح نہ ہوگی اگرچہ لوگ اس کو سن کر اذان سمجھ لیں اور اذان کا مقصود اس سے حاصل ہو جائے (ایضاً)

۳۔ مؤذن کا مرد ہونا۔ عورت کی اذان درست نہیں، اگر کوئی عورت اذان دے تو اس کا اعادہ کرنا چاہیے۔ اور اگر بغیر اعادہ کیے ہوئے نماز پڑھ لی جائے گی تو گویا بے اذان کے پڑھی گئی۔ (بحر الرائق۔ مرآتی الفلاح، طحاوی وغیرہ)

۴۔ مؤذن کا صاحب عقل ہونا اگر کوئی نابھجہ پھر یا مجنون یا مست اذان دے تو نہ ہوگی (ایضاً)

اذان اور اقامت کا مستون طریقہ

اذان کا مستون طریقہ یہ ہے کہ اذان دینے والا دونوں حد ثوں سے پاک ہو کسی اونچے مقام پر مسجد سے علیحدہ قبلہ رو کھڑا ہو اور اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں کو کلمہ کی انگلی سے بند کر کے اپنی طاقت کے موافق بلند آواز سے نہ اس قدر کہ جس سے تکلیف ہو دین کلمات کو کہے۔ **اللہ اکبر** چار مرتبہ۔ پھر **اشھد ان لا الہ الا اللہ** دو مرتبہ۔ پھر **اشھد ان محمداً رسول اللہ** دو مرتبہ۔ پھر **حیی علی الصلاۃ** دو مرتبہ۔ پھر **لا الہ الا اللہ** ایک مرتبہ اور **حیی علی الصلاۃ** کہتے وقت اپنے منہ کو داہنی طرف پھیر لیا کرے اس طرح کہ سینہ اور قدم قبلہ سے نہ پھرنے پائیں اور **حیی علی الصلاۃ** کہتے وقت بائیں طرف منہ پھیر لیا کرے اس طرح کہ سینہ اور قدم قبلہ سے نہ پھرنے پائے اور فجر کی اذان میں بعد **حیی علی الصلاۃ** **تختیر قین النجوم** بھی دو مرتبہ کہے۔ پس کل الفاظ اذان کے پندرہ ہوں گے۔ اور فجر کی اذان میں سترہ۔ اور اذان کے الفاظ کو گاکر آواز نہ کرے نہ اس طرح کہ کچھ پست آواز سے اور کچھ بلند آواز سے۔ اور دو مرتبہ **اللہ اکبر** کہہ کر اس قدر سکوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے سکے۔ اور **اللہ اکبر** کے سوا دوسرے الفاظ میں ہر نقطہ کے بعد اسی قدر سکوت کرے کہ وہ ہر نقطہ کہے (شامی)

- ۱۱۔ اللہ بہت بڑا ہے یعنی اس کا مرتبہ بہت بلند ہے ۱۲
- ۱۲۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں ہے جب تک انسان کو کسی امر کا پورا یقین نہیں ہوتا اس وقت تک اس کی کوئی گواہی نہیں دیتا اسی لیے یہاں اس عنوان سے پورے یقین کا اظہار مقصود ہے ۱۳
- ۱۳۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے پیغمبر ہیں ۱۴
- ۱۴۔ آؤ نماز کے واسطے ۱۵
- ۱۵۔ آؤ ایک فائدہ کے لیے یعنی نماز کے لیے نماز میں فائدہ ہی فائدہ ہے ۱۶
- ۱۶۔ نماز بہتر ہے سونے سے۔ چونکہ یہ سونے کا وقت ہوتا ہے اور اس وقت آدمی کو اپنے خواب شیریں کا چھوڑنا ناگوار ہوتا ہے اس لیے اس کو اس امر کی اطلاع دی جاتی ہے کہ تمہارے اس خواب شیریں سے

اقامت کا طریقہ بھی یہی ہے فرق صرف اس قدر ہے کہ اذان مسجد سے باہر کی جاتی ہے اور اقامت مسجد کے اندر اور اذان بلند آواز سے کی جاتی ہے اور اقامت پست آواز سے۔ اقامت میں الصلوٰۃ خیر من النجوم نہیں بلکہ پچاسے اس کے ہر وقت قدر اقامت الصلوٰۃ دو مرتبہ اور اقامت کہتے وقت کافوں کے سوراخ کو بند کرنا بھی نہیں اس لیے کہ کان کے سوراخ آواز بلند ہونے کے لیے بند کیے جاتے ہیں اور وہ یہاں مقصود نہیں۔ اور اقامت میں حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کہتے وقت دہائی بائیں جانب کا منہ پھیرنا بھی نہیں سہی۔

اذان و اقامت کے احکام

۱۔ سوائے جمعہ کے ہر سب فرض عین نمازوں کے لیے ایک بار اذان کہنا مردوں پر سنت مؤکدہ ہے۔ مسافر ہو یا مقیم جو غفلت کی نماز یا تنہا۔ اور نماز ہو یا قضا۔ اور نماز جمعہ کے لیے دو بارہ اذان کہنا اگر نماز کسی ایسے سبب سے قضا ہوئی ہو جس میں عام لوگ مبتلا ہوں۔ تو اس کی اذان اعلان کے ساتھ دی جائے اور اگر کسی خاص سبب سے قضا ہوئی ہو تو اذان پوشیدہ طور پر آہستہ ہی جائے تاکہ لوگوں کو اذان سن کر نماز قضا ہونے کا علم نہ ہو اس لیے کہ نماز کا قضا ہو جانا غفلت اور سستی پر دلالت کرتا ہے اور دین کے کاموں میں غفلت اور سستی گناہ ہے اور گناہ کا ظاہر کرنا اچھا نہیں۔ اور اگر کئی نمازیں قضا ہوئی ہوں اور سب ایک ہی وقت پر پڑھی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان دینا سنت ہے اور باقی نمازوں کے لیے صرف اقامت۔ ہاں مستحب یہ ہے کہ ہر ایک کے واسطے اذان بھی علیحدہ دی جائے (دشانی)

۲۔ بے شک نماز تیار ہو گئی ۱۲

۳۔ خندق کی لڑائی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ظہر عصر مغرب کی نماز قضا ہو گئی تھی عشا کے وقت آپ نے سب کی قضا پڑھی بعض روایات میں ہے کہ صرف ظہر کے واسطے اذان کی گئی اور باقی کے واسطے صرف اقامت اور بعض روایات میں ہے کہ اذان بھی ہر ایک کے لیے علیحدہ کی گئی ۱۲ (دشانی)

۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما کے زمانے میں جمعہ کے لیے بھی مثل اور نمازوں کے ایکسری اذان تھی اور یہ اذان جب امام خطبہ پڑھنے کے لیے منبر پر بیٹھا تھا تو اس وقت بھی جاتی تھی مگر جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے ایک اذان جمعہ کی نماز کے لیے اور بڑھائی ۱۲

۲۔ مسافر کے لیے اگر اس کے تمام ساتھی موجود ہوں تو اذان مستحب ہے سنت مؤکدہ نہیں۔

۳۔ جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے تنہا یا جماعت سے اس کے لیے اذان اور اقامت دونوں مستحب ہیں بشرطیکہ محلہ کی مسجد یا گاہوں کی مسجد میں اذان اور اقامت ہو چکی ہو اس لیے کہ محلہ کی اذان اور اقامت تمام محلے والوں کو کافی ہے (بحر الرائق - در مختار وغیرہ) ہم۔ جس مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہو چکی ہو اس میں اگر نماز پڑھی جائے تو اذان اور اقامت کا کھانا مکروہ ہے ہاں اگر اس مسجد میں کوئی مؤذن اور امام مقرر نہ ہو تو مکروہ نہیں بلکہ افضل ہے۔ (در مختار)

۴۔ اگر کوئی شخص ایسے مقام پر ہو جہاں جمعہ کی نماز کے شرائط پائے جاتے ہوں اور جمعہ بھی ہوتا ہو ظہر کی نماز پڑھے تو اس کو اذان اور اقامت کھانا مکروہ ہے خواہ وہ ظہر کی نماز کسی عذر سے پڑھتا ہو یا بلا عذر خواہ قبل نماز جمعہ کے ختم ہونے کے پڑھے یا بعد ختم ہونے کے۔ (بحر الرائق - در مختار)

۵۔ عورتوں کو اذان اور اقامت کھانا مکروہ ہے خواہ جماعت سے نماز پڑھیں یا تنہا۔ ۶۔ لڑکوں اور غلاموں کے لیے اذان اور اقامت دونوں مکروہ ہیں اگرچہ جماعت سے نماز پڑھیں (در مختار - بحر الرائق)

۷۔ فرض بھی نمازوں سے سوا اور کسی نماز کے لیے اذان و اقامت مسنون نہیں خواہ فرض کفایہ ہو جیسے جنازے کی نماز یا واجب ہو جیسے قراءت عیدین یا نقل ہو جیسے اور نمازیں۔ (بحر الرائق - در مختار)

۸۔ جب بچہ پیدا ہو تو اس کے دہننے کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کھانا مستحب ہے اور اسی طرح اس شخص کے کان میں کھانا جو کسی رنج میں مبتلا ہو یا اس کو مرگی کا مرض ہو یا غصہ کی حالت میں ہو اور جس کی عادتیں خراب ہو گئی ہوں خواہ انسان ہو یا جانور اور لڑائی کے

۹۔ اس مسئلہ میں علماء مختلف ہیں بعض کا قول ہے کہ اگر عورتیں تنہا نماز پڑھیں تو ان کے لیے اقامت مکروہ نہیں

اذان اس وقت بھی مکروہ ہے مگر صحیح یہ ہے کہ ہر حال میں دونوں مکروہ ہیں (مرآۃ المفاتیح)

لطفاً دی حاشیہ مرآۃ المفاتیح، در مختار، بحر الرائق، شامی

وقت اور جگہ ہرے کے کان میں اور اسی طرح اس مسافر کو جو راہ بھول گیا ہو اور کوئی راہ بتانے والا نہ ہو اور اسی طرح اگر کسی جن وغیرہ کا ظہور ہوتا ہو جو کسی کو تکلیف دیتے ہوں۔

۱۰۔ جو شخص اذان سنے مرد ہو یا عورت طاہر ہو یا جنب اس پر اذان کا جواب دینا واجب ہے یعنی جو لفظ مؤذن کی زبان سے سنے وہی خود بھی کہے۔ مگر حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ بھی کہے اور الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقت وبرسأت اور بعد اذان کے درود شریف پڑھ کر یہ دعا پڑھے اللہم ربنا اھنی بالدعوۃ الثامۃ الصلوة القائمة ات سیدنا محمد بن الوسیلۃ والفضیلۃ

۱۱۔ اس میں اختلاف ہے کہ اذان کا جواب دینا مسنون ہے یا واجب اور زبان سے جواب دینا واجب ہے یعنی جو لفظ مؤذن سے سنا جائے وہی لفظ خود بھی کہا جائے یا قدم سے جواب دینا واجب ہے یعنی اذان سن کر نماز کے لیے مسجد میں جانا چاہیے مگر صبح یہ ہے کہ اذان کا جواب زبان سے دینا واجب ہے صاحب خلاصہ محیط وقاضی خاں و نمر اللہ و بحر الرائق و دیگر الٰہی و د۔ مختار وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ بخاری و مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جیسا مؤذن سے سنا ویسا ہی تم بھی کہو ۱۲۔

۱۲۔ نہیں طاقت اور قوت مگر خدا کی مدد سے مؤذن حی علی الصلوٰۃ یا حی علی الفلاح کہتا ہے تو وہ نماز کے لیے لوگوں کو بلاتا ہے لہذا اس کے جواب میں یہ امر ظاہر کیا گیا کہ نماز کے لیے آتے کی طاقت اور قوت خدا ہی کی مدد سے ہوتی ہے لہذا خدا کی مدد ہوتی ہے تو ہم حاضر ہوتے ہیں ۱۲۔

۱۳۔ چونکہ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو مؤذن سے سنا جائے وہی کہا جائے اور بعض سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہا جائے اس لیے بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ وہ بھی کہا جائے جو مؤذن سے سنا گیا ہے اور لا حول ولا قوۃ بھی کہا جائے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے ۱۲۔ ۱۳۔ تو نے سچ کہا اور انہی بات کہی ۱۲۔

۱۴۔ اے اللہ اے مالک اس کامل دعا (اذان) اور اس قائم ہونے والی نماز کے عنایت فرما ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ ایک مقام ہے جنت میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کو نہ ملے گا یا وسیلہ سے شفاعت کی اجازت مراد ہو اور بزرگی پھر ان کہ مقام محمد (جہاں سب انبیاء خدا کی تعریف کریں گے اور آنحضرت کو شفاعت کی اجازت ملے گی) میں جس کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے بے شک تو وعدہ خلافی نہیں کرتا بعض لوگ دالۃ القبلۃ کے بعد والدوجہ الریقہ بھی کہتے ہیں حالانکہ محض بے اصل ہے ۱۲۔

وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَّخْصُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝

۱۱۔ اذان سننے والے کو مستحب ہے کہ پہلی مرتبہ اشہد ان محمد رسول اللہ سنے تو یہ بھی کہ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ اور جب دوسری مرتبہ سنے تو اپنے دونوں ہاتھ کے انگوٹھوں کے ناخنوں کو آنکھ پر رکھ کر کہے قُرْآنَ عَمِنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ اللَّهُمَّ مَتَّعْنِي بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ۔ (جامع الرموز۔ کنز العباد)

۱۲۔ اذان سننے والے کو مستحب ہے کہ اگر چلنے کی حالت میں اذان سنے تو کھڑا ہو جائے اور اذان سننے کی حالت میں سوا جواب دینے کے اور کسی کام میں مشغول نہ ہو بیان تک کہ سلام یا سلام کا جواب بھی نہ دے اور اگر قرآن مجید پڑھتا ہو تو اس کا پڑھنا بھی موقوف کر دے۔

۱۳۔ جمعہ کی پہلی اذان سن کر تمام کاموں کو چھوڑ کر جمعہ کی نماز کے لیے جامع مسجد جانا واجب ہے۔ خرید و فروخت یا اور کسی کام میں مشغول ہونا حرام ہے۔

۱۴۔ جمعہ کی دوسری اذان کا جواب دینا واجب نہیں لیکن اگر جواب دے تو مکروہ بھی نہیں بلکہ مستحب ہے۔

۱۵۔ اقامت کا جواب دینا مستحب ہے واجب نہیں اور وقت قامت الصلوة کے جواب میں اقامہا اللہ وادامہا کے رفع القہر۔ بحر الرائق

۱۶۔ آٹھ صورتوں میں اذان کا جواب دینا چاہیے۔ ۱۔ نماز کی حالت میں۔ ۲۔ خطبہ سننے کی حالت میں خواہ وہ خطبہ جمعہ کا ہو یا اور کسی چیز کا۔ ۳۔ ہم۔ حیض و نفاس میں۔ ۵۔ علم وین پڑھنے اور پڑھانے کی حالت میں۔ ۶۔ جماع کی حالت میں۔ ۷۔ پیشاب پاخانہ کی حالت میں۔

۱۷۔ رحمت نازل فرمائے اللہ تعالیٰ آپ پر اے خدا کے پیغمبر ۱۲

۱۸۔ میری آنکھوں کی ٹھنڈک آپ ہی سے ہے اے رسول اللہ یا اللہ مجھے فائدہ مند کر سمجھ اور بھرے ۱۲

۱۹۔ قرآن مجید میں ہے۔ وَإِذَا نُودِيَ لِلْعَلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ۔ جب نماز جمعہ کی اذان دی جائے تو اللہ کے ذکر و نماز جمعہ کے لیے روڑو اور

خرید و فروخت چھوڑ دو یعنی دنیا کے تمام کاموں کو چھوڑ کر تنہا اہتمام سے نماز کے لیے جاؤ۔ اور

باتفاق متفقین اس اذان سے پہلی اذان مراد ہے (طحاوی، حاشیہ مراقی الفلاح)

قائم رکھے اس کو عدا اور ہمیشہ رکھے ۱۲

۸۔ کھانا کھانے کی حالت میں۔ ہاں بعد ان چیزوں سے فراغت کے اگر اذان ہووے زیادہ
زمانہ نہ گزرا ہو تو جواب دینا چاہیے ورنہ نہیں (بحر الرائق)

اذان اور اقامت کے سنن اور مستحبات

اذان اور اقامت کے سنن دو قسم کے ہیں بعض مؤذن کے متعلق ہیں بعض اذان اور اقامت
کے لئے ہم پہلے مؤذن کی سنتوں کا ذکر کرتے ہیں اس کے بعد اذان کی سنتیں بیان کریں گے۔
۱۔ مؤذن کا مرد ہونا، عورت کی اذان و اقامت مکروہ تحریمی ہے اگر عورت اذان کے تو
اس کا اعادہ کر لینا چاہیے اقامت کا اعادہ نہیں اس لیے کہ تکرار اقامت مشروع نہیں
بجائے تکرار اذان کے (در مختار)

۲۔ مؤذن کا عاقل ہونا، مجنون اور مست اور نا سمجھ بچے کی اذان اور اقامت مکروہ ہے
اور ان کی اذانوں کا اعادہ کر لینا چاہیے نہ اقامت کا (در مختار)

۳۔ مؤذن کا مساکلی ضروریہ اور نماز کے اوقات سے واقف ہونا اگر باہلی آدمی اذان سے
تو اس کو مؤذنین کی برابر جواب نہ ملے گا (بحر الرائق)

۴۔ مؤذنین کا پیریزگار اور دیندار ہونا اور لوگوں کے حالی سے خبردار ہونا جو لوگ جماعت
میں نہ آتے ہوں ان کو تنبیہ کرنا۔

۵۔ مؤذن کا بلند آواز ہونا۔

۶۔ اذان کا کسی اونچے مقام پر مسجد سے علیحدہ کھٹا اور اقامت کا مسجد کے اندر کھٹا مسجد
کے اندر اذان مکروہ ہے۔ ہاں جمعہ کی دوسری اذان کا مسجد کے اندر گھر کے سامنے
کھٹا مکروہ نہیں بلکہ تمام بلاد اسلام میں معمول ہے۔ (مراقی المفلاح)

۷۔ اذان کا کھڑے ہو کر کھٹا۔ اگر کوئی شخص بیٹھے بیٹھے اذان کہے تو مکروہ ہے اور اس کا
اعادہ کر لینا چاہیے ہاں اگر سوار ہو یا اذان صرف اپنی ٹانگے کے لیے کہے تو پھر اعادہ کی ضرورت نہیں۔

۸۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں یہ اذان بھی مسجد کے اندر نہ ہوتی تھی مگر بعد اللہ نے
اپنے زمانہ میں اس کو مسجد کے اندر داخل کر لیا اور اس زمانہ میں بڑے بڑے جلیل الشان تابعی موجود تھے سب
سے سہرت کیا اس لیے یہ فعل مکروہ نہ رہا اور تمام بلاد اسلام میں رائج ہو گیا اور کسی نے آج تک اس کا انکار
نہیں کیا ۱۱۱۱

۸۔ اذان کا بلند آواز سے کہنا۔ ہاں اگر صرف اپنی نماز کے لیے کہے تو اختیار ہے مگر پھر بھی زیادہ ثواب بلند آواز میں ہوگا۔

۹۔ اذان کہتے وقت کالوں کے سوراخوں کو انگلیوں سے بھر کر لینا مستحب ہے۔

۱۰۔ اذان کے الفاظ کا ٹھہر ٹھہر کر ادا کرنا اور اقامت کا جلد جلد سنت ہے یعنی اذان کی تکبیروں میں ہر دو تکبیر کے بعد اس قدر سکوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے سکے اور تکبیر کے علاوہ اور الفاظ میں ہر ایک لفظ کے بعد اسی قدر سکوت کرے کہ وہ سرائق کے اور اگر کسی وجہ سے اذان کے الفاظ بغیر اس قدر ٹھہرے ہوئے کہ وہ تو اس کا اعادہ مستحب ہے اور اگر اقامت کے الفاظ ٹھہر ٹھہر کر کہے تو اس کا اعادہ مستحب نہیں۔

(رد مختار رد المحتار)

۱۱۔ اذان میں حتی علی الصلوٰۃ کہتے وقت وہی طرف منہ کو پھیرنا اور حتی علی الفلاح کہتے وقت بائیں طرف منہ کو پھیرنا سنت ہے خواہ وہ اذان نماز کی ہو یا اور کسی چیز کی مگر سینہ اور قدم قبلہ سے نہ پھرنے پائے۔

۱۲۔ اذان اور اقامت کا قبلہ وہ ہو کر کہنا بشرطیکہ سوار نہ ہو۔ بغیر قبلہ رد ہونے کے اذان و اقامت کہنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (رد مختار)

۱۳۔ اذان کہتے وقت حدیث اکبر سے پاک ہونا سنت ہے اور دونوں حدیثوں سے پاک ہونا مستحب ہے اور اقامت کہتے وقت دونوں حدیثوں سے پاک ہونا سنت ہے اگر حدیث اکبر کی حالت میں کوئی شخص اذان کہے تو مکروہ تحریمی ہے اور اس اذان کا اعادہ مستحب ہے اسی طرح اگر کوئی حدیث اکبر یا حدیث کی حالت میں اقامت کہے تو مکروہ تحریمی ہے مگر اقامت کا اعادہ مستحب نہیں۔

۱۴۔ اذان اور اقامت کے الفاظ کا ترتیب دار کہنا سنت ہے اگر کوئی شخص مؤخر لفظ کو پہلے کہے جیسے مثلاً اشہد ان لا الہ الا اللہ سے پہلے اشہد ان محمد رسول اللہ کہہ جائے یا حتی علی الصلوٰۃ سے پہلے حتی علی الفلاح کہہ جائے تو اس صورت میں صرف اسی مؤخر الذکر لفظ کا اعادہ ضروری ہے جس کو اس نے مقدم کہہ دیا ہے پہلی صورت میں اشہد ان لا الہ الا اللہ کہہ کر اشہد ان محمد رسول اللہ پھر کہے اور دوسری صورت میں حتی علی الصلوٰۃ کہہ کر حتی علی الفلاح پھر کہے پھر ہی اذان کا اعادہ کرنا ضروری نہیں۔ (رد المحتار رد المحتار)

۱۵۔ اذان اور اقامت کی حالت میں کوئی دوسرا کلام نہ کرنا خواہ وہ سلام یا سلام کا جواب ہی کیوں نہ ہو۔ اگر کوئی شخص اذان یا اقامت میں کلام کرے تو اگر بہت کلام کیا ہو تو اذان کا اعادہ کرے نہ اقامت کا (در مختار - شامی)

متفرق مسائل

۱۔ اگر کوئی شخص اذان کا جواب دینا بھول جائے یا قصد آنہ دے اور بعد اذان ختم ہونے کے پینال آئے یا دینے کا ارادہ کرے تو اگر زیادہ زمانہ نہ گزرا ہو تو جواب دے دے ورنہ نہیں۔

۲۔ اقامت کہنے کے بعد اگر زیادہ زمانہ گزر جائے اور جماعت قائم نہ ہو تو اقامت کا اعادہ کرنا چاہیے ہاں اگر کچھ قہوڑی سی دیر ہو جائے تو کچھ ضرورت نہیں اگر اقامت ہو جائے اور امام نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں اور ان کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے تو یہ زمانہ زیادہ فاضل نہ سمجھا جائے گا اور اقامت کا اعادہ نہ کیا جائے گا اور اگر اقامت کے بعد دوسرا کام شروع کر دیا جائے تو نماز کی قسم سے نہیں چلے کھانا پینا وغیرہ تو اس صورت میں اقامت کا اعادہ کر لینا چاہیے (در مختار)

۳۔ اگر مؤذن اذان دینے کی حالت میں مرتد ہو جائے، اعاننا اللہ عنہ، یا بے جوش ہو جائے یا اس کی آواز بند ہو جائے یا بھول جائے اور کوئی جلائے والا نہ ہو یا اس کو حدیث ہو جائے اور وہ اس کے دور کو مٹنے کے لیے چلا جائے تو اس اذان کا نئے سرے سے اعادہ کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ (در مختار - شامی)

۴۔ اگر کسی کو اذان یا اقامت کہنے کی حالت میں حدیث ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ اذان یا اقامت پوری کر کے اس حدیث کے دور کر لے کو جائے۔

۵۔ ایک مؤذن کا دو مسجدوں میں اذان دینا مکروہ ہے جس مسجد میں فرض پڑھے وہیں اذان دے (در مختار)

۶۔ بہتر یہ ہے کہ اذان کہنے کا منصب بھی امام ہی کے سپرد کیا جائے۔ (در مختار)

۷۔ جو شخص اذان دے اقامت بھی اسی کا حق ہے۔ ہاں اگر وہ اذان دے کر کہیں

چلا جائے یا کسی دوسرے کی اجازت دے تو دوسرا بھی کہہ سکتا ہے

۸۔ کئی مؤذنین کا ایک ساتھ اذان کہنا جائز ہے (رشامی)

۹۔ سوا مغرب کے اور وقتوں میں اذان اور اقامت کے درمیان میں تشریب بدعت حسنہ ہے اور تشریب اذان کے اس قدر دیر کے بعد دی جائے کہ جس میں بیس آیتوں کی تلاوت ہو سکے پھر اس کے بعد اسی قدر توقف سے اقامت کہی جائے تشریب بھی مثل اذان کے کھڑے ہو کے کہی جائے تشریب کا عربی زبان میں ہونا کچھ ضروری نہیں۔ اگر کوئی شخص اپنی کہہ دے کہ جماعت تیار ہے یا نماز ہوتی ہے یا اور کوئی لفظ تب بھی درست ہے یا اگر صرف کھانسنے سے لوگ سمجھ جائیں تو یہ بھی تشریب ہے۔ حاصل یہ کہ جیسا جہاں دستور ہو اسی کے موافق وہاں تشریب کی جائے۔

۱۰۔ اقامت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سن کر اٹھ کھڑے ہو کر چار ہاتھ عت سینہ ہے کسی بدعت

۱۱۔ اس کو عرف میں اذان بحق کہتے ہیں یہ بدعت حسنہ ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے زمانہ میں نہ تھی (رشامی)

۱۲۔ یہ قول متاخرین فقہاء کا ہے متقدمین کے تشریب میں دو قول ہیں پہلا قول یہ ہے کہ سوا فجر کے اور کسی وقت تشریب جائز نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے زمانہ میں بھی سوا فجر کے اور کسی وقت تشریب نہ تھی۔

دوسرا قول قاضی ابودعبلہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ قاضیوں اور حاکموں کے لیے فجر کے سوا اور اقامت میں بھی تشریب جائز ہے اس لیے کہ وہ لوگ اپنی کاموں میں مشغول رہتے ہیں لہذا ان کاموں کو تشریب کی ضرورت ہے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جماعت تیار ہونے کی اطلاع دیا کرتے تھے اب چونکہ دین کے امور میں سستی زیادہ بڑھ گئی ہے اس لیے متاخرین نے ہر عام و خاص کے لیے سوا فجر کے اور اقامت میں بھی تشریب کی اجازت دے دی ہمارے زمانے میں بعض جاہلوں کا دستور ہے کہ جمعہ کی پہلی اذان کے بعد الصلوٰۃ سنۃ سنۃ سبوی اللہ اس غرض سے کہتے ہیں کہ لوگ سنتیں وغیرہ پڑھ کر فراغت کر لیں حالانکہ یہ تشریب میں داخل ہی نہیں اس لیے کہ اس کی غرض وہ نہیں ہے جو پہلی اذان کی ہے پہلی اذان کی غرض لوگوں کا مسجد میں حاضر ہونا ہے اور اس کی غرض سخت پڑھنا اور تشریب میں یہ امر ضروری ہے کہ اس کی غرض اور اس سے پہلے جو اعلام ہوا ہو اس کی غرض ایک ہو لہذا یہ بدعت سینہ ہے اس کو ترک کرنا چاہیے واللہ اعلم ۱۳

سے ثابت نہیں ہے اور اذان میں بھی کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہوتا۔

۱۱۔ مؤذن کو چاہیے کہ اقامت جس جگہ کنا شروع کرے وہیں ختم کر دے۔

۱۲۔ اذان اور اقامت کے لیے نیت شرط نہیں۔ ہاں ثواب بنی نیت کے نہیں ملتا اور نیت یہ ہے کہ دلی میں یہ ارادہ کرے کہ میں یہ اذان محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور ثواب کے لیے کھتا ہوں اور کچھ مقصود نہیں۔ اذان اور اقامت کا بیان ہو چکا اب نماز کے مسائل لکھے جاتے ہیں۔

نماز کے واجب ہونے کی شرطیں

۱۔ اسلام۔ کافر پر نماز واجب نہیں بعض محققین کا قول ہے کہ کافر پر بھی نماز واجب ہوتی ہے اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ اگر کسی کو عبادت اللہ کے لئے ترک کر دیا جائے گا۔
(خطاوی پر مرقی الفلاح)

۲۔ بلوغ۔ نابالغ پر نماز واجب نہیں۔

۳۔ عقل۔ بے عقل پر نماز واجب نہیں خواہ وہ بے عقلی جنون کے سبب سے ہو یا بے ہوشی کے سبب سے مگر شرعاً اسی جنون اور بے ہوشی کا اعتبار ہے جو پانچ نمازوں کے وقت تک رہے اگر اس سے کم ہو تو پھر اس پر نماز واجب ہے یہاں تک کہ بعد ہوشی کے قضا پڑھنی پڑے گی اور جو بے ہوشی تشہ کے سبب سے ہو اس سے نماز معاف نہیں ہوتی۔

۴۔ عورتوں کو حیض و نفاس سے پاک ہونا حیض و نفاس کی حالت میں عورتوں پر نماز فرض نہیں۔

۵۔ بعد اسلام یا بلوغ یا بعد جنون اور بے ہوشی کے اور اسی طرح بعد حیض و نفاس کے نماز کا وقت

۱۴۔ بعض احادیث اس مضمون کی وارد ہوئی ہیں کہ اذان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام گرامی سن کر نگو ٹھوں کہ جو مناجات ہے مگر کہانی حدیث ان میں حذیل القدر محدثین کے نزدیک صحت کو نہیں پہنچا سب ضعیف ہیں کسی ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے بشرطیکہ اس عمل کے سنت ہونے کا خیال نہ کیا جائے اور اس کو کوئی ضرر نہ ہو چیز نہ بھیجے ہمارے زمانہ میں افراط و تفریط کی حد ہو گئی ہے۔ اذان میں اگر ٹھے چرینے کا اس قدر رواج ہے کہ بعض لوگ اس کو سنت سمجھتے ہیں اطراف مذکورہ کن ہیں بعضوں کو اس کے جواب کا خیال ہے اگر کوئی نہ کرے تو اس پر لعنت اللہ امت کی ہو جائے۔ یہاں ایسی حالت میں اس کا ترک کرنا بہتر ہے واللہ اعلم ۱۲

منا اگرچہ وہ اسی قدر ہو کہ اس میں صرف تحریر کی گنجائش ہو۔ اگر کسی کو اس سے بھی کم وقت ملے تو اس پر اس وقت کی نماز فرض نہیں۔

نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں

چونکہ نماز کا اہتمام سب عبادتوں سے زیادہ ہے اس وجہ سے اس کے شرائط بھی بہت ہیں یہاں تک کہ مرقاۃ المفاتیح میں لکھا ہے کہ اس کے شرائط کا احصاء نہیں ہوا مگر ہم اس مقام پر صرف ان مشہور شرطوں کو بیان کرتے ہیں جن کی ضرورت ہر نماز میں پڑتی ہے بعض شرائط جو کسی خاص نماز سے تعلق رکھتے ہیں جیسے جمعہ کی نماز کے شرائط ان کا ذکر اسی مقام پر کیا جائے گا جہاں ان نمازوں کا بیان ہوگا۔ پہلی شرط۔ طہارت، نماز پڑھنے والے کے جسم کو نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا چاہیے خواہ غلیظہ ہو یا خفیفہ مرعیہ ہو یا غیر مرعیہ ہاں اگر بقعہ رموائی ہو تو کچھ حصہ نافقہ نہیں مگر افضل یہ ہے کہ اس سے بھی پاک ہو اسی طرح نجاست حکمیہ کی دونوں فردوں (عشر اکبرہ و عشر اصغرہ) سے بھی پاک ہونا چاہئے نجاست حقیقیہ اور حکمیہ ہواں سے پاکی کے طریقہ جلد اول میں بیان ہو چکے ہیں۔ نماز پڑھنے والے کے لباس کو نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا چاہیے اور اسی طرح اس چیز کو جو اس کے جسم سے ایسا تعلق رکھتی ہو کہ ان حرکتوں سے جدا نماز میں ہوتی ہیں مثلاً رکوع سجدہ وغیرہ کے اس چیز کو بھی حرکت ہو۔ مثال۔ کسی چادر کا پاک حصہ نماز پڑھنے والے کے جسم پر ہو اور بخش حصہ زمین پر ہو مگر اٹھنے بیٹھنے سے اس کو خشن ہوتی ہو (مرقاۃ المفاتیح۔ در مختار)

اگر کوئی چادر اسی قدر بڑی ہو کہ اس کا بخش حصہ نماز پڑھنے والے کے اٹھنے بیٹھنے سے خشن نہ کرے تو کچھ حرج نہیں اور اسی طرح اس چیز کو بھی پاک ہونا چاہیے جس کو نماز پڑھنے والا اٹھائے ہوئے ہو بشرطیکہ وہ چیز خود اپنی قوت سے رکی ہوئی نہ ہو۔ (در مختار وغیرہ)

مثالی۔ نماز پڑھنے والا کسی بچہ کو اٹھائے ہوئے ہو اور اس بچہ کا جسم یا کپڑا بخش ہو تو کچھ حرج نہیں اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کبوتر وغیرہ آگن بیٹھ جائے اور اس کا جسم نہیں ہو تو کچھ حرج نہیں اس لیے کہ وہ اپنی قوت اور ہمارے سے بیٹھا ہے پس یہ نجاست اسی کی طرف منسوب ہوگی اور نماز پڑھنے والے سے اس کو کچھ تعلق نہیں سمجھا جائے گا۔ (بکرا الائی۔ مرقاۃ المفاتیح وغیرہ)

اسی طرح اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی ایسی چیز ہو جس کی نجاست اپنی جائے پیدائش

میں ہو اور خارج میں اس کا کچھ اثر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں (در مختار - شامی)

مثال - نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی گنا بیٹھ جائے اور اس کے منہ سے لعاب نہ نکلتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ اس کا لعاب اس کے جسم کے اندر رہے اور وہی اس کے پیدا ہونے کی جگہ ہے پس مثل اس نجاست کے ہوگا جو انسان کے پیٹ میں دھنسی ہے جس سے طہارت کا حکم نہیں اسی طرح اگر کوئی ایسا اندھ جس کی زردی خون ہو گئی ہو نماز پڑھنے والے کے پاس ہو تب بھی کچھ حرج نہیں اس لیے کہ اس کا خون اسی جگہ ہے جہاں پیدا ہوا ہے خارج میں اس کا کچھ اثر نہیں بخلاف اس کے اگر کسی شیشی میں پیشاب بھرا ہو اور وہ نماز پڑھنے والے کے پاس ہو اگرچہ مناس کا بند ہو اس لیے کہ اس کا پیشاب ایسی جگہ نہیں ہے جہاں پیشاب پیدا ہوتا ہے۔

(بحر الرائق - شامی وغیرہ)

نماز پڑھنے کی جگہ - نجاست حقیقہ سے پاک ہونا چاہیے ہاں اگر نجاست بقدر معافی ہو تو کچھ حرج نہیں۔ نماز پڑھنے کی جگہ سے وہ مقام مراد ہے جہاں نماز پڑھنے والے کے پیر رہتے ہوں اور سجدہ کرنے کی حالت میں یہاں اس کے گھٹنے اور ہاتھ اور پیشانی اور ناک رہتی ہو۔

(در مختار مراقی الفلاح وغیرہ)

اگر صرف ایک پیر کی جگہ پاک ہو اور دوسرے پیر کو اٹھائے رہے تب بھی کافی ہے۔ (در مختار)

اگر کسی کپڑے پر نماز پڑھی جائے تب بھی اس کا اسی قدر پاک ہونا ضروری ہے پورے کپڑے کا پاک ہونا ضروری نہیں خواہ کپڑا چھوٹا ہو یا بڑا (بحر الرائق - شامی)

اگر کسی نجس مقام پر کوئی کپڑا بچھا کر نماز پڑھی جائے تو اس میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ کپڑا اس قدر باریک نہ ہو کہ اس کے نیچے کی چیز صاف طور پر اس سے نظر آئے (بحر الرائق - شامی)

اگر کسی کپڑے کا انتر نجس ہو تو اس پر نماز درست نہیں (شرح وقایہ - بحر الرائق)

اگر نماز پڑھنے کی حالت میں نماز پڑھنے والے کا کپڑا کسی نجس مقام پر پڑنا ہو تو کچھ

حرج نہیں (بحر الرائق)

اگر کسی شخص کو کوئی پاک جگہ نماز کے لیے نہ ملے مگر یقین یا گمان غالب ہو کہ اخیر وقت مل جائے گی تو اس کو اخیر وقت تک انتظار کر کے نماز پڑھنا مستحب ہے اور اگر بغیر انتظار کے اس نجس مقام میں نماز پڑھ لی جائے تب بھی کچھ حرج نہیں۔

دوسری شرط۔ ستر عورت۔ یعنی نماز پڑھنے کی حالت میں اس حصہ جسم کو چھپانا فرض ہے جس کا ظاہر کرنا شرعاً حرام ہے خواہ تنہا نماز پڑھے یا کسی کے سامنے۔

اگر کوئی شخص کسی تنہا مکان میں نماز پڑھتا ہو یا کسی اندھیرے مقام میں اس پر بھی ستر عورت فرض ہے اگرچہ کسی غیر شخص کے دیکھنے کا خوف نہیں، ہاں اپنی نظر سے چھپانا شرط نہیں اگر کسی کی نظر اپنے جسم پر نماز پڑھنے کی حالت میں پڑ جائے تو کچھ حرج نہیں (بحر المائق، درمختار، مراۃ المفاریح) اگر کوئی لونڈی صرف اسی قدر اپنے جسم کو چھپائے ہوئے نماز پڑھ رہی ہو جس کا چھپانا اس پر فرض ہے اور نماز پڑھنے ہی کی حالت میں آزاد کو دی جاوے تو اب اس پر تمام اس پورے جسم کا چھپانا فرض ہوگا جس کا چھپانا آزاد عورتوں پر فرض ہوتا ہے پس اگر وہ قبل ادا کرے ایک رکن کے بغیر عمل کثیر کے اپنے تمام جسم کو چھپائے تو اس کی نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں (درمختار وغیرہ) اگر نماز کی حالت میں کسی ایسے جسم کا جو تھا حصہ کھل جائے جس کا چھپانا فرض ہے خواہ وہ عورت غلیظہ ہو یا خفیضہ اور اتنی دیر تک کھلا رہے جس میں ایک رکن ادا ہو سکتا ہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور اگر نماز پڑھنے کے پہلے سے کھلا ہو تو اس نماز کا شروع کرنا صحیح نہ ہوگا۔ (درمختار، شامی وغیرہ)

اگر ایک ہی عضو کئی جگہ سے کھلا ہو تو سب کھلے مقامات ملا کر اگر اس عضو کی چوتھائی کے برابر ہو جائیں تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

مثال۔ کسی شخص کی ران ایک جگہ سے بقدر آٹھویں حصہ کے کھلی ہو اور دوسری جگہ بھی بقدر آٹھویں حصہ کے تو دونوں مل کر بقدر چوتھائی حصہ کے ہو جائیں گے اور نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر کئی عضو کھلے ہوں اور ہر ایک چوتھائی حصہ سے کم ہو تو اگر سب کھلے ہوئے مقامات مل کر ان کھلے ہوئے اعضا میں چھوٹے عضو کی چوتھائی کے برابر ہو جائیں تب بھی نماز فاسد ہو جائے گی (درمختار وغیرہ)

مثال۔ کسی عورت کا سینہ ٹھوٹا کھلا ہو اور ایک کان کچھ کھلا ہو تو اگر دونوں کھلے ہوئے مقام کان کی چوتھائی کے برابر ہو جائیں تب بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

اگر نماز پڑھنے کی حالت میں کوئی شخص قصداً اپنی عورت غلیظہ یا خفیضہ کے چوتھے حصے کو کھول دے تو اس کی نماز فوراً فاسد ہو جائے گی خواہ بقدر ادا کرنے ایک رکن کے کھلا ہے یا اس سے کم (شامی)

اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا نہ ہو جس سے وہ اپنے اعضا کو چھپائے یا ایسا باریک کپڑا ہو جس سے بدن نظر آتا ہو تو اس کو چاہیے کہ کسی درخت کے پتے یا مٹی وغیرہ سے اپنے اعضا کو چھپائے اور اگر یہ کوئی صورت ممکن نہ ہو تو پھر اسی طرح نماز پڑھ لے۔ اگر کسی کو یقین یا گمان غالب ہو کہ اخیر وقت نماز تک اس کو کپڑا مل جائے گا تو اس کو مستحب ہے کہ اخیر وقت تک انتظار کرے نماز پڑھے۔ اگر کسی دوسرے شخص کے پاس کپڑا ہو اور یہ امید ہو کہ اگر اس سے مانگا جائے گا تو دے دے گا خواہ بطور رعایت کے یا ہبہ کے تو اس سے طلب کرنا واجب ہے۔ اگر کبھی کے پاس کوئی نجس کپڑا ہو تو نماز میں اس سے مترجائز نہیں بلکہ برہنہ نماز پڑھنا چاہیے۔ اگر کسی کے پاس کوئی کپڑا ہو جس کا چوتھائی سے کم حصہ پاک ہو تو اس سے مترجز کے نماز پڑھنا مستحب ہے اگر غیر اس سے مترجز کے ہوئے نماز پڑھے تب بھی جائز ہے اور اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا ہو جو چوتھائی حصہ یا اس سے زیادہ پاک ہو تو اس سے مترجز کے نماز پڑھنا چاہیے بغیر اس سے مترجز کے ہوئے نماز نہ ہوگی (رد مختار)

یہ سب صورتیں اسی وقت ہیں جب اس کپڑے کے ظاہر کرنے کی کوئی صورت ممکن نہ ہو مثلاً پانی نہ ملتا ہو یا پیسنے وغیرہ کے لیے رکھا ہو اور اگر ظاہر کرنے سے معذوری بوجہ آدمیوں کے ہوگی تو جب عذر جاتا رہے گا ان نمازوں کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

اگر کسی عورت کے پاس اس قدر کپڑا ہو جس سے وہ اپنے بدن کو اور سر کے چوتھائی حصہ کو چھپا سکتی ہو تو اس کو سر کے چوتھائی حصہ کا چھپانا فرض ہے۔ اور اگر اس قدر ہو کہ سر کے چوتھائی حصہ سے کم چھپ سکے تو پھر سر کا چھپانا فرض نہیں ہاں انشمال یہ ہے کہ جس قدر چھپ سکے اسی قدر چھپائے۔ (رد مختار وغیرہ)

اگر کسی کے پاس اس قدر کپڑا ہو کہ اس سے جسم کا بعض حصہ چھپ سکتا ہو تو عورت غلیظہ کو چھپانا چاہیے اور اگر اس قدر ہو کہ عورت غلیظہ بھی پوری نہ چھپ سکے تو خاص حصہ کا چھپانا بہ نسبت مشترک حصہ کے بہتر ہے (رد مختار وغیرہ)

ان سب صورتوں میں اگر کپڑے کے استعمال سے معذوری بوجہ آدمیوں کے ہو تو جب معذوری جاتی رہے گی نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

مثال۔ کوئی شخص جیل میں ہو اور جیل کے ملازمین نے اس کے کپڑے اتار لیے ہوں یا کسی دشمن نے اس کے کپڑے اتار لیے ہوں یا کوئی دشمن کتا ہو کہ اگر تو کپڑے پسنے گا تو میں تجھے مار

ڈالوں گا اور اگر آدمیوں کی طرف سے نہ ہو تو پھر نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں (در مختار وغیرہ)
اگر کسی کے پاس ایک کپڑا ہو کہ چاہے اس سے اپنے جسم کو چھپالے چاہے اسے بچھا کر نماز پڑھے
تو اس کو چاہئے کہ اپنے جسم کو چھپالے اور نماز اسی نفس مقام پر پڑھ لے۔

بیسری بشرط - استقبال قبلہ - یعنی نماز پڑھنے کی حالت میں اپنا سینہ کعبہ مکرمہ کی طرف
کرنا خواہ حقیقتاً یا حکماً کعبہ کی طرف منہ کرنا بشرط نہیں ہاں مستحب ہے البتہ ہے لہذا اگر کوئی کعبہ سے منہ
پھیر کر نماز پڑھے تو ہو جائے گی مگر خلاف سنت کے وجہ سے مکروہ تحریمی ہے۔ جن لوگوں کو کعبہ مکرمہ
نظر آتا ہو مثل ان لوگوں کے جو مکہ معظمہ میں رہتے ہیں اور ان کے اور بیت اللہ کے درمیان میں کوئی چھپا
نہ ہو ان پر فرض ہے کہ خاص کعبہ کی طرف سینہ کر کے نماز پڑھیں جس طرف کعبہ ہو بالکل سیدھا ہو
کھڑا ہونا فرض نہیں جو شخص قبلہ کی طرف نماز پڑھنے سے عاجز ہو خواہ کسی مرض کی وجہ سے یا مال
کے خوف سے یا کسی دشمن کے خوف سے یا اور کسی وجہ سے تو اس کو استقبال قبلہ کی ضرورت نہیں۔
بلکہ جس طرف وہ نماز پڑھ سکتا ہو پڑھ لے۔ اگر کسی کو یہ نہ معلوم ہو کہ کعبہ مکرمہ کس طرف ہے اور نہ کوئی
ایسا معتبر مسلمان ہو جس سے پوچھ لے تو اس کے لیے یہ بشرط ہے کہ اپنے گمان غالب پر عمل کر لے
اس کو غالب گمان ہے جس طرف کعبہ معلوم ہو اسی طرف نماز پڑھ لے اگر نماز پڑھتے ہیں اس کا گمان
بدل جائے تو اس کو چاہیے کہ اسی طرف پھر جائے اور ایسی حالت میں اگر نماز پڑھ چکے کے بعد
اس کو اپنے گمان غالب کی غلطی معلوم ہو جائے تو اس نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ اور اگر
کوئی ایسی حالت میں بغیر غالب گمان کے نماز پڑھ لے تو اس کی نماز ادا نہ ہوگی اگرچہ اس نے کعبہ
کی طرف نماز پڑھی ہو۔

۱۔ ابتدا کے اسلام میں نماز بیت المقدس کی طرف پڑھی جاتی تھی جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں رہتے نماز
اسی طرف پڑھتے تھے۔ ہجرت کے سوا بیسہ کے بعد مدینہ منورہ میں کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم
نازل ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کعبہ کی طرف نماز پڑھنے کا بہت شوق تھا اور انتظار میں رہتے تھے کہ کعبہ
حکم نازل ہو۔ اور وہ اس کی یہ تمنا کہ کعبہ ہی سے آپ کو معراج ہوئی تھی اور حضرت ابراہیمؑ کا یہی قبلہ تھا
اور قیامت میں عرش معلیٰ کی تختی بھی وہیں ہوگی اور بھی بہت سی فضیلتیں کعبہ میں تھیں جو بیت المقدس میں نہ
تھیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی سلمہ کی مسجد میں ظہر کی نماز پڑھ رہے تھے دو رکعت پڑھ چکے تھے کہ کعبہ
کی طرف پھرنے کا حکم آگیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ اسی طرف پھر گئے۔

اگر قبلہ نہ معلوم ہونے کی صورت میں جماعت سے نماز پڑھی جائے تو امام اور مقتدی سب کو اپنے گمان غالب پر عمل کرنا چاہیے لیکن اگر کسی مقتدی کا غالب گمان امام کے خلاف ہوگا تو اس کی نماز اس امام کے پیچھے نہ ہوگی اس لیے کہ امام اس کے نزدیک غلطی پر ہے اور کسی کو غلطی پر سمجھ کر اس کی اقتداء جائز نہیں۔

پہلوئی شرط - نیت - یعنی دل میں نماز پڑھنے کا قصد کرنا۔ زبان سے بھی کہنا بہتر ہے۔ اگر فرض نماز پڑھتا ہو تو نیت میں اس فرض کی تعمین بھی ضروری ہے مثلاً اگر ظہر کی نماز پڑھتا ہو تو دل میں یہ قصد کرنا کہ میں ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر عصر کی نماز پڑھے تو یہ کہ میں عصر کی نماز پڑھتا ہوں اس امر کی نیت ضروری نہیں کہ یہ ظہر یا عصر اس وقت یا آج کی ہے۔ ہاں اگر قضا پڑھتا ہو تو اس میں دن کی تخصیص بھی ضروری ہے۔ مثلاً یوں کہو کہ فلاں دن کی نماز پڑھتا ہوں۔ اور اگر اس کے ذمہ صرف ایک ہی ظہر کی یا عصر کی قضا ہو تو پھر اس کی ضرورت نہیں۔

اسی طرح اگر واجب نماز پڑھتا ہو تو اس کی تخصیص بھی ضروری ہے کہ یہ کون واجب ہے۔ ورنہ عیدین کی نماز ہے یا تندر کی نماز اور اگر کئی تندر کی نماز اس کے ذمہ ہو تو یہ بھی شرط ہے کہ ان میں سے کسی ایک کی تعمین کرے اور اسی طرح مسجد تلاوت اور شکر میں نیت تلاوت یا شکر کی شرط ہے۔ رکعتوں کی تعداد کی نیت شرط نہ ہوں خواہ فرض نماز ہو یا واجب مثلاً یہ نیت کہ میں دو رکعت نماز پڑھتا ہوں یا چار رکعت فرض ظہر (رد مختار)

ان فصل یہ ہے کہ اس کی بھی نیت کسے۔ (حانیہ - شامی)

اگر کوئی شخص کسی وقت کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں اس وقت جو نماز فرض ہے وہ پڑھتا ہوں۔ اور اس نماز کا وقت موجود ہو یا نہ ہو مگر نہ ہونے کا علم نہ ہو تو یہ نیت کافی ہو جائے گی۔ اور اگر اس کا وقت نہ ہو اور وقت نہ ہونے کا اس کو علم بھی ہو تو پھر نماز نہ ہوگی مگر جمعہ کی نماز اس نیت سے نہ ہوگی اگرچہ وقت موجود ہو اس لیے کہ جمعہ کی نماز ظہر کے عوض میں پڑھی جاتی ہے اصل میں ظہر کی نماز فرض ہے۔

اگر کوئی اس نیت سے نماز پڑھے کہ میں آج کے دن جو نماز فرض ہے وہ پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح نہیں اس کی نماز نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص مثلاً ظہر کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں آج کے دن کی ظہر پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح ہو جائے گی اور ظہر کا وقت ہو یا نہ ہو اس کی نماز ہو جائے گی اس لیے کہ نماز قضا

کی نیت سے اور قضا اور نیت سے صحیح ہو جاتی ہے۔

مقتدی کو اپنے امام کی اقتدا کی نیت کرنا بھی شرط ہے۔

امام کو صرف اپنی نیت کرنا شرط ہے امامت کی نیت کرنا شرط نہیں ہاں اگر کوئی

عورت اس کے پیچھے نماز پڑھنا چاہے اور مردوں کے برابر کھڑی ہو اور نماز جنازہ اور جمعہ اور عیدین کی نہ ہو تو اس کی اقتدا صحیح ہونے کے لیے اس کی امامت کی نیت کرنا شرط ہے اور اگر مردوں کے برابر کھڑی ہو یا نماز جنازہ یا جمعہ یا عیدین کی ہو تو پھر شرط نہیں۔

مقتدی کو امام کی تعیین شرط نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو بلکہ صرف اسی قدر نیت کافی ہے کہ میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں ہاں اگر تعیین کسی کے گلا دے پھر اس کے خلاف ظاہر ہو گا تو اس کی نماز ہر مثال کسی شخص نے یہ نیت کی کہ میں زید کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں۔ حالانکہ جس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے وہ خلاف ہے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

جنانے کی نماز میں یہ نیت کرنا چاہیے کہ میں یہ نماز اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور اس میت کی دعا کے لیے پڑھتا ہوں۔ اور اگر مقتدی کو یہ نہ معلوم ہو کہ یہ میت مرد ہے یا عورت تو اس کو یہ نیت کر لینا کافی ہے کہ میرا امام جس کی نماز پڑھتا ہے اس کی میں بھی پڑھتا ہوں۔ صحیح یہ ہے فرض اور جو نمازوں کے سوا اور نمازوں میں صرف نماز کی نیت کر لینا کافی ہے اس تخصیص کی کوئی ضرورت نہیں کہ یہ نماز سنت ہے یا مستحب اور سنت فجر کے وقت کی ہے یا ظہر کے وقت کی یا یہ سنت ہے یا تراویح یا کسوف یا خسوف اگر نیت کرے تو بہتر ہے۔

اگر نیت زبان سے بھی کہی جائے تو ایسی عبارت ہونا چاہیے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ نیت ہو چکی نہ یہ کہ اب نیت کوئے گا۔ نیت کی عبارت خواہ عربی زبان میں ہو یا اور کسی زبان میں

۱۔ ہر ایک کی نیت ہم اس مقام پر ذکر کریں گے جہاں ان نمازوں کا بیان آئے گا۔ ۲۔

۳۔ زبان سے نیت کہنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہ سے منقول نہیں اور لغت میں بھی

نیت دلی قصد و ارادے کو کہتے ہیں زبان سے کہنے کو نیت نہیں کہتے۔ اسی خیال سے بعض علماء زبان

سے نیت کی عبارت کہنے کو بہت کہتے ہیں مگر ہمارے فقہاء نے اس لیے اس کو جائز بلکہ مستحب کہا ہے

کہ عوام کو دلی ارادے کی تیسر نہیں ہوتی اور کبھی آدمی متفکر ہوتا ہے تو اس کا دلی ارادہ بغیر زبان سے کچھ

کہے ہوئے مستقل نہیں ہوتا۔ (در مختار۔ شامی)

صرف زبان سے اگر نیت کی عبارت کہ دی جائے تو درست نہیں اور اگر صرف دل سے ارادہ کر لیا جائے تو درست ہے بلکہ اصل نیت یہی ہے۔

کسی نماز میں استقبال کی نیت شرط نہیں فرض نماز ہو یا واجب سنت ہو یا مستحب (رد مختار) نیت کو تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہونا چاہیے اور اگر تکبیر تحریمہ سے پہلے نیت کر لے تب بھی درست ہے بشرطیکہ نیت اور تحریمہ کے درمیان کوئی کبھی چیز فاضل نہ ہو جو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ۔ اور اگر کسی شرط سے اکثر وقت آئے سے پہلے نیت کر لے تب بھی درست ہے بعد تحریمہ کے نیت کرنا صحیح نہیں اور اس نیت کا کچھ اعتبار نہ ہو گا۔

پانچویں شرط - تکبیر تحریمہ - یعنی نماز شروع کرتے وقت اللہ اکبر کہنا یا اس کے ہم معنی اور کوئی لفظ کہنا چونکہ اس تکبیر کے بعد نماز کی حالت شروع ہو جاتی ہے اور کھانا پینا چلنا پھرتا اور بات چیت کرنا اور اکثر وہ چیزیں جو خارج نماز ہیں جائزاتھیں حرام ہو جاتی ہیں اس کو تحریمہ کہتے ہیں۔ تحریمہ کے صحیح ہونے کی آٹھ شرطیں ہیں جہاں بیان کی جاتی ہیں۔

۱۔ تحریمہ کا نیت کے ساتھ ملا ہوا ہونا خواہ حقیقتہً ملی ہوئی ہو یعنی ایک ہی وقت میں نیت اور تحریمہ دونوں ہوں یا حکماً ملی ہوئی ہو یعنی نیت اور تحریمہ کے درمیان کوئی ایسا چیز فاضل نہ ہو جو نماز سے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور نیت کرنے کے بعد نماز کے یہ چلنا پھرتا وغیرہ منافی نہ سمجھا جائے گا اور اس کے حاصل ہونے سے تحریمہ کی صحت میں کچھ خلل نہ آئے گا نگرافضل یہی سہ ہے کہ حقیقتہً ملا رہے (مراقی الفلاح)

۲۔ جن نمازوں میں کھڑا ہونا فرض ہے ان کی تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر کے اور باقی نمازوں کی جس طرح چاہے مگر اس امر کا لحاظ ہر نماز میں ضروری ہے کہ تکبیر تحریمہ رکوع کی حالت میں یا قریب رکوع کے جھک کر نہ کی جائے۔ اگر کوئی شخص جھک کر تکبیر تحریمہ کہے تو اگر اس کا ہچکنا رکوع کے قریب نہ ہو تو تحریمہ صحیح ہو جائے گی اور اگر رکوع قریب ہو تو صحیح نہ ہوگی۔ (مراقی الفلاح)

بعض ناواقف جہیل مسیحیوں میں آکا نام کو رکوع میں پاتے ہیں تو عبادہ کی کمالی سے آتے ہی

بعض فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نہایت درجہ متفکر اور بخیرہ ہو کہ اس کو دل سے کسی کام کا ارادہ کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لیے صرف زبان سے کہہ دینا جائز ہے مگر متقیوں کی یہ رائے ہے کہ صرف زبان سے کہنا کسی وقت کافی نہیں بلکہ ایسے شخص کو جس کی یہ حالت ہو کہ دل سے کسی کام کا ارادہ نہ کر سکتا ہو جنوں کے حکم میں داخل کر کے نماز نہ پڑھنے کا حکم دیا جائے گا۔ (رشادی)

جھک جاتے ہیں اور اسی حالت میں تکبیر تحریمہ کہتے ہیں ان کی ناز نہیں ہوتی اس لیے کہ تکبیر تحریمہ نماز کی صحت کی شرط ہے جب وہ صحیح نہ ہو تو نماز کیسے صحیح ہو سکتی ہے۔
۴۔ تحریمہ کا نیت سے پہلے نہ ہونا۔ اگر تکبیر تحریمہ پہلے کہ لی جائے اور نیت اس کے بعد کی جائے تو تکبیر تحریمہ صحیح نہ ہوگی۔ (مراقی الفلاح)

۵۔ تکبیر تحریمہ کا اتنی آواز سے کہنا کہ خود سن لے بشرطیکہ ہر آنہ ہو (ایضاً)
گونگے کہ تکبیر تحریمہ کے لیے زبان بظاہر ضروری نہیں بلکہ اس کو تکبیر تحریمہ معاف ہے (ایضاً)
۵۔ تکبیر تحریمہ کا ایسی عبارت میں آنا کہ ناسی سے اللہ تعالیٰ کی عظمت اور بزرگی سمجھی جاتی ہو کسی اور قسم کا مفہوم مثل دعا وغیرہ کے ایسا ہے نہ ظاہر ہوتا ہو پس اگر کہے اللہ اکبر کے اللہ اعظم اللہ اعظمی سے تو اس کی تحریمہ صحیح ہو جائے گی بخلاف اس کے اگر کوئی شخص اللہ اعظمی کے تو تحریمہ صحیح نہ ہوگی اس لیے کہ اس سے دعا کا مفہوم بھی سمجھا جاتا ہے۔

(در مختار۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

۶۔ اللہ اکبر کے ہمزہ یا با کو نہ بڑھانا۔ اگر کوئی شخص اللہ اکبر یا اللہ اکبر کہے تو اس کی تحریمہ صحیح نہ ہوگی (ایضاً)

۷۔ اللہ میں لام کے بعد الف کہنا۔ اگر کوئی شخص نہ کہے تو اس کی تحریمہ صحیح نہ ہوگی۔
۸۔ تکبیر تحریمہ کا بسم اللہ وغیرہ سے نہ ادا کرنا۔ اگر کوئی بجائے تکبیر تحریمہ کے بسم اللہ الرحمن الرحیم وغیرہ کہے تو اس کی تحریمہ صحیح نہ ہوگی (در مختار۔ مراقی الفلاح وغیرہ)
(۹) تکبیر تحریمہ کا قبلہ رو ہو کر کہنا بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو

فرض نمازوں کا بیان

باوجودیکہ فرض نمازوں کا پڑھنا ایک حق واجب کا ذمہ سے اتارنا ہے اور حق واجب کے ادا کرنے میں نہ کسی انعام کا استحقاق ہو نہ کسی نكال مگر اللہ جل شانہ کی عنایت سے جو

۱۰۔ اللہ بہت بزرگ ہے ۱۲

۱۱۔ اللہ کا مرتبہ بہت بلند ہے ۱۲

۱۲۔ اللہ کا مرتبہ بہت بلند ہے ۱۲

۱۳۔ اللہ کا مرتبہ بہت بلند ہے ۱۲

اس اُمت پر حد سے زیادہ ہے ان فرائض کے ادا کرنے میں بھی ہے حد ثواب مقرر فرمایا ہے۔

پانچ نمازوں کے پڑھنے سے پچاس نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔

کسی سائل جواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عبادات سے افضل نماز کو فرمایا سائل نے پوچھا کہ نماز کے بعد حضرتؐ نے فرمایا کہ وہ جہاد جو خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہو۔ اس قسم کے مفسدین مختلف احادیث میں وارد ہوئے ہیں۔

اس حدیث سے علماء نے استدلال کیا ہے کہ نماز کا رتبہ جہاد سے بھی زیادہ ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک مرتبہ ایک اعرابی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسا کام بتاؤ جس سے میری بہشت بریں کا مستحق ہو جاؤں اور عذاب و دوزخ سے نجات پاؤں حضرتؐ نے فرمایا کہ پانچ وقت کی نماز پڑھا کر اور رمضان کے روزے رکھا کر اور آج کی یہ سب کتبہ خوش ہوا اور فرط خوشی میں کہنے لگا کہ خدا کی قسم میں اب اس سے زیادہ کوئی عبادت نہ کر سکیں گا۔ جب وہ چلا گیا تو حضرتؐ نے صحابہ سے فرمایا کہ اگر تم کو عینتی کے دیکھنے کا شوق ہو تو اسے دیکھ لو۔ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ سب اعمال سے پہلے قیامت میں نماز کا سوال ہوگا جس کو اس سوال میں کامیابی ہوئی ہے شک وہ نجات پا جائے گا اور جس کو اس میں ناکامی ہوئی وہ نقصان اٹھائے گا۔ (ترمذی)

نہر کے وقت دو رکعت نماز فرض ہے اور ظہر، عصر، عشاء کے وقت چار چار رکعتیں جمعہ کے دن بجائے ظہر کے دو رکعت نماز جمعہ۔ مغرب کے وقت تین رکعت۔ پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ تمام شرائط کی پابندی کے ساتھ کھڑے ہو کر دونوں ہاتھوں کو چاہر یا آستین وغیرہ سے باہر نکال کر کانوں تک اٹھائے اس طرح کہ دونوں انگلیوں کے نوں کی نوں سے ہلی جائیں اور پھیلیاں قبلہ کی طرف ہوں انگلیاں نہ بہت کشادہ ہوں نہ ٹٹی ہوئی اسی حالت میں جو نماز پڑھنا چاہتا ہے اس کی نیت نیت میں کرے اور زبان سے بھی دل ارادہ کو ظاہر کرے۔ نہر کی نیت یوں کہ نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ وَكَعْتِ الْفَرَضِ وَقَعْتِ الْفَجْرِ میں سے ارادہ کیا دو رکعت نماز فرض نہر کے وقت میں پڑھوں۔ ظہر کی نیت یوں کہ نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَسْرِعَ سَرَكَعَاتِ الْفَرَضِ وَقَعْتِ الظُّهْرِ میں سے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز فرض ظہر کے وقت میں پڑھوں۔ عصر کی نیت

ملہ چونکہ نیت عربی زبان میں کہنا کچھ فروری نہیں اس لیے ہم نے عربی آورد دونوں زبانوں میں نیت کی عبادت

یوں کہ نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَرْبَعَ سَرَكَعَاتِ الْفَرَضِ وَفَتِ الْعَصْرِ مِنْ سَنَةِ يَهِيْتِ
 کی کہ چار رکعت نماز فرض عصر کے وقت میں پڑھوں مغرب کی نیت یوں ہے اَرَيْتُ اَنْ
 اُصَلِّيَ ثَلَاثَ سَرَكَعَاتِ الْفَرَضِ وَفَتِ الْمَغْرِبِ میں نے یہ ارادہ کیا کہ تین رکعت نماز
 فرض مغرب کے وقت میں پڑھوں عشا کی نیت یوں کہ نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَرْبَعَ
 سَرَكَعَاتِ الْفَرَضِ وَفَتِ الْعِشَاءِ میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز فرض عشا کے وقت
 میں پڑھوں۔

اس نیت کے ساتھ ہی اللہ اکبر کہہ دو تین یا چھ رکعت کے نیچے پڑھنے سے پہلے یہ دعا کہ
 دہری، سبیلی بایں سبیلی کی پشت پر ہو اور بایں کلائی کو داہنے انگوٹھے اور چپوٹی انگلی سے پکڑے
 اور باقی تین انگلیاں بایں کلائی پر بچھالے پھر فوراً یہ دعا پڑھے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ پاکی بیان کرتا ہوں میں تیری اسے اللہ اور تیری
 وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا تعریف کرتا ہوں اور بلند گہرے تیرا نام اور بڑا ہے
 إِلَهَ غَيْرُكَ تیرا نام اور بڑا ہے تیرا مرتبہ اور نہیں ہے کوئی خدا

تیرے سوا ۱۲

اگر کسی کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اس دعا کو پڑھ کر سکوت کرے اور اگر امام قرائت شروع کر
 چکا ہو تو اس دعا کو بھی نہ پڑھے بلکہ اللہ اکبر کے بعد ہی سکوت کرے اور اگر قضا نماز پڑھتا ہو یا امام ہو
 تو اس کے بعد اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ پڑھ کر
 سورۃ فاتحہ پڑھے جب سورۃ فاتحہ ختم ہو جائے تو منفرہ اور امام آہستہ سے آمین کہیں اگر کسی ایسے
 وقت کی نماز ہو جس میں بلند آواز سے قرائت کی جانی ہے تو سب مقتدی بھی آہستہ سے آمین کہیں
 آمین کی آیت کو پڑھا کر کہنا چاہیے اس کے بعد کوئی مسودت قرآن مجید کی پڑھے اگر سفر کی عادت
 ہو یا کوئی ضرورت و پیش ہو تو فجر اور ظہر کی نماز میں سورۃ حجرات اور سورۃ بروج اور ان کے درمیان کی
 سورۃ فجر کی نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی سورۃ الطور پڑھتے رہتے بخاری بھی ذات خمس کرتے بھی سورۃ طارق وسلم
 کبھی سورۃ طہ بھی سورۃ واقف یعنی ان سورقوں کو دونوں رکعتوں میں پڑھتے تھے اور سفر کی حالت میں فجر کی نماز میں قل اعوذ
 برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس بھی آپ نے پڑھی درماتقی الفلاح ظہر کی نماز میں اَلَمْ تَزَلِ سَجْدَہٗ عَصَاہُ کی نماز میں وَالسَّامِ
 ذَاتِ الْبُرُوجِ اور وَالسَّامِ وَالطَّارِقِ (ابوداؤد) اور عشا کی نماز میں وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ (نسائی) مغرب کی نماز میں قل یا ایہا الکافرون
 اور قل ہو اللہ احد (ابن ماجہ) اس کے علاوہ اور بھی مسودتیں اعلیٰ میں وارد ہوئی ہیں اگر اتباع سنت کے خیال
 سے وہ مسودتیں نمازوں میں پڑھی جائیں تو زیادہ قراب ہے ۱۲

سورت قبل میں سے جس سورت کو چاہے پڑھے فجر کی پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری رکعت کے بڑی سورت ہوئی چاہیے۔ باقی اوقات میں دونوں رکعتوں کی سورتیں برابر ہونی چاہئیں ایک دو آیت کی کوئی زیادتی کا اعتبار نہیں۔ عصر اور عشا کی نماز میں والہواء الطارق اور لم یکن اور ان کے درمیان کی سورتوں میں سے کوئی سورت پڑھنی چاہیے مغرب کی نماز میں رُؤُزِ ازلت سے آخر تک۔

سورت پڑھ چکنے کے بعد اللہ اکبر کُتبا ہوا رکوع میں جائے اور رکوع کی ابتداء ساتھ ہی ہو اور رکوع میں اچھی طرح پہنچ جانے کے ساتھ ہی تکبیر ختم ہو جائے رکوع اس طرح کیا جائے کہ دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھے جائیں اور سر اور سرین برابر ہوں ایسا نہ ہو کہ سر جھکا ہوا ہو اور ٹیٹھ اٹھی ہو پیر کی پنڈلیاں سیدھی ہوں خمدار نہ ہوں رکوع میں کم سے کم تین مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّیَّ اَلْعَلِیِّیْہِ کہنا چاہیے پھر رکوع سے اٹھ کر سیدھا کھڑا ہو جائے اور امام عرض فرمے سَمِعَ اللہُ لِمَنْ حَمِدَ کا کہے اور مقتدی صرف رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اور مستفرد دونوں کہے پھر تکبیر کُتبا ہوا اور دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھے ہوئے سجدے میں جاوے تکبیر اور سجدہ کی ابتدا ساتھ ہی ہو اور سجدہ میں پیچھے رہی تکبیر ختم ہو جائے سجدہ میں پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھنا چاہیے پھر ہاتھوں کو پھر ناک کو پھر پیشانی کو اور منہ دونوں ہاتھوں کے درمیان میں ہونا چاہیے اور انگلیاں ملی ہوئی قبلہ رد ہوئی چاہئیں اور دونوں پیر انگلیوں کے بل کھڑے ہوئے اور انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف اور پیٹ زانو سے علیحدہ اور بازو بغل سے جدا ہوں پیٹ زمین سے اس قدر اونچا ہو کہ بکری کا بہت چھڑا سا پیچہ درمیان سے نکل سکے۔ سجدہ میں کم سے کم تین مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّیَّ اَلْعَلِیِّیْ کہے پھر سجدہ سے اٹھ کر اچھی طرح بیٹھ جائے اس طرح کہ داہنا پیر کی طرح کھڑا رہے اور بائیں پیر کو زمین پر بچھا کر اسی پر بیٹھ جائے اور دونوں ہاتھ زانو پر رکھ لے اس طرح کہ انگلیاں پھلی ہوں رخ اُن کا قبلہ کی طرف نہ بہت کشادہ ہوں نہ بالکل ملی ہوئی سر سے اُن کے گھٹنے کے قریب ہوں اور اس حالت میں کوئی دعا نہ پڑھے سجدہ سے اُٹھتے وقت پید پیشانی اٹھائے پھر ناک پھر ہاتھ اطمینان سے پیچھے چکنے کے بعد

۱۱۔ پاکی بیان کرتا ہوں میں اپنے بلند مرتبہ پروردگار کی ۱۳

۱۲۔ قبول کر لی اللہ نے تعریف اس شخص کی جس نے اللہ کی تعریف کی ۱۲

۱۳۔ پروردگار سب تعریفیں تیرے ہی لیے ہیں ۱۲

۱۴۔ پاکی بیان کرتا ہوں میں اپنے پروردگار بلند مرتبہ کی ۱۲

دوسرے سجدہ اسی طرح کرے جیسے پہلا سجدہ کیا تھا دوسرا سجدہ کر چکے بعد تکبیر کہتا ہوا فوراً کھڑا ہو جا کھڑے ہوتے وقت پہلے پیشانی اٹھائے پھر ناک پھر ہاتھ پھر گھٹنے اور ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ کر کھڑا ہو ہاتھوں کو زمین سے سہارا دے کر نہ کھڑا ہو اس دوسری رکعت میں صرف بسم اللہ کہ کر سورہ فاتحہ پڑھی جائے اور اسی طرح کوئی دوسری سورت ملا کر اسی طرح رکوع قومیہ دونوں سجدے کیے جائیں دوسرے سجدہ کے بعد اسی طرح بیٹھ کر جس طرح دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھا تھا یہ پڑھے

اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ
اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ
وَبَرَكَاتُهُ اَلسَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ
اَلْمَعَالِیْنِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ
اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

سب تعزینیں اور مالی اور بدنی عبادتیں اللہ ہی کے لیے ہیں اسے نبی تم پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہم پر بھی سلام اور اللہ کے سب نیک بندوں پر سلام میں گواہی دیتا ہوں اس کی کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اور گواہی دیتا ہوں اس کی کہ محمد اس کے بندے اور

پیغمبر ہیں۔ ۱۲

لا اکر کہتے وقت انگوٹے اور بیچ کی انگلی کا حلقہ بنا کر اور چھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو بند کر کے کلمہ کی انگلی آسمان کی طرف اٹھائے اور الا اللہ کہتے وقت کلمہ کی انگلی جھکا دے پھر عینی دیر تک بیٹھے انگلیاں اسی حالت میں رہیں اگر دو رکعت والی نماز ہو تو التحیات کے بعد یہ دعا پڑھے

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ
كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ
اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ ۝
اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ
مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰی
اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ ۝

اے اللہ رحمت اپنی نازل کر محمد پر اور ان کی اولاد پر جیسے نازل کی تو سنے اپنی رحمت حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر بیشک تو اچھی صفات والا اور بزرگ ہے ۱۲
اے اللہ برکت نازل کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی اولاد پر جیسے برکت نازل کی تو سنے حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر بیشک تو عمدہ صفات والا اور بزرگ ہے ۱۲

یہ دو پڑھ چکے کے بعد یہ دعا پڑھے۔
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ
عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ

اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے اور زندگی اور موت

قُتِنَةُ الْمُجِبَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ قِشَّةِ

الْمَسِيحِ الدَّجَالِ

یا یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلْمًا
کَثِیْرًا وَّ اِنَّهٗ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا
اَنْتَ فَاعْفُرْ لِیْ مَغْفِرَةً مِّنْ عِنْدِکَ
وَ اَرْحَمٰنِیْ اِنَّکَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ

اے اللہ میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا اور تیرے
سوا کوئی گناہ کا بخشتے والا نہیں بخشے میرے
گناہ اپنی طرف سے اور میرے حال پر رحم کر بے شک
تو غفور اور رحیم ہے۔ ۱۲۔

اس کے بعد نماز ختم کر دے اس طرح کہ پہلے دائیں طرف منہ پھیر کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ
وَرَحْمَةُ اللّٰهِ پھر بائیں طرف منہ پھیر کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ اِس سلام
میں کراہم کا تبین فرشتوں کی اور ان لوگوں کی نیت کی نیت کر جائے جو نماز میں شریک ہوں۔ اور اگر
دو رکعت والی نماز نہ ہو بلکہ تین رکعت یا چار رکعت والی نماز ہو تو صرف الھیات پڑھ کر فوراً کھڑا
ہو جائے باقی تین رکعتیں بھی اسی طرح پڑھے مگر ان رکعتوں میں بسم اللہ کے بعد صرف سورہ فاتحہ
پڑھ کر رکوع کر دے اور دوسری سورت نہ ملائے اگر تین رکعت والی نماز ہو تو دوسری رکعت میں سورہ
چوتھی رکعت میں دونوں سجدوں کے بعد اسی طرح بیٹھ کر اسی طرح الھیات اور دو شریف پڑھ کر
وہی دعا پڑھے۔ اس کے بعد اسی طرح سلام پھیر کر نماز ختم کر دے۔ فجر، مغرب، عشا کے وقت
پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور دوسری سورت اور سمیع اللہ لمن حمدہ اور سب تکبیریں امام جلیل آواز
سے کہئے اور منفرد کو اختیار ہے اور ظہر اور عصر کے وقت امام صرف سمیع اللہ لمن حمدہ اور سب تکبیریں
پلندہ آواز سے کہئے اور منفرد آہستہ اور مقتدی ہر وقت تکبیریں وغیرہ آہستہ کے نماز کی حالت میں
اِدھر اُدھر نہ دیکھنا چاہیے بلکہ کھڑے ہونے کی حالت میں سجدہ کے مقام پر نظر جلائے رہے
اور رکوع کی حالت میں پیروں کی پشت پر اور سجدوں میں ناک اور پیٹھنے کی حالت میں زانو پر۔ نماز کی
حالت میں آنکھوں کو کھلا رکھے بند نہ کرے۔ ہاں اگر سمجھے کہ آنکھ بند کر لینے سے نماز میں دل زیادہ
لگے گا تو کچھ مضائقہ نہیں۔

دونوں پیروں پر زور دے کر کھڑا ہونا کچھ ضروری نہیں بلکہ کبھی رہنے پر زور دے کر
کھڑا ہو اور کبھی بائیں پیروں پر زور دے اس لیے کہ اس طرح کھڑے ہونے میں تھکنے کا خوف نہیں ہوتا۔
نماز ختم کر چکے کہ بعد دونوں ہاتھ سینہ تک اٹھا کر پھیلائے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لیے

وعامانگے اور امام ہو تو مقتدیوں کے لیے بھی اور مقتدی سب آئین آئین کہتے ہیں اور وعامانگے چکنے کے بعد دونوں ہاتھ منہ پر پھیرے۔

جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جیسے ظہر، مغرب، عشاء ان کے بعد بہت دیر تک نہ وعامانگے بلکہ مختصر وعامانگے کر ان سنتوں کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر، عصر ان کے بعد جتنی دیر تک چاہے وعامانگے اور امام ہو تو مقتدیوں کی طرف منہ پھیر کر بیٹھ جائے اس کے بعد وعامانگے بشرطیکہ کوئی مسبوق اس کے مقابلہ میں نماز نہ پڑھ رہا ہو۔

فرض نمازوں کے بعد بشرطیکہ ان کے بعد سنت نہ ہو ورنہ سنت کے بعد مستحب ہے۔
 اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ تین مرتبہ آیتہ الکرسی قل هو اللہ احد قل
 اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ایک ایک مرتبہ پڑھ کر تینتیس مرتبہ سبحان اللہ تینتیس
 مرتبہ الحمد للہ چونتیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھے (مراقی الفلاح) درختا رشامی وغیرہ
 عورتیں بھی اسی طرح نماز پڑھیں صرف چند مقامات پر ان کو اس کے خلاف کرنا چاہیے جن کی
 تفصیل حسب ذیل ہے:-

- ۱۔ تکبیر تحریمہ کے وقت مردوں کو چادر وغیرہ سے ہاتھ نکال کر کانون تک اٹھانا چاہیے اگر مردی کا زمانہ نہ ہو اور عورتوں کو ہر زمانہ میں بغیر ہاتھ نکالے ہوئے شانوں تک اٹھانا چاہیے۔
- ۲۔ بعد تکبیر تحریمہ کے مردوں کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا چاہیے اور عورتوں کو سینے پر۔
- ۳۔ مردوں کو چھوٹی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ نہ اکڑائیں کلائی کو کمر نہ چاہیے اور واپس تین انگلیاں بائیں کلائی پر بچھنا چاہیے اور عورتوں کو واپس پچھلی بائیں پچھلی کی پشت پر رکھ دینا چاہیے حلقہ نہ انا اور بائیں کلائی کو کپڑا نہ چاہیے
- ۴۔ مردوں کو رکوع میں اچھی طرح جھک جانا چاہیے کہ سر اور سرین اور پشت برابر ہو جائیں اور عورتوں کو اس قدر جھکنا نہ چاہیے بلکہ صرف اسی قدر جس میں ان کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔
- ۵۔ مردوں کو رکوع میں انگلیاں کشادہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا چاہیے اور عورتوں کو بغیر کشادہ کیے ہوئے بلکہ ملا کر۔

- ۶۔ مردوں کو حالت رکوع میں کہنیاں پہلو سے بیلجہ رکھنا چاہیے اور عورتوں کو ملی ہوئی۔
- ۷۔ مردوں کو سجدے میں پیٹ دانوں سے اور بازو بغل سے جدا رکھنا چاہیے اور عورتوں کو ملا ہوا۔
- ۸۔ مردوں کو سجدے میں کہنیاں زمین سے اٹھی ہوئی رکھنا چاہیے اور عورتوں کو زمین پر بھیجی ہوئی۔

- ۹۔ مردوں کو سجدوں میں دونوں پیر کی انگلیوں کے بل کھڑے رکھنا چاہیے عورتوں کو نہیں۔
 ۱۰۔ مردوں کو بیٹھنے کی حالت میں بائیں پیر پر بیٹھنا چاہیے اور واسنے پیر کو انگلیوں کے بل کھڑا رکھنا چاہیے اور عورتوں کو بائیں سرین کے بل بیٹھنا چاہیے اور دونوں پیر داہنی طرف نکال بیٹھے چاہئیں اس طرح کہ داہنی ران پر آجائے اور داہنی پنڈلی بائیں پنڈلی پر۔
 ۱۱۔ عورتوں کو کسی وقت قرائت بلند آواز سے کرنے کا اختیار نہیں بلکہ ان کو ہر وقت آہستہ آواز سے قرائت کرنی چاہیے۔

نماز وتر کا بیان

نماز وتر واجب ہے ہنگامی کا کافر نہیں تارک اس کا مثل فرض نمازوں کے تارک کے ناسق اور گنہگار ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہماری جماعت میں نہیں (ابوداؤد) مستند رک حکم وتر کی نماز بھی مغرب کی نماز کی طرح تین رکعت ہے۔ اس کے پڑھنے کا طریقہ بھی وہی ہے اسے وتر کا واد کسور و مفتوح دونوں طرح سے پڑھ سکتے ہیں مگر کسور زیادہ مشہور ہے۔ وتر اس نماز کو کہہ سکتے ہیں جس میں طاق رکعتیں ہوں مگر فقہاء کے عرف میں وتر اسی خاص نماز کو کہتے ہیں جس کا وقت عشا کی نماز کے بعد ہے جو عام طور پر عشا کے بعد ہی فوراً پڑھی جاتی ہے اور یہاں اس کا بیان ہو گا ۱۲

سند یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور قاضی ابویوسف و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک و تر سنت ہے امام صاحب کی دلیل یہی حدیث ہے جو آگے بیان ہو گی اس لیے کہ سنت کے ترک پر ایسی سختی نہیں کی جاتی جیسے نماز و تر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں سبح اسم اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون تیسری میں قل ہو اللہ احد پڑھتے تھے۔ سند یہ مذہب امام صاحب کا ہے ان کے نزدیک ایک رکعت کی وتر جائز نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک وتر تیس ایک رکعت بھی جائز ہے دونوں طرف بکثرت احادیث صحیحہ موجود ہیں مگر تین رکعت وتر اکثر فقہائے صحابہ کا معمول تھا حضرت فاروقؓ کو اس میں ایک خاص اہتمام تھا ایک مرتبہ سفید بن مسیبؓ کو ایک رکعت وتر پڑھتے ہوئے دیکھا فرمایا کہ کیسی ناقص نماز پڑھتے ہو دو رکعت اور پڑھو ورنہ تم کو سزا دوں گا (نہایہ) ترمذی نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے تین رکعت وتر کی نقل کی ہے ابراہیم بن عمر بن حنبل اور عائشہ اور ابن عباس اور ابویوسف رضی اللہ عنہم کی طرف منسوب کیا ہے اور اخیر میں لکھ دیا ہے کہ ایک جماعت صحابہ و تابعین کی اسی طرف ہے ابن مسعود اور حضرت فاروقؓ کا مذہب وتر کی تین رکعت ہونے میں امام محمدؒ کی موطا میں موجود ہے امام حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ ساف کا اسی معمول تھا (نہایہ) تین رکعت کی وتر صحابہ میں مشہور تھی ایک رکعت کی وتر عام طور سب لوگ جانتے

اگر کوئی شخص غلطی سے پہلی یا دوسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھ جائے تو اس کو چاہیے
 کہ پھر تیسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھے۔ (بجرا لائق وغیرہ)
 اگر کسی کو دعائے قنوت نہ یاد ہو تو وہ بچائے اس کے
 رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ
 فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا هَذَا ابَّ النَّاسِ
 يَا اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِيْ ثَمَنَ مَّرْتَبَةٍ يَا يَاسَ رَبِّ تَيْنِ بَارِكْ لِيْ (مراتقی الافلاح وغیرہ)

نفل نمازوں کا بیان

چونکہ نماز ایک عمدہ عبادت ہے اور خداوند عالم سب عبادتوں سے زیادہ مرغوب و
 محبوب ہے اس لیے جس قدر اس کی کثرت کی جائے بہت خوب ہے۔
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھنے میں جس قدر مسرت اور فرحت ہوتی تھی اس قدر کسی دوسری
 عبادت میں کبھی نہ ہوتی تھی اسی وجہ سے آپ نے فرمایا کہ میری آنکھوں کو نماز میں ٹھنڈک ہوتی ہے
 (ترمذی)
 شریعت نے اسی خیال سے اس عبادت میں فرائض اور واجبات کے علاوہ ہر فرض کے
 ساتھ کچھ سنتیں بھی مقرر فرمائی ہیں کہ فرض کے ساتھ آسانی سے ادا ہو جائیں اور جو قصور نقصان فرائض
 کے ادا کرنے میں واقع ہوا ہو وہ بھی ان کی وجہ سے پورا ہو جائے۔ نماز کے سوا اور کسی عبادت میں
 فرائض کے سوا شریعت کی طرف سے سنن وغیرہ مقرر نہیں اپنی خوشی سے اگر کوئی فرض کے علاوہ
 ان باتوں کو بھی کرے تو وہ دوسری بات ہے زکوٰۃ کو دیکھئے جس قدر فرض ہے اس کے دینے

۱۰ در مختار وغیرہ میں اس مسئلے کو اس تفصیل و تفریق سے لکھا ہے اگر یہ جانتا ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت ہے
 اور صرف دعائے قنوت کے پڑھنے میں سو ہوا ہو تو پھر تیسری رکعت میں دعائے قنوت نہ پڑھے اور اگر رکعت
 کی تعیین میں سو ہوا ہو مثلاً دوسری رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر دعائے قنوت پڑھی ہے تو پھر تیسری رکعت
 سمجھ کر دعائے قنوت پڑھی ہے تو پھر تیسری رکعت میں پڑھ دے مگر صحیح یہ ہے کہ ہر صورت میں دوبارہ دعائے قنوت
 پڑھنا چاہئے صاحب بجرا لائق نے اسی کو ترجیح دی ہے۔

۱۱ فرض اور واجب کے سوا ہر نماز کو نفل کہتے ہیں خواہ سنت ہو یا نفل۔ ۱۲

کے بعد اگر ایک پیسہ بھی کسی محتاج کو نہ دیا جائے تو شریعت کی طرف سے کچھ تعرض نہیں۔ روزے کا بھی یہی حال ہے رمضان کے سوا اگر ایک روزہ بھی نہ رکھا جائے تو شریعت کی طرف سے کچھ مضافتہ نہیں۔ حج کی بھی یہی کیفیت ہے فرض ہونے کے بعد تمام عمر میں ایک مرتبہ حج کر کے پھر اگر کبھی نہ کیا جائے تو کچھ گناہ نہیں نمازوں میں اگر صرف فرائض ادا کیے جائیں اور سنتیں نہ پڑھی جائیں تو گناہ ہے یہاں سے بھی یہ بات ظاہر ہو رہی ہے کہ نماز اللہ جل شانہ کو کس قدر پسند ہے۔

نفل نمازوں کے پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اوپر بیان ہو چکا فرق صرف اس قدر ہے کہ فرائض کی صرف دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنے کا حکم ہے اور نوافل کی سب رکعتوں میں نوافل کی رکعتوں میں جو سورتیں پڑھی جائیں ان کا برابر نہ ہونا بھی خلاف سنت نہیں ہے۔ نوافل دن میں دو رکعت تک اور رات میں چار رکعت تک ایک ہی سلام سے پڑھی جاسکتی ہیں مگر ہر دو رکعت کے بعد التحيات پڑھنا چاہئے۔

فجر کے وقت فرض سے پہلے دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں ان کی تاکید تمام مؤکدہ سنتوں سے زیادہ ہے یہاں تک کہ بعض روایات ہیں امام صاحب سے ان کا وجوب منقول ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ ان کے انکار سے کفر کا خوف ہے (رد مختار - مراقی الفلاح وغیرہ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ فجر کی سنتیں نہ چھوڑو چاہے تم کو گھوڑے کچل ڈالیں یعنی جان جانے کا خوف ہو جب بھی نہ چھوڑو۔ اس سے مقصود صرف تاکید اور توغیب ہے ورنہ جان کے خوف سے تو فرائض کا چھوڑنا بھی جائز ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فجر کی سنتیں میرے نزدیک تمام دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں۔

ظہر کے وقت فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام سے اور فرض کے بعد دو رکعت سنت لہ فجر کی سنت کی پہلی رکعت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الکافرون دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھتے تھے امام غزالیؒ نے لکھا ہے کہ اگر پہلی رکعت میں اَلَمْ نَشْرَحْ اور دوسری رکعت میں اَلَمْ تَرْکِبْ پڑھی جائے تو دن بھر کی آفتوں سے نجات محفوظ رہے گا۔ مگر یہ حدیث میں نہیں آیا۔ (لطفاً وی عامہ مراقی الفلاح) لہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ظہر کے پہلے چار رکعت دو سلام سے سنت ہیں امام صاحب کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت عائشہؓ سے بخاری و غیرہ نے دعایت کی ہے کہ حضرت ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے۔ امام شافعیؒ کی طرف سے اس حدیث کی تاویل کی جاتی ہے کہ اصل خلاف ظاہر ہے یعنی یہ چار رکعت سنت ظہر کی نہ تھیں بلکہ مستقل نماز تھی ۱۲

مؤکدہ ہیں۔ (مراتی الفلاح - درمختار وغیرہ)
 جمعہ کے وقت فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے سنت مؤکدہ ہیں اور فرض کے
 بعد بھی چار رکعتیں ایک سلام سے (مراتی الفلاح وغیرہ)
 عصر کے وقت کوئی سنت مؤکدہ نہیں۔ ہاں فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے مستحب
 ہیں (مراتی الفلاح)

مغرب کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں۔

عشا کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں۔ اور فرض سے پہلے چار رکعت
 ایک سلام سے مستحب ہیں۔

وتر کے بعد بھی دو رکعتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ لہذا یہ دو رکعت بعد وتر کے
 مستحب ہیں۔ ان سب سنتوں کے لیے علیحدہ علیحدہ تاکیدیں اور فضیلتیں حدیث شریف میں
 وارد ہوئی ہیں مگر یہاں صرف ایک وہ حدیث لکھی جاتی ہے جس سے سب کی فضیلت نکلتی ہے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان فرائض کے علاوہ بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اس کے لیے
 اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بنائے گا۔ (صحیح مسلم)

ترمذی اور نسائی میں ان بارہ رکعتوں کی تفصیل اس طرح منقول ہے۔ چار قبل ظہر کے اور
 دو اس کے بعد۔ دو مغرب کے بعد۔ دو عشا کے بعد۔ دو فجر کے قبل۔

ان سنتوں کے علاوہ اور بھی نمازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں دلدادہ گان سنت
 کے لیے ان کا ذکر بھی ضروری ہے لہذا ہم اپنی کتاب ان کے مبارک ذکر سے خالی رکھنا نہیں
 چاہتے۔

صاحب سفر السعادت نے لکھا ہے کہ جمعہ سے پہلے کوئی سنت منقول نہیں حالانکہ ترمذی میں حضرت
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ جمعہ سے پہلے چار رکعتیں اور جمعہ کے بعد بھی چار رکعتیں
 پڑھا کرتے تھے ۱۲

یہ مذہب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بعد جمعہ کے چھ
 رکعتیں مسنون ہیں پہلے چار ایک سلام سے پھر دو رکعت ایک سلام سے دونوں طرف صحیح حدیثی موجود
 ہیں ۱۲

نماز تہجد

نماز تہجد سنت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ اس کو پڑھا کرتے تھے اور اپنے اصحاب کو اس کے پڑھنے کی بہت ترغیب دیتے تھے۔ اس کے فضائل بہت احادیث میں وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعد فرض نمازوں کے نماز شب (تہجد) کا مرتبہ ہے۔ (مسلم)

حضرات صوفیہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص بے نماز تہجد کے درجہ ولایت کو نہیں پہنچتا اس میں شک نہیں کہ یہ نماز تمام صلحائے امت کا معمول ہے صحابہ سے لے کر اس وقت تک بلکہ ایک حدیث میں ہے کہ اگلی امت والے بھی اس نماز کو پڑھتے تھے۔

نماز تہجد کا وقت عشا کی نماز کے بعد ہے۔ سنت یہ ہے کہ عشا کی نماز پڑھ کر سو رہے اس کے بعد آٹھ رکعت تہجد پڑھے (شامی وغیرہ)

بہتر یہ ہے کہ بعد نصف شب کے پڑھے۔ کم سے کم تہجد کی نماز دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ دس رکعت منقول ہے اور اکثر معمول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا آٹھ رکعت پر تھا ایک سلام سے دو دو رکعتیں۔ تہجد کی نماز اس نیت سے پڑھے۔ نَوَيْتُ اَنْ اَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ صَلَوةِ التَّهَجُّدِ سُنَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تہجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پڑھوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آدھی رات کو کبھی اس سے کچھ پہلے کبھی کچھ اس کے بعد تہجد کے لیے اٹھتے تو اس دعا کو جو بیداری کے وقت آپ کی معمول تھی پڑھتے ہوئے دونوں ہاتھ منہ پر ملتے تاکہ نیند کا اثر

۱۔ بعض فقہاء نے اس نماز کو مستحب لکھا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ سنت ہے ۱۲

۲۔ بعض کتب فقہ میں اس نماز کی آٹھ رکعتیں انتہائی تعداد لکھی ہے مگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دس رکعت بھی حضرت نے پڑھی ہیں۔ شرح سفر السعادت میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس کو بہت عمدہ تفصیل سے بیان فرمایا ہے ۱۲

۳۔ وہ دعا یہ ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَحْيَاْنَا بَعْدَ مَا مَاتْنَا وَ اِلَيْهِ النُّشُوْرُ۔ ترجمہ۔ اللہ کا شکر ہے کہ ہمیں بعد موت (خواب) کے زندہ (بیدار) کیا اور اسی کی طرف سب کا رجوع ہے۔ اس کے علاوہ اور بھی مختلف دعائیں حضرت سے منقول ہیں ۱۲ (سفر السعادت)

جائز ہے۔ اس کے بعد مسواک فرماتے مسواک میں مبالغہ کرنا حضرت کی عادت تھی۔ بعد مسواک کے وضو فرماتے بعض روایات میں ہے کہ مسواک اور وضو کرتے وقت بعض میں ہے کہ اس سے پہلے آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے اور سورۃ آل عمران کی آخری دس آیتیں جن کی ابتدا بِسْمِ اللّٰهِ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ سے ہے تلاوت فرماتے اور بعض روایات میں ہے وَرَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا اِبَاطِلًا سَ لَا تَخْلُفُ الْوَعْدَ تک پڑھتے اس کے بعد نماز شروع کرتے۔ نماز پڑھنے میں آپ کی عادت مختلف تھی کبھی چھ رکعت پڑھتے اور ہر دو رکعت کے بعد سورہ پڑھتے۔ سورہ اٹھنے کے بعد پھر اسی طرح مسواک اور وضو کرتے اور آیتوں کی تلاوت فرماتے اکثر عادت آپ کی اٹھ رکعت پڑھنے کی تھی اسی واسطے فقہانے اٹھ رکعتیں اختیار کی ہیں وتر کی نماز حضرت بعد تہجد کے پڑھتے تھے اور اگر فجر کا وقت آجاتا تو اس کے بعد فجر کی سنتیں بھی پڑھ لیتے پھر تھوڑی دیر لیٹ دیتے اس کے بعد فجر کی نماز پڑھنے تشریف لے جاتے۔

نماز چاشت

نماز چاشت مستحب ہے اختیار ہے کہ چار یا چار رکعتیں پڑھے چار سے زیادہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے چار بھی منقول ہیں اور یہ بھی منقول ہے کہ کبھی چار سے زیادہ بھی پڑھ لیتے تھے طبرانی کی ایک حدیث میں بارہ رکعت تک منقول ہیں (مراقی الفلاح)

نماز چاشت کا وقت آفتاب کے چھی طرح نکل آنے کے بعد سے زوال سے پہلے تک رہتا ہے (مراقی الفلاح) نماز چاشت اس نیت سے پڑھی جائے

نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَرْبَعَ رَكَعَاتٍ
صَلٰوةَ الصُّبْحِ سُنَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز چاشت
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پڑھوں۔

یہاں تک کہ جو نمازیں مذکور ہوئیں وہ نہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ التزام سے پڑھا کرتے تھے کبھی ترک نہ فرماتے تھے اور باقی نمازیں جو آپ پڑھتے تھے ان کے لیے کوئی خاص سبب ہوتا تھا مثلاً تحیۃ المسجد مسجد میں جانے کے لیے پڑھتے تھے۔ نماز خسوف و کسوف چاند گرہن سورج گرہن کے سبب سے و علیٰ ہذا القیاس۔

طالب ثواب اور پیرو سنت کو چاہئے کہ ان نمازوں کو بے کسی عذر قوی کے نہ چھوڑے
اگر خیال کیا جائے تو کوئی بڑی بات نہیں دن رات ہیں فرائض وغیرہ ملا کر صرف چھ یا بیس رکعتیں
ہوتی ہیں سترہ رکعت فرض تین رکعت وتر بارہ رکعتیں مؤکدہ سنتیں جو پنج وقتی نمازوں کے ساتھ
پڑھی جاتی ہیں آٹھ رکعت نماز تہجد چار رکعت نماز چاشت۔ مگر ان سوس ہم لوگوں کی کم ہمتی اور
سستی کے سامنے فرائض ہی کا ادا ہونا دشوار ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ
الَّذِينَ يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ فَمَلَقُوا سِرَّهُمْ
پس اصل وجہ ہماری سستی اور کم ہمتی کی یہی ہے کہ ہمیں قیامت کے آنے اور ثواب و عذاب
کے ملنے کا پورا یقین نہیں ہے اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ جَمِيعِ مَآكِرِہِ اللّٰهِ بعض علماء نے لکھا ہے کہ جو ہر
شب درود اتنے مرتبہ کریم کا دروازہ طالب اور ادب کے باحقوں سے کھولتا چاہئے بیشک اس پر
سعادت و رحمت کا دروازہ بہت جلد کھل جائے گا۔

نتیجۃ المسجد

یہ نماز اس شخص کے لیے سنت ہے جو مسجد میں داخل ہو (در مختار وغیرہ)
اس نماز سے مقصود مسجد کی تعظیم ہے جو درحقیقت خدا ہی کی تعظیم ہے اس لیے کہ مکان کی تعظیم
صاحب مکان کے خیال سے ہوا کرتی ہے پس غیر خدا کی تعظیم کسی طرح اس سے مقصود نہیں مسجد میں آنے
کے بعد بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے بشرطیکہ کوئی کمرہ وقت نہ ہو (در مختار بحر الرائق شامی وغیرہ)
اگر کمرہ وقت ہو تو صرف چار مرتبہ ان کلمات کو کہ لے سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ
وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ اور بعد اس کے کوئی درود شریف پڑھ لے (در مختار۔ مراقی الفلاح)
اس نماز کی نیت یہ ہے۔

نَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ تَحِيَّةً
الْمَسْجِدِ
میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تحیۃ المسجد
پڑھوں۔

دو رکعت کی کچھ تخصیص نہیں اگر چار رکعت پڑھی جائیں تب بھی کچھ مضائقہ نہیں۔
اگر مسجد میں آتے ہی کوئی فرض نماز پڑھی جائے یا اور کوئی سنت ادا کی جائے تو وہی

فرض یا سنت تہیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جائے گی یعنی اس کے پڑھنے سے تہیۃ المسجد کا ثواب بھی مل جائے گا اگرچہ اس میں تہیۃ المسجد کی نیت نہیں کی گئی (رد مختار - مراقی الفلاح - شامی وغیرہ) اگر مسجد میں جا کر کوئی شخص بیٹھ جائے اور اس کے بعد تہیۃ المسجد پڑھے تب بھی کچھ حرج نہیں مگر بہتر یہ ہے کہ بیٹھنے سے پہلے پڑھ لے (رد مختار وغیرہ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد جایا کرے تو جب تک دو رکعت نماز نہ پڑھ لے نہ بیٹھے (صحیح بخاری - صحیح مسلم)

اگر مسجد میں کئی مرتبہ جانے کا اتفاق ہو تو صرف ایک مرتبہ تہیۃ المسجد پڑھ لینا کافی ہے۔ خواہ پہلی مرتبہ پڑھ لے یا اخیر میں (رد مختار - شامی)

سنت وضو

بعد وضو کے جسم خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز مستحب ہے (رد مختار - مراقی الفلاح)

اگر چار رکعتیں پڑھی جائیں تب بھی کچھ حرج نہیں اور کوئی فرض یا سنت وغیرہ پڑھ لی جائے تب بھی کافی ہے ثواب مل جائے گا (مراقی الفلاح)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ابھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز خالص دل سے پڑھ لیا کرے اس کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے (صحیح مسلم)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں حضرت بلالؓ کے چلنے کی آواز اپنے آگے جنت میں سنی صبح کو ان سے دریافت فرمایا کہ تم کو نسا ایسا نیک کام کرتے ہو کہ کل میں نے تمہارے چلنے کی آواز جنت میں اپنے آگے سنی بلالؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جب میں وضو کرتا ہوں تو دو رکعت نماز پڑھ لیا کرتا ہوں (صحیح بخاری)

غسل کے بعد یہ دو رکعتیں مستحب ہیں اس لیے کہ ہر غسل کے ساتھ وضو بھی ضرور ہو جائے (رد المحتار)

نماز سفر

جب کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنے لگے تو اس کے لیے مستحب ہے کہ دو رکعت نماز گھر میں پڑھ کر سفر کرے اور جب سفر سے آئے تو مستحب ہے کہ پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھے اس کے بعد اپنے گھر جائے (در مختار وغیرہ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی اپنے گھر میں آن دو رکعتوں سے بہتر کوئی چیز نہیں چھوڑتا جو سفر کرتے وقت پڑھی جاتی ہیں (طبرانی)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ لیتے تھے (صحیح مسلم)

مسافر کو یہ بھی مستحب ہے کہ اثنائے سفر میں جب کسی منزل پر پہنچے اور وہاں قیام کا ارادہ ہو تو قبل بیٹھنے کے دو رکعت نماز پڑھے (شامی وغیرہ)

نماز استخارہ

جب کسی کو کوئی کام درپیش ہو اور اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد ہو یا اس میں تردد ہو کہ وہ کام کس وقت کیا جائے مثلاً کسی کو سفر چھوڑ دینا ہو تو اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد نہیں ہو سکتا اس لیے کہ حج عبادت ہے اور عبادت کے کرنے نہ کرنے میں تردد کیسا ہاں اس میں تردد ہو سکتا ہے کہ سفر آج کیا جائے یا کل تو ایسی حالت میں مستحب ہے کہ دو رکعت نماز استخارہ پڑھی جائے اس کے بعد جس طرف طبیعت کو رغبت ہو وہ کام کیا جائے (در مختار - مراقی الفلاح)

بہتر یہ ہے کہ سات مرتبہ تک نماز استخارہ کی تکرار کے بعد کام شروع کیا جائے۔

(شامی - مراقی الفلاح)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو نماز استخارہ کی اس اہتمام سے تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن مجید کی تعلیم میں آپ کا اہتمام ہوتا تھا (بخاری - ترمذی - ابوداؤد وغیرہ)

نماز استخارہ اس نیت سے شروع کی جائے

تَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ رَكْعَتِي صَلَوةً
میں نے نیت کی کہ دو رکعت نماز استخارہ
الاستخارة۔ پڑھوں۔

پھر دستورِ عمل دو رکعت نماز پڑھ سکے یہ دعا پڑھی جائے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُکَ
بِعِلْمِکَ وَاسْتَقْدِرُ سِرَّکَ بِقُدْرَتِکَ وَاسْأَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ الْعَظِیْمِ فَاِنَّکَ تَقْدِرُ
وَلَا اَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا
اَلْاَمْرَ خَیْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ وَعَاجِلِیْ وَاجِلِیْ فَاَقْدِرْهُ لِیْ
وَسَّعُوْرَةً لِّیْ ثُمَّ بَارِکْ لِیْ فِیْهِ وَ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا اَلْاَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ
وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ وَعَاجِلِیْ وَاجِلِیْ فَاَصْرِفْهُ عَنِّیْ وَاصْرِفْنِیْ عَنْهُ
وَاقْدِرْ لِیْ الْخَیْرَ حَيْثُ کَانَ ثُمَّ سَمِعْنِیْ بِہ۔

اور لفظ امر کی جگہ اپنی حاجت ذکر کرے مثلاً سفر کے لیے استخارہ کرنا ہو تو ہذا السّفر
کے اور نکاح کے لیے استخارہ کرنا ہو تو ہذا النّکاح کے کسی چیز کی خرید و فروخت کے لیے کرنا ہو
تو ہذا البّیْع کے و علیٰ ہذا القیاس بعض مشائخ سے منقول ہے کہ بعد اس دعا پڑھنے کے با وضو
قبلہ رو ہو کر سو رہے اگر خواب میں سفید ہی یا سبزی دیکھے تو سمجھ لے کہ یہ کام اچھا ہے کرنا چاہیے اور
اگر سیاہی یا سرخی دیکھے تو سمجھ لے کہ یہ کام بُرا ہے نہ کرنا چاہیے (شامی)
اگر کسی وجہ سے نماز نہ پڑھ سکتا ہو مثلاً عجلت کی وجہ سے یا عورت حیض و نفاس کے سبب
سے تو صرف دعا پڑھ کر کام شروع کر دے (طحاوی وغیرہ)
مستحب ہے کہ دعا کے پہلے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور درود شریف بھی پڑھ لیا جائے۔

نماز حاجت

جب کسی کو کوئی حاجت یا ضرورت پیش آئے خواہ وہ حاجت بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ہو
یا بواسطہ کسی بندے سے اس حاجت کا پورا ہونا مقصود ہو مثلاً کسی کو نوکری کی خواہش ہو
یا کسی سے نکاح کرنا چاہتا ہو تو اس کو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر درود شریف پڑھے
اور اللہ تعالیٰ کی تعریف کرے اس دعا کو پڑھے۔

لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ الْحَلِیْمُ الْکَرِیْمُ
نہیں ہے کوئی معبود سوا اللہ چشم پوشی اور بخشش

سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
الحمد لله رب العالمين أشأ لك موجبات
رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة
من كل بركة وسلامة من كل آفة لا تدع
لي ذنباً إلا غفرتة ولا حاجة لك فيها
رضى إلا قضيتها يا أرحم الراحمين ۝

کرنے واسے کے، پاکی بیان کرتا ہوں میں اللہ کی جو
مالک ہے عرش عظیم کا اور سب تعریفیں اللہ ہی کے لیے
ہیں جو پروردگار ہے سارے جہان کا اسے اللہ میں تجھ سے
مانگتا ہوں وہ چیزیں جن پر تیری رحمت ہوتی ہے اور جو
تیری بخشش کا سبب واقع ہوتی ہیں اور مانگتا ہوں اپنا حصہ
ہر فائدہ سے اور چاہتا ہوں بچنا ہر گناہ سے اسے اللہ میرے
کسی گناہ کو بے بخشے ہوئے اور کسی غم کو بے دوا دیکھے ہوئے
اور کسی حاجت کو بے پورا دیکھے ہوئے نہ چھوڑے ۱۲

اس دعا کے بعد جو حاجت اس کو درپیش ہو اس کا سوال اللہ تعالیٰ سے کرے جو نماز حاجت
روانی کے لیے مجرب ہے بعض بزرگوں نے اپنی ضرورتوں میں اسی طریقہ سے نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ
سے اپنی حاجت بیان کی ان کا کام پورا ہو گیا (رثانی)

ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک نابینا حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ میرے
لیے دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بینائی عنایت فرمائے حضرت نے فرمایا کہ اگر تم صبر کرو تو بہت ثواب
ہوگا اگر تم توہین دعا کروں انھوں نے خواہش کی کہ آپ دعا فرمائیے اس وقت آپ نے ان کو
یہ نماز تعلیم فرمائی۔

صلوة الاوابین

نماز اوابین مستحب ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بہت فضائل بیان فرمائے ہیں
نماز اوابین چھ رکعت پڑھنا چاہیے تین سلام سے نماز مغرب کے بعد (مراتی الصلاح)

صلوة التسبیح

صلوة التسبیح مستحب ہے ثواب اس کا احادیث میں بے شمار ہے۔

۱۔ ابن عباس سے روچھا گیا کہ اس نماز کے لیے کوئی خاص عورت بھی تم کو یاد ہے انھوں نے کہا ہاں اما کم
التکاثر۔ والعصر۔ قل یا ایہا الکافرون۔ قل ہو اللہ احد ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس کو تعلیم فرمائی تھی اور فرمایا تھا کہ اسے چچا اس کے ٹپھنے سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں اگلے پچھلے نئے پرانے اگر تم سے ہو سکے تو ہر روز ایک مرتبہ اس کو پڑھ لیا کرو ورنہ ہفتے میں ایک بار ورنہ مہینہ میں ایک دفعہ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو تمام عمر میں ایک بار۔
(ترمذی)

بعض محققین کا قول ہے کہ اس قدر فضیلت معلوم ہو جانے کے بعد پھر بھی اگر کوئی اس نماز کو نہ پڑھے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ دین کی کچھ عزت نہیں کرتا (شامی)
صلوٰۃ التسبیح کی چار رکعتیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں بہتر ہے کہ چاروں رکعتیں ایک سلام سے پڑھی جائیں اگر دو سلام سے پڑھی جائیں تب بھی درست ہے۔ ہر رکعت میں پچتر مرتبہ تسبیح کہنا چاہیے پوری نماز میں تین سو مرتبہ۔ صلوٰۃ التسبیح کے پڑھنے کی ترکیب یہ ہے کہ نیت کرے

نَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ
میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز صلوٰۃ التسبیح پڑھوں۔

تکبیر تحریمہ کہہ کر ہاتھ باندھ لے اور سبحانک اللہم پڑھ کر پندرہ مرتبہ کہے سُبْحَانَ اللَّهِ وَ
الْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پھر اَعُوذُ بِاللَّهِ اور بِسْمِ اللَّهِ پڑھ کر الحمد اور سورت
پڑھے اس کے بعد دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے پھر رکوع سے اُٹھ کر سمیع اللہ لمن حمدہ و ربنا لک الحمد
کے بعد دس بار وہی تسبیح پڑھے پھر سجدے میں جائے اور دونوں سجدوں میں سبحان ربی الاعلیٰ
کے بعد اور سجدوں کے درمیان میں دس دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے پھر دوسری رکعت میں الحمد سے
پہلے پندرہ مرتبہ اور بعد الحمد اور دوسری سورت کے دس مرتبہ اور رکوع اور قوسے اور دونوں سجدوں
اور ان کے درمیان میں دس دس دفعہ اسی تسبیح کو پڑھے اسی طرح تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی
پڑھے۔

ایک دوسری روایت میں اس طرح وارد ہوا ہے کہ سبحانک اللہم کے بعد اس تسبیح کو نہ پڑھے
بلکہ بعد الحمد اور سورت کے پندرہ مرتبہ اور دوسرے سجدے کے بعد پچھتر دس مرتبہ اسی طرح دوسری
رکعت میں بھی الحمد اور سورت کے بعد دس مرتبہ اور بعد الحیات کے دس مرتبہ اسی طرح تیسری رکعت
میں بھی اور چوتھی رکعت میں بعد ورود شریف کے دس مرتبہ اور باقی تسبیحیں بدستور پڑھے یہ دونوں
طریقے ترمذی میں مذکور ہیں۔ ان دونوں روایتوں میں سے جس روایت کو چاہے اختیار کرے۔

اور بہتر ہے کہ کبھی اس روایت کے موافق عمل کرے اور کبھی اس روایت کے تاکہ دونوں روایتوں پر عمل ہو جائے (شامی)

اس کی تسبیحیں چونکہ ایک خاص عدد کے لحاظ سے پڑھی جاتی ہیں یعنی حالت قیام میں پچیس یا پندرہ مرتبہ اور باقی حالتوں میں دس دس مرتبہ اس لیے اس کی تسبیحوں کے گننے کی ضرورت ہوگی اور اگر خیال اس کی گنتی کی طرف نہ رہے گا تو نماز میں شروع نہ ہوگا لہذا فقہانے لکھا ہے کہ ان کے گننے کے لیے کوئی علامت معقودہ کر دے مثلاً جب ایک دفعہ کہہ چکے تو اپنے ہاتھ کی ایک انگلی کو دبا دے پھر دوسری کو اسی طرح تیسری چوتھی پانچویں کو جب چھٹا عدد پورا ہو جائے تو دوسرے ہاتھ کی پانچوں انگلیاں یکے بعد دیگرے اسی طرح دبا دے اس طرح پورے دس عدد ہو جائیں گے اور اگر پندرہ مرتبہ کہنا ہو تو ایک ہاتھ کی انگلیاں دیکھ کر دس پندرہ عدد پورے ہو جائیں گے دیکھو کی پوروں پر نہ گنتا چاہیے (شامی)

اگر کوئی شخص صرف اپنے خیال میں عدد یاد رکھ سکے بشرطیکہ پورا خیال اسی طرف نہ ہو جائے تو اور بھی بہتر ہے (شامی)

اگر بیوسے سے کسی مقام کی تسبیحیں چھوٹ جائیں تو ان کو اس دوسرے مقام میں ادا کرے جو پہلے مقام سے ملا ہوا ہو بشرطیکہ یہ دوسرا مقام ایسا نہ ہو جس میں کوئی تسبیحیں پڑھنے سے اس کے بڑھ جانے کا خوف ہو اور اس کا بڑھ جانا پہلے مقام سے منع ہو مثلاً قوسمے کار کو دس سے بڑھادینا منع ہے پس رکوع کی چھوٹی ہوئی تکبیریں قوسمے میں نہ ادا کی جائیں بلکہ پہلے سجدے میں اور اسی طرح دونوں سجدوں کی درمیانی نشست کا سجدوں سے بڑھادینا منع ہے لہذا پہلے سجدے سے پہلے چھوٹی تکبیریں درمیان میں نہ ادا کی جائیں بلکہ دوسرے سجدے میں (شامی)

نماز توبہ

جس شخص سے کوئی گناہ صادر ہو جائے اس کو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے اس گناہ کے معاف کرانے کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے (طحاوی - شامی وغیرہ)

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ کسی مسلمان سے کوئی گناہ ہو جائے اور اس کے بعد فیما طہارت کر کے دو رکعت نماز پڑھے

پھر اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہے اللہ اس کے گناہ بخش دے گا پھر آپ نے بطور سند اس آیت کی تلاوت فرمائی -

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لَهُمْ لَذُنُوبِهِمْ - الْآيَةُ

جب کوئی شخص کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے پھر اللہ کا ذکر کرے اور اپنے گناہ کی معافی چاہے تو اللہ اس کے گناہ بخش دیتا ہے اور چونکہ نماز بھی اللہ تعالیٰ کا ایک عہد ذکر ہے اس لیے یہ نماز اس آیت سے بھی جاتی ہے

نماز قتل

جب کوئی مسلمان قتل کیا جاتا ہو تو اس کو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے گناہوں کی مغفرت کی اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تاکہ یہ نماز واستغفار دنیا میں اس کا آخری عمل رہے۔

(خطاوی عراقی الفلاح وغیرہ)

ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے چند قاریوں کو قرآن مجید کی تعلیم کے لیے کہیں بھیجا تھا اثنائے راہ میں کفار مکہ نے انہیں گرفتار کیا سو حضرت ضعیف کے اور سب کو وہیں قتل کر دیا۔ حضرت ضعیف رضی اللہ عنہ کو مکہ میں لے جا کر بڑی دھوم اور بڑے اہتمام سے شہید کیا جب یہ شہید ہونے لگے تو انھوں نے ان لوگوں سے اجازت لے کر دو رکعت نماز پڑھی اسی وقت سے یہ نماز مستحب ہو گئی (مشکوٰۃ)

نماز تراویح

نماز تراویح رمضان میں سنت مؤکدہ ہے مروجہ کے لیے بھی اور عورتوں کے لیے بھی (در مختار)

۱۔ تراویح جمع تریحہ کی ہے تہ بچہ آرام کرنے کو کہتے ہیں چونکہ اس نماز میں پہانج تہ بچہ ہوتے ہیں یعنی ہر چار رکعت کے بعد بیچہ کر آرام کر لیتے ہیں اس لیے اس نماز کو تراویح کہتے ہیں ۱۲

۲۔ تراویح کے سنت ہونے کا سواد دافض کے ائمہ کوئی فرقہ اسلام میں منکر نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی رمضان شریف میں تین شب جماعت سے تراویح پڑھنی بہ آپ نے دیکھا کہ لوگوں کی بہت کثرت ہو جاتی ہے تو پھر جماعت سے نہیں پڑھی اور فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں فرض نہ ہو جائے پھر اگر کوئی نہ پڑھے تو حرک فرضی کا سنت گناہ اس کے ذمہ ہوگا ۱۲

جس رات کو رمضان کا چاند دیکھا جائے اسی رات سے تراویح شروع کی جائے اور جب عید کا چاند دیکھا جائے چھوڑ دیا جائے۔

نماز تراویح روزہ کی تابع نہیں ہے جو لوگ کسی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکیں ان کو بھی تراویح کا پڑھنا سنت ہے اگر نہ پڑھیں گے تو توک سنت کا گناہ ان پر ہو گا۔ (امراقی الفلاح)

مسافر اور وہ مریض جو روزہ نہ رکھتا ہو اور اسی طرح حیض و نفاس والی عورتیں اگر تراویح کے وقت ظاہر ہو جائیں اور اسی طرح وہ کافر جو اس وقت اسلام لائے ان سب کو تراویح پڑھنا سنت ہے اگر چنان لوگوں نے روزہ نہیں رکھا (مراقی المفرد)

نماز تراویح کا وقت بعد نماز عشا کے شروع ہوتا ہے اور صبح کی نماز تک رہتا ہے۔ نماز عشا سے پہلے اگر تراویح پڑھی جائے تو اس کا شمار تراویح میں نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص عشا کی نماز کے بعد تراویح پڑھ چکا اور بعد پڑھ چکے کے معلوم ہو کہ عشا کی نماز میں کچھ سہو ہو گیا۔ جس کی وجہ سے عشا کی نماز نہیں ہوئی تو اس کو عشا کی نماز کے بعد تراویح کا بھی اعادہ کرنا چاہیے۔

(در مختار و غیره)

وتر کا بعد تراویح کے پڑھنا بہتر ہے اگر پہلے پڑھ لے تب بھی درست ہے (در مختار وغیرہ)
نماز تراویح کا بعد تہائی رات کے نصف شب سے پہلے پڑھنا مستحب ہے اور نصف
شب کے بعد خلاف اولیٰ ہے۔ (مخطاوی حاشیہ مراقی الفلاح)

نماز تراویح کی بیس رکعتیں باجماع صحابہ ثابت ہیں ہر دو رکعت ایک سلام سے ہیں رکعتیں دس سلام سے (در مختار - بحوالہ رائق وغیرہ)

نماز تراویح میں چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا جتنی دیریں چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں

۱۷ اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آٹھ رکعت تراویح مسنون ہے اور ایک ضعیف روایت میں ابن عباس سے پہلے رکعت بھی مگر حضرت عمارق اعظم نے اپنی خلافت کے زمانہ میں بیس رکعت پڑھنے کا حکم فرمایا اور جماعت کا حکم کر دی۔ ابی بن کعب کو اس جماعت کا حکم کیا اس کے بعد تمام صحابہ کا یہی دستور رہے جعفر بن عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے بھی اپنی خلافت کے زمانہ میں اس کا انتظام رکھا اور نبی کا ارشاد ہے کہ میری سنت اور میرے اصحاب کی سنت اس کی سنت اپنے اوپر لازم سمجھو اسے اپنے دانتوں سے پکڑو پس بر حقیقت ایسا کر کوئی اگر کسی تراویح پڑھے تو وہ مخالف سنت کہا جائے گا نہ موافق سنت ۱۷

نماز تراویح میں چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھا جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں

۱۔ اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آٹھ رکعت تراویح مسنون ہے اور ایک ضعیف روایت میں ابن عباس سے پہلے رکعت بھی مگر حضرت عمارق اعظم نے اپنی خلافت کے زمانہ میں میں رکعت پڑھنے کا حکم فرمایا اور جماعت قائم کر دی تاجانی بن کعب کو اس جماعت کا امام کیا اس کے بعد تمام صحابہ کرام یہی دستور رہے حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے بھی اپنی خلافت کے زمانہ میں اس کا انتظام رکھا اور نبی کا ارشاد ہے کہ میری سنت اور میرے اصحاب کی سنت اس کی سنت اپنے اوپر لازم سمجھو اُسے اپنے دائروں سے بکڑو پس بر حقیقت ایسا کرنے والوں کو تراویح میں چار رکعت تو وہ مخالف سنت کہا جائے گا نہ موافق سنت ۱۲

مستحب ہے ہاں اگر اتنی دیر تک بیٹھنے میں لوگوں کو تکلیف ہو اور جماعت کے کم ہو جانے کا خوف ہو تو اس سے کم بیٹھے۔ اس بیٹھنے کی حالت میں اختیار ہے چاہے نوافل پڑھے چاہے تسبیح وغیرہ پڑھے چاہے چپ بیٹھا رہے۔ مگر مغل میں لوگ بجائے بیٹھنے کے طواف کیا کرتے ہیں مدینہ منورہ میں چار رکعت نماز پڑھ لیتے ہیں بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ بیٹھنے کی حالت میں یہ تسبیح پڑھے۔

سُبْحَانَ ذِي الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ
سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْعَظَمَةِ وَالْقُدْرَةِ
وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْجَبْرُوتِ سُبْحَانَ الْمَلِكِ
الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ
رَبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَنَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ
وَنَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ (شامی)

پاکستان کرنا ہوں پاک اور بادشاہت دے کی
پاکستان کرنا ہوں میں عزت اور عظمت اور قدرت
اور بزرگی اور بدیہے دے کی۔ پاکستان کرنا ہوں
میں اس بادشاہ کی جو زندہ ہے کبھی نہ مرے گا بہت
پاک ہے وہ پروردگار ہے۔ فرشتوں اور ارواح کا
نہیں کوئی حوا سوا اللہ کے ہم اپنے گناہوں کی معافی
چاہتے ہیں اللہ سے ہم بہشت کا سوال کرتے ہیں اور روئے

سے پناہ مانگتے ہیں ۱۲

اگر عشا کی نماز جماعت سے نہ پڑھی گئی ہو تو تراویح بھی جماعت سے نہ پڑھی جائے اس لیے کہ تراویح عشا کی تابع ہے ہاں جو لوگ جماعت سے عشا کی نماز پڑھ کر تراویح جماعت سے نہ پڑھیں ان کے ساتھ شرک ہو کر اس کو بھی تراویح کا جماعت سے پڑھ لینا درست ہے۔ جماعت کے پڑھی ہے اس لیے کہ وہ ان لوگوں کا تابع سمجھا جائے گا۔ (غزوہ)

اسے کہ پہلے عشا کی

میں تو ان کو وتر

دہ ہے لوگوں کی

پڑھا جائے گا تو لوگ

مرہے کہ عس قدر لوگوں کو

س سورتیں پڑھ دی جائیں

دوبارہ پڑھ دے یا اور جو

سورتیں چاہے پڑھے۔ (در مختار، مرقی الفلاح، بحر الرائق۔ شامی وغیرہ)

ایک قرآن مجید سے زیادہ نہ پڑھے تاکہ لوگوں کا شوق نہ معلوم ہو جائے۔

ایک رات میں پورے قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ لوگ نہایت شوقین ہوں کہ ان کو گراں نہ گزرے اگر گراں گزرے اور ناگوار ہو تو مکروہ ہے۔

تراویح میں کسی سورت کے شروع پر ایک مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھ دینا چاہیے۔ اس لیے کہ بسم اللہ بھی قرآن مجید کی ایک آیت ہے اگرچہ کسی سورت کا جز نہیں پس اگر بسم اللہ بالکل نہ پڑھی جائے گی تو قرآن مجید کے پورے ہونے میں ایک آیت کی کمی رہ جائے گی اور اگر آہستہ آواز سے پڑھی جائے گی تو مقتدیوں کا قرآن مجید پورا نہ ہوگا۔

تراویح کا رمضان کے پورے مہینہ میں پڑھنا سنت ہے اگرچہ قرآن مجید قبل مہینہ تمام ہونے کے ختم ہو جائے مثلاً پندرہ روز میں پورا قرآن مجید پڑھ دیا جائے تو باقی زمانے میں بھی تراویح کا پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ صحیح یہ ہے کہ قل ہو اللہ کا تراویح میں تین مرتبہ پڑھنا جیسا کہ

۱۔ خواہ وہ قل ہو اللہ ہو یا اور کوئی سورت آج کل دستور قل ہو اللہ کے شروع پر بسم اللہ پڑھنے کا ہے اس کی کوئی خصوصیت نہیں یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ کسی اور سورت کے شروع پر بسم اللہ پڑھی جائے تو کافی نہ ہوگی۔ اسی خیال سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی نے لکھا ہے کہ میں نے اس دستور کو چھوڑ دیا کبھی سورہ بقرہ کے شروع پر بسم اللہ پڑھ دیتا ہوں اور کبھی الم تر کیف کے شروع پر کبھی کسی اور سورت کے شروع میں ۱۲

۲۔ یہ مذہب حنفیہ کا ہے جن لوگوں کے نزدیک بسم اللہ پوری آیت ہے اور ہر سورت کا جز ہے ان کے نزدیک ایک سورت پر آیتیں بسم اللہ کی ہوں گی سورہ بات کے شروع پر بسم اللہ ہونے کا کوئی قائل نہیں اور سورہ نمل کے درمیان میں بسم اللہ ہونے کا کوئی منکر نہیں یہ اختلاف اسی بسم اللہ میں ہے جو ہر سورت کے شروع پر قرآن مجید میں لکھی ہوئی ہے حنفیہ کے نزدیک بسم اللہ کسی سورت کا جز نہیں اگرچہ ہر سورت کے شروع پر بسم اللہ نازل ہوتی تھی اور ایک آیت یا سورت کے کئی مرتبہ نازل ہونے سے اس کا کئی آیتوں یا کئی سورتیں ہونا ضروری نہیں مثلاً سورہ فاتحہ کے دو سورت ہونے کا کوئی قائل نہیں امام شافعیؒ اور قردکھانہ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورت کا جز ہے ان دونوں مذہبوں کے علاوہ اور بھی سات مذہب ہیں جن کی تفصیل حضرت مولانا عبدالحی صاحب مدظلہ کے رسالہ شریعت سے مع دلائل ہر مذہب مع ترجیح معلوم ہو سکتی ہے ۱۲

آج کل دستور ہے مکروہ ہے نماز تراویح اس نیت سے پڑھے

لَوَيْتُ أَنَّ أُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ صَلَوَاتِهِ
الْتَّرَاوِيحِ سُنَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَصْعَابِهِ

میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تراویح پڑھوں
جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کی سنت

نماز تراویح پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اور نمازوں میں بیان ہو چکا ہے۔
نماز تراویح کی فضیلت اور اس کا ثواب محتاج بیان نہیں رمضان المبارک کی راتوں میں جو
عبادت کی جائے اس کا ثواب احادیث میں بہت وارد ہے ایک صحیح حدیث کا مضمون ہے
کہ جو شخص رمضان کی راتوں میں خاص اللہ کے واسطے ثواب سمجھ کر عبادت کرے اس کے اگلے
پچھلے سب گناہ بخش دئے جاتے ہیں۔

نماز احرام

جو شخص حج کرنا چاہے اس کے یلے حج کا احرام باندھتے وقت دو رکعت نماز پڑھنا
سنت ہے۔ (مرآتی الفلاح - طحاوی وغیرہ)

اس نماز کی نیت یوں کی جائے
لَوَيْتُ أَنَّ أُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ الْاِحْرَامِ
سُنَّةَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز احرام نبی علیہ
صلواتہ والسلام کی سنت پڑھوں۔

۱۔ اگرچہ ہمارے فقہاء کے نزدیک قرآن مجید ختم کرتے وقت قل ہو اللہ تین مرتبہ پڑھنا مستحب ہے مگر
انہوں نے یہ بھی لکھ دیا ہے کہ یہ حکم اس قرآن مجید کا ہے جو نماز میں نہ پڑھا جائے اس کے علاوہ نماز
تراویح صحابہ سے بغیر کرا سورہ اخلاص مروی ہے لہذا اختلاف سنت ہونے کے سبب سے مکروہ ہو گئی اسی
خیال سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب نور اللہ رقدہ نے لکھا ہے کہ میں نے سورہ اخلاص کا تین مرتبہ پڑھنا
چھوڑ دیا ہے اس لیے کہ صحابہ و تابعین وغیرہم سے میرے علم میں منقول نہیں اور ہمارے فقہانے بھی اس
قرآن مجید میں سورہ اخلاص کی تکرار کو مکروہ لکھا ہے جو نماز میں پڑھا جاوے واللہ اعلم۔

۲۔ اس نماز کی پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری میں قل ہو اللہ احد حدیث میں وارد ہوئی
۱۲۴ (طحاوی حاشیہ مرآتی الفلاح)

نماز کسوف و خسوف

کسوف کے وقت دو رکعت نماز مسنون ہے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسوف و خسوف اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں۔ اس سے مقصود بندوں کو خوف دلانا ہے پس جب تم اسے دیکھو تو نماز پڑھو۔

نماز کسوف و خسوف پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو اور نمازوں کا ہے۔

نماز کسوف جماعت سے ادا کی جائے بشرطیکہ امام جمعہ یا حاکم وقت یا اس کا نائب امامت کرے (مراتی الفلاح وغیرہ)

نماز کسوف میں وہ سب شرطیں معتبر ہیں جو جمعہ کے لیے ہیں سو خطبہ کے (خطاوی مرآۃ المفاتیح)

نماز کسوف کے لیے اذان یا اقامت نہیں بلکہ اگر لوگوں کا جمع کرنا مقصود ہو تو پکار دیا جائے

(مرآۃ المفاتیح وغیرہ)

نماز کسوف میں بڑی بڑی سورتوں کا مثل سورہ بقرہ وغیرہ کا پڑھنا اور رکوع اور سجدوں کا بہت دیر تک ادا کرنا مسنون ہے۔

نماز کے بعد امام کو چاہیے کہ دعائیں مصروف ہو جائے اور سب مقتدی آمین آمین کہیں۔ جب تک گڑھن موقوف نہ ہو جائے دعائیں مصروف رہنا چاہیے ہاں اگر ایسی حالت میں آفتاب غروب ہو جائے یا کسی نماز کا وقت آجائے تو البتہ دعا کو موقوف کر کے نماز میں مشغول ہو جانا چاہیے۔

خسوف کے وقت بھی دو رکعت نماز مسنون ہے مگر اس میں جماعت مسنون نہیں اسی طرح جب کوئی خوف یا مصیبت پیش آئے تو نماز پڑھنا مسنون ہے مثلاً سخت آندھی چلے بازو آئے یا بجلی گرے یا ستارے بہت ٹوٹیں یا برف بہت گرے یا پانی بہت پر سے یا کوئی مرض عام مثل ہیضے وغیرہ کے پھیل جائے یا کسی دشمن وغیرہ کا خوف ہو مگر ان اوقات میں جو نمازیں پڑھی جائیں ان میں جماعت نہ کی جائے ہر شخص اپنے گھر میں تنہا پڑھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی

لہ کسوف سورج گرہن کو اور خسوف چاند گرہن کو کہتے ہیں۔

مہیبت یار بج ہوتا تو نماز میں مستعمل ہو جاتے۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)

جس قدر نمازیں بیان بیان ہو چکیں ان کے علاوہ بھی جس قدر نوافل کی کثرت کی جاسکے ان کو ثواب و ترقی و درجات ہے خصوصاً ان اوقات میں جن کی تفصیلات اسادیت میں وارد ہوئی ہے اور ان میں عبادت کرتے کی ترغیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے مثل رمضان کے اخیر عشرے کی راتوں اور شعبان کی پندرہویں تاریخ کے ان اوقات کی بہت فضیلتیں اور ان میں عبادت کا بہت ثواب احادیث میں وارد ہوا ہے ہم نے مختصر کے خیالی سے ان کی تفصیل بیان نہیں کی استسقا کے لیے کوئی خاص نماز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے منقول نہیں ہاں دعا کہ تا بیشک ثابت ہے (مراقی الفلاح - طحاوی وغیرہ)

اگر کوئی شخص سنت نہ سمجھے اور استسقا کے لیے نماز پڑھے تو حیا تر ہے مگر یہ جماعت سے نہ پڑھی جائے (مراقی الفلاح - در مختار وغیرہ)

جب پانی کی ضرورت نہ ہو اور پانی نہ برساتا ہو اس وقت اللہ تعالیٰ سے پانی پونے کی دعا کرنا مسنون ہے استسقا کے لیے دعا کرنا اس طریقے سے مستحب ہے کہ تمام مسلمان مل کر پونے لڑکوں اور بڑھوں اور جانوروں کے پیادہ جنگل کی طرف جائیں اور اپنے بھراہ کسی کافر کو نہ لے جائیں پھر جو شخص ان میں بزدل ہو وہ قیلہ رد ہو کر کھڑا ہو جائے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے پانی برسانے کی دعا کرے۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے استسقا کی جو دعائیں منقول ہیں مجملہ ان کے ایک دہایہ ہے۔

۱۔ استسقا اللہ تعالیٰ سے پانی مانگنے کو کہتے ہیں ۱۲۔

۲۔ یہی نام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے صاحبین کا مذہب اس کے خلاف ہے ان کے نزدیک استسقا کے لیے نماز بھی منقول و مسنون ہے اور وہ جماعت کے بھی قائل ہیں مگر اکثر علماء و ایش میں صرف دعا ہی وارد ہوئی ہے نماز کا ذکر بھی نہیں ہے اور یہ نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے استسقا کے لیے بہت دعا پرکتا فرمائی نماز نہیں پڑھی اس سے بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز ثابت ہوتی تو وہ ہرگز اس سنت کو نہ چھوڑتے اور ایسے ضروری شہد و واقعات کا ان کو نہ معلوم ہوتا یہی ہے کہ وہ ان کے سوا اور اصحاب جو اس وقت موجود تھے وہ کب اس امر کو یاد کرتے ۱۳ (طحاوی، مراقی الفلاح)

اللَّهُمَّ اسْقِنَا حَيَاتَنَا حَقِيقَتَنَا نَافِعًا غَيْرَ
 ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ عَاجِلٍ اللَّهُمَّ اسْقِ
 عِبَادَكَ وَبَنِيَّائَكَ وَالنَّاسَ رَحْمَتَكَ
 وَأَخِي بَلَدَكَ أَلَمِيتَكَ اللَّهُمَّ اسْقِ
 اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ
 اقْضِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ كَمَا جَعَلْتَ مَا أَنْزَلْتَ قَطَا
 قُوتًا وَبَلَاءًا إِلَى حِينٍ۔

اے اللہ برسات سے پانی کو کھلیفت کا دور کرنے والا جو
 فائدہ دے نقصان نہ لگے پھل دے برکت دے ورنہ ہر
 اللہ اپنے بندوں اور جانوروں کو پانی پلا دے اور اپنی
 رحمت کو بھیج دے اے اللہ اس قدر شہر کا فائدہ کر دے کہ
 اللہ تیرے سوا کوئی خدا نہیں تو غنی رہے اور ہم سب فقیر
 ہیں بھیج ہم پر باران رحمت اودھن سے ہم کو رزق
 دے اور جلد ہی تنہائی کا سامان کر ۱۲

استقامت کی دعا کا عربی زبان میں یا خاص انہیں الفاظ سے ہونا کچھ ضروری نہیں۔
 نماز کی قسموں کا بیان ہو چکا صرف چند نمازیں باقی ہیں جو ہم آگے بیان کریں گے لہذا
 اب ہم نماز کے شرائط اور وجبات اور سنن اور مستحبات اور فضائل اور مکروہات لکھتے ہیں
 جس سے یہ معلوم ہو گا کہ جو طریقہ نماز پڑھنے کا اور یہ بیان ہو چکا اس میں کون چیز فرض ہے اور کون واجب
 اور کون سنت ہے اور کون مستحب اور اس طریقہ کے کس امر کی ولایت نہ کرنے سے نماز مکروہ ہو
 جاتی ہے۔

نماز کے فرائض

نماز کے فرائض چار ہیں ان چھ میں سے پانچ نماز کے رکن ہیں یعنی نماز ان سے مرکب ہے اور
 وہ نماز کے جز ہیں اور چھٹا یعنی نماز کو اپنے فعل سے تمام کرنا رکن نہیں۔
 راقی قیام رکھنا (تہن) اتنی دیر تک کھڑا رہنا فرض ہے جس میں اس قدر قناعت کی جائے
 جو فرض ہے (ورقارہ وغیرہ)
 کھڑے ہونے کی حد فقہانے بیان کی ہے کہ اگر ہاتھ بڑھائے جائیں تو گھٹنوں تک
 نہ پہنچ سکیں (مراقی الفلاح وغیرہ)
 قیام صرف فرض اور واجب نمازوں میں فرض ہے۔ ان کے سوا اور نمازوں میں فرض نہیں۔
 (مراقی الفلاح)

۱۔ مثل نماز جمعہ اور عیدین اور جنازہ وغیرہ کے ۱۲

۲۔ یہاں ان فرائض کا بیان ہے جو نماز کے اندر داخل ہیں اور نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں جو بیان ہو چکیں
 سب فرض ہیں ۱۳

صحیح یہ ہے کہ فجر کی سنت میں قیام فرض ہے اس لیے کہ اس تاکید میں کسی کا اختلاف نہیں بلکہ بعض فقہاء اس کے وجوب کے قائل ہو گئے ہیں (در مختار وغیرہ)۔
تراویح میں کھڑا ہونا فرض نہیں اس لیے کہ اس کی تاکید سنت فجر کی برابر نہیں (در مختار وغیرہ)۔
اس نفل کی قضا جو شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو واجب ہے اور اسی طرح وہ نماز جس کی نذر کی گئی ہو مگر فقہانے اس میں سکوت کیا ہے کہ اس میں قیام فرض ہے یا نہیں احتیاط یہ ہے کہ وہ بھی کھڑے ہو کر پڑھ لیں۔

جو شخص قیام پر قادر نہ ہو اس پر قیام فرض نہیں۔
اگر کسی کے زخم ہو اور کھڑے ہونے سے اس زخم سے خون آجانے کا احتمال ہو تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں اسی طرح اس شخص کو جس کے کھڑے ہونے سے پیشاب آجانے کا خوف ہو یا عورت کو جسم کے کھل جانے کا خوف ہو (در مختار وغیرہ)۔
اگر کوئی شخص ایسا کمزور ہو کہ کھڑے ہونے سے اس کو ایک آیت پڑھنے کی بھی طاقت نہ رہے تو اس کو بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں (در مختار وغیرہ)۔

۲۔ قرأت یعنی قرآن مجید کا پڑھنا نمازیں۔ قرآن مجید کی ایک آیت کا پڑھنا فرض ہے خواہ بڑی آیت ہو یا چھوٹی مگر شرط یہ ہے کہ کم از کم دو نقطوں سے مرکب ہو جیسے ثَمَّ أَنْظِرُ اور اگر ایک ہی لفظ ہو جیسے مَدَّ هَاتَمَانِ یا ایک حرف ہو جیسے ص۔ ق۔ وغیرہ یا دو حرف ہوں جیسے حمد وغیرہ یا کئی حرف ہوں جیسے اَلْحَمْدُ حَمْدُ عَسَقِ وغیرہ تو ان سب سورتوں میں ایسی

۱۔ اس میں اختلاف ہے مگر محقق مذہب یہی ہے جو کمالیہ اراقی الافلاح میں اس کے خلاف ہے مگر اس کو طحاوی وغیرہ محققین نے رد کر دیا ہے (طحاوی۔ قاضی خاں۔ شامی وغیرہ)۔

۲۔ یعنی فقہانے تراویح کو سنت فجر پر قیاس کر کے لکھا ہے کہ تراویح میں بھی قیام فرض ہے مگر یہ قیاس صحیح نہیں اس لیے کہ سنت فجر کی تاکید تراویح کی تاکید سے بہت زیادہ ہے ۱۲ (فتاویٰ قاضی خاں۔ شامی وغیرہ)۔

۳۔ مولانا شیخ عبدالحی صاحب نور اللہ مرقدہ نے بھی سہارنپور میں اپنی رائے اسی طرف ظاہر کی ہے اور لکھا ہے کہ فقہاء کے اشارات سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ ان نمازوں میں بھی قیام فرض ہے ۱۲

۴۔ یہ مذہب ہمارے امام صاحب کا ہے۔ صاحبی کے نزدیک بڑی ایک آیت اور چھوٹی تین آیتوں کا پڑھنا فرض ہے ان کے نزدیک چھوٹی ایک آیت کے پڑھنے سے فرض ادا نہیں ہوتا۔ (مرآۃ المفاتیح)۔

میسوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتوں سے دو رکعت میں قرأت کو تاخیر نہیں ہے بشرطیکہ اس کی کوئی رکعت قرأت والی قرت ہوئی ہو۔

حاصل یہ ہے ہلام کہ ہوتے ہوئے مقتدی کو قرأت کی حاجت نہیں ہاں میسوق کے لیے ان گنی ہوئی رکعتوں میں چونکہ امام نہیں ہوتا اس لیے اس کی قرأت کی ضرورت ہوتی ہے۔

۳۔ رکوع ہر رکعت میں ایک مرتبہ رکوع کو تاخیر نہیں ہے رکوع کی حد تقمانے یہ بیان کی ہے کہ اس قدر جھک جائے کہ دونوں ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ سکیں صرف جھک جانا فرض ہے کچھ دیر تک جھکا ہوا ہونا فرض نہیں۔

اگر کسی کی پیٹھ کو بڑا یا بڑھاپے وغیرہ کی وجہ سے جھک گئی ہو اور ہر وقت اس کی حالت رکوع کے مشابہ رہتی ہو تو اس کو رکوع میں صرف جھکنا دینا چاہیے۔ (مراقی الفلاح)

۴۔ سجدہ ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں ایک سجدہ قرآن مجید سے ثابت ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۱۷۴) یہ حدیث بہت سندوں سے مروی ہے بعض ان میں سے بالکل صحیح و سالم ہیں کسی کے کلام کی گنجائش نہیں یعنی وغیرہ نے اسی میں بہت زور دیا ہے اور علامہ وقت مولانا ابوالحسنات نور اللہ مرقدہ نے ان سب کے اقوال کو نہایت عمدہ تحقیق سے معاینہ کیا اور امام الکلام میں لکھا ہے (شکر اللہ علیہ) اس حدیث سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مقتدیوں کو قرأت کرنے کی کچھ ضرورت نہیں نہ سورہ فاتحہ کی نہ کسی اور سورت کی اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ شاید یہ حدیث بلند آواز کی نماز کے لیے ہو اس لیے کہ یہ ارشاد حضرت کا نماز عصر کے وقت تھا جو آہستہ آواز کی نماز ہے اب ہمارے نزدیک اس پہلی حدیث کا یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ اگر سورہ فاتحہ نماز میں نہ پڑھی جائے نہ حقیقہً نہ حکماً تو نماز نہ ہوگی اور چونکہ جماعت کی نماز میں امام سورہ فاتحہ پڑھ لیتا ہے اور ابھی حدیث نبوی سے ثابت ہوا کہ امام کا پڑھنا بیحد مقتدیوں کا پڑھنا ہے لہذا مقتدیوں کی نماز بھی سورہ فاتحہ سے خالی نہ ہوئی اور جب سورہ فاتحہ سے خالی نہ ہوئی تو نماز کیوں نہ ہوگی ہاں اگر امام بھی نہ پڑھے تو بیشک نماز نہ ہوگی یہی مطلب اس حدیث کا حضرت جابرؓ سے مروی ہے ترمذی حضرت جابرؓ سے نقلی ہیں انہوں نے فرمایا کہ جو شخص نماز میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز ہی نہیں پڑھی مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو ترمذی یہ ناکہ کہ امام ائمہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا دیکھو جابرؓ ایک مرد ہیں اصحاب بنی سلمہ بلید وسلم سے انہوں نے اس حدیث کا یہ مطلب بیان کیا کہ اگر تم نماز پڑھنا ہو تو یہ حکم حکم ہمارا ہے کہ پیچھے نہیں ہم بیان الہی قدر پر اتکا کرتے ہیں۔ اگرچہ ابھی مفسرین بہت باقی ہے مگر انصاف اور تحقیق کے لیے اسی قدر کافی ہے۔

اور دوسرا حادوث سے اور اجماع سے ۔

سجدے میں ایک گھٹنا اور ایک پیر کی انگلی کا اور پیشانی کا زمین پر رکھنا اور اگر پیشانی نہ رکھ
سکتا ہو خواہ کسی پھوڑے وغیرہ کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے تو بچائے اس کے صرف ناک کا رکھ
دینا کافی ہے ۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)

سجدہ ایسی چیز پر کرنا چاہیے جو چھو رہے اور پیشانی اُس پر رک سکے اور پیشانی زمین پر رکھنے
وقت جس قدر زمین سے اونچی ہو اخیر وقت تک اسی قدر اونچی رہے اگر کسی ایسی چیز پر سجدہ کیا جائے
جس پر پیشانی نہ جم سکے جیسے روئی کا ڈھیر یا روف کا ٹکڑا وغیرہ تو درست نہیں اس لیے کہ روئی کا ڈھیر
سجدہ کرنے سے دب جائے گا اور روف کا ٹکڑا اگھل کر اس قدر نہ رہے گا جتنا پہلے تھا اور پیشانی کو زمین
سے اس قدر بلندی نہ رہے گی جتنی رکھنے وقت تھی (مراقی الفلاح)

چار پائی اگر خوب کسی ہو کہ سجدہ کرنے سے اس کی بناوٹ کو بالکل جنبش نہ ہو اور بدستور اپنی
مالت پر قائم رہے تو اس پر سجدہ جائز ہے ۔

وہ فرش کا تکیہ جس میں روئی وغیرہ بھری ہو اگر سجدہ کرنے سے دبتے ہوں تو ان پر سجدہ جائز
نہیں ۔ اور اگر پہلے سے خوب دب چکے ہوں اور اب بالکل نہ دبیں تو ان پر سجدہ جائز ہے ۔

سجدے کے مقام کو پیروں کی جگہ سے آدھ گز سے زیادہ اونچا نہ ہونا چاہیے اگر آدھ گز
سے زیادہ اونچے مقام پر سجدہ کیا جائے تو درست نہیں ۔ ہاں اگر کوئی ایسی ہی ضرورت پیش آجائے
تو جائز ہے مثلاً جماعت زیادہ ہو اور لوگ اس قدر نہ ٹکیں کہ کھڑے ہو سکے ہوں کہ زمین پر سجدہ ممکن
نہ ہو تو نماز پڑھنے والوں کی پیٹھ پر سجدہ کرنا جائز ہے بلکہ جس کی پیٹھ پر سجدہ کیا جائے وہ بھی
ایسی نماز پڑھتا ہو جو سجدہ کرنے والا پڑھ رہا ہے ۔ (مراقی الفلاح)

اگر کسی ایسے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کیا جائے جو وہ نماز نہ پڑھتا ہو تو جائز نہیں ۔

مثال سجدہ کرنے والا ظہر کی نماز پڑھتا ہو اور جس کی پیٹھ پر سجدہ ہو وہ فجر کی قضا پڑھتا ہو ۔

۵۔ قعدہ اخیرہ یعنی درشت جہ نماز کی آخری رکعت میں دو زون سجدوں کے بعد ہوتی ہے

۱۔ بعض نقحانے لکھا ہے کہ قعدہ اخیرہ نماز کے شرائط سے سب سے نماز کا رکن نہیں نماز کی حقیقت سے خارج ہے ۔
۲۔ اخیرہ کے نماز سے خارج ہونے کی وجہ بھی لکھی ہے کہ نماز اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لیے مقرر کی گئی ہے اور تعظیم میں کچھ تعظیم
میں ہاں کھڑے رہنے میں البتہ تعظیم ہے اور اس سے زیادہ ہیروں میں (لمطادوی حاشیہ مراقی الفلاح) مگر صیغہ اور اکثر فقہاء کا
یہ قول ہے کہ وہ نماز کا رکن ہے (شرح منقذ المصلیٰ شامی وغیرہ) نتیجہ اس اختلاف کا یہ ہو گا کہ جن لوگوں کے نزدیک قعدہ
اخیرہ شرط ہے رکن نہیں ان کے نزدیک اگر قعدہ اخیرہ سونے کی حالت میں ادا کیا جائے تو نماز ہو جائے گی اور جن کے
دیکھ رکن ہے ان کے نزدیک نہ ہو گی ۱۲

غدا اس سے پہلے کوئی اور نشست ہو چکی ہو جیسے ظہر عصر مغرب عشاء وغیرہ کی نمازوں میں یا نہ ہو چکی ہو جیسے فجر جمعہ عیدین وغیرہ کی نمازوں میں۔

اتنی دیر تک بیٹھنا فرض ہے جس میں التیات پڑھی جاسکے اس سے زیادہ بیٹھنا فرض نہیں۔

(در مختار۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

۶۔ نماز کو اپنے فعل سے تمام کر دینا یعنی بعد تمام ہو جانے ارکان نماز کے کوئی ایسا فعل کیا جائے جو نماز کے منافی ہو مثلاً السلام علیکم کہ دے یا قبلہ سے پھر جائے یا اور کوئی بات چیت کر

نماز کے واجبات

۱۔ تکبیر تحریمہ کا خاص اللہ اکبر کے لفظ سے ہونا اگر اس کے ہم معنی کسی لفظ سے مثل اللہ اعظم وغیرہ کے ادا کی جائے تو واجب ترک ہو جائے گا۔

۲۔ بعد تکبیر تحریمہ کے اتنی دیر تک کھڑا رہنا جس میں سورہ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت پڑھی جاسکے۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)

۳۔ سورہ فاتحہ کا فرض کی دو رکعتوں میں اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں ایک مرتبہ پڑھنا۔

۴۔ ایک مرتبہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد کسی دوسری سورت کا پڑھنا فرض کی دو رکعتوں میں اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں یہ دوسری سورت کم سے کم تین آیتوں کی ہونا چاہیے اگر تین آیتیں پڑھ لی جائیں خواہ کسی سورت کا جزء ہوں یا خود سورت ہوں تو کافی ہے۔

۵۔ پہلے سورہ فاتحہ کا پڑھنا اس کے بعد دوسری سورت کا پڑھنا اگر کوئی شخص پہلے دوسری سورت پڑھے اور اس کے بعد سورہ فاتحہ پڑھے تو واجب ادا نہ ہوگا۔

۶۔ فرض کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرنا۔ اگر دوسری قیسری یا قیسری چوتھی میں قرأت کی جائے اور پہلی دوسری میں نہ کی جائے تو واجب ادا نہ ہوگا اگرچہ فرض ادا ہو جائے گا۔

(در مختار مراقی الفلاح)

۷۔ نماز کو اپنے فعل اختیاری سے تمام کرنا بالاتفاق رکن نہیں اس کے فرض ہونے میں علماء کا اختلاف ہے کرخ

کے نزدیک فرض نہیں اور بردعی کے نزدیک فرض ہے۔ علامہ شرنبلالی نے ایک رسالہ خاص اسی مسئلہ میں

لکھا ہے جس میں بردعی کی تاکید ہے اس رسالہ سے محقق قول یہی معلوم ہے کہ یہ فرض ہے (رد المختار)

۷۔ رکوع کے بعد اٹھ کر سیدھا کھڑا ہو جائے جس کو فقہاء قمر کہتے ہیں۔

۸۔ سجدوں میں پورے دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں پیروں اور ناک کا زمین پر رکھنا (مراقی الفلاح)

۹۔ دوسرے سجدے کا اس کے مابعد سے پہلے ادا کرنا مثلاً اگر کوئی شخص پہلی رکعت میں بغیر دوسرے سجدہ کیے ہوئے کھڑا ہو جائے تو اس کا واجب ترک ہو جائے گا اس لیے کہ اس نے سجدے سے پہلے قیام کر لیا۔ (شامی)

۱۰۔ رکوع اور سجدوں میں اتنی دیر تک ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ سبحان ربی العظیم وغیرہ یا سبحان ربی العالی وغیرہ کہ سکے (طحاوی مراقی الفلاح وغیرہ)

۱۱۔ دونوں سجدوں کے درمیان میں اٹھ کر بیٹھنا جس کو فقہاء جلسہ کہتے ہیں۔

۱۲۔ قوسے اور سجدوں کے درمیان اس قدر ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ تسبیح کی جاسکے۔

(طحاوی مراقی الفلاح)

۱۳۔ قعدہ اولیٰ یعنی دونوں سجدوں کے بعد دوسری رکعت میں بیٹھنا اگر نماز دو رکعت سے زیادہ ہو۔

۱۴۔ رکوع سے اٹھنے کو فقہائے مسنون لکھا ہے مگر تحقیق یہی ہے کہ واجب ہے قاضی خاں نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص غور کرنا بھول جائے تو اس پر سجدہ سوا لازم ہوگا اگر تو سہ واجب نہ تھا تو سجدہ سہو کیوں لازم آتا سجدہ سہو واجب کے ترک سے ہوتا ہے سنت کے ترک سے نہیں تھا ابن ہمام اور امیر حاجی نے اس کو واجب لکھا ہے شرع میں ہے کہ جب کوئی مسئلہ دلیل کے موافق ہو اور کوئی حدایت بھی اس کے موافق ہو جائے تو اس کے خلاف کرنا نہ چاہیے اور رعایت وجوب طور کی قاضی خاں میں موجود ہے علامہ شامی نے لکھا ہے کہ قوسے کا مسنون ہونا مذہب میں مشہور ہے اور اس کے وجوب کی بھی روایت آئی ہے اور وجوب دلیل کے موافق یہی ہے اسی کو کمال الدین ابن ہمام اور ان کے بعد جتنے متاخرین ہوئے سب نے اختیار کیا ہے ۱۲۔

۱۵۔ دونوں سجدوں کے درمیان میں اٹھ کر بیٹھنے کو اکثر فقہائے مسنون لکھا ہے مگر محققین اس کے وجوب کے قائل ہیں ابن ہمام وغیرہ کا یہی قول ہے اصول مذہب کے بھی یہی موافق ہے۔ ۱۲۔ (شامی)

۱۶۔ یہ قید اس لیے لگائی ہے کہ اگر نماز دوسری رکعت کی ہوگی تو بیٹھنا فرض ہوگا اور قعدہ اول نہ ہے گا بلکہ خیر ہو جائے گا ۱۳۔

۱۷۔ اس مسئلہ کی زیادہ تفصیل سجدہ سہ کے بیان میں آئے گی ۱۳۔

۱۴۔ تعدد دعائی میں بقدر التحیات کے ٹیٹھنا۔

۱۵۔ دو فرض قعودوں میں ایک مرتبہ التحیات پڑھنا اگرچہ پڑھنا ہی جاوے یا ایک مرتبہ سے زیادہ پڑھ لیا جائے تو واجب ترک ہو جائے گا۔

۱۶۔ نماز میں اپنی طرف سے کوئی ایسا فعل کرنا جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے۔

(در مختار شامی وغیرہ)

مثال۔ ۱۔ سورہ فاتحہ کے بعد زیادہ سکوت کرنا یہ سکوت دوسری سورت کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا۔ ۲۔ دو رکوع کرنا دو سر رکوع مسجد سے کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا۔ ۳۔ تین مسجد سے کرنا تیسرے قیام یا قعود کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا۔ ۴۔ پہلی یا تیسری رکعت کے اخیر میں زیادہ نہ ٹیٹھنا۔ یہ ٹیٹھنا دوسری یا چوتھی رکعت کے قیام کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا (شامی) ۵۔ دوسری رکعت میں التحیات کے بعد ورتکب ٹیٹھنا جس میں کوئی رکن مثل رکوع وغیرہ کے ادا ہو سکے۔

۱۷۔ نماز وتر میں دعائے قنوت پڑھنا خیرہ کوئی دعا ہو۔

۱۸۔ عیدین کی نماز میں غلوہ معمولی تکبیروں کے چھ تکبیریں کرنا۔

۱۹۔ عیدین کی دوسری رکعت میں رکوع کرتے وقت تکبیر کرنا۔

۲۰۔ امام کو فجر کی دونوں رکعتوں میں اور مغرب اور عشا کی پہلی دو رکعتوں میں خیرہ قضا ہوں یا ادا اور جمعہ اور عیدین اور تراویح کی نماز میں اور رمضان کے وتر میں یعنی آواز سے قرائت کرنا منفرد کو اختیار ہے چاہے بلند آواز سے قرائت کرے یا آہستہ آواز سے آواز کے بلند ہونے کی فقہانے یہ حد بیان کی ہے کہ کوئی دوسرا شخص سن سکے اور آہستہ آواز کی یہ حد لکھی ہے کہ خود سن سکے دوسرا نہ سن سکے۔

۲۱۔ امام کو ظہر عصر کی کل رکعتوں میں اور مغرب عشا کی اخیر رکعتوں میں آہستہ آواز سے قرائت کرنا (قاضی خاں۔ نہر الفائق وغیرہ)

۲۲۔ جو نقل نمازیں دن کو پڑھی جائیں ان میں آہستہ آواز سے قرائت کرتا جو نقلیں رات کو پڑھی جائیں ان میں اختیار ہے (مراۃ الفلاح)

۲۳۔ منقروا اگر فجر مغرب عشا کی قضاؤں میں پڑھے تو ان میں بھی اُس کو آہستہ آواز سے قرائت کرنا اگر رات کو قضا پڑھے تو اسے اختیار ہے۔

- ۲۴۔ اگر کوئی شخص مغرب عشا کی پہلی دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت ملانا بھول جائے تو اسے تیسری چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنا چاہیے۔ اور ان رکعتوں میں بھی بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے۔
- ۲۵۔ نماز کو السلام تکلیف کرنا کہ ختم کرنا کسی اور لفظ سے۔
- ۲۶۔ دو مرتبہ السلام علیکم کہنا۔ (در مختار وغیرہ)

نماز کی سنتیں

۱۔ تکبیر تحریرہ کہتے وقت سر کو نہ جھکانا (مراقی الفلاح) ۲۔ تکبیر تحریرہ کہنے سے پہلے دونوں ہاتھ امام شافعی کے نزدیک سلام فرض ہے ان کی سند دو حدیث ہے جس کا لفظ مذکور ہے تھلیلہا التسلیم یعنی نماز سے خروج سلام کے ذریعہ سے ہوتا ہے مگر انصاف سے دیکھا جائے تو یہ حدیث فریضیت پر ولادت نہیں کرتی ہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت اس کے ساتھ ملاتی جائے تو اس سے سلام کا ضروری ہونا نکلتا ہے اگر نہ فریضیت کے درجے تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب قعدہ اخیرہ کر چکے اور اسے حدیث ہو جائے تو اس کی نماز ہو گئی ۱۲ (ترمذی ابو داؤد وغیرہ)

۳۔ یہ مذہب ہمارے امام صاحب اور امام محمد کا ہے اور اسی کو صاحب ہدایہ نے لکھا ہے اور ہمارے اکثر مشائخ اسی طرف ہیں اسی وجہ سے صاحب در مختار نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور علامہ محمد بن عابدین نے رد المحتار میں اسی کو اولیٰ لکھا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانا سنت ہے یعنی تکبیر کی ابتدا اور ہاتھ اٹھانے کی ابتدا ساتھ ہی ہو امام طحاوی اور قاضی خاں وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دونوں کیفیتیں مروی ہیں پہلی کیفیت جو ہمارے امام صاحب کا مذہب ہے بخاری ترمذی نسائی ابن ماجہ ابو داؤد میں ابو حمید سعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور ابو داؤد اور نسائی میں ابن عمرؓ سے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے پھر تکبیر کہتے تھے اور دوسری کیفیت جو امام ابو یوسفؒ کا مذہب ہے مسند امام احمد اور بیہقی اور ابو داؤد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے ان دونوں کیفیتوں کے علاوہ ایک تیسری کیفیت اور بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے وہ یہ کہ پہلے تکبیر اس کے بعد ہاتھوں کا اٹھانا چنانچہ ابو داؤد کی ایک حدیث سے یہ مضمون صاف طور پر سمجھا جاتا ہے ابن ہمام نے یہ کیفیت بیہقی کی سنن کبریٰ سے اپنی کتاب نفع القدر میں نقل کی ہے اور لکھا ہے کہ اس کے تمام راوی معتبر ہیں یہ تینوں کیفیتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اس لیے اختیار ہے چاہے جس کیفیت پر عمل کیا جائے اختلاف صرف اولیٰ ہونے میں ہے ہمارے نزدیک پہلی کیفیت اولیٰ ہے ابو یوسفؒ کے نزدیک دوسری کیفیت

واللہ اعلم ۱۲

ہاتھوں کا اٹھانا مردوں کو کافروں تک اور عورتوں کو شانوں تک عذر کی حالت میں مردوں کو بھی شانوں تک ہاتھ اٹھانے میں کچھ حرج نہیں۔
 بعد۔ تبصرہ تحریر یہ کہتے وقت اسٹے ہوئے ہاتھوں کی، سٹیلیوں اور انگلیوں کا رخ قبیلے کی طرف کرنا۔ (در مختار وغیرہ)
 ۴۔ ہاتھ اٹھانے وقت انگلیوں کو نہ بہت کشادہ کرنا نہ بہت بلانا۔
 ۵۔ بعد تبصرہ تحریر یہ کہے فرما ہاتھوں کا باندھ لینا مردوں کو ناف کے نیچے عورتوں کو سینے پر۔

۱۔ مردوں کو کافروں تک ہاتھ اٹھانا ہمارا مذہب ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مردوں کو بھی شانوں تک دونوں کیفیتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں اکثر روایات میں کافروں تک اٹھانا منقول ہے وشرح سفر السعاده شیخ دہلوی، والیو داؤد و مسافری دارقطنی طحاوی سلم حاکم امام احمد طبرانی اسحق ابن راہویہ وغیرہم نے متعدد طریق سے اسی معنیوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے اسی وجہ سے اس کیفیت کو اختیار کیا گیا ہے کہ یہ بھی کیفیت ثانیہ کا اکرار نہیں ہمارے فقہانے جو لکھا کہ انگریزوں کو کافروں کی نو سے مل جانا چاہئے چنانچہ ہم بھی اوپر لکھے چکے ہیں وہ صرف اس خیال سے لکھا ہے کہ جس میں ہاتھوں کا کافروں کی برابر اٹھنا یقینی ہو جائے سنت سمجھ کر نہیں لکھا ہے نہ اس کو سنت سمجھنا چاہیے اس لیے کہ کسی حدیث سے یہ غمخیز ثابت نہیں ہوتا واللہ اعلم ۱۲

۲۔ عورتوں کو شانوں تک ہاتھ اٹھانے کا اس لیے حکم دیا گیا کہ اس میں ستر زیادہ نہ تھا ہے کافروں تک ہاتھ اٹھانے میں سینہ کے ظاہر ہو جانے کا خوف ہے صحیح ہے کہ عورت خواہ لونڈی ہو یا بی بی سب کو شانوں تک ہاتھ اٹھانا چاہئے ۱۲ (بکرا لائق در مختار وغیرہ)

۳۔ سردی کے عذر سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کپڑوں کے اندر ہی سینہ تک ہاتھ اٹھایا ہے ۱۲ (ابوداؤد)
 ۴۔ اس مسئلہ میں بھی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مخالفت ہیں ان کے نزدیک مردوں کو بھی سینے پر ہاتھ باندھنا جائز ہے بعض کو تاہ نظر لوگوں کا خیال ہے کہ حنفیہ کے پاس اس مسئلے میں کوئی نقل و میل نہیں حالانکہ ابن ابی شیبہ کے مصنفین میں ایک حدیث بذریعہ علقمہ کے وائل ابن حجر سے منقول ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھتے ہوئے دیکھا اس حدیث کے سبب راوی معتبر ہیں بعض کا خیال ہے کہ علقمہ سے اور وائل سے ملنا نہیں ہوئی حالانکہ یہ صحیح نہیں ترمذی کے دیکھنے سے اس خیال کی غلطی ظاہر ہو جاتی ہے علامہ فرنگی محل نے القفل الحائز میں اس بحث کی خوب تفتیح کی ہے ۱۲۔

۵۔ عورتوں کو سینے پر ہاتھ باندھنے میں چہ نکہ کمتر زیادہ ہے لہذا ان کے حق میں وہی روایت اختیار کی گئی جس پر امام شافعی کا عمل ہے ۱۲ +

۷۔ مردوں کو اس طرح ہاتھ باندھنا کہ وہ اپنی ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھ لیں اور دھانے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں کلائی کو پکڑ لیں اور تین انگلیاں بائیں کلائی پر پکچاویں اور چھوڑوں کو اس طرح گدھا اپنی ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھ لیں انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں کلائی کو پکڑنا ان کے لیے مستحسن نہیں۔

۸۔ ہاتھ باندھنے کے بعد فوراً مُبَشَّحَاتُ اللہ پڑھنا۔

۹۔ امام اور منفرد کو سبحانک اللہم کے بعد اور مسنون کو اپنی ان رکعتوں کی پہلی رکعت میں جو امام کے بعد پڑھے بشرطیکہ وہ رکعتیں قرأت کی ہوں اَعُوذُ بِاللہ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ کہنا۔

۱۰۔ ہر رکعت کے شروع میں الحمد للہ سے پہلے بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہنا۔

۱۱۔ امام اور منفرد کو سورہ فاتحہ ختم ہونے کے بعد آمین کہنا اور قرأت بلند آواز سے ہو تو سب

۱۲۔ ہمارے فقہاء اس کو اس لیے اختیار کرتے ہیں کہ اس میں سب حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے اگر صرف ماہنامہ ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ لیا جائے اور کلائی نہ پکڑ لی جائے تو صرف اس حدیث پر عمل ہو گا جس میں رکھنا منقول ہے اور اگر صرف کلائی پکڑ لی جائے انگلیاں اور ہتھیلی ہتھیلی کی پشت پر نہ رکھی جائیں تو صرف اس حدیث پر عمل ہو گا جس میں بائیں کلائی پکڑنا حکم ہے وہ دونوں حدیثوں پر عمل کرنے کی بھی صورت ہے بعض فقہاء نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ دونوں حدیثوں پر عمل کرنے کی صورت نہیں ہے اس لیے کہ جس حدیث میں بائیں ہاتھ پر دھانے ہاتھ کے رکھنے کا حکم ہے اس میں پکڑنے کا ذکر بھی نہیں لہذا اس حدیث پر بھی عمل نہ ہو اور جس حدیث میں دھانے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کے پکڑنے کا ذکر ہے اس میں رکھنے کا ذکر نہیں لہذا اس حدیث پر بھی عمل نہ ہو بلکہ دونوں حدیثوں پر عمل کرنے کی یہ صورت ہے کہ کبھی ایسا کیا جائے کبھی ویسا یعنی کسی وقت کی نماز میں دھانے ہاتھ پر رکھا جائے اس طرح کہ بائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی کی پشت پر ہو اور انگلیاں بائیں گتے اور کلائی پر پھر اسی وقت کی نماز میں دھانے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کی کلائی پکڑ لی جائے ہمارے بعض محققین نے اسی قول کو اختیار کیا ہے واللہ اعلم ۱۲

۱۳۔ تکبیر کے بعد فوراً اس خاص ثنا کا پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور ابو داؤد و ترمذی میں سفرت عاشر کے ذریعہ سے احمد سنن ابن ماجہ میں اور نسائی میں ابو سعید خدری کے ذریعہ سے جعفر بن جعفر جابر کے ذریعہ سے اس کے روایات موجود ہیں اور صحیح مسلم میں حضرت فاروق سے یہی منقول ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اَفْئِدَتِہُمْ وَجِبِی اللہِی فطر السموات والارض عیناً وانا من المشرکین ان صدیقی و نسکی و حیاقی و حاتی للہ رب العالمین شریک نہ و بذلک امرت وانا اولی المسلمین کا پڑھنا مستحب ہے ۱۳

مقتدیوں کو بھی آئین کہنا۔

۱۱۔ آئین کا آہستہ آواز سے کہنا۔

۱۲۔ حالت قیام میں دونوں قدموں کے درمیان میں بقدر چار انگلی کے فاصل ہونا۔

۱۳۔ فجر اور نحر کے وقت نمازوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد طویل مفصل کی صورتوں کا پڑھنا اور عصر عشاء کے وقت اوسط مفصل اور منہرب میں قصار مفصل بشرطیکہ سفر اور ضرورت کی حالت نہ ہو۔ سفر اور ضرورت کی حالت میں جو سورت چاہے پڑھے۔

۱۴۔ آئین کا آہستہ کہنا حنفیہ کا جائز ہے اور ایک روایت میں امام مالک سے بھی یہی منقول ہے اور امام شافعی کا بھی اخیر قول یہی ہے لکن حلویت سے دونوں کا ثبوت ہوتا ہے اور بعض محققین نے مثل شاہ ولی اللہ حنفی محدث دہلوی کے رسالہ مذہب فاروقی اعظم میں لکھ دیا ہے کہ کسی آہستہ آواز سے آئین کی پاسے بھی بلند آواز سے محض کمال الدین بن ہمام نے فتح القدر شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ آئین ایسی آواز سے کی جائے کہ ہر قریب کا آدمی سن سکے کچھ آہستہ آواز سے بھی جائے اور کچھ بلند بھی آواز سے اور اس طریقے سے دونوں صورتوں پر عمل ہو جائے۔ فی الحقیقت آہستہ آواز اور بلند آواز سے آئین کہنے میں کوئی بہت سخت اختلاف نہیں مگر افسوس اس زمانہ میں جو حالت کا ایمان ور ہے کہ آہستہ آئین کہنے والے بلند آواز سے آئین کہنے والوں پر طاعت اور لعین کرتے ہیں اور ان کو بددین اور ذرا چاٹنے کیلئے بڑے بڑے نقاب سے یاد کرتے ہیں بلکہ بعض متعصبین ان کو اپنی مسجد سے نکال دیتے ہیں اسی طرح دوسری طرف سے بھی ناہواؤ اور ناگفتہ امور رد جمع میں آتے ہیں گویا ان لوگوں کے نزدیک اب دین اور سنت کا دار و مدار آئین آہستہ یا بلند آواز سے کہنے پر رہ گیا ہے میرے نزدیک دونوں فریق کی یہ باتیں نہایت نفرت اور بری نظر سے دیکھنے کے قابل ہیں اور نہ زیادہ تعجب ان لوگوں سے ہے جو اہل علم مشائریکے جاتے ہیں وہ کیسے ان قبیح امور کو جائز رکھتے ہیں اس اخیر زمانہ میں علامہ وقت شیخ ابوالحسنات نور اللہ مرتد ہونے لگی اس مسئلہ کو نہایت انصاف اور تحقیق سے اپنی کتابوں میں لکھا ہے اللہ تعالیٰ ان کو اس کی عمدہ جزا دے۔ آئین ۱۴

۱۵۔ سورۃ حجرات سے سورۃ الم کین تک طویل مفصل ہیں اور بروج سے الم کین تک اوسط مفصل ہیں اور الم کین سے اخیر تک قصار مفصل یقین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایک خط سے بجا فہوں نے ابوموسیٰ اشعری کے نام لکھا تھا منقول ہے پس بعض لوگوں کا اس آئین کو خلاف سنت سمجھنا خطا ہے ۱۲

- ۱۴۔ فجر کے فرض کی پہلی رکعت میں دوسری رکعت کی بد نسبت لمبی سہرت پر پڑھنا رشاجی !
- ۱۵۔ رکوع میں جاستے وقت تہا اللہ اکبر کتنا اس طرح کہ تکبیر اور رکوع کی ابتدا ساتھ ہی ہو اور رکوع میں پہنچتے ہی تکبیر ختم ہو جائے۔ (غنیہ غنیہ وغیرہ)
- ۱۶۔ مردوں کو رکعت میں گھٹنوں کا دونوں ہاتھوں سے پکڑنا اور عورتوں کو صرف گھٹنوں پر ہاتھ رکھ لینا (غنیہ وغیرہ)
- ۱۷۔ مردوں کو انگلیاں کشادہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا اور عورتوں کو ملا کر۔
- ۱۸۔ رکوع کی حالت میں پٹھ لیوں کا سیدھا رکھنا۔
- ۱۹۔ مردوں کو رکوع کی حالت میں اچھی طرح جھک جانا کہ پیٹھ اور سر کی سید برابر ہو جائیں۔ اور عورتوں کو صرف اس قدر جھکنا کہ ان کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)
- ۲۰۔ رکوع میں کم سے کم تین مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّیَّ الْعَظِیْمِ کہنا۔
- ۲۱۔ رکوع میں مردوں کو دونوں ہاتھوں کا پہلو سے جدا رکھنا۔
- ۲۲۔ قوسے میں امام کو صرف بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کا کہنا اور مقتدی کو صرف سُبْحَانَ وَلَکَ الْحَمْدُ اور منفرد کو دونوں کہنا۔

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جھکے وقت اٹھاتے وقت تکبیر کیا کرتے تھے (موطا امام مالک) تمام ائمہ کا اس کے سخت ہونے پر اتفاق ہے اور اسی حدیث سے تکبیر کا اس خاص طریقہ سے کہنا بھی معلوم ہوتا ہے ۱۲

۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ دیتے (ابوداؤد) ترمذی حضرت فاروق سے ناقل ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ گھٹنوں کا پکڑنا سنت ہے ابن مسعود کا مذہب اس کے خلاف ہے امام محمد کتاب الاثمار میں لکھتے ہیں کہ مجھے امام ابوحنیفہ سے خبر ملی ان کو تھا وہ اسے ان کو ابراہیم نخعی سے ان کو فاروق اعظم سے کہ وہ اپنے ہاتھ گھٹنوں پر رکھ دیتے تھے ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ۔ بیشک حضرت فاروق کا یہ فعل بہت پسند ہے امام محمد کہتے ہیں کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی قول ہے امام ابوحنیفہ کا اور ہم نہیں عمل کرتے اس مسئلہ میں ابن مسعود کے قول پر ۱۲

۳۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ رکوع کی حالت میں برابر ہوتی کہ اگر پانی چھوڑا جاتا تو نہ بتا رہا ابن ماجہ صحیح مسلم میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کی حالت میں سر کو اٹھا کر رکھتے تھے نہ جھکا ہوا بلکہ ایک معتدل حالت میں ۱۲

۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع اور سجدے کی حالت میں ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا رکھتے تھے (ترمذی)

۱۸۔ سجدے میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا۔

۱۹۔ سجدے میں جاتے وقت پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھنا پھر ہاتھوں کو پھر ناک کو پھر پیشانی کو پھر

اٹھتے وقت پہلے ناک کو اٹھانا پھر پیشانی کو پھر ہاتھوں کو پھر گھٹنوں کو رماقی انقلاب

۲۰۔ سجدے کی حالت میں منہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان میں رکھنا شرع و قایہ وغیرہ

۲۱۔ سجدے کی حالت میں مردوں کو اپنے پیٹ کا ناف سے اور کنبیوں کا پہلو سے علیحدہ رکھنا

اور ہاتھ کی بانہوں کا زمین سے اٹھا ہوا رکھنا اور شور قوی کو پیٹ کا رانوں سے اور کنبیوں کا

پہلو سے ملا ہوا اور ہاتھ کی بانہوں کا زمین پر بچھا ہوا رکھنا

۲۲۔ سجدے کی حالت میں دونوں ہاتھ کی انگلیوں کا ملا ہوا رکھنا (شرح و قایہ وغیرہ)

۲۳۔ ایسا ہی رعایت کیلئے ترمذی ابو داؤد و نسائی وغیرہم نے اپنی کتابوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا اور

اسود کہتے ہیں کہ مجھ کو یاد ہے کہ حضرت فاروقؓ سجدے میں پہلے اپنے گھٹنے رکھتے تھے پھر ہاتھ ابراہیمؑ بھی کہتے

ہیں کہ مجھ کو یاد ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کے گھٹنے زمین پر ہاتھوں سے پہلے پڑتے تھے (طحاوی)

۲۴۔ یہ ترتیب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے (سایہ) ۱۲ سجدہ دونوں ہاتھوں کے درمیان میں رکھنا

مسلم کی حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے امام شافعی کے نزدیک دونوں ہاتھوں کو شانوں کے

برابر رکھنا سنت ہے یہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخاری کی حدیث میں منقول ہے کہ دونوں طریقے نبی صلی اللہ

علیہ وسلم سے ثابت ہیں اس لیے صحابہ کرام کی مثل محقق کمال الدین ابن ہمام اور علامہ ابن حجر عسقلانی وغیرہ کی یہ رائے

ہے کہ دونوں طریقوں پر عمل کرنا جائز ہے کبھی اس پر اور تحقیقت یہ رائے بہت اچھی اور عمل میں لاسنے کے قابل ہے

۲۵۔ حضرت مجوز سے نقل ہے کہ سجدے کی حالت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زانو پیٹ سے اس قدر علیحدہ رکھتے تھے کہ

بکرہ کا بچہ ہوتا تو پیچھے سے نکل جاتا اس حدیث سے پیٹ کا زانو سے جدا کرنا ثابت ہوتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت

میں اپنے ہاتھ اس قدر کشادہ رکھتے تھے کہ آپ کے نعل کی سپیدی دکھائی دیتی تھی (ابوداؤد) اس حدیث سے کنبیوں

کا پہلو سے علیحدہ رکھنا ثابت ہوتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو ہاتھوں کی بائیں کو زمین پر نہ بچھا دیا کرو جیسے

تو بچھا دیتا ہے (ابوداؤد) اس حدیث سے ہاتھ کی بانہوں کا زمین سے اٹھا ہوا رکھنا بھی ثابت ہو گیا ۱۲

۲۶۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا وہ نماز بڑھ رہی تھی آپ نے فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو اپنے بعض حصہ کو زمین سے ملا

دیا کرو انہی میں سے کہ عورت اس بار سے میں مرد کے حکم میں نہیں ہے (ابوداؤد) ابن عمرؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں

کہ جب عورت سجدہ کرے تو اپنے پیٹ کا زانو سے ملا دے (ابن ماجہ) ۱۳ صحیح ابن بیان میں نبی صلی

اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ سجدے کی حالت میں انگلیاں ملائے رکھتے تھے ۱۲

- ۲۸۔ سجدے کی حالت میں دونوں پیروں کی انگلیوں کا رخ قبیلے کی طرف رکھنا (شرع و قایم)
- ۲۹۔ سجدے کی حالت میں دونوں زانوں کا ملا ہوا رکھنا۔
- ۳۰۔ سجدے میں کم سے کم تین مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّیَّ اَکْبَرُ اُحِلّیٰ کہنا۔
- ۳۱۔ سجدے سے اٹھتے وقت تکبیر کہتے ہوئے سر کا زمین سے اٹھانا۔
- ۳۲۔ سجدے سے اٹھ کر کھڑے ہوتے وقت زمین سے ہاتھوں کو سہارا دینا۔
- ۳۳۔ دونوں سجدوں کے درمیان میں اسی خاص کیفیت سے بیٹھنا جس کی کیفیت سے دونوں سجدوں کے بعد بیٹھنا چاہیے۔ جس کا بیان آگے آتا ہے۔
- ۳۴۔ قعدۃ اولیٰ اور آخری دونوں میں مردوں کو اس طرح بیٹھنا کہ داہنا پیر انگلیوں کے بل کھڑا ہو اور اس کی انگلیوں کا رخ قبیلے کی طرف ہو اور بائیں پیر زمین پر بچھا ہو اور اسی پر بیٹھے ہوں اور دونوں ہاتھ زانوں پر ہوں انگلیوں کے سرے ٹھٹھیں کے قریب ہوں اور عورتوں کو اس طرح کہ اپنے بائیں سر پر بیٹھیں اور داہنے زانو کو بائیں پر رکھ لیں اور بائیں پیر داہنی طرف نکال دیں اور دونوں ہاتھ بدستور زانوں پر ہوں۔
- ۳۵۔ التحیات میں لا الہ الا کہتے وقت داہنے ہاتھ کی بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنا کر اور چھوٹی انگلی اور اس کے آس پاس کی انگلی بند کر کے کلمہ کی انگلی کا اٹھانا اور اللہ

سُبْحَانَہ نَبِیُّہُ صَلَّی اللہ علیہ وسلم سجدے کی حالت میں پیر کی انگلیوں کا رخ قبیلے کی طرف رکھتے تھے ۱۲ (صحیح بخاری)

۱۔ نبی صلعم نے فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو دونوں زانیں ملا دیا کرو ۱۲ (ابوداؤد)

۲۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز میں اٹھتے وقت زمین سے ٹیکہ نہ لگانا سنت ہے۔ (فتح البیان) بحوالہ اسی میں اسے مستحب کہا ہے مگر صحیح نہیں ۱۳۔

۳۔ امام شافعی کی کہنے نزدیک تیسرا اخیر میں عورتوں کی طرح بیٹھنا سنت ہے ہماری دلیل میں بہت کثرت سے احادیث ہیں نسائی میں ایک تھریسے مروی ہے کہ داہنے قدم کو کھڑا رکھنا اور اس کی انگلیوں کو قبیلہ رخ رکھنا اور بائیں قدم پر بیٹھنا بہت ہے اسی معنوں کی احادیث مسلم ابوداؤد مسند امام احمد وغیرہ میں بھی ہیں ۱۴۔

کہتے وقت رکھ دینا اور باقی انگلیوں کو اخیر تک بدستور باقی رکھنا۔

۱۔ واسطے ہاتھ کے کلمے کی انگلی کا لالہ کہتے وقت اٹھانا اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنانا اور دو انگلیوں کا بند کر لینا اس حدیث صحیحہ سے ثابت ہے اور اس کے سنت ہونے پر تمام مجتہدین پر اتفاق ہے ہم کو اس مقام پر حدیث نقل کرنے کی ضرورت نہیں اس لیے کہ غائبانہ کوئی کتاب حدیث کی ثبوت اشارہ و تحریک سے خالی نہیں ہاں چونکہ بعض نا فہم لوگوں نے حنفیہ پر مخالفت حدیث کا الزام لگایا ہے اس لیے یہ مشہور کر رکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک اشارہ مسنون نہیں بلکہ ناجائز ہے اس لیے ہم امام صاحب کا مذہب اس بار میں نقل کرتے ہیں اس کے بعد چنانچہ اہل کتب فقہ سے نقل کریں گے تاکہ پھر کسی مدعی کو مجال طعنہ زنی نہ رہے نہایت میں امام محمد رحمۃ اللہ کی کتاب المشیختہ سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث اشارہ کرنے کی روایت کر کے لکھا ہے کہ ہم بھی ویسا ہی کرتے ہیں جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے یہی قول ہے امام ابو حنیفہ کا اور یہی قول ہے ہمارا کہ بند کر سنے چھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو اور حلقہ بنانے بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا اور اشارہ کرے کلمہ کی انگلی سے اور انھیں امام محمد نے اپنے غلطی میں اشارے کی حدیث روایت کر کے لکھا ہے کہ ہم عمل کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل پر اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ کا امام زبلی تبیین الحقائق میں امام ابو یوسف کی کتاب الامالی سے ناقل ہیں کہ انھوں نے لکھا ہے کہ بند کرے چھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو اور حلقہ بنائے بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا اور اشارہ کرے کلمہ کی انگلی سے اور ایسا ہی نقل کیا ہے امام ابو یوسف کے اس قول کو شافعی نے شرح مختصر و تاکید میں اور ہمارے محققین فقہانے بھی اپنی کتابوں میں ایسا ہی لکھا ہے اگر وہ سب عبارتی نقل کی جائیں تو اس مقام میں گنجائش نہ ہوگی ہاں ہمارے بعض متاخرین نے اشارے کو منع لکھا ہے اسے ہمارے محققین نے رد کر دیا ہے لہذا کوئی حنفی ان کے قول پر عملی نہیں کر سکتا اور کوئی دوسرے مذہب کا ان کے قول سے ہمیں الزام نہیں دے سکتا۔ ملاحظہ فرمائی

مکی رسالہ ترمین العبارة میں کیدانی کے رد میں لکھتے ہیں کہ یہ اڑکار کرنا کیدانی کا اشارہ کو بہت بڑی خطا اور سنگین جرم ہے اس کا منشاء نامہ واقفی ہے قواعد اصول اور جزئیات منقول ہے اور اگر کیدانی کے ساتھ حسن ظن نہ ہو تو اودان کے کلام کی تاویل نہ کی جاتی تو بے شک ان کا کفر صریح تھا اودان کا مرتد ہو جانا بجا تھا کیا کسی ایسا نادر کو جائز ہے کہ حرم کہہ دے اس چیز کو جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو ایسا کہ قریب متواتر ہے اور کیا جائز ہے کہ منع کہہ دے ایسے کام کو جسے تمام علماء پہلے بعد لگے کرتے چلے آئے یعنی نہایت شریح ہاں میں لکھتے ہیں اور ایسا ہی اتفاق ہے اشارے کے مسنون ہونے پر ہمارے تینوں اماموں کا اودان کے معتقدین مقلدین کا اور خلافت صرف متاخرین نے لیا ہے اودان کے خلاف کا کچھ اقتدار نہیں یہاں اسی تندہ کافی ہے اگر کسی کو زیادہ تحقیق اور تفصیل مطلوب ہو تو رہا بقا بر صغیر (ع)

- ۳۶۔ فرض کی پہلی دو رکعتوں کے بعد ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا (مراقی الفلاح)
- ۳۷۔ قعدہ اخیرہ میں بعد الحیات کے درود شریف پڑھنا (مراقی الفلاح وغیرہ)
- ۳۸۔ درود شریف کے بعد کسی ایسی دعا کا پڑھنا جو قرآن مجید یا احادیث سے ثابت ہو اگر کوئی ایسی دعا پڑھی جائے جو قرآن مجید اور احادیث سے ثابت نہ ہو تب بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ دعا ایسی چیز کی ہو جس کا طلب کرنا خدا کے سوا کسی سے ممکن نہ ہو۔ (بحر الرائق)

رقبہ حاشیہ صفحہ ۸۷، اس کو چاہیے کہ ملا علی قاری کا رسالہ تزئین العبارة فی تحبین الاشارة اور علامہ ابن عابدین کا رسالہ رفع الترد فی هذا الصالح عند التشرید دیکھے اور ان کے علاوہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ اور شرح سفر السداۃ میں اور مولانا شیخ ابوالحسنات لکھنوی مرحوم نے سناہ وغیرہ میں اس مسئلے کو خوب تحقیق سے لکھا ہے اور ابھی حال میں ہمارے ایک کرم شفیق نے بھی اس مسئلے میں ایک جامع رسالہ تصنیف کیا ہے جس کا نام خیر البشارة فی اثبات الاشارة ہے۔

دفعہ ۱۱، امام مالک کے نزدیک انگلی کی ٹھاکر بنانا بھی سنت ہے ان کی سند ایک حدیث ابو داؤد کی ہے جس میں تحریر کجاہ لفظ ہے جس کا ترجمہ یہ ہوا کہ آنحضرت انگلی کو ہلاتے تھے ملا علی قاری نے اپنے رسالہ تزئین العبارة میں ایک حدیث ابو داؤد اور نسائی سے نقل کی ہے جس کا یہ مضمون ہے کہ حضرت انگلی کو نہ ہلاتے تھے اس حدیث کے بعد لکھا ہے کہ یہی اکثر علماء کا مذہب ہے امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے اور قاعدہ جمع بین الخیرین سے دیکھو تو پہلی حدیث کا یہ مطلب ہو گا کہ ہلاتے تھے یعنی نیچے سے اوپر کو انگلی اٹھاتے تھے ۱۲

دفعہ ۱۲، ہمارے زمانہ کے بعض ناواقف اشارہ ہی نہیں کرتے حالانکہ اشارہ سنت مؤکدہ ہے اس کے ترک سے نماز مکروہ ہو جاتی تھی اور بعض لوگ اشارہ کرتے ہیں مگر انگلیوں کا حلقہ نہیں بناتے حالانکہ اشارہ اسی خاص کیفیت سے مسنون ہے علامہ محمد بن عابدین و المختار میں لکھتے ہیں کہ ہمارے فقہاء کے اقوال بصرہ حدیث ظاہر کر رہے ہیں کہ اشارہ اسی خاص کیفیت سے مسنون ہے اور وہ انگلیوں کا حلقہ بنانا اور باقی انگلیوں کا بند کر لینا ہے اور یہی علامہ اپنے رسالہ رفع الترد میں لکھتے ہیں کہ بغیر اس کیفیت کے اشارہ کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ۱۲

سورۃ فاتحہ کا ان رکعتوں میں پڑھنا افضل ہے اگر کوئی شخص مرتب سبحان اللہ تین مرتبہ کہے یا بصدیق مرتب سبحان اللہ کہنے کے سکوت دیکے ہوئے کھڑا ہے تب بھی کچھ حرج نہیں (ملاحظہ فرمائیے حاشیہ مراقی الفلاح) اگر کوئی شخص بجائے سورۃ فاتحہ کے کوئی دوسری سورت پڑھے تب بھی ہمارے بشرطیکہ وہ سورت اتنی بڑی ہو کہ اس کے پڑھنے سے یہ رکعت پہلی دوسری رکعت سے نہ بڑھ جائے ۱۲

۱۲۔ وہ عابین نماز کے طریقہ میں بیان کر چکے ہیں دونوں احادیث سے ثابت ہیں ۱۲

۱۔ سلام علیکم ورحمۃ اللہ کیلئے وقت واسپتنہ بائیں طرف منہ پھیرنا (مراتی الفلاح)

۲۔ پہلے واسپتنہ طرف منہ پھیرنا پھر بائیں طرف (مراتی الفلاح)

۳۔ امام کو سلام بلند آواز سے کہنا۔

۴۔ دوسرے سلام کی آواز کا یہ نسبت پہلے سلام کی آواز کے پشت ہونا (مراتی الفلاح)

۵۔ امام کو اپنے سلام میں اپنے تمام مقتدیوں کی نیت کرنا خواہ وہ مرد ہوں یا عورت لڑکے ہوں یا محنت اور کوائف کا تبیین وغیرہ فرشتوں کی نیت کرنا اور مقتدیوں کو اپنے ساتھ نماز پڑھنے والوں کی اور کوائف کا تبیین فرشتوں کی اور اگر امام واسپنی طرف ہو تو واسپتنہ سلام میں اور بائیں طرف ہو تو بائیں سلام میں اور محاذی ہو تو دونوں سلام میں امام کی بھی نیت کرنا (مراتی الفلاح وغیرہ)

نماز کے مستحبات

۱۔ تکبیر تحریرہ کہتے وقت مردوں کو اپنے ہاتھوں کا آستین یا چادر وغیرہ سے باہر نکال لینا بشرطیکہ کوئی عذر مثل سروی وغیرہ کے نہ ہو اور عورتوں کو ہاتھوں کا نہ نکالنا بلکہ چادر یا دوپٹے وغیرہ میں چھپائے رکھنا۔ (مراتی الفلاح)

۲۔ کھڑے ہونے کی حالت میں اپنی نظر سجدے کے مقام پر جمائے رکھنا اور رکوع میں قدم پر سجدے میں ناکہ پر بیٹھنے کی حالت میں زانو پر سلام کی حالت میں شانوں پر (در مختار وغیرہ)

۳۔ انسان کے ہمراہ چند فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکم سے رہتے ہیں ایک فرشتہ ان میں سے واسپتنہ طرف رہتا ہے اس کا کام یہ ہے کہ جو نیک کام انسان کرتا ہے اس کو لکھ لے اور ایک فرشتہ بائیں طرف رہتا ہے وہ اس بدی کو لکھ لیتا ہے جو انسان سے صادر ہو ان دو کے علاوہ اور بھی فرشتے رہتے ہیں ان کے عدد میں اختلاف ہے بہتر یہ ہے کہ بغیر تین مرد کے ان کی نیت کی جائے ان ملائکہ کی تبدیل عہد اور فجر کے وقت ہوتی رہتی ہے۔ اُمُنتُ بِاللّٰهِ وَمَا لَیْکُمْ وَکُتُبُہُمْ وَرُسُلُہُمْ لَا یُعَلِّمُہُمْ عَلَآ قَوْمُہُمْ اِلَّا اللّٰہُ ۱۲

۴۔ جن آدمیوں میں چادر وغیرہ سے ہاتھ نہ نکالنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے وہ حالت عبادت کی ہیں، جنابچہ بوراؤد میں وائل بن جریج رضی اللہ عنہ منقول ہے کہ میں جاڑوں کے زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ کے منامہ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو کپڑے سے باہر نہ نکالتے تھے اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ یہ ہاتھ نہ نکالنا سروی کے عذر سے لیا ہوا

۳۔ جہاں تک ممکن ہو کھانسی یا جھانسی کو روکنا در مختار۔ مراقی الفلاح وغیرہ
 ۴۔ اگر جھانسی آجھائے تو حالت قیام میں دھننے ہاتھ کی پشت در نہائیں ہاتھ کی پشت منہ پر رکھ
 لینا۔ در مختار وغیرہ

۵۔ امام کو قدرت الصلوٰۃ کے بعد فوراً تکبیر تحریر کہنا۔ در مختار وغیرہ
 ۶۔ قنوت اہل اہل اور اخیر میں وہی خاص کلمہ پڑھنا جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے
 جس کا بیان امر ہو چکا اس میں کمی زیادتی نہ کرنا۔
 ۷۔ قنوت میں اسی خاص دعا کا پڑھنا جو ہم اوپر لکھ چکے ہیں یعنی اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ اور اس
 کے ساتھ اَللّٰهُمَّ اٰخِرُ بِنِیْ اٰلِیْہِیْہِہٖہٗ سَلٰوٰتِہِہٖہٗ پڑھ لینا اولیٰ ہے (شامی وغیرہ)

جماعت کا بیان

چونکہ جماعت سے نماز پڑھنا واجب یا سنت ہو کہ وہ ہے اس لیے اس کا ذکر بھی نماز کے
 واجبات و سنن کے بعد اور مکروہات وغیرہ سے پہلے مناسب معلوم ہوا اور مسائل کے زبادہ اور
 قابل بحث ہونے کے سبب سے اس کے پہلے مصلحہ عنوان قائم کیا گیا۔
 جماعت کم سے کم دو آدمیوں کے مل کر نماز پڑھنے کو کہتے ہیں اس طرح کہ ایک شخص ان میں سے ایک

۱۔ جھانسی کے روکنے کا ایک عمدہ طریقہ یہ ہے کہ جب جھانسی کی آمد معلوم ہو تو اپنے دل میں یہ خیالی کر لے کہ اے
 کوہ جھانسی! میں اے اللہ و ہی نے تم سے کہ میں نے اس کا بار ہا تجربہ کیا اور ٹھیکہ پایا علامہ شامی لکھتے ہیں
 کہ میں نے بھی اسے آزمایا اور صحیح پایا ۱۲

۲۔ بعض فقہاء کے نزدیک ہر حالت میں دھننے ہاتھ کی پشت سے منہ نہ کرنا چاہیے (در مختار)
 ۳۔ اس خاص دعا کے پڑھنے کو در مختار وغیرہ میں مستحب لکھا ہے مگر اس سے احتیاط یہی معلوم ہوتا ہے
 سنت نہ کہ مکروہ کا علاج جو بالکل غیر ظاہر ہے اس لیے کہ نبی علی اللہ علیہ وسلم سے اسی خاص دعا پر مواظبت
 منقول نہیں اور صحابہ کو بھی آپ سے سنت منقولہ و دلائل تعلیم فراہمی تھیں جو منقول ہیں اللہ اعلم
 ۴۔ امام حسن رضی اللہ عنہ سے منقول ہے یہ خاص دعا یعنی اَللّٰهُمَّ ذِیْبُ تَعٰیْنٰکَ اِنّٰہُ پچھلے قرآن مجید کی وہ
 سورتیں تھیں جن میں مسودہ وغیرہ سننے سے اپنے معصن میں لکھ دیا تھا مگر تلاوت سے اس کی توجہ نہ ہو گئی سورت ۱۲

ہوا اور دوسرا جموع اور تالیع اپنی نماز کے صحت و فساد کو امام کی نماز پر محمول کر دے بلکہ شہیدوں کی بھی نماز چاہیے کہ جب کچھ لوگ کسی بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوتے ہیں اور سب کا مطلب ایک ہوتا ہے تو کسی کو اپنی طرف سے وکیل کر دیتے ہیں اس وکیل کی گفتگو ان سب کی گفتگو سمجھی جاتی ہے اور اس کی ہرجیت سے موکلوں کی ہرجیت ہوتی ہے ہاں فرق اس قدر ہے کہ وہاں وکیل کو صرف اپنے موکلوں کا اظہار مقصود منظور ہوتا ہے اور یہاں اپنا مقصود اور مدعا بھی مد نظر رہتا ہے۔

تبعوع کو امام اور تالیع کو مقتدی کہتے ہیں۔

امام کے سوا ایک آدمی کے شریک نماز ہو جانے سے جماعت ہو جاتی ہے خواہ وہ آدمی مرد ہو یا عورت غلام ہو یا آزاد بچہ دار ہو یا نابالغ بچہ۔ ہاں جمعہ وغیرہ کی نماز میں کم سے کم امام کے سوا دو آدمیوں کے بغیر جماعت نہیں ہوتی۔ رجرا اراقی۔ در مختار۔ شامی وغیرہ۔

جماعت کے ہونے میں یہ بھی ضروری نہیں کہ فرض نماز ہو بلکہ اگر نفل نماز بھی دو آدمی اسی طرح ایک دوسرے کے تابع ہو کر پڑھیں تو جماعت ہو جائے گی خواہ امام اور مقتدی دونوں نفل پڑھتے ہوں یا مقتدی نفل پڑھتا ہو۔ (شامی وغیرہ)

جماعت کی فضیلت اور تاکید

جماعت کی فضیلت اور تاکید میں صحیح احادیث اس کثرت سے وارد ہوئی ہیں کہ اگر سب ایک جگہ جمع کی جائیں تو بہت کافی حجم کا رسالہ تیار ہو سکتا ہے۔ ان کے دیکھنے سے قطعاً یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جماعت نماز کی تکمیل میں ایک اعلیٰ درجہ کی شرط ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اس کو ترک نہیں فرمایا حتیٰ کہ حالت مرض میں جب آپ کو خود چلنے کی قوت نہ تھی رو آدمیوں کے سہارے سے مسجد تشریف لے گئے اور جماعت سے نماز پڑھی۔ تارک جماعت پر آپ کو سخت غصہ آتا تھا اور ترک جماعت پر سنت سے سخت سزا دینے کو آپ کا جی چاہتا تھا یہ شہد شریعت محمدیہ میں جماعت کا بہت بڑا اہتمام کیا گیا ہے اور ہونا بھی چاہئے تھا نماز جیسی عبادت کی شان میں اسی کو چاہتی تھی کہ جس چیز سے اس کی تکمیل ہو وہ بھی اعلیٰ درجہ پر پہنچا دی جائے ہم اس مقام پر پہلے اس آیت کو لکھ کر کہ جس سے بعض مفسرین و فقہائے جماعت کو ثابت کیا ہے چند حدیثیں بیان کرتے ہیں۔

توہ تعالیٰ وارکعوامع الساکلین نماز پڑھنے والوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھو۔ یعنی

جماعت سے (معالم التنزیل - جلالین - خازن ابوالسعود - مدارک - تفسیر کبیرہ وغیرہ) اس آیت میں حکم صریح جماعت سے نماز پڑھنے کا ہے مگر چونکہ رکوع کے معنی بعض مفسرین نے مخصوص کر کے بھی لکھے ہیں لہذا فرقیہ ثابت ثابت نہ ہوگی۔

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابن عمر رضی اللہ عنہ جماعت کی نماز میں تنہا نماز سے ستائیں دیجے زیادہ ثواب روایت کرتے ہیں۔ (صحیح بخاری - صحیح مسلم وغیرہ)

۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تنہا نماز پڑھنے سے ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھنا بہت بہتر ہے اور دو آدمیوں کے ہمراہ اور بھی بہتر ہے اور جس قدر جماعت زیادہ ہو اسی قدر اللہ تعالیٰ کو پسند ہے۔ (ابوداؤد وغیرہ)

۳۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی سلمہ کے لوگوں نے ارادہ کیا کہ اپنے قریبی مکانات سے رچونکہ وہ مسجد نبوی سے دور تھے، آٹھ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آکر قیام کریں تب ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم اپنے قدموں میں جو زمین پر پڑے ہیں ثواب نہیں سمجھتے۔ (صحیح بخاری)

۴۔ معلوم ہوا کہ جو شخص جتنی دور سے چلی کہ مسجد میں آئے گا اسی قدر اس کو زیادہ ثواب ملے گا۔ ۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبنا وقت نماز کے انتظار میں گزرتا ہے وہ سب نماز میں شمار ہوتا ہے۔ (صحیح بخاری)

۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز عشا کے وقت میں ان اصحاب سے جو جماعت میں شریک تھے فرمایا کہ لوگ نماز پڑھ کے سو رہے اور تمہارا وہ وقت جو انتظار میں گزر رہا ہے اس کا ثواب محسوب ہوا۔ (صحیح بخاری)

۶۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بشارت دو ان لوگوں کو جو اندھیری راتوں میں جماعت کے لیے مسجد جاتے ہیں اس بات کی کہ قیامت میں ان کے لیے پوری روشنی ہوگی۔ (ترمذی)

۷۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص عشا کی نماز

۸۔ تورات میں لکھا ہے کہ امت محمدیہ کی جماعت میں جتنے آدمی زیادہ ہوں گے اسی قدر ہر شخص کو ثواب ملے گا یعنی ہزار آدمی ہوں گے تو ہر شخص کو ہزار نمازوں کا ثواب ملے گا۔ (بحر الرائی)

جماعت سے پہلے اس کو نصف شب کی عبادت کا ثواب ملے گا اور جو شخص فجر کی نماز

جماعت سے پہلے کھائے پوری رات کی عبادت کا ثواب ملے گا۔ (ترمذی)

۸۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ ایک روز آپ نے فرمایا کہ بیشک میرے دل میں یہ ارادہ ہوا کہ کسی کو حکم دوں کہ لکڑیاں جمع کرے پھر اذان کا حکم دوں اور کسی شخص کو کہے کہ وہ امامت کرے اور میں ان لوگوں کے گھروں پر جاؤں جو جماعت میں نہیں آتے اور ان کے گھروں کو جلا دوں۔ (بخاری - مسلم - ترمذی)

ایک روایت میں ہے کہ اگر مجھے چھوٹے بچوں اور عورتوں کا خیال نہ ہوتا تو میں عشا کی نماز میں مشغول ہوتا اور خادموں کو حکم دیتا کہ ان کے گھروں کے مال و اسباب کو صبح اس کے جلا دیں کہ مسلم عشا کی تحفہ میں اس حدیث میں اس مصلحت سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ سونے کا وقت ہوتا ہے اور غالباً تمام لوگ اس وقت گھروں میں ہوتے ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تارک جماعت کی سزا آگ میں جلا کر مارا جائے اور یہ سخت سزا شریعت میں نہیں آئی مگر ترک جماعت اور غیبت میں خیانت کی راسخۃ اللہ عنہا تشریح فارسی مشکوٰۃ) امام ترمذی اس حدیث کو کھڑک فرماتے ہیں کہ یہ مضمون ابن مسعود اور ابو الدرداء اور ابن عباس اور سیار بر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ صبیح لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معزز اصحاب ہیں۔

۹۔ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی آبادی یا جنگل میں تین مسلمان ہوں اور جماعت سے نماز پڑھیں تو بیشک ان پر شیطان غائب ہو جائے گا پس اسے ابو الدرداء جماعت کو اپنے اندر لازم سمجھ لے دیکھو پھر یا شیطان یا اسی بکری (راوی) کو کھاتا رہتا ہے جو اپنے گلے (جماعت) سے الگ ہو گئی ہو۔ (ابو داؤد)

۱۰۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ جو شخص اذان سن کر جماعت میں نہ آئے اور اسے کوئی عذر بھی نہ ہو تو اس کی وہ نماز جو تنہا پڑھی ہے قبول نہ ہوگی۔ صحابہ نے پوچھا کہ وہ عذر کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ خوف یا مرض یا بوجہ واداء اس حدیث میں خوف یا مرض کی تفصیل نہیں کی گئی بعض احادیث میں کچھ تفصیل بھی ہے۔

۱۱۔ حضرت مجن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ اتنے میں اذان ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے لگے اور میں اپنی جگہ پر جا کے بیٹھ

گیا حضرت نے نماز سے فارغ ہو کر فرمایا اسے مجھ تم نے جماعت سے نماز کیوں نہ پڑھی کیا کیا تم مسلمان نہیں ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں مسلمان تو ہوں مگر میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مسجد میں آؤ اور دیکھو کہ جماعت ہو رہی ہے تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو اگرچہ پڑھ چکے ہو اور موطا امام مالک نسائی اور اس حدیث کو غور سے دیکھو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے برگزیدہ صحابی جن رضی اللہ عنہ کو جماعت سے نماز پڑھنے پر کیسی سخت اور عتاب آمیز بات کہی کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو۔

۱۲۔ یزید بن اسود رضی اللہ عنہما اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک حج میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر کام تھے ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز سے سلام پھیر کر دیکھا کہ وہ شخص پیچھے بیٹھے ہوئے ہیں اور انھوں نے جماعت سے نماز نہیں پڑھی۔ پس آپ نے حکم دیا کہ ان کو میرے سامنے حاضر کرو وہ اس حالت میں لاسے گئے کہ ان کے بدن میں لہڑ پڑا ہوا تھا حضرت نے فرمایا کہ تم نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی وہ دونوں عرض کرنے لگے کہ یا رسول اللہ ہم اپنے گھروں میں پڑھ چکے تھے آپ نے فرمایا کہ اب ایسا مت کرنا جب مسجد میں جماعت ہو تو تم بھی پڑھ لیا کرو اگرچہ گھر میں پڑھ چکے ہو۔ تو دوسری نماز تمھاری نقل ہو جائے گی۔ ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی عقلمند فحجن اور یزید بن عامر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے (جامع ترمذی)

۱۳۔ اور اللہ تعالیٰ کی مصلحت اور حکمت کو دیکھیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر حج میں جب بیٹھا مجمع ہو گا وہ صحابیوں سے یہ فعل صادر کر دیا کہ جماعت کی سنت تاکید سے لوگ مطلع ہو جائیں اور کسی کو ترک جماعت کی جرأت نہ ہو۔ چند حدیثیں نوٹ کر لیں کہ وہ چلیں اب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے برگزیدہ اصحاب رضی اللہ عنہم کے اقوال سنیں کہ انھیں جماعت کا کس قدر اہتمام مد نظر تھا اور ترک جماعت کو وہ کیسا سمجھتے تھے اور کیوں نہ سمجھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور ان کی مرغی کا ان سے زیادہ کس کو خیال ہو سکتا ہے۔

۱۔ اسود کہتے ہیں کہ ایک دن ہم حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر تھے کہ نماز کی پابندی اور اس کی فضیلت و تاکید کا ذکر نکلا اس پر حضرت عائشہؓ نے تائیداً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض و فات کا قصہ بیان کیا کہ ایک دن نماز کا وقت آیا اور اذان ہوئی تو آپؐ نے فرمایا کہ ابوبکرؓ سے کہو نماز پڑھاویں عرض کیا کہ ابوبکرؓ ایک نہایت رقیق القلب آدمی ہیں جب

آپ کی جگہ پر کھڑے ہوں گے تو بے طاقت ہو جائیں اور نماز نہ پڑھا سکیں گے آپ نے پھر وہی فرمایا پھر وہی جواب دیا گیا تب آپ نے فرمایا کہ تم تو ایسی باتیں کرتے ہو جیسے یوسف سے مصر کی عورتیں کرتی تھیں ابو بکر سے کہو کہ نماز پڑھاویں خیر حضرت ابو بکر نماز پڑھانے کو نکلے اتنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض میں کچھ تنفیض معلوم ہوئی تو آپ دو آدمیوں کے سہارے سے نکلے میری آنکھوں میں اب تک وہ حالت موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک زمین پر گھسٹتے ہوئے جاتے تھے یعنی اتنی قوت بھی نہ تھی کہ زمین سے پیراٹھا سکیں وہاں حضرت ابو بکر نماز شروع کر چکے تھے چاہا کہ پیچھے ہٹ جائیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور انہیں سے نماز پڑھوائی۔

(صحیح بخاری)

۲۔ ایک دن حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سینان بن ابی حثمہ کو صبح کی نماز میں نہ پایا تو ان کے گھر گئے اور ان کی ماں سے پوچھا کہ آج میں نے سلیمان کو فجر کی نماز میں نہیں دیکھا۔ انھوں نے کہا کہ وہ رات بھر نماز پڑھتے ہیں اس وجہ سے اس وقت ان کو نیند آگئی۔ تب حضرت فاروق نے فرمایا کہ مجھے فجر کی نماز جماعت سے پڑھنا زیادہ محبوب ہے بہ نسبت اس کے کہ تمام شب عبادت کروں۔ (موطا امام مالک)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ صبح کی نماز باجماعت پڑھنے میں تہجد سے زیادہ ثواب ہے اس لیے علماء نے لکھا ہے کہ اگر شب بیداری نماز فجر میں غفل ہو تو ترک اولیٰ ہے۔ (اشعۃ اللمعات)

۳۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بے شک ہم نے آزمایا اپنے کو اور صحابہ کو کہ ترک جماعت نہیں کرتا مگر وہ منافق ہیں کا نفاق کھلا ہوا ہو یا بیارنگ بیار بھی تو دو آدمیوں کا سہارا دے کر جماعت کے لیے حاضر ہوتے تھے۔ یہ شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہدایت کی انہیں بتلا میں اور منجھانے ان کے نماز ہے ان مسجدوں میں جہاں اذان ہوتی ہو یعنی جماعت ہوتی ہو۔ دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا جیسے خواہش ہو کہ کل رقیامت کے دن اللہ کے سامنے مسلمان جائے اسے چاہیے کہ پنج وقتی نمازوں کی پابندی کرے ان مقامات میں جہاں اذان ہوتی ہو یعنی جماعت سے نماز پڑھی جاتی ہو بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کے لیے ہدایت کے طریقہ نکالے ہیں اور یہ نماز بھی انہیں طریقوں میں سے ہے اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو گے جیسے یہ منافق پڑھ لیتے ہیں تو بے شک تم سے چھوٹ جائے گی تمہارے نبی کی سنت اور اگر تم چھوڑ دو گے اپنے

پیغمبر کی سنت کو تو یہ شبہ گمراہ ہو جاو گے اور کوئی شخص اچھی طرح وضو کر کے نماز کے بدلے مسجد میں نہیں جاتا مگر یہ کہ اس کے ہر قدم پر ایک ثواب ملتا ہے اور ایک مرتبہ غنائت ہوتا ہے اور ایک گناہ معاف ہوتا ہے۔ اور انہوں نے دیکھ لیا کہ جماعت سے الگ نہیں رہتا مگر منافق۔ ہم لوگوں کی حالت تو یہ تھی کہ بیماری کی حالت میں دو آدمیوں پر تکبیر لگا کر جماعت کے لیے جاتے تھے اور صف میں کھڑے کو دیے جاتے تھے۔ (مشکوٰۃ)

۴۔ ایک مرتبہ ایک شخص مسجد سے اذان کے بعد بے نماز پڑھے ہوئے چلا گیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اور ان کے مقدس حکم کو نہ مانا (مسلم)

دیکھو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے تارک جماعت کو کیا کہا کیا کسی مسلمان کو اب بھی بے عذر ترک جماعت کی جرات ہو سکتی ہے، کیا کسی ایماندار کو حضرت ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی گوارا ہو سکتی ہے۔

۵۔ حضرت ام ورواء رضی اللہ عنہا حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی بی بی بیان فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ ابوالدرداء میرے پاس اس حال میں آئے کہ نہایت غصہ بنا کر تھے میں نے پوچھا کہ اس وقت آپ کو کیوں غصہ آیا کہنے لگے اللہ کی قسم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت میں اب کوئی بات نہیں دیکھتا مگر یہ کہ وہ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں یعنی اب اس کو بھی چھوڑنے لگے۔ (صحیح بخاری) یہ وہی ابوالدرداء ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور پر جماعت کی تاکید کی تھی پھر ان کو اس قدر غصہ کیوں نہ آتا ان سے ایک حدیث نماز کی تاکید میں بھی بہت پیار سے الفاظ سے منقول ہے جسے ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔

۶۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے اصحاب سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جو کوئی اذان سن کر جماعت میں نہ جائے اس کے نماز ہی نہ ہوگی۔ یہ لکھ کر امام ترمذی لکھتے ہیں کہ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حکم تاکید ہے مقصود یہ ہے کہ بے عذر ترک جماعت جائز نہیں (جامع ترمذی) نے۔ مجاہد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جو شخص تمام دن روزے رکھتا ہو اور رات پھر نمازیں پڑھتا ہو مگر جمعہ اور جماعت میں شریک نہ ہوتا ہو اُسے آپ کیا کہتے ہیں فرمایا کہ دوزخ میں جائے گا (ترمذی)

امام ترمذی اس حدیث کا یہ مطلب بیان کرتے ہیں کہ جمعہ جماعت کا مرتبہ کم سمجھ کر ترک

کو سے تیسرا یہ حکم کیا ہے۔ لکھا لیکن اگر دوزخ میں جاسے سے مراد تھوڑے دن کے لیے جاتا یا جاسے تو اس تاویل کی کچھ ضرورت نہ ہوگی۔

۸۔ سلف صالحین کا یہ دستور تھا کہ جس کی جماعت ترک ہو جاتی سارا دن تک اس کی ماتم پر ہی کرتے۔ (راجیاء العلوم) صحابہ کے اقوال بھی تھوڑے سے بیان ہو چکے جو حقیقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال ہیں اب ذرا علماء امت اور مجتہدین ملت کو دیکھئے کہ ان کا جماعت کی طرف کیا خیال ہے اور ان احادیث کا مطلب انہوں نے کیا سمجھا ہے۔

۱۔ ظاہر یہ اور امام احمد کے بعض مقلدین کا مذہب ہے کہ جماعت نماز کے صحیح ہونے کی شرط ہے بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔

۲۔ امام احمد کا صحیح مذہب یہ ہے کہ جماعت فرض میں ہے اگرچہ نماز کے صحیح ہونے کی شرط نہیں امام شافعی کے بعض مقلدین کا بھی یہی مذہب ہے۔

۳۔ امام شافعی کے بعض مقلدین کا یہ مذہب ہے کہ جماعت فرض کفایہ ہے۔ امام طحاوی جو حنفیہ میں ایک بڑے درجہ کے فقیہ اور محدث ہیں ان کا بھی یہی مذہب ہے۔

۴۔ اکثر محققین حنفیہ کے نزدیک جماعت واجب ہے محقق ابن ہمام اور علی اور صاحب بحر الرائق وغیرہم اسی طرف ہیں۔

۵۔ اکثر حنفیہ کے نزدیک جماعت سنت مؤکدہ ہے مگر واجب کے حکم میں۔ درحقیقت حنفیہ کے ان دونوں قولوں میں کچھ مخالفت نہیں۔ جیسا کہ ہم آگے بیان کریں گے۔

ہمارے فقہا لکھتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں لوگ جماعت چھوڑ دیں اور کہنے سے بھی نہ مانیں تو ان سے فطناً جائز ہے۔ بحر الرائق وغیرہ۔

حنفیہ وغیرہ میں ہے کہ بے عذر تارک جماعت کو سزا دینا امام وقت پر واجب ہے اور اس کے پڑوسی اگر اس کے اس فعل تبیع پر کچھ نہ بولیں تو گنہگار ہوں گے۔ بحر الرائق وغیرہ

اگر مسجد ہانے کے لیے اقامت سنتے کا انتظار کرے تو گنہگار ہوگا۔ بحر الرائق وغیرہ

یہ اس لیے کہ اگر اقامت سن کر نکلا کریں گے تو ایک دو رکعت یا پوری جماعت چلے جانے کا خوف ہے امام محمد سے مروی ہے کہ جمعہ اور جماعت کے لیے تیز قدم جانا درست ہے بشرطیکہ زیادہ ترافعت نہ ہو۔

تارک جماعت وغیرہ گنہگار ہے اور اس کی گواہی قبول نہ کی جائے بشرطیکہ اس نے بے عذر

صرف پہلی انگاری سے جماعت چھوڑی اور لائق وغیرہ

اگر کوئی شخص دینی مسائل کے پڑھنے پڑھانے میں دن رات مشغول رہتا ہو اور جماعت میں حاضر نہ ہوتا ہو تو معذور نہ سمجھا جائے گا اور اس کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔ (بحر المراتب وغیرہ)

جماعت کی حکمتیں اور فائدے

علمائے بہت کچھ بیان کیے ہیں مگر جہاں تک میری قاصر نظر پہنچی ہے شائد ولی اللہ محدث دہلوی سے بہتر جامع اور لطیف تقریر کسی کی نہیں اگرچہ زیادہ لطافت بھی تھا کہ انہی کی پاکیزہ عبارت سے یہ مفہامیں نکلے جائیں مگر میں خلاصہ اس کا یہاں درج کرتا ہوں وہ فرماتے ہیں۔

۱۔ کوئی چیز اس سے زیادہ سود مند نہیں کہ کوئی عبادت رسم امام کر دی جائے یہاں تک کہ وہ عبادت ایک ضروری عادت ہو جائے کہ اس کا چھوڑنا ترک عادت کی طرح ناممکن ہو جائے اور کوئی عبادت نماز سے زیادہ شاندار نہیں کہ اس کے ساتھ یہ خاص اہتمام کیا جائے۔

۲۔ مذہب میں ہر قسم کے لوگ ہوتے ہیں جاہل بھی عالم بھی اعزایہ بڑی مصلحت کی بات ہے کہ سب لوگ جمع ہو کر ایک دوسرے کے سامنے اس عبادت کو ادا کریں کہ اگر کسی سے کچھ غلطی ہو جائے تو دوسرا اسے تعلیم کر دے گویا اللہ کی عبادت ایک زیور ہوئی کہ تمام پرکھنے والے اسے دیکھتے ہیں جو خرابی اس میں ہوتی ہے بتلا دیتے ہیں اور جو عمدگی ہوتی ہے اسے پسند کر لیتے ہیں پس یہ ایک ذریعہ نماز کی تکمیل کا ہوگا۔

۳۔ جو لوگ بے نمازی ہوں گے ان کا بھی اس سے حال کھل جائے گا اور ان کے وعظ و نصیحت کا موقع ملے گا۔

۴۔ چند مسلمانوں کا مل کر اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا اور اس سے دعا مانگنا ایک عجیب خاصیت رکھتا ہے نزول رحمت اور قبولیت کے لیے۔

۵۔ اس اُمت سے اللہ تعالیٰ کا یہ مقصد وہ ہے کہ اس کا کلمہ بلند اور کلمہ کفر پست ہو اور زمین پر کوئی مذہب اسلام سے عالمیہ نہ رہے اور یہ بات جب ہی ہو سکتی ہے کہ یہ طریقہ مقرر کیا جائے کہ تمام مسلمان عام اور خاص مسافر اور متفرق ہونے پر سے اپنی کسی بڑی اور مشہور عبادت کے پہلے جمع ہو جائیں اور شان و شوکت اسلام کی ظاہر کریں انہیں سب مصالح سے شریعت کی بوری تو یہ جماعت

کی طرف مصروف ہو گئی اور اس کی ترغیب دی گئی اور اس کے چھڑنے کی سخت ممانعت کی گئی۔
(رحمۃ اللہ الباقیہ)

۴۔ جماعت میں یہ فائدہ بھی ہے کہ تمام مسلمانوں کو ایک دوسرے کے حال پر اطلاع ہوتی رہے گی اور ایک دوسرے کے درود و مصیبت میں شریک ہو سکے گا جس سے دینی اخوت اور ایمانی محبت کا پورا اظہار و استحکام ہو گا جو اس شریعت کا ایک بڑا مقصود ہے اور جس کی تاکید و فضیلت جا بجا قرآن عظیم اور احادیث نبوی کریم میں بیان فرمائی گئی ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ افسوس ہمارے زمانہ میں ترک جماعت کی ایک عام عادت ہو گئی ہے۔ جاہلوں کا کیا ذکر ہم علماء کو اس بلا میں مبتلا دیکھ رہے ہیں۔ افسوس یہ لوگ مدینیشیں پڑھتے ہیں اور ان کے معافی سمجھتے ہیں مگر جماعت کی سخت تاکیدیں ان کے پیچھے سے زیادہ سخت ولولہ پر کچھ اثر نہیں کرتیں۔ قیامت میں جب کافی روز جزا کے سامنے سب سے پہلے نماز کے مقدمات پیش ہوں گے اور اس کے نفاذ کرنے والے یا اوہیں لکھی کرنے والوں سے باز پرس شروع ہوگی یہ لوگ کیا جواب دیں گے۔

جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں

- ۱۔ اسلام۔ کافر پر جماعت واجب نہیں۔
- ۲۔ مرد ہونا۔ عورتوں پر جماعت واجب نہیں (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)
- ۳۔ بالغ ہونا۔ نابالغ بچوں پر جماعت واجب نہیں (بحر الرائق وغیرہ)
- ۴۔ عاقل ہونا۔ مست، بے ہوش، دیوانے پر جماعت واجب نہیں۔
- ۵۔ آزاد ہونا۔ غلام پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)
- ۶۔ تمام عذروں سے خالی ہونا۔ ان عذروں کی حالت میں جماعت واجب نہیں مگر اگر کسی کو بہتر سے نہ ادا کرنے میں ثواب جماعت سے محروم رہے گا۔ (شامی)

ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں

- ۱۔ نماز کے صحیح ہونے کی کسی شرط کا مثل طہارت یا ستر عورت وغیرہ کے نہ پایا جانا۔
- ۲۔ یا دینی بہتہ زور سے بہتا ہو۔ ایسی حالت میں امام محمد نے مؤطا میں لکھا ہے اگرچہ نہ جاتا

جائز ہے جو بہتر یہی ہے کہ جماعت سے جا کر نماز پڑھے۔

۳۔ مسجد کے راستے میں سخت کچھڑا ہو۔ امام ابو یوسف نے امام صاحب سے پوچھا کہ کچھڑا وغیرہ کی حالت میں جماعت کے لیے آپ کیا حکم دیتے ہیں فرمایا کہ جماعت کا چھوڑنا مجھے پسند نہیں۔
۴۔ سردی سخت ہو کہ باہر نکلنے میں یا مسجد تک جانے میں کسی بیماری کے پیدا ہو جانے یا بڑھ جانے کا خوف ہو۔

۵۔ مسجد جانے میں مالی و اسباب کے چوری ہو جانے کا خوف ہو۔

۶۔ مسجد جانے میں کسی دشمن کے مل جانے کا خوف ہو۔

۷۔ مسجد جانے میں کسی قرضخواہ کے ملنے کا اور اس سے تکلیف پہنچنے کا خوف ہو بشرطیکہ اس کے قرض کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور اگر قادر ہو تو وہ ظالم سمجھا جائے گا اور اس کو ترک جماعت کی اجازت نہ ہوگی۔ (رشامی)

۸۔ اندھیری رات ہو کہ راستہ نہ دکھلائی دیتا ہو ایسی حالت میں یہ ضروری نہیں کہ لالٹین وغیرہ ساتھ لے کر جائے۔

۹۔ رات کا وقت ہو اور آندھی بہت سخت پھلتی ہو۔

۱۰۔ کسی مریض کی تیمارداری کرنا ہو کہ اس کے جماعت میں چلنے جانے سے اس مریض کی تکلیف یا وحشت کا خوف ہو۔

۱۱۔ کھانا تیار ہو یا تیاری کے قریب اور بھوک لگی ہو ایسی کہ نماز میں جی نہ لگنے کا خوف ہو۔

۱۲۔ پیشاب یا پاخانہ معلوم ہوتا ہو۔

۱۳۔ سفر کا ارادہ رکھتا ہو اور خوف ہو کہ جماعت سے نماز پڑھنے میں دیر ہو جائے گی اور قافلہ نکل جائے گا۔ (رشامی)

ریل کا مسئلہ سی پر قیاس کیا جاسکتا ہے مگر فرق اس قدر ہے کہ وہاں ایک قافلہ کے بعد دوسرا قافلہ بہت دنوں میں ملتا ہے اور یہاں ریل ایک دن میں کئی بار جاتی ہے اگر ایک وقت کی ریل نہ ملے تو دوسرے وقت جاسکتا ہے ہاں اگر ایسا ہی سخت حرج ہوتا ہو تو مضائقہ نہیں بیماری شریعت سے حرج اٹھا دیا گیا ہے۔

۱۴۔ فقہ وغیرہ کے پڑھنے پڑھانے میں ایسا مشغول رہتا ہو کہ بالکل فرصت نہ ملتی ہو بشرطیکہ کبھی کبھی بلا قصد جماعت ترک ہو جاتی ہو۔

۱۵۔ کوئی ایسی بیماری ہو جس کی وجہ سے چل پھر نہ سکے یا تابتا ہوا اگرچہ اس کو مسجد تک کوئی پہنچا دینے والا مل سکے یا لٹا ہوا کوئی پیر کٹا ہوا ہو۔ رجاء الرائق۔ رد المحتار وغیرہ)

جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں

- ۱۔ مقتدی کو نماز کی نیت سے ساخذ امام کی اقتداء کی بھی نیت کرنا یعنی یہ ارادہ دل میں کرنا کہ میں اس امام کے پیچھے فلاں نماز پڑھتا ہوں۔ نیت کا بیان بہ تفصیل اوپر ہو چکا ہے۔
- ۲۔ امام اور مقتدی دونوں کے مکان کا متحد ہونا خواہ حقیقتہً متحد ہوں جیسے دونوں ایک ہی مسجد یا ایک ہی گھر میں کھڑے ہوں یا حکماً متحد ہوں جیسے کسی دریا کے چل پر جماعت قائم کی جائے اور امام چل کے اُس پار ہو اور کچھ مقتدی چل کے اُس پار مگر درمیان میں برابر صفیں کھڑی ہوں تو اُس صورت میں اگرچہ امام کے اور ان مقتدیوں کے درمیان میں جو چل کے اُس پار ہیں دریا حائل ہے مگر اس وجہ سے دونوں کا مکان حقیقتہً متحد نہیں مگر چونکہ درمیان میں برابر صفیں کھڑی ہوئی ہیں اس لیے دونوں کا مکان حکماً متحد سمجھا جائے گا اور اقتداء صحیح ہو جائے گی۔
- اگر مقتدی کسی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد کے اندر تو درست ہے اس لیے کہ مسجد کی چھت مسجد کے حکم میں ہے اور یہ دونوں مقام حکماً متحد سمجھے جائیں گے۔ اسی طرح اگر کسی گھر کی چھت مسجد سے متصل ہو اور درمیان میں کوئی چیز حائل نہ ہو تو وہ بھی حکماً مسجد سے متحد سمجھی جائے گی اور اس کے اوپر کھڑے ہو کر اس امام کی اقتداء کرنا جو مسجد میں نماز پڑھ رہا ہے درست ہے۔ رد المحتار وغیرہ)
- اگر مسجد بہت بڑی ہو اور اسی طرح اگر گھر بہت بڑا یا جنگل ہو اور امام اور مقتدی کے درمیان اتنا خالی میدان ہو کہ جس میں دو صفیں ہو سکیں تو یہ دونوں مقام جہاں مقتدی کھڑا ہے اور جہاں امام ہے مختلف سمجھے جائیں گے اور اقتداء درست نہ ہوگی۔ (رد مختار وغیرہ)

۱۔ ایک بہت بڑی مسجد کی مثال میں فقہانے شہر خرازم کی جامع مسجد قدیم کو لکھا ہے جس کے ایک دروازے چار ہزار ستون تھے ۱۲ (شانی)

۲۔ بہت بڑا گھر وہ ہے جس کا طول چالیس گز ہو ۱۲ (شانی) گز ۲۴ آنکھ کا۔

۳۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک صفت کم سے کم تین آدمیوں سے ہوتی ہے ۱۲ (رد مختار وغیرہ)

اسی طرح اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں کوئی ضرر ہو جس میں ناؤ وغیرہ چل سکے یا کوئی آفتابڑا حوض ہو جس کی طہارت کا حکم شریعت نے دیا ہو یا کوئی عام رنگدہر ہو جس سے بیل گاڑی وغیرہ نکل سکے اور درمیان میں صفیں نہ ہوں تو وہ دونوں متحد نہ سمجھے جائیں گے اور اقتدا درست نہ ہوگی رد مختار وغیرہ اسی طرح اگر دو صفوں کے درمیان میں کوئی ایسی شے یا ایسا رنگدہر واقع ہو جائے تو اس صفت کی اقتدا درست نہ ہوگی جو ان چیزوں کے اس پار ہے (رد المختار وغیرہ)

پیادے کی اقتدا سوار کے پیچھے یا ایک سوار کی دوسرے سوار کے پیچھے صحیح نہیں اس لیے کہ دونوں کے مکان متحد نہیں ہاں اگر ایک ہی سواری پر دونوں سوار ہوں تو درست ہے۔ (رد المختار وغیرہ)

۳۔ مقتدی اور امام دونوں کی نماز کا متاثر نہ ہونا اگر مقتدی کی نماز امام کی نماز سے مفار ہوگی تو اقتدا درست نہ ہوگی (مرآۃ المفلاح۔ رد مختار وغیرہ) مثلاً امام ظہر کی نماز پڑھتا ہو اور مقتدی عصر کی نماز کی نیت کرے یا امام کل کی ظہر کی قضا پڑھتا ہو اور مقتدی آج کی ظہر کی۔ ہاں اگر دونوں کل۔ کہ ظہر کی قضا پڑھتے ہوں یا دونوں آج ہی کے ظہر کی قضا پڑھتے ہوں تو درست ہے۔ (شامی) اگر امام فرض پڑھتا ہو اور مقتدی نفل تو اقتدا صحیح ہے اس لیے کہ یہ دونوں نمازیں مفار نہیں مقتدی اگر تراویح پڑھنا چاہے اور امام نفل پڑھتا ہو تب بھی اقتدا نہ ہوگی اس لیے کہ دونوں نمازیں مفار ہیں (رد مختار وغیرہ)

۴۔ امام کی نماز کا صحیح ہونا اگر امام کی نماز فاسد ہوگی تو سب مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی خواہ یہ فساد نماز ختم ہونے سے پہلے معلوم ہو جائے یا بعد ختم ہونے کے مثل اس کے کہ امام کے کپڑوں میں نجاست غلیظہ ایک دم سے زیادہ پڑتی ہو اور بعد نماز ختم ہونے کے یا اثنائے نماز میں معلوم ہوئی یا امام کو وضو نہ تھا اور بعد نماز کے یا اثنائے نماز میں اس کو خیال آیا (رد مختار وغیرہ) امام کی نماز اگر کسی وجہ سے فاسد ہو گئی ہو اور مقتدیوں کو نہ معلوم ہو تو امام پر ضروری ہے کہ اپنے تمام مقتدیوں کو حتی الامکان اس کی اطلاع کر دے تاکہ وہ لوگ اپنی نمازوں کا اعادہ کر لیں خواہ آدمی کے ذریعہ سے اطلاع کی جائے یا خط کے ذریعہ سے (رد مختار۔ رد المختار وغیرہ)

۵۔ اگر امام اور مقتدی کا مذہب ایک نہ ہو مثلاً امام شافعی یا مالکی مذہب ہو اور مقتدی حنفی تو اس صورت میں امام کی نماز کا صرف امام کے مذہب کے موافق صحیح ہو جائے گا کافی ہے خواہ مقتدی

کے مذہب کے موافق بھی صحیح ہو یا نہ ہو ہر حال میں بلا کراہت اقتدار درست ہے مثلاً اس امام کے کپڑوں میں ایک درم سے زیادہ منی لگی ہوئی ہو یا منہ بھرتے یا خون نکلنے کے بعد بے وضو کیے ہوئے نماز پڑھا دے یا وضو میں صرف دو نین بال کے مسح پر اکتفا کرے ان سب صورتوں میں چونکہ امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق صحیح ہو جاتی ہے لہذا مقتدی کی نماز بھی صحیح ہو جائے گی۔ ہاں اگر

۱۵۔ اس مسئلہ میں علماء مذہب اربعہ مختلف ہیں اکثر علماء نے خاص اسی مسئلہ میں مستقل رسالے تصنیف کیے ہیں اس اختلاف کا رجمہ چند اقوال کی طرف ہوتا ہے (۱) جواز اقتدار مطلقاً خواہ امام مقتدی کے مذہب کی رعایت کرے یا نہ کرے (۲) جواز اقتدار بشرطیکہ مقتدی کو یہ نہ معلوم ہو کہ امام کی نماز مقتدی کے مذہب کے موافق نہیں ہوئی اگرچہ واقع میں ایسا ہی ہو (۳) جواز اقتدار بشرطیکہ امام مقتدی کے مذہب کی رعایت کرے (۴) عدم جواز اقتدار خواہ امام مذہب مقتدی کی رعایت کرے یا نہ کرے (۵) جواز اقتدار مع کراہت تشریحیہ۔ ان سب اقوال میں پہلا قول نہایت تحقیق اور انصاف پر مبنی ہے شہ ولی اللہ حق محمدی دہلوی اپنے رسالہ انصاف میں تحریر فرماتے ہیں کہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین رضی اللہ عنہم میں مختلف مذہب کے لوگ تھے بعضے بسم اللہ نماز میں پڑھتے تھے بعض نہیں بسم اللہ بلند آواز سے پڑھتے تھے بعض آہستہ آواز سے بعض نماز فجر میں قنوت کرتے تھے بعض نہیں بسم اللہ وغیرہ اور قنوت وغیرہ سے وضو کرتے تھے بعض نہیں بعض خاص حصے کے چھوٹے سے وضو کرتے تھے بعض نہیں بعض آگ کی پکی ہوئی چیز سے وضو کرتے تھے بعض نہیں باوجود اس اختلاف کے پھر بھی ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھتے تھے امام ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگرد اور امام شافعیؒ وغیرہ ائمہ مدینہ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے جو مالکی مذہب کے تھے ہارون رشید نے پچھنے لگو ان کے بعد بے وضو کیے ہوئے نماز پڑھائی اور امام ابو یوسفؒ نے ان کے پیچھے نماز پڑھ لی اور اعادہ نہیں کیا امام احمد منبل رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ اگر امام کے بدن سے خون نکلا ہو اور یہ وضو کیے ہوئے نماز پڑھائے تو آپ اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے یا نہیں کہنے لگے کیا میں امام مالک اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھوں گا ایقان النیام میں اس مسئلہ کو بہت تفصیل سے بیان کیا گیا ہے اور اسی قول کو مختار و محقق لکھا ہے اور اسی کے موافق محققین مذہب اربعہ سے تصدیقات صریحہ نقل کی ہیں بعض علماء نے مثل صاحب بحر الرائق و در مختار و ملا علی قاری وغیرہم کے اور اسی طرح بعض علماء شافعیہ نے بھی تیسرے قول کو اختیار کیا ہے مگر وہ صحیح نہیں گریبان لوگوں کے نزدیک حق کا انحصار ایک ہی مذہب میں ہو گیا ہے و تحقیق یہ قول بالکل بے دلیل اور نہایت نفرت کی نظر سے دیکھنے کے قابل ہے اگر اس قول پر عمل کیا جائے تو آپس میں سنت افتراق پڑ جائے گا اور بڑی مشکل پیش آئے گی ۱۲۔

امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق صحیح نہ ہو تو مقتدی کی نماز بھی درست نہ ہوگی اگرچہ مقتدی کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ خرابی نہ آئی ہو مثلاً امام شافعی مذہب ہو اور اس نے اپنے خاص حصے کو چھوڑا ہو اور اس کے بعد بے وضو بیٹھے ہوئے نماز پڑھا ہے یا وضو میں اس نے نیت نہ کی ہو یا نماز میں سورہ فاتحہ کے شروع پر بسم اللہ نہ پڑھی ہو کہ حنفی مقتدی کی نماز اس امام کے پیچھے صحیح نہ ہوگی اگرچہ اس کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ خلل نہیں ہوا۔

یہی حکم غیر مقلدین کے پیچھے نماز پڑھنے کا ہے یعنی مقلد کی نماز ان کے پیچھے بلا کراہت درست ہے خواہ وہ مقتدی کے مذہب کی رعایت کریں یا نہ کریں۔

۵۔ مقتدی کا امام سے آگے نہ کھڑا ہونا برابر کھڑا ہونا پیچھے۔ اگر مقتدی امام کے آگے کھڑا ہو تو اس کی اقتدار درست نہ ہوگی۔ امام سے آگے کھڑا ہونا اس وقت سمجھا جائے گا کہ جب مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہو جاوے۔ اگر ایڑی آگے نہ ہو اور انگلیاں آگے بڑھ جائیں خواہ پیر کے بڑے ہونے کے سبب سے یا انگلیوں کے لمبے ہونے کی وجہ سے تو یہ آگے کھڑا ہونا نہ سمجھا جائے گا اور اقتدار درست ہو جائے گی۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

۶۔ جن لوگوں نے مخالف مذہب کے پیچھے نماز صحیح ہونے کے لیے مذہب مقتدی کی رعایت شرط کی ہے ان کے نزدیک اس صورت میں مقتدی کی نماز ہو جاتی ہے اس لیے کہ ان صورتوں میں مقتدی کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ خرابی نہیں ہوتی اور مقتدی کی نماز صحیح ہونے کے لیے ان کے نزدیک اسی قدر کافی ہے مگر بحال علمائے رسائل ارکان میں لکھا ہے کہ ایسی صورت میں میرے نزدیک مقتدی کو بھی اپنی نماز کا اعادہ کر لینا چاہیے اس لیے کہ جب امام کی نماز نہیں ہوئی تو مقتدی کی نماز جو اس پر موقوف تھی بدرجہ اولیٰ نہ ہوگی اگرچہ فقہاء ایسی حالت میں مقتدی کی نماز کی صحت کا فتویٰ دے چکے ہیں ۱۲

۷۔ ہمارے زمانے کے بعض متعصب مقلدین غیر مقلدین کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے یہاں تک کہ اگر کسی امام کو بلند آدمی سے آئین کہتے ہوئے سنایا سینے پر ہاتھ باندھتے ہوئے دیکھا تو اپنی نماز کا اعادہ کر لیتے ہیں میری ناقص فہم میں یہ تعصب نہایت بڑا ہے اور غالباً کوئی عقلمند بھی جو شریعت کے مقاصد سے واقف ہے اس فعل قبیح کو جس سے امت میں اختلاف پیدا ہو جائے نہ دیکھے گا ہاں اگر کوئی غیر مقلد ہمارے امام صاحب کو برا کہتا ہو تو وہ ایک مسلمان کی فیضیت کرنے سے قاصر ہو جائے گا اس صورت میں اس کے پیچھے نماز کر وہ ہوگی مگر جائز پھر بھی رہے گی۔ یہ وہ مری بات ہے کہ ایسے کم علموں پر تقلید واجب ہے۔ ۱۲

۷۔ مقتدی کو امام کے انتقالات کا مثل رکوع قوسے سجدوں اور قعدوں وغیرہ کا علم ہونا خواہ
امام کو دیکھ کر یا اس کی یا کسی تکبیر کی آواز سن کر یا کسی مقتدی کو دیکھ کر۔ اگر مقتدی کو امام کے انتقالات
کا علم نہ ہو خواہ کسی چیز کے حائل ہونے کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے تو اقتدا صحیح نہ ہوگی اور
اگر کوئی حائل مثل پردے یا دیوار وغیرہ کے ہو مگر امام کے اکثر انتقالات معلوم ہوتے ہوں تو اقتدا
درست ہے۔ (رد مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

۷۔ مقتدی کو امام کے حالی کا معلوم کرنا کہ وہ مسافر ہے یا مقیم خواہ نماز سے پہلے معلوم ہو
جائے یا نماز سے فارغ ہونے کے بعد فوراً یہ اس وقت جب امام چار رکعت والی نماز کو دو رکعت
پڑھ کر ختم کر دے اور شہر یا گاؤں کے اندر ہو۔ اگر شہر یا گاؤں سے باہر ہو تو پھر مقتدی کو امام
کے حال کا جاتا شرط نہیں۔ اس لیے کہ ایسی حالت میں ظاہر یہ ہے کہ وہ مسافر ہوگا اور چار رکعت
کو دو رکعت اس نے قصر کر کے پڑھا ہوگا۔ نہ سو کے سبب سے۔ اسی طرح اگر نماز چار رکعت
والی نہ ہو یا پوری رکعتیں پڑھے (رد مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

یہ شرط اس لیے لگائی گئی ہے کہ اگر امام چار رکعت نماز کو دو رکعت پڑھ کر دے اور مقتدی
کو اس کے مقیم یا مسافر ہونے کا علم نہ ہو تو اسے سمجھتا ترود ہوگا کہ امام نے دو رکعت سو کے سبب
سے پڑھی ہیں یا مسافر ہے اور قصر کیا ہے اور یہ ترود و طرح طرح کی خوابیاں پیدا کرے گا۔

۸۔ مقتدی کو تمام ارکان میں سوا قراءت کے امام کا شریک رہنا خواہ امام کے ساتھ ادا کرے
یا اس کے بعد یا اس سے پہلے بشرطیکہ اسی رکن کے اخیر تک امام اس کا شریک ہو جائے۔ پہلی
صورت کی مثال۔ امام کے ساتھ ہی رکوع سجدہ وغیرہ کرے۔ دوسری صورت کی مثال۔ امام
رکوع کر کے کھڑا ہو جاوے اس کے بعد مقتدی رکوع کرے۔ تیسری صورت کی مثال۔ امام
سے پہلے رکوع کرے مگر رکوع میں اتنی دیر تک رہے کہ امام کا رکوع اسے مل جائے۔ (رد المحتار)
اگر کسی رکن میں امام کی شرکت نہ کی جائے مثلاً امام رکوع کرے اور مقتدی رکوع نہ کرے
یا امام دو سجدے کرے اور مقتدی ایک ہی سجدہ کرے یا کسی رکن کی ابتدا امام سے پہلے کی جائے اور
آخر تک امام اس میں شریک نہ ہو مثلاً مقتدی امام سے پہلے رکوع میں جائے اور قبل اس کے کہ امام

۱۔ جب جماعت زیادہ ہو جاتی ہے اور اس امر کا خیال ہوتا ہے کہ پچھلے صفوں کو امام کے انتقالات
کا علم نہ ہوگا تو کچھ لوگوں کو مقتدیوں میں حکم دیتا ہے کہ وہ تکبیر چلا کر کہیں اس بات کا بیان اس کے ہوگا۔

رکوع کر کے کھڑا ہو جائے ان دونوں صورتوں میں اقتدا درست نہ ہوگی۔

۹۔ مقتدی کا امام سے کم یا برابر ہونا زیادہ نہ ہونا۔ مثال راہ قیام کرنے والے کی اقتدا قیام سے عاجز کے پیچھے درست ہے (۲) تیمم کرنے والے کے پیچھے خواہ وضو کا ہو یا غسل کا۔ وضو اور غسل کرنے والے کی اقتدا درست ہے۔ اس لیے کہ تیمم اور وضو اور غسل کا حکم طہارت میں یکساں ہے کوئی کسی سے کم زیادہ نہیں (۳) مسح کرنے والے کے پیچھے خواہ موزوں پر کرتا ہو یا پٹی پر وضو کرنے والے کی اقتدا درست ہے اس لیے کہ مسح کرنا اور وضو دونوں ایک درجے کی طہارت ہیں کسی کو کسی پر فوقیت نہیں (۴) معذور کی اقتدا معذور کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ دونوں ایک ہی عذر میں مبتلا ہوں مثلاً دونوں کو سلسل البول ہو یا دونوں کو خروج ریح کا مرض ہو (۵) اُمی کی اقتدا اُمی کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ مقتدیوں میں کوئی قاری نہ ہو (۶) عورت یا نابالغ کی

۱۰۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر نماز جو صحابہ کو پڑھائی تھی اس میں آپ ﷺ ہوتے تھے اور صحابہ کھڑے ہوتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حالت عذر میں قیام نہ کرنا قیام سے کم اور قیام کرنے والوں کی اقتدا ایسے شخص کے پیچھے درست ہے ۱۲۔ امام محمدؒ کے نزدیک اس صورت میں اقتدا درست نہیں ان کے نزدیک غسل اور وضو کی طہارت تیمم سے قوی ہے ہاں جنازے کی نماز ان کے نزدیک بھی درست ہے ۱۲۔ (بحر الرائق)

۱۱۔ معذور سے وہی اصطلاحی معنی مراد ہیں جس کی تشریح جلد اول کے صفحات میں گزر چکی ہے ۱۲۔

۱۲۔ صاحب بحر الرائق وغیرہ کے نزدیک دو معذروں کے ایک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ دونوں کا اثر ایک ہو دونوں میں نجاست حکمیہ یعنی مدث اصغر بھی ہوتا ہے اور نجاست حقیقیہ بھی ہوتی ہے۔ ہاں خروج ریح اور سلسل البول ان کے نزدیک بھی دو عذرا ہیں کیونکہ خروج ریح میں صرف نجاست حکمیہ ہوتی ہے اور سلسل البول میں دونوں صاحب درختار نے بھی اسی مطلب کو اختیار کیا ہے مگر اور کتابوں میں اس کے خلاف ہے ان کے نزدیک عذر کے ایک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ جو عذر ایک کو ہو وہی دوسرے کو ہو اس مطلب کے موافق ہوا فق سلسل البول اور زخم کا بہنا دو عذروں کے نہر الفائق اور کبیری وغیرہ نے اسی مطلب کو اختیار کیا ہے علیہ میں اسی کو امام صاحب کا مذہب لکھا ہے علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں اسی مطلب کو احسن لکھا ہے اور صاحب درختار پھر اعتراض کیا ہے کہ باوجودیکہ وہ اکثر نہر الفائق کی اتباع کیا کرتے ہیں یہاں کیوں اس کو چھوڑ کر بحر الرائق کی تقلید کر لی ۱۲۔

۱۳۔ اُمی وہ جاہل ہے جسے قرآن مجید کی ایک آیت بھی یاد نہ ہو۔ قاری جو ایسا نہ ہو ۱۲۔

اقتدا بالغ مرد کے پیچھے درست ہے (۷) عورت کی اقتدا عورت یا مخنث کے پیچھے درست ہے۔
 (۸) نابالغ عورت یا نابالغ مرد کی اقتدا نابالغ مرد کے پیچھے درست ہے (۹) نقل پڑھنے والے کی اقتدا واجب پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے۔ مثلاً کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ کسی ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھے یا عید کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ دوبارہ پھر نماز میں شریک ہو جائے (۱۰) نقل پڑھنے والے کی اقتدا نقل پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے (۱۱) قسم کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ دونوں کی نذر ایک ہو مثلاً ایک شخص کی نذر کہ بعد دوسرا شخص کہے کہ میں نے بھی اسی چیز کی نذر کی جس کی فلاں شخص نے نذر کی ہے۔ حاصل یہ کہ جب مقتدی امام سے کم یا برابر ہو گا تو اقتدا درست ہو جائے گی۔ اب ہم وہ صورتیں لکھتے ہیں جن میں مقتدی امام سے زیادہ ہے اور اقتدا درست نہیں۔

(۱) بالغ کی اقتدا خواہ مرد ہو یا عورت نابالغ کے پیچھے۔ (۲) مرد کی اقتدا خواہ بالغ ہو یا نابالغ عورت کے یا مخنث کے پیچھے۔ (۳) مخنث کی مخنث کے پیچھے۔ (۴) جس عورت کو اپنے حیض کا زمانہ یاد نہ ہو اس کی اقتدا اسی قسم کی عورت کے پیچھے۔ ان دونوں صورتوں میں مقتدی کا امام سے زیادہ ہونا ظاہر نہیں ہوتا اس لیے یہ شبہ کیا جاتا ہے کہ جب مقتدی امام سے زیادہ نہیں بلکہ اس کی برابر ہے تو اقتدا کیوں درست نہ ہوگی مگر اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی صورت میں جو مخنث امام ہے شاید عورت مستہ ہو اور جو مخنث مقتدی ہے شاید مرد ہو اس لیے کہ مخنث میں دونوں احتمال ہوتے ہیں پس مقتدی کے امام سے بڑھ جانے کا خوف ہے اسی طرح دوسری صورت میں جو عورت امام ہے شاید یہ زمانہ اس کے حیض کا ہو اور جو مقتدی ہے اس کی طہارت کا پس اس صورت میں بھی مقتدی کے امام سے بڑھ جانے کا خوف ہے۔ (۵) مخنث کی عورت کے پیچھے اس خیال سے کہ شاید وہ مخنث مرد ہو۔ (۶) ہوش و حواس والے کی اقتدا مجنون مست بے ہوش بے عقل کے پیچھے۔ (۷) طاہر کی اقتدا طہارت سے معذور کے پیچھے مثل اس شخص کے جس کو سلس ابول وغیرہ کی شکایت ہو۔ (۸) ایک عذر والے کی اقتدا دوسرے کے پیچھے مثلاً کسی کو صرف خروج ریح کا مرض ہو وہ ایسے شخص کی اقتدا کرے جس کو خروج ریح اور سلس ابول دو بیماریاں ہوں۔ (۹) ایک عذر والے کی اقتدا دوسرے عذر والے کے پیچھے مثلاً سلس ابول

سلسہ حیض کا زمانہ یاد نہ ہونے کی صورت اور اس کا حکم بہت تفصیل سے جلد اول کے صفحہ (۱۳۵) میں بیان ہو چکا ہے۔ ۱۲

سلسہ صاحب بحر الرائق وغیرہ کے نزدیک ایسی صورت میں اقتدا درست ہے اس لیے کہ ان کے نزدیک عذر کے دو

ہونے کا اور ہی مطلب ہے جو (۹۴) صفحہ کے حاشیہ میں بیان ہو چکا ہے۔ ۱۲

والا ایسے شخص کی اقتدا کرے جس کو تکبیر پہنے کی شکایت ہو۔ (۱۱) قاری کی اقتدا امی کے پیچھے۔ (۱۱) امی کی اقتدا امی کے پیچھے بجالیکہ مقتدیوں میں کوئی قاری موجود ہو۔ اس صورت میں امام کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ ممکن تھا کہ وہ اس قاری کو امام کر دیتا اور اس کی قرأت سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہو جاتی اور جب امام کی نماز فاسد ہو گئی تو سب مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ جن میں وہ امی بھی ہے۔ (۱۲) امی کی اقتدا گونگے کے پیچھے اس لیے کہ امی اگرچہ بالفعل قرأت نہیں کر سکتا مگر قادر تو ہے گونگے میں تو یہ بھی نہیں۔ (۱۳) جس شخص کا جسم عورت چھپا ہوا ہو اس کی اقتدا برہنہ کے پیچھے۔ (۱۴) رکوع سجود کرنے والے کی اقتدا ان دونوں سے عاجز کے پیچھے۔ اگر کوئی شخص صرف سجدہ سے عاجز ہو اس کے پیچھے بھی اقتدا درست نہیں۔ (۱۵) فرض پڑھنے والے کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے۔ (۱۶) نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے اس لیے کہ نذر کی نماز واجب ہے۔ (۱۷) نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں آج چار رکعت پڑھوں گا اور کسی نے نذر کی تو وہ نذر کرنے والا اگر اس کے پیچھے نماز پڑھے تو درست نہ ہوگی اس لیے کہ نذر کی نماز واجب ہے اور قسم کی نفل قسم کی نماز میں اعتبار ہے چاہے نماز پڑھ کے اپنی قسم پوری کرے یا کفارہ دے دے نماز نہ پڑھے۔ (۱۸) جس شخص سے صاف حروف نہ آواہر سکتے ہوں مثلاً سین کو ثے یا زے کو فین پڑھتا ہو یا اور کسی حرف میں ایسا ہی تبدل تغیر ہوتا ہو تو اس کے پیچھے نماز اور صحیح پڑھنے والے کی نماز درست نہیں ہاں اگر پوری قرأت میں ایک آدھ حرف ایسا واقع ہو جائے تو اقتدا صحیح ہو جائے گی۔ (رد المحتار و غیرہ)

(۱۹) امام کا واجب الانفراد نہ ہوتا یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جس کا مفرد رہنا ضروری ہے جیسے مسبوق امام کی نماز ختم ہو جائے کے بعد مسبوق کو اپنی چھوٹی ہونے کی رکعتوں کا تنہا پڑھنا ضروری ہے پس اگر کوئی شخص کسی مسبوق کی اقتدا کرے تو درست نہ ہوگی۔ (رد المحتار و غیرہ)

(۲۰) امام کو کسی کا مقتدی نہ ہونا یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جو خود کسی کا مقتدی ہو خواہ حقیقتاً جیسے مدرک یا حکماً جیسے لاحق۔ لاحق اپنی ان رکعتوں میں جو امام کے ساتھ اس کو نہیں ملیں مقتدی کا حکم رکھتا ہے لہذا اگر کوئی شخص کسی مدرک یا لاحق کی اقتدا کرے تو درست نہیں اسی طرح مسبوق اگر اس کی یا لاحق مسبوق کی اقتدا کرے تب بھی درست نہیں۔ (رد المحتار)

یہ گیارہ شرطیں جو ہم نے جماعت کے قطع ہونے کی بیان کیں اگر ان میں سے کوئی شرط کسی مقتدی میں نہ پائی جائے گی تو اس کی اقتدا صحیح نہ ہوگی۔

جب کسی مقتدی کی اقتداء نہ صحیح ہوگی تو اس کی وہ نماز بھی نہ ہوگی جس کو اس نے بحالت
اقتداء ادا کیا ہے۔ (در مختار وغیرہ)

جماعت کے احکام

جماعت شرط ہے۔ حمد اور عیدین کی نمازوں میں (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)
جماعت واجب ہے۔ پنج وقتی نمازوں میں خواہ گھر میں پڑھی جائے یا مسجد میں بشرطیکہ
کوئی عذر نہ ہو۔ اور ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں جو اوپر بیان ہو چکے۔
جماعت سنت مؤکدہ۔ نماز تراویح میں اگرچہ ایک قرائن مجید جماعت کے ساتھ ہو چکا ہو
اور نماز کسوف کے لیے بھی۔ (بحر الرائق وغیرہ)
جماعت مستحب ہے۔ رمضان کی وتر میں۔

۱۔ جماعت میں بظاہر ہمارے فقہاء کے دو قول معلوم ہوتے ہیں بعض کتابوں میں سنت مؤکدہ لکھا ہے بعض میں واجب
اور اسی وجہ کو مذہب راجح اور اکثر محققین کا مذہب بیان کیا گیا بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ مگر محقق ابن ہمام لکھتے ہیں کہ جن کتب
میں اس کو سنت لکھا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جماعت بکثرت سنت یعنی حدیث سے ہے نہ یہ کہ خود جماعت سنت ہے بلکہ
کہ تمام مشائخ حنفیہ کا وجوب جماعت پر اتفاق ہے وجوب کے جو لوگ قائل ہیں ان کی دلیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سخت مواظبت
اور تارک جماعت پر سخت سے سخت وعید مثل آگ میں جلا دینے کے جو صحیح احادیث میں مذکور ہے نہ اور وہ احادیث اور
نقل ہو چکیں ان احادیث میں ان لوگوں کو تارک جماعت کے عنوان سے یاد کر کے اس سزا کا اظہار کیا گیا ہے جس سے صاف
ظاہر ہے کہ اس سزا کا استحقاق ان کو ترک جماعت کے سبب سے ہوا تھا نہ کسی اور وجہ سے سبب سے متاخرین میں
جو لوگ جماعت کے سنت ہونے کے قائل ہیں ان کے شبہات اور ان کا جواب فقہ ابزاری میں تفصیل موجود
ہے۔ ۱۲

۲۔ بعض علماء کے نزدیک گھر میں جماعت کرنا بدعت ہے یہ وہی لوگ ہیں جن کے نزدیک اذان کا جواب
قدیم سے دینا واجب ہے مگر اوپر ہم لکھ چکے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ اذان کا جواب زبان سے دینا واجب ہے لہذا گھر میں بھی
جماعت کر لینا جائز ہے۔ ۱۳ (بحر الرائق سنۃ الخائف)

۳۔ بعض علماء کے نزدیک ورنہ ان کی دینی جماعت مستحب نہیں ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے ہمارے ہمارے نزدیک
تراویح کی طرح اس میں بھی جماعت سنت مؤکدہ ہے مگر شرع میں ہے کہ ان کی سنت تراویح کی سنت کے مثل
نہیں ہے۔ ۱۴

جماعت مکروہ تنزیہی ہے۔ سوائے رمضان کے اور کسی زمانہ کی دوز میں ربح الرائق۔
 منہ الخالق) اس کے مکروہ ہونے میں یہ شرط ہے کہ عواظیت کی جائے اور اگر عواظیت نہ کی جائے
 بلکہ کبھی کبھی دو تین آدمی جماعت سے پڑھ لیں تو مکروہ نہیں (رشامی)
 جماعت مکروہ تحریمی ہے۔ نماز خسوف میں۔ اور تمام نوافل میں بشرطیکہ اس اہتمام سے
 ادا کی جائیں جس اہتمام سے فرائض کی جماعت ہوتی ہے یعنی اذان و اقامت کے ساتھ یا اور کسی طریقے
 سے لوگوں کو جمع کر کے ہاں اگر بے اذان و اقامت کے اور بے بلائے ہوئے دو تین آدمی جمع ہو کر کسی نفل
 کو جماعت سے پڑھ لیں تو کچھ مضائقہ نہیں۔

ایسا ہی مکروہ تحریمی ہے ہر فرض کی دوسری جماعت مسجد میں ان چار شرطوں سے
 ۱۔ مسجد محلے کی ہو عام رہگذر پر نہ ہو۔

۲۔ پہلی جماعت بلند آواز سے اذان و اقامت کہہ کر پڑھی گئی ہو۔

۳۔ پہلی جماعت ان لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں رہتے ہیں اور جن کو اس مسجد کے انتظامات
 کا اختیار حاصل ہے۔

۴۔ دوسری جماعت ایسی ہیئت اور اہتمام سے ادا کی جائے جس ہیئت اور اہتمام سے پہلی
 جماعت ادا کی گئی ہے۔

اگر دوسری جماعت مسجد میں نہ ادا کی جائے بلکہ گھر میں مکروہ نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی شرط
 ان چار شرطوں میں سے نہ پائی جائے مثلاً مسجد عام رہگذر پر ہو محلے کی نہ ہو تو اس میں دوسری بلکہ
 تیسری چوتھی جماعت بھی مکروہ نہیں۔ یا پہلی جماعت بلند آواز سے اذان اور اقامت کہہ کر نہ پڑھی

۱۔ دو تین کی قیاس سے لگائی گئی ہے کہ تین سے زیادہ آدمیوں کی جماعت کے مکروہ نہ ہونے میں اختلاف
 ہے تین تک بالاتفاق مکروہ نہیں ۱۲ (بحر الرائق وغیرہ)

۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم بدر جماعت ہو جائے کہ گھر میں جماعت کرتے تھے۔
 اس کے مکروہ نہ ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں ۱۲۔

۳۔ جس مسجد میں امام اور مؤذن مقرر ہو اور جماعت کا وقت معین اور لوگوں کو معلوم ہو اس مسجد کو محلے کی
 مسجد کہتے ہیں (رشامی) اگر امام اور مؤذن مقرر نہ ہو یا جماعت کا وقت معین اور سترام نہ ہو تو وہ
 رہگذر کی مسجد ہے۔ محلے کی نہیں ۱۲۔

گئی ہو تو دوسری جماعت مکروہ نہیں۔ یا پہلی جماعت ان لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں نہیں رہتے نہ ان کو مسجد کے انتظامات کا اختیار حاصل ہے۔ یا دوسری جماعت اس ہیئت سے نہ ادا کی جائے جس ہیئت سے پہلی جماعت ادا کی گئی ہے جس جگہ پہلی جماعت کا امام کھڑا ہوا تھا دوسری جماعت کا امام وہاں سے ہٹ کر کھڑا ہو تو ہیئت بدل جائے گی اعدیہ جماعت مکروہ نہ ہوگی۔ (ردالمحتار)
 حرمین شریفین کی مسجدیں عام روئے گزر کی مسجد کا حکم رکھتی ہیں اس لیے کہ ان کی جماعت کا وقت معین اور معلوم نہیں لہذا ان میں دوسری جماعت مکروہ نہیں۔ (ردالمحتار)

مقتدی اور امام کے متعلق مسائل

۱۔ مقتدیوں کو چاہیے کہ تمام حاضرین میں امامت کے لائق جس میں اوصاف زیادہ ہوں اس کو امام بنائیں اور اگر کئی شخص ایسے ہوں جن میں امامت کی یاقت ہو تو غلبہ رائے پر عمل کریں یعنی

۱۔ اگرچہ ظاہر روایت میں حنفیہ کے نزدیک دوسری جماعت کی کراہت منقول ہے اور اسی بنا پر بعض علماء اس صورت میں بھی دوسری جماعت کو مکروہ کہتے ہیں مگر قاضی ابویوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر ہیئت بدل دی جائے تو مکروہ نہیں اور انھیں کے قول پر فتویٰ ہے علامہ ابن عابدین نے ردالمحتار میں اس کو ہیئت بسط سے لکھا ہے احادیث سے بھی دوسری جماعت کا جواز نکلتا ہے۔ ترمذی اور ابو داؤد میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تنہا نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ کون ہے جو اس کے ساتھ حسان کو ہے اور اس کے ساتھ ناز پر حصے یعنی اس کو جماعت کا ثواب ملا ہے پس ایک شخص کھڑے ہو گئے ان انھوں نے اس کے ساتھ نماز پڑھ لی۔ بعض روایت میں ہے کہ وہ شخص جو اس کے ساتھ نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور نیز صحیح بخاری میں بطور تعین کے مذکور ہے کہ اس نے بھی اللہ عنہ نبی رفاعہ کی مسجد میں آئے اور وہاں نماز ہو چکی تھی انھوں نے وہاں پھر اذان و اقامت کے ساتھ دوسری جماعت ادا کی بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اگر دوسری جماعت کی اجازت دی جائے گی تو پہلی جماعت کے کم ہو جانے کا خوف ہے حالانکہ یہ امر حیب لازم آئے گا کہ دوسری جماعت بطور التزام کے قائم کر دی جائے اور جب بطور التزام کے ایک ہی جماعت مقرر ہے اور اتفاقاً کبھی کبھار لوگ اس میں نہ ہوں تو ان کے جماعت کرے یہ امر لازم نہیں آتا علاوہ اس کے جب پہلی جماعت کے برابر دوسری جماعت کا ثواب نہیں رکھا گیا تو ظاہر ان ثواب کس طرح پہلی جماعت میں کمی نہ کریں گے اور یوں تو لوگ جماعت نہیں کرتے اس کا کیا ملاحہ واللہ اعلم ۱۲

جس شخص کی طرف زیادہ لوگوں کی راستے ہو اس کو امام بنالوگوں ایسے شخص کے ہوتے ہوئے ہوتا
 امامت کے لائق ہے کسی نالائق کو امام کر دیں گے تو ترک سنت کی غرابی میں مبتلا ہوں گے سب سے
 زیادہ استحقاق امامت اس شخص کو ہے جو نماز کے مسائل خوب جانتا ہو بشرطیکہ ظاہر اس میں کوئی نقص
 وغیرہ نہ ہو اور جو قدرت قرأت مسنونہ سے اسے زیادہ پھر وہ شخص جو قرآن مجید پڑھتا ہو یعنی محدثہ آواز
 سے پڑھتا ہو قرأت کے قواعد کے توافقی۔ پھر وہ شخص جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو پھر وہ شخص جو سب سے
 میں زیادہ محرم رکھتا ہو پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ خلعت ہو۔ پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ خوب صورت ہو
 پھر وہ شخص جو عمدہ لباس پہنتے ہو پھر وہ شخص جس کا سب سے زیادہ بڑا ہر پھر وہ شخص جو مقیم ہو اور نسبت
 مسافروں کے۔ پھر وہ شخص جو اصل میں آراہ ہو۔ پھر وہ شخص جس کے حدیث اصغر سے تمجید کیا ہو بہ نسبت
 اس کے جس نے حدیث کبریٰ سے تمجید کیا ہو جس شخص میں وہ وصف پاس نہ جائے وہ زیادہ شخص سے بہ نسبت
 اس کے جس میں ایک ہی وصف پایا جاتا ہو مثلاً وہ شخص جو نماز کے مسائل بھی جانتا ہو اور قرآن مجید بھی
 اچھا پڑھتا ہو زیادہ مستحق ہے بہ نسبت اس کے جو صرف نماز کے مسائل جانتا ہو قرآن مجید نہ اچھا پڑھتا
 ہو۔

۲۔ اگر کسی کے گھر میں جماعت کی جائے تو صاحب خانہ امامت کے لائق زیادہ مستحق ہے
 اس کے بعد وہ شخص اس کو امام بناوے ہاں اگر صاحب خانہ بالکل باطل ہو اور دوسرے لوگ مسائل
 سے واقف ہوں تو پھر انہیں کو استحقاق ہوگا (در مختار وغیرہ)
 جس مسجد میں کوئی امام مقرر ہو اس مسجد میں اس کے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں
 ہاں اگر وہ کسی دوسرے کو امام بناوے تو پھر مضائقہ نہیں۔

قاضی یا بادشاہ کے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں (در مختار وغیرہ)
 ۳۔ بے رعنا مندی قوم کے امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر وہ شخص سب سے زیادہ استحقاق
 امامت رکھتا ہو یعنی امامت کے اوصاف اس کے برابر کسی میں نہ پائے جاتے ہوں تو پھر اس کے اوپر
 کچھ کراہت نہیں (در مختار وغیرہ)

۴۔ فاسق اور بدعتی کا امام بنانا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر نہ انخواستہ سوا ایسے لوگوں کے

۱۔ فاسق وہ شخص ہے جو منکرات شرعہ کا ترک تہا ہو مثل شراب خوار، چغندر، فیہیت کریمہ وغیرہ کے ہوتے ہو جو
 دراصل عبادت سمجھ کے گمراہ ہیں کی اصل شریعت میں نہ ہوتا قرآن مجید سے اس کا ثبوت ہوتا ہوا دیش سے نہ قیاس سے نہ جماع
 فاسق اور بدعتی میں فرق یہ ہے کہ فاسق گناہ کو گناہ سمجھ کر کرتا ہے اور بدعتی گناہ کو عبادت سمجھ کر کرتا ہے لہذا بدعتی کا مرتبہ فاسق
 بھی بدتر ہے اس کے نیچے نماز پڑھنے میں زیادہ کراہت ہے ۱۲

کوئی دوسرا شخص وہاں موجود نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں۔ (رد مختار۔ شامی وغیرہ)

۵۔ غلام کا اگرچہ آزاد شدہ ہو اور گنوار یعنی گاوں کے رہنے والے کا اور نابینا کایا ایسے شخص کا جسے رات کو کم نظر آتا ہو اور ولد الزنا یعنی حرامی کا امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے ہاں اگر یہ لوگ صاحب علم و فضل ہوں اور لوگوں کو ان کا امام بنانا ناگوار نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں اسی طرح کسی ایسے حسین نوجوان کو امام بنانا جس کی ڈاڑھی نہ نکلی ہو اور سبے عقل کو امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے۔

اگر کسی کو ایسا مرض ہو جس سے لوگوں کو نفرت ہوتی ہے مثل سپید داغ۔ جذام وغیرہ کے تو اس کا امام بنانا بھی مکروہ تنزیہی ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

۶۔ نماز کے فرائض اور واجبات میں تمام مقتدیوں کو امام کی موافقت کرنا واجب ہے۔ ہاں سنی وغیرہ میں موافقت کرنا واجب نہیں پس اگر امام شافعی المذہب ہو اور رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھوں کو اٹھائے تو حنفی مقتدی کو ہاتھوں کا اٹھانا ضروری نہیں اس لیے کہ ہاتھوں کا اٹھانا ان کے نزدیک بھی سنت ہے اسی طرح فجر کی نماز میں شافعی مذہب قنوت پڑھے گا تو حنفی مقتدی کو ضروری نہیں۔ ہاں وتر میں البتہ چونکہ قنوت پڑھنا واجب ہے لہذا اگر شافعی امام اپنے مذہب کے موافق رکوع کے بعد پڑھے تو حنفی مقتدیوں کو بھی رکوع کے بعد پڑھنا چاہیے۔ (رد المحتار وغیرہ)

۷۔ امام کو نماز میں زیادہ بڑی بڑی سورتیں پڑھنا جو مقدار مسنون سے بھی زیادہ ہوں یا رکوع سجد وغیرہ میں زیادہ دیر تک رہنا مکروہ تحریمی ہے بلکہ امام کو چاہئے کہ اپنے مقتدیوں کی حاجت اور ضرورت اور ضعف وغیرہ کا خیال رکھے جو سب میں زیادہ صاحب ضرورت ہو اس کی رعایت کر کے قرات وغیرہ کے

۸۔ ان لوگوں کا امام بنانا اس لیے مکروہ ہے کہ اکثر غلام اور گنوار اور ولد الزنا کو علم دین حاصل کرنے کا موقع نہیں ملتا غلام کو اپنے آقا کی خدمت سے فرصت نہیں ملتی گنوار کو دیہات میں کوئی ذی علم نہیں ملتا ولد الزنا کا کوئی تربیت کرنے والا نہیں ہوتا علاوہ اس کے ان لوگوں کی امامت سے بعض لوگوں کو طبعی تنفر بھی ہوتا ہے۔ واللہ اعلم ۱۲

۹۔ حدیث میں آیا ہے کہ امام کو تحفیض اور آسانی کرنا چاہئے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ڈانٹا کہ وہ کیوں نماز عشا میں بڑی بڑی سورتیں پڑھتے ہیں جس سے ان کی قوم کو تکلیف ہوتی ہے ۱۲

۱۰۔ ایک مرتبہ ایک بچہ کے رونے کی آواز سن کر آنحضرت نے فجر کی نماز میں صرف قل آعوذ رب العلق اور قل آعوذ رب الناس پراکتفا کی بھی کیونکہ ہاں اس کی نماز میں تھی ۱۲۔

بلکہ زیادہ ضرورت کے وقت مقدار مسنون سے بھی کم قرائت کرنا بہتر ہے۔ تاکہ لوگوں کا حرج نہ ہو جو قلت جماعت کا سبب ہو جائے۔

۸۔ اگر ایک ہی مقتدی ہو اور وہ مرد ہو یا نابالغ لڑکا تو اس کو امام کے واسطے جانب امام کے برابر یا کچھ پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر بائیں جانب یا امام کے پیچھے کھڑا ہو تو مکروہ ہے۔ (در مختار وغیرہ)
۹۔ اگر ایک سے زیادہ مقتدی ہوں تو ان کو امام کے پیچھے صف باندھ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر امام کے واسطے بائیں جانب کھڑے ہوں اور وہ ہوں تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر دو سے زیادہ ہوں تو مکروہ تحریمی ہے اس لیے کہ جب دو سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام کا آگے کھڑا ہونا واجب ہے۔

(در مختار شامی)

۱۰۔ اگر نماز شروع کرتے وقت ایک ہی مرد مقتدی تھا اور وہ امام کے واسطے جانب کھڑا ہوا اس کے بعد اور مقتدی آگئے تو پہلے مقتدی کو چاہئے کہ پیچھے ہٹ آئے تاکہ سب مقتدی مل کر امام کے پیچھے کھڑے ہوں اگر وہ نہ ہٹے تو ان مقتدیوں کو چاہئے کہ اس کو پہنچ لیں اور اگر نادانستگی سے وہ مقتدی امام کے واسطے یا بائیں جانب کھڑے ہو جائیں پہلے مقتدی کو پیچھے نہ ہٹائیں تو امام کو چاہئے کہ خود آگے بڑھ جائے تاکہ وہ مقتدی سب مل جائیں اور امام کے پیچھے ہو جائیں اسی طرح اگر پیچھے ہٹنے کی جگہ نہ ہو تب بھی امام ہی کو چاہئے کہ آگے بڑھ جائے۔

۱۱۔ اگر مقتدی عورت ہو یا نابالغ لڑکی تو اس کو چاہئے کہ امام کے پیچھے کھڑی ہو خواہ ایک ہو یا ایک سے زائد۔

۱۲۔ اگر مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوں کچھ مرد کچھ عورتیں کچھ مختل کچھ نابالغ تو امام کو چاہئے کہ اس ترتیب سے ان کی صفیں قائم کرے پہلے مردوں کی صفیں پھر نابالغ لڑکوں کی پھر نابالغ لڑکیوں کی پھر بالغ مختل کی پھر نابالغ مختل کی پھر بالغ عورتوں کی

۱۳۔ امام کو چاہئے کہ صفیں سیدھی کرے یعنی صف میں لوگوں کو آگے پیچھے کھڑے ہونے سے منع کرے سب کو برابر کھڑا ہونے کا حکم دے صف میں ایک دوسرے سے مل کر کھڑا ہونا چاہئے۔ درمیان میں خالی جگہ نہ رہنا چاہئے مگر مختل کی صف میں البتہ ایک دوسرے سے مل کر نہ کھڑا ہونا چاہئے بلکہ درمیان میں کوئی حائل یا خالی جگہ جس میں ایک آدمی کھڑا ہو سکے چھوڑ دی جائے اس لیے کہ ہر مختل میں مرد اور عورت دونوں کا احتمال ہے لہذا مل کر کھڑے ہونے میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۴۔ تنہا ایک شخص کا صف کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے بلکہ ایسی حالت میں چاہئے کہ صف

سے کسی آدمی کو کھینچ کر اپنے ہمراہ کھڑا کرے۔

پہلی صف میں جگہ سے ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ ہاں جب پہلی صف میں صف چاندی ہو جائے تب دوسری صف میں کھڑا ہونا چاہیے۔

۱۶۔ اگر جماعت صرف عورتوں کی ہو یعنی امام بھی عورت ہو تو امام کو مقتدیوں کے نیچے میں کھڑا ہونا چاہیے۔ اگرچہ نہ کھڑا ہونا چاہیے خواہ ایک مقتدی بھی یا ایک سے زیادہ۔

یعنی یہ ہے کہ صرف عورتوں کی جماعت مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے۔

۱۷۔ اگر جماعت صرف مختلین کی ہو تو ان کا امام مقتدیوں سے آگے کھڑا ہو مقتدیوں کے نیچے میں یا ان کے برابر نہ کھڑا ہو اگرچہ ایک ہی مقتدی ہو اگر امام مقتدیوں کے برابر کھڑا ہو جائے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ وجہ بھی کیا اور گزشتہ کی۔

۱۸۔ مرد کو صرف عورتوں کی امامت کرنا ایسی جگہ مکروہ تحریمی ہے جہاں کوئی مرد نہ ہو نہ کوئی شرم عورت مثلاً اس کی زوجہ یا ماں بہن وغیرہ کے موجود ہو۔ ہاں اگر کوئی مرد یا خرم عورت نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

۱۸۔ اگر کوئی شخص تنہا فجر یا مغرب یا عشاء کا فرض آہستہ آواز سے پڑھ رہا ہو اسی اثناء میں کوئی شخص اس کی اقتدا کرے تو اس پر بلند آواز سے قرأت کرنا واجب ہے پس اگر سورۃ فاتحہ یا دو سری سورت بھی آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہو تو اس کو چاہیے کہ پھر سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت کو بلند آواز سے پڑھے اس لیے کہ امام کو فجر مغرب عشاء کے وقت بلند آواز سے قرأت کرنا واجب ہے۔ ہاں سورۃ فاتحہ کے بعد رہو جانے سے مسجد سے نکلنا پڑے گا۔ (در مختار وغیرہ)

۱۹۔ ہمارے فقہاء عورتوں کی جماعت کو مکروہ تحریمی سمجھتے ہیں مگر چونکہ اہل بیت میں مذکور ہے کہ سرت عائشہ عورتوں کی امامت کرتی تھیں اور ام رومہ کو حضرت سیدہ امیت کی اجازت دی تھی اس لیے مکروہ تحریمی کہنا بالکل خلاف تحقیق ہے۔ امام محمد نے کتاب الامار میں لکھا ہے کہ ہم کو چاہیے معلوم ہوتا کہ عورت امامت کرے اس عبارت سے یہ نکتہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک صرف عورتوں کی جماعت مستحب نہیں ہے نہ یہ کہ مکروہ ہے معلوم نہیں ہمارے فقہاء کو اہل بیت سے ثابت کی۔ مولانا ابوالحسنات نور اللہ مرقدہ نے اس مسئلہ میں ایک جامع اور محقق رسالہ تصنیف فرمایا ہے جزاء اللہ غیر المجزاء ۱۲۔

۲۰۔ بعض فقہاء کے نزدیک اگر سورۃ فاتحہ نصف سے کم آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہے تو پھر بلند آواز سے پڑھے ورنہ جس قدر آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہے اس کو بلند آواز سے نہ پڑھے بلکہ اس کے آگے سے ۱۲ شامی ۱۲۔

۱۹۔ امام کو اور ایسا ہی منفرد کو مستحب ہے کہ اپنی ابرو کے سامنے خراہ و اسٹینے بجانب یا بائیں جانب کوئی ایسی چیز کھڑی کرے جو ایک گز یا اس سے زیادہ اونچی اور ایک انگلی سے زیادہ موٹی ہو یا اگر مسجد میں نماز پڑھتا ہو یا ایسے مقام میں جہاں لوگوں کا نماز کے سامنے سے گزر نہ ہوتا ہو تو اس کی کچھ ضرورت نہیں۔

امام کا سترہ تمام مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے سترہ قائم ہو جانے کے بعد نماز کے آگے سے نکل جانے میں کچھ گناہ نہیں لیکن اگر سترہ کے آگے طرف سے کوئی شخص نکلے گا تو وہ گناہگار ہو گا۔
۴۰۔ لائق یعنی وہ مقتدی جس کی کچھ کمیتیں یا سبب رکھتیں بعد شریک جماعت ہونے کے جاتی رہیں شہاد بعد رشتہ نماز میں سو جائے اور اس درمیان میں کوئی رکعت وغیرہ جاتی رہے یا لوگوں کی کثرت سے رکوع مسجد سے دھیرے دھیرے باوجود ٹکڑا جائے اور وضو کرنے کے لیے جائے اور اس درمیان میں اس کی رکعتیں جاتی رہیں نماز ختم نہیں ہوا اگر وہ لائق ہے اسی طرح جو مقیم مسافر کی اقتدار اور مسافر قصر کو سترہ مقیم بعد اہم کے نماز ختم کرنے کے لائق ہے یا سبب عندہ جاتی رہیں مثلاً امام پہلے کسی رکعت کا رکوع مسجد کرے یہ رکعت اس کی کالعدم سمجھی جائے گی اور اس رکعت کے اعتبار سے وہ لائق سمجھا جائے گا۔

لائق کو واجب ہے کہ چٹا اپنی ان رکعتوں کو اور اگر کسی جو اس کی جاتی رہی ہیں بعد ان کے (۱) کرنے کے اگر جماعت باقی ہو تو شریک جماعت ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ جائے۔
لائق اپنی لکھی ہوئی رکعتوں میں بھی مقتدی سمجھا جائے گا یعنی مقتدی قرائت نہیں کرنا دیکھتے ہیں لائق بھی قرائت نہ کرے بلکہ سکوت کیے ہوئے کھڑا رہے اور چٹا مقتدی کو اگر سمجھ جائے تو سجدہ سہو کی ضرورت نہیں ہوتی ویسے ہی لائق کو بھی اور تمام باتوں میں جیسا کہ مقتدی پر امام کا اتباع واجب ہو ایسا ہی لائق پر بھی۔

سترہ ہی پیر کو کہتے ہیں جو نماز پچھ سائے کھڑی کرتا ہے ۱۲

سترہ نمازوں اس نماز کو کہتے ہیں جو دشمن سے لڑائی کے وقت پڑھی جاتی ہے چونکہ اس میں شکر کے یہ حصے گوارہ جاتے ہیں پڑھتے تو امام کے ساتھ پڑھ کر میدان جنگ میں چلا جاتا ہے۔ اس کے بعد دوسرا حصہ اگر آدمی نماز پڑھ کر میدان میں چلا جاتا ہے اس کے بعد پہلا حصہ اگر اپنی نماز ختم کر لیتا ہے اور پھر میدان میں چلا جاتا ہے اور دوسرا حصہ اگر اپنی نماز تمام کر لیتا ہے۔ پہلا حصہ لائق ہے اور دوسرا حصہ مسنون ۱۲۔

۲۱۔ مسبوق کو چاہئے کہ پہلے امام کے ساتھ شریک ہو کر جس قدر نماز باقی ہو جماعت سے ادا کرے بعد امام کی نماز ختم ہونے کے کھڑا ہو جائے اور اپنی گئی ہوئی رکعتوں کو ادا کرے مسبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں منفرد کی طرح قرأت کے ساتھ ادا کرنا چاہئے اور اگر کوئی مسبوہ ہو جائے تو اس کو سجدہ بھی بھی گنا ضروری ہے۔

مسبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرنی چاہئیں پہلے قرأت والی پھر بے قرأت کی اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے ان کے حساب سے قعدہ کرے یعنی اپنی رکعتوں کے حساب سے جو دوسری ہو اس میں پہلا قعدہ کرے اور چوتھری رکعت ہو اور نماز تین رکعت والی ہو تو اس میں اخیر قعدہ کرے و علیٰ ہذا القیاس۔ مثال۔ ظہر کی نماز میں تین رکعت ہو جانے کے بعد کوئی شخص شریک ہو تو اس کو چاہئے کہ بعد امام کے سلام پھر دینے کے کھڑا ہو جائے اور گئی ہوئی تین رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دو سری سورت ملا کر رکوع سجدہ کر کے پہلا قعدہ کرے اس لیے کہ یہ رکعت اس کی ہوئی رکعت کے حساب سے دو سری ہے پھر دوسری رکعت میں بھی سورہ فاتحہ کے ساتھ دو سری سورت ملائے اور اس کے بعد قعدہ نہ کرے اس لیے کہ یہ رکعت اس کی ہوئی رکعت کے حساب سے تیسری ہے پھر تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دو سری سورت نہ ملائے کیونکہ یہ رکعت گئی نہ تھی۔

۲۲۔ اگر کوئی شخص لاحق بھی ہو اور مسبوق بھی مثلاً گچھ رکعتیں ہو جانے کے بعد شریک ہوا ہو اور بعد شرکت کے پھر کچھ رکعتیں اس کی چلی جائیں تو اس کو چاہئے کہ پہلے اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جو بعد شرکت کے گئی ہیں جن میں وہ لاحق ہے اس کے بعد اگر جماعت باقی ہو تو اس میں شریک ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ لے مگر اس میں امام کی متابعت کا خیال رکھے بعد اس کے اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جن میں مسبوق ہے۔ مثال۔ عصر کی نماز میں ایک رکعت ہو جانے کے بعد کوئی شخص شریک ہوا اور شریک ہونے کے بعد ہی اس کا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے گیا اس درمیان میں نماز ختم ہو گئی تو اس کو چاہئے کہ پہلے ان تینوں رکعتوں کو ادا کرے جو بعد شریک ہونے کے گئی ہیں پھر اس رکعت کو جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور ان تینوں رکعتوں کو مقتدی کی طرح ادا کرے یعنی قرأت نہ کرے اور ان تین کی پہلی رکعت میں قعدہ کرے اس لیے کہ یہ امام کی دو سری رکعت ہے اور امام نے اس میں قعدہ کیا تھا۔ پھر دو سری رکعت میں بھی قعدہ کرے اس لیے کہ یہ اس کی دو سری رکعت ہے پھر تیسری رکعت میں بھی قعدہ کرے اس لیے کہ یہ امام کی چوتھی رکعت ہے امام نے اس میں قعدہ کیا تھا پھر اس رکعت کو ادا کرے

جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور اس میں بھی قعدہ کرے اس لیے کہ یہ اس کی چوتھی رکعت ہے۔ اور اس رکعت میں اس کو قرأت بھی کرنا ہوگی اس لیے اس رکعت میں وہ مسبوق ہے اور مسبوق اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفرد کا حکم رکھتا ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

۴۳۔ مقتدیوں کو ہر رکن کا امام کے ساتھ ہی بلا تاخیر ادا کرنا سنت ہے۔ تحریرہ بھی امام کی تحریر کے ساتھ کریں رکوع بھی امام کے رکوع کے ساتھ قوم بھی اس کے قوم کے ساتھ سجدہ بھی اس کے سجدے کے ساتھ غرضی کہ ہر فعل اس کے ہر فعل کے ساتھ ہاں اگر قعدہ اولیٰ میں امام قبل اس کے کھڑا ہو جائے کہ مقتدی التحیات تمام کریں تو مقتدیوں کو چاہیے کہ التحیات تمام کر کے کھڑے ہوں اسی طرح قعدہ اخیرہ میں اگر امام قبل اس کے کہ مقتدی التحیات تمام کریں، سلام پھیر دے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التحیات تمام کر کے سلام پھیریں۔ ہاں رکوع سجدہ کے بغیرہ میں اگر مقتدیوں نے تسبیح نہ پڑھا بھی ہو تب بھی امام کے ساتھ ہی کھڑا ہونا چاہئے۔

جماعت حاصل کرنے کا طریقہ

۱۔ اگر کوئی شخص اپنے غلے یا مکان کے قریب مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ وہاں جماعت ہو چکی ہو تو اس کو مستحب ہے کہ دوسری مسجد میں بتلاش جماعت جائے اور یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے گھر میں واپس آکر گھر کے آدمیوں کو جمع کر کے جماعت کرے۔ (شامی وغیرہ)

۲۔ اگر کوئی شخص اپنے گھر میں فرض نماز تنہا پڑھ چکا ہو اس کے بعد دیکھے کہ وہی فرض جماعت سے ہو رہا ہے تو اس کو چاہئے کہ جماعت میں شریک ہو جائے بشرطیکہ ظہر، عشاء، کاد وقت ہو۔ فجر عصر مغرب کے وقت شریک جماعت نہ ہو اس لیے کہ فجر عصر کی نماز کے بعد نماز مکروہ ہے چنانچہ اوقات نماز کے بیان میں یہ مسئلہ گزر چکا اور مغرب کے وقت اس لیے کہ یہ دوسری نماز نفل ہوگی اور نفل میں تین رکعت منقول نہیں۔ (شرح دقایہ وغیرہ)

۳۔ اگر کوئی شخص فرض نماز شروع کر چکا ہو اور اسی حالت میں وہ فرض جماعت سے ہونے لگے تو اس کو چاہئے کہ فوراً نماز توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے بشرطیکہ اگر فجر کی نماز ہو تو دوسری رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو اور اگر کسی اور وقت کی نماز ہو تو تیسری رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو اگر فجر کے وقت دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یا اور کسی وقت تیسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو پھر اس کو نماز تمام کہ

دینا چاہئے نماز تمام کر دینے کے بعد اگر جماعت باقی ہو اور ظہر عشا کا وقت ہو تو شریک جماعت ہو جائے۔
اگر عصر مغرب۔ عشا کے وقت صرف پہلی یا دوسری رکعت کا بھی سجدہ کر چکا ہو تو دو رکعت
پڑھ کر سلام پھیر دینا چاہئے نماز نہ توڑنا چاہئے۔

۴۔ اگر کوئی شخص نفل نماز شروع کر چکا ہو اور فرض جماعت ہونے لگے تو اس کو چاہئے کہ وہ رکعت
پڑھ کر سلام پھیر دے اگرچہ چار رکعت نفل کی نیت کی ہو نفل نماز کو بھی توڑنا نہ چاہیے اگرچہ پہلی رکعت
کا بھی سجدہ نہ کیا ہو۔ (رد مختار وغیرہ)

یہی حکم ہے ظہر اور جمعہ کی سنت مؤکدہ کا کہ اگر شروع کر چکا ہو اور فرض ہونے لگے تو وہ ہی رکعت
پڑھ کر سلام پھیر دے اور پھر ان سنتوں کو بعد فرض کے پڑھ دے ظہر کی سنتیں بعد از دو سنتوں کے چوتھی
جائیں جو فرض کے بعد ہیں۔ (شامی وغیرہ)

۵۔ اگر فرض نماز ہو رہی ہو تو پھر سنت وغیرہ نہ شروع کی جائے بشرطیکہ کسی رکعت کے چلے جانے کا
خوف ہو یا اگر یقین یا گمان غالب ہو کہ کوئی رکعت نہ جائے پائے گی تو پڑھ دے مثلاً ٹاٹے کے وقت جب
فرض شروع ہو جائے اور خوف ہو کہ سنت پڑھنے سے کوئی رکعت بجاتی رہے گی تو پھر مؤکدہ سنتیں جو
فرض سے پہلے پڑھی جاتی ہیں چھوڑ دے اور فرض کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ پڑھ کر ان سنتوں کو پڑھ
دے مگر فجر کی سنتیں چونکہ زیادہ مؤکدہ ہیں لہذا ان کے لیے حکم ہے کہ اگر فرض شروع ہو چکے ہوں تب
بھی ادا کر لی جائیں بشرطیکہ قعدہ اخیرہ مل جانے کی امید ہو اگر قعدہ اخیرہ کے بھی نہ ملنے کا خوف ہو
تو پھر نہ پڑھے۔ (رد مختار وغیرہ)

اگر یہ خوف ہو کہ فجر کی سنت کی سنت میں اگر نماز کے سنن اور مستحبات وغیرہ کی پابندی سے
ادا کی جائے گی تو جماعت نہ ملے گی تو ایسی حالت میں چاہئے کہ صرف فرائض اور واجبات پر اختصار
کرے سنن وغیرہ کو چھوڑ دے فرض ہونے کی حالت میں جو سنتیں پڑھی جائیں خواہ فجر کی ہوں یا کسی اور
وقت کی وہ ایسے مقام پر پڑھی جائیں جو مسجد سے علیحدہ ہو اس لیے کہ جہاں فرض نماز ہوتی ہو پھر
کوئی دوسری نماز وہاں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو صف سے علیحدہ مسجد کے

۱۔ بعض فقہانے لکھا ہے کہ اگر ایک رکعت ملے کی امید ہو تو سنت فجر پڑھے اور اگر امید نہ ہو تو چھوڑ دے خواہ قعدہ اخیرہ ملے
کی امید ہو یا نہیں۔ صاحب شریعت وقایہ وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے مگر ابن ہمام مؤلف فتح القدیر اور طبعی شراح
غیر نے اسی قول کی ترویج دی ہے جو ہم نے اختیار کیا ہے ۱۲۔

کسی گوشہ میں پڑھنے اور یہ بھی نہ ہو تو نہ پڑھے (دور مختار وغیرہ)
 ۱۔ اگر جماعت کا قعدہ مل جائے اور رکعتیں نہ ملیں تب بھی جماعت کا ثواب مل جائے گا اگرچہ
 اصطلاح فقہاء میں اس کو جماعت کی نماز نہیں کہتے جماعت سے ہو اگر ناجبہ ہی کہا جائے گا جو چاہے کئی
 رکعتیں مل جائیں یا اکثر رکعتیں مل جائیں مثلاً چار رکعت والی نماز کی تین رکعت مل جائیں یا تین رکعت
 والی نماز کی دو رکعتیں مل جائیں مگر یہ بعض فقہاء کے نزدیک جب تک کئی رکعتیں نہ ملیں جو سنت میں شمار
 نہیں ہوتا۔

۲۔ جس رکعت کا رکوع امام کے ساتھ مل جائے تو سمجھا جائے گا کہ وہ رکعت مل گئی ہے اگر
 رکوع نہ ملے تو پھر اس رکعت کا شمار سنت میں نہ ہوگا۔

نماز کن چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے

۱۔ نماز کے شرائط میں سے کسی شرط کا مفقود ہو جانا۔ مثلاً : ۱۔ طہارت باقی نہ رہے طہارت کے
 باقی نہ رہنے کی بعض صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی جن کو ہم نماز کے کروہات سے بعد ایک مستقل عنوان
 سے بیان کریں گے۔ ۲۔ جوش حواس و دست نہ رہیں خواہ سبب ہوشی کے سبب سے یا غفلت یا غیروہ
 کی وجہ سے۔ ۳۔ سینے کو قعدہ آپہ خور قبلہ سے پھیرنا۔ اگر یہ قعدہ اپنے اختیار میں کی حالت میں سینہ پہلے
 سے پھر جائے تو اگر بقدر ادا کرنے کسی دکن کے شکی رکوع وغیرہ کے یہی حالت رہے تو نماز فاسد ہوگی
 ورنہ نہیں یا کسی عقد سے قعدہ پھیرا جائے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً حالت نماز میں کسی کو یہ شجرہ ہو
 کہ وہ جوتا رہا اور وضو کرنے کے لیے سینہ پہلے سے پھیرے اور بعد اس کے پاؤں اچھلے کہ وضو نہیں کیا اگر
 یہ پاؤں مسجد سے نکلنے کے قبل ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ ناسد ہو جائے گی۔

۲۔ نماز کے فرائض کا ترک ہو جانا خواہ عمداً یا سہواً مثلاً قرأت بالکل نہ کرے یا قیام رکوع
 سجدہ وغیرہ جہے ترک کر دیا جائے۔

۳۔ نماز کے واجبات کا عمداً چھوڑ دینا۔

۴۔ نماز کے واجبات کا سہواً چھوڑ کر سجدہ نہ کرنا۔

۵۔ حالت نماز میں کلام کرنا کلام کے مفقود نماز ہونے میں یہ شرط ہے کہ کم سے کم اس میں دو

حرف ہوں یا ایسا ایک حرف ہو جس کے معنی سمجھے میں آجاتے ہوں۔ (دفعہ وغیرہ)

کلام کی پانچ قسمیں ہیں :- پہلی قسم کسی آدمی کے مخاطبہ میں یہ کلام ہر حال میں مفسد نماز ہے خواہ عمدہ ہو یا سہواً عربی زبان میں ہو یا غیر عربی وہ لفظ قرآن مجید میں ہو یا نہیں۔ مثال - ۱۔ کوئی شخص یہ سمجھ کر کہ میں نماز میں نہیں ہوں یا اور کسی وجہ سے کہ کسی آدمی سے کچھ کلام کرے۔ ۲۔ نماز کی حالت میں کسی آدمی سے کہے کہ اُقْتُلْ اَلْحَيَّةَ۔ ۳۔ نماز کی حالت میں کسی سے کہے کہ پڑھو۔ ۴۔ کسی یحییٰ نام کے آدمی سے کہے کہ یا یحییٰ خُذِ الْكِتَابَ یا کسی موسیٰ نام کے آدمی سے کہے کہ یا موسیٰ یا کسی سے کہے اِقْرَأْ بِسْمِ الْفَاطِ قُرْآنِ مجید کے ہیں۔ یہی حکم ہے سلام اور سلام کے جواب کا جب کسی آدمی کے مخاطبہ میں ہو۔ اور یہی حکم ہے اگر دوسرے کی چھینک کے جواب میں یَرْحَمُکَ اللہ کہے یا اچھی خبر سن کر کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہ یا اسی طرح اور کوئی لفظ زبان سے نکل جائے اگر اللہ تعالیٰ کا نام سن کر جَلَّ جَلالہ کے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی سن کر درود شریف پڑھے تب بھی نماز فاسد ہو جائے گی بشرطیکہ اس نے اس شخص کا جواب دینا ہو۔ (در مختار وغیرہ)

حاصل - یہ کہ جب آدمیوں کے مخاطبہ میں کلام کیا جائے گا خواہ کسی قسم کا ہو اور کسی حالت میں ہو نماز فاسد ہو جائے گی۔

دوسری قسم - کسی جانور کے مخاطبہ میں کلام کرنا یہ کلام بھی ہر حال میں مفسد نماز ہے۔ تیسری قسم - خود بخود کلام کرنا۔ یہ کلام بھی مفسد نماز ہے بشرطیکہ عربی لفظ نہ ہو اور ایسی نہ ہو جو قرآن مجید میں وارد ہوئی ہو اور عربی لفظ نہ ہو اور قرآن مجید میں وارد ہو تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ مثلاً اپنی چھینک کے جواب میں اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہے یا اسی قسم کا کوئی اور لفظ زبان سے نکل جائے مگر کوئی لفظ کسی شخص کی سخن تکبیر ہو تو اس کے کہنے سننے سے بھی نماز فاسد ہو جائے گی اگرچہ وہ لفظ قرآن میں وارد ہو مثلاً نَحْمَدُکَ کسی کا سخن تکبیر ہو تو نَحْمَدُکَ کہنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اگرچہ یہ لفظ قرآن مجید میں ہے۔

چوتھی قسم ذکر اور دعا۔ یہ قسم بھی مفسد نماز ہے بشرطیکہ دعا غیر عربی عبارت میں ہو مگر قرآن مجید اور احادیث میں وارد نہ ہو نہ اس کا طلب کنندہ غیر خدا ہے حرام ہو۔ مثلاً حالت نماز میں اللہ تعالیٰ سے دعا کیے کہ اللہم اعطنی الملق یا اللہم مروجی فلان فہ یہ دعائیں نہ قرآن مجید میں ہیں نہ

۱۔ سانپ کو مار ڈال ۱۲ ۲۔ ترجمہ اسماء کتاب ۱۲ ۳۔ ترجمہ پڑھو ۱۲

۴۔ اللہ تم پر رحم کرے ۱۲ ۵۔ ترجمہ - اے اللہ میری غایت قرار ۱۲ ۶۔ ترجمہ - اے اللہ میرا نکاح نکال عورت سے کرے ۱۲

احادیث میں نہ ان کا طلب کرنا غیر خدا سے مفعول ہے لہذا ایسی دعاؤں سے نماز فاسد ہو جائے گی ہاں اگر قرآن مجید یا احادیث میں کوئی دعا وارد ہوئی ہو یا اس کا طلب کرنا غیر خدا سے ناجائز نہ ہو تو ایسی دعا سے نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ بے موقعہ پڑھی جائے مثلاً رکوع یا سجدوں میں۔

پانچویں قسم۔ حالت نماز میں لقمہ دینا یعنی کسی کو قرآن مجید کے غلط پڑھنے پر آگاہ کرنا۔ یہ قسم بھی مفسد نماز ہے بشرطیکہ لقمہ دینے والا مقتدی اور لینے والا اس کا امام نہ ہو۔

مسئلہ۔ چونکہ لقمہ دینے کا مسئلہ فقہاء کے درمیان میں اختلافی ہے بعض علماء نے اس مسئلہ میں مستقل رسالے تصنیف کیے ہیں اس لیے ہم چند جزئیات اس کے اس مقام پر ذکر کرتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ مقتدی اگر اپنے امام کو لقمہ دے تو نماز فاسد نہ ہوگی خواہ امام بقدر ضرورت قرائت کر چکا ہو یا نہیں بقدر ضرورت سے وہ مقدار قرائت کی مقصود ہے جو مسنون ہے۔ (نہر الفائق شامی وغیرہ)

امام اگر بقدر ضرورت قرائت کر چکا ہو تو اس کو چاہئے کہ رکوع کرنے سے مقتدیوں کو لقمہ دینے پر مجبور نہ کرے۔ مقتدیوں کو چاہئے کہ جیت تک ضرورت شدیدہ نہ پیش آئے امام کو لقمہ نہ دیں۔ ضرورت شدیدہ سے مراد یہ ہے کہ مثلاً اگر امام غلط پڑھ کر آگے بڑھنا چاہتا ہو یا رکوع نہ کرتا ہو یا سکوت کر کے کھڑا ہو جائے۔ اگر کوئی شخص کسی نماز پڑھنے والے کو لقمہ دے اور وہ لقمہ دینے والا اس کا مقتدی نہ ہو خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں تو یہ شخص اگر لقمہ لے لے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی ہاں اگر اس کو خود بخود یاد آجائے خواہ اس کے لقمہ دینے کے ساتھ ہی یا پہلے پیچھے اس کے لقمہ دینے کو کچھ دخل نہ ہو تو اس کی نماز میں فساد نہ آئے گا۔ (رشامی)

اگر کوئی نماز پڑھنے والا کسی ایسے شخص کو لقمہ دے جس کا امام نہیں خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں ہر حال میں اس لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

مقتدی اگر کسی دوسرے شخص کا پڑھنا سن کر یا قرآن مجید میں دیکھ کر امام کو لقمہ دے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور امام اگر لقمہ لے لے گا تو اس کی نماز بھی۔

اسی طرح اگر حالت نماز میں قرآن مجید دیکھ کر قرائت کی جائے تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی (رد المحتار)

مقتدی کو چاہئے کہ لقمہ دینے میں تلاوت قرآن کی نیت نہ کرے بلکہ لقمہ دینے کی اس سبب کہ حنفیہ کے نزدیک مقتدی کو قرائت قرآن نہ کرنا چاہئے۔ (فتح القدیر وغیرہ)

۴۔ کھانسی یا غرض صبح کے۔ اگر کوئی عذر ہو مثلاً کسی کو کھانسی کا مرض ہو یا بے اختیار کھانسی آجائے یا کوئی غرض صبح ہو تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی (غرض صبح کی مثال)

۱۔ آواز جان کر سننے کے لیے کھانسنے ۔ ۲۔ معتدی امام کو اس کی قلعی پر آگاہ کرنے کے لیے کھانسنے ۔ ۳۔ کوئی شخص اس غرض سے کھانسنے کہ دوسرے لوگ سمجھ لیں کہ یہ نماز میں ہے ۔
۴۔ رونایا آہ اٹھانا غم وغیرہ کہنا بشرطیکہ کسی مصیبت یا درد سے ہو اور یہ کھانسی معتدی نہ ہو اگر کسی اختیار میں سے یہ باتیں صادر ہوں یا مصیبت و درد سے نہ ہوں بلکہ عود کے خوف یا جنت و دوزخ کے یاد سے ہوں تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی ۔ (در مختار وغیرہ)

۵۔ کھانا یا پانی اگر کسی راستہ پر پھیل جائے ہو ۔ ہاں اگر وہ انوش کے درمیان میں کوئی چیز چھنے کی مقدار سے کم آئی ہو اور اس کی شکل بدلے ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی ماحصل یہ کہ جس قسم کے کھانسنے پینے سے بچنے کے میں فساد آتا ہے نماز بھی اس سے فاسد ہو جاتی ہے ۔ (در مختار وغیرہ)

۶۔ عمل کثیر بشرطیکہ اعمال نماز کی جنس سے یا نماز کی اصلاح کی غرض سے نہ ہو ۔ اگر اعمال نماز کی جنس سے ہو مثلاً کوئی شخص ایک رکعت میں دو رکوع کرے یا تین سجدے کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ رکوع سجدہ وغیرہ اعمال نماز کی جنس سے ہیں ۔ اسی طرح اگر نماز کی اصلاح کے غرض سے جو تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی ۔ مثلاً حالت نماز میں کسی کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ شخص وغیرہ کیسے کے لیے جاسے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی ۔ اگرچہ چلنا پھرنا وضو کرنا عمل کثیر ہے مگر اصلاح نماز کے لیے ہے لہذا معاف ہے ۔

۷۔ حالت نماز میں کسی عورت کا پستان چھو جائے اور اس سے دودھ نکل آئے تو اس صورت کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ یہ دودھ کا پلانا عمل کثیر ہے ۔ (در مختار وغیرہ)
۸۔ اگر حالت نماز میں کوئی شخص ٹھیکہ پھینکے تو اگر کسی جانور کے اوڑھنے کی غرض سے ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر کسی انسان پر پھینکا ہے تو عمل کثیر سمجھا جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی ۔
(در مختار وغیرہ)

۹۔ نماز میں بے عذر چلنا پھرنا ۔ ہاں اگر چلنے کی حالت میں سینہ قبلے سے نہ پھرنے پائے اور جماعت میں ہو تو ایک رکعت میں ایک صوف سے زیادہ نہ چلے اور تنہا نماز پڑھتا ہو تو پہنے سجدے کے مقام سے آگے نہ بڑھے اور مکان نہ بدلنے پائے مثلاً مسجد میں ہو تو مسجد سے باہر نہ نکل جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی ۔ یا کسی عذر سے چلے مثلاً وضو ٹوٹ جائے اور وضو کرنے کے لیے چلے اس صورت میں اگرچہ سینہ قبلے سے پھر جائے اور چاہے جس قدر چلنا پڑے نماز فاسد نہ ہوگی ۔

۱۰۔ عورت کا مرد کے کسی عضو کے نمازی کھرا ہونا ان شرطوں سے ۔ ۱۔ عورت باطن ہو چکی

ہو خواہ جان ہوا بوجھ ہی یا باطل ہو مگر قابل جوع ہو اگر کوئی حکم من نا باطل نہ کی نماز میں نماز کی ہر جگہ تو نماز
 فاسد نہ ہوگی۔ ۲۔ دونوں نماز میں ہوں اگر ایک نماز میں ہو دوسرا نہیں تو ہی محاذ اذہ سے نماز فاسد نہ
 ہوگی۔ ۳۔ کوئی حائل بعد صلیب میں نہ ہو۔ اگر کوئی پردہ درمیان میں ہو یا کوئی مشترکہ حائل ہو تب بھی نماز فاسد
 نہ ہوگی اور اگر درمیان میں اتنی جگہ خالی ہو کہ ایک آدھ پاؤں گھر طہ ہو سکے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر وہ
 جگہ حائل سمجھی جائے گی۔ ۴۔ عورت میں نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں کافی حیاتی ہوں۔ اگر عورت مستحضرہ
 ہو یا حالت حیض ہو نفاس میں ہو تو اس کی خلافات سے نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ ان صورتوں میں وہ نماز
 میں نہ سمجھی جائے گی۔ ۵۔ نماز چاروں طرف کی نہ ہو چاروں طرف کی نماز میں محاذ اذہ سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ ۶۔ محاذ اذہ
 بقدر ایک رکن کے باقی رہے اگر اسی سے کم محاذ اذہ رہے تو مفسد نہیں مثلاً اتنی دیر تک نماز اذہ رہے
 کہ جس میں مکعب وغیرہ نہیں ہو سکتا اس کے بعد جاتی رہے تو اس قلیل محاذ اذہ سے نماز میں فساد نہ آسکتا۔
 ۷۔ تحریر دونوں کی ایک ہو یعنی اس عورت نے اس مرد کی اقتدار کی ہو یا دونوں نے کسی تیسرے کی اقتدار کی ہو
 ۸۔ ادا دونوں کی ایک ہی قسم ہو۔ یعنی بحالت اقتدار نماز ادا کر رہے ہوں۔ اگر ایک بحالت اقتدار کرتا ہو دوسرا
 بحالت اقتدار یا دونوں بحالت اقتدار تو خلافات مفسد نہ ہوگی۔ مثلاً ایک مسبوق ہو دوسرا لاحق یا دونوں
 مسبوق ہوں اس لیے کہ مسبوق بعد سلام امام کے پڑھائی ہوئی رکعتوں کے ادا کر سکتے ہیں منقرو کا حکم رکھتا ہے
 ہاں اگر وہ فرائض میں تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ فرائض مقتدی کا حکم رکھتا ہے۔ ۹۔ مکان
 میں تب بھی محاذ اذہ مفسد نہیں مثلاً ایک مسجد میں ہو دوسرا مسجد کے باہر۔ ۱۰۔ دونوں ایک ہی طرف نماز
 پڑھتے ہوں اگر دونوں کے نماز پڑھنے کی جہت مختلف ہو مثلاً اند میری شب میں قبلہ نہ معلوم ہونے
 کے سبب سے ہر شخص نے اپنے غالب گمان پر عمل کیا ہو اور ہر ایک کی رائے دوسرے کے خلاف ہوئی
 ہو یا کعبہ کے اندر نماز ہوتی ہو اور ہر شخص مختلف جہت کی طرف نماز پڑھتا ہو۔ ۱۱۔ امام نے اس عورت
 کے امامت کی نیت نماز شروع کرتے وقت کی ہو اگر امام نے اس کے امامت کی نیت نہ کی ہو تو پھر
 اس محاذ اذہ سے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اسی عورت کی نماز صحیح نہ ہوگی۔

۱۲۔ نماز کی صحت کے شرائط مفقود ہو جانے کے بعد کسی رکن کا ادا کرنا یا بقدر ادا کرنے کسی
 رکن کے اسی حالت میں رہنا۔ (در مختار وغیرہ)

۱۳۔ امام کا بعد مدت کے بے خلیفہ رہنے مسجد سے باہر نکل جانا۔ (در مختار وغیرہ)

۱۴۔ امام کا کسی ایسے شخص کو خلیفہ کر دینا جس میں امامت کی صلاحیت نہیں مثلاً کسی مجنون یا

نا بالغ بچے کو یا کسی عورت کو۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کی ٹہنی یا غماہ نماز پڑھتے ہیں مگر بولے تو افضل یہ ہے کہ اسی حالت میں اسے اٹھا کر پیٹے لیکن اگر اس کے پیٹنے میں عمل کثیر کی ضرورت پڑے تو پھر نہ پیٹے۔ (رد المحتار)

۷۔ پاخانہ پیشاب یا خروج تنج کی ضرورت کے وقت بے ضرورت رفع ہیکے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

اگر کسی کو چند نماز شروع کر چکے ہیں یا حالت نماز میں پاخانہ پیشاب وغیرہ معلوم ہو تو اس کے پاس سے نہ نکلے اور نہ نماز پڑھے اور نہ نماز پڑھ کر رکعت سے رکعت کر کے باطنیاد پر پڑھے خواہ وہ نماز نفل ہو یا فرض اور خواہ نماز پڑھتا ہو یا نہ پڑھتا ہو۔ اگر یہ خوف بھی ہو کہ بعد اس جماعت کے دوسری جماعت نہ پڑھے گی۔ یہاں اگر یہ خوف ہو کہ وقت نماز کا شر ہے گا یا عجز کی نماز ہو اور یہ خوف ہو کہ نماز ہو جائے گی تو نہ توڑے بلکہ اسی حالت میں نماز تمام کرے۔ (رشامی)

۸۔ مردہ کی کو اپنے ہاتھ پاؤں کا جوڑا وغیرہ باندھ کر نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے اور اگر حالت نماز میں جوڑا وغیرہ باندھے تو نماز قاسد ہو جائے گی۔ اس لیے کہ یہ عمل کثیر ہے۔ (رد مختار۔ شامی وغیرہ)

۹۔ سجدے کے مقام سے انگریزوں وغیرہ کا ٹٹا کر وہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر غیر ٹٹا کر سجدہ ہو تو ممکن ہی نہ ہو تو پھر ہڈیاں ضروری ہے اور اگر مسنون طریقہ سے بیٹھے ہٹائے ممکن نہ ہو تو ایک مرتبہ سجدے اور نہ ٹٹانا بہتر ہے۔ (رد مختار۔ شامی وغیرہ)

۱۰۔ حالت نماز میں انگلیوں کا توڑنا یا ایک ہاتھ کی انگلیوں کا دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (رد مختار۔ شامی وغیرہ)

۱۱۔ حالت نماز میں ہاتھ کا کوسے پر رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (بجرا الدائی۔ شامی وغیرہ)

۱۲۔ حالت نماز میں منہ کا قبیلے سے پھرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ پورا منہ پھرا جائے یا تھوڑا۔ (رشامی)

۱۳۔ گوشہ چشم سے بے ضرورت شدید دھڑا دھڑا دیکھنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

۱۴۔ حالت نماز میں اس طرح بیٹھنا کہ دونوں ہاتھ اور سر زمین پر ہوں اور دونوں زانو کھڑے ہوئے بیٹھنے سے لگے ہوں مکروہ تحریمی ہے۔ (رشامی وغیرہ)

۱۵۔ مردوں کو اپنے دونوں ہاتھوں کی کشتیوں کا سہارے کی حالت میں زمین پر بچھا دینا مکروہ تحریمی ہے۔ (رشامی وغیرہ)

۱۶۔ کسی آدمی کی طرف نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (رشامی وغیرہ)

۱۷۔ سلام کا جواب دینا یا تھیا سر کے اشارے سے مکروہ تنزیہی ہے۔ (رشامی)

- ۱۸۔ سجدہ صرف پیشانی یا صرف ناک پر کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)
- ۱۹۔ عملے کے پہنچ پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)
- ۲۰۔ نماز میں لیے غدر چادر یا نو بیٹھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)
- ۲۱۔ حالت نماز میں جھٹائی لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ (رشائی)
- ۲۲۔ حالت نماز میں آنکھوں کا بند کر لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ ہاں اگر آنکھ بند کر لینے سے خشوع زیادہ ہوتا ہو تو مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔ (در مختار وغیرہ)
- ۲۳۔ امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے۔ اگر محراب سے باہر کھڑا ہو مگر سجدہ محراب میں ہوتا ہو تو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)
- ۲۴۔ صرف امام کا بے ضرورت کسی بلند مقام پر کھڑا ہونا جس کی بلندی ایک گز سے کم نہ ہو مکروہ تنزیہی ہے اگر امام کے ساتھ مقتدی بھی ہو تو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)
- ۲۵۔ مقتدیوں کا بے ضرورت کسی اونچے مقام پر کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے ہاں کوئی ضرورت ہو مثلاً جماعت زیادہ ہو اور جگہ کفایت نہ کرتی ہو تو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)
- ۲۶۔ حالت نماز میں کوئی ایسا کپڑا پہننا جس میں کسی جاندار کی تصویر ہو مگر وہ تحریمی ہے۔ اسی طرح ایسے مقام میں نماز پڑھنا جہاں چھت پر یا دھننے بائیں جانب کسی جاندار کی تصویر ہو (در مختار وغیرہ)
- اگر فرش پر جہاں کھڑے ہوئے ہوں تصویر ہو تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر تصویر چھپی ہوئی ہو یا اس قدر چھپی ہو کہ اگر زمین پر رکھ دی جائے اور کوئی شخص کھڑے ہو کر اس کو دیکھے تو اس کے اعضا محسوس نہ ہوں یا اس کا سر یا چہرہ کاٹ دیا گیا ہو یا سٹا دیا گیا ہو یا تصویر جاندار کی نہ ہو تو مکروہ نہیں۔
- (در مختار وغیرہ)
- ۲۷۔ حالت نماز میں آیتوں یا سورتوں کا یا تسبیح کا انگلیوں سے شمار کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ ہاں اگر انگلیوں پر شمار نہ کرے بلکہ ان کے دبائے سے حساب رکھے تو مکروہ نہیں جیسا کہ علوۃ التبیح کے بیان میں گورچکا۔ (رشائی)
- ۲۸۔ حالت نماز میں ناک صاف کرنا یا اسی طرح کوئی اور عمل قلیل بے ضرورت کرنا مکروہ تحریمی ہے (رشائی)
- ۲۹۔ ناک اور منہ کسی کپڑے وغیرہ سے بند کر کے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (رشائی)
- ۳۰۔ مقتدی کو اپنے امام سے پہلے کسی فعل کا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (رشائی)

۱۳۔ قرأت ختم ہونے سے پہلے رکوع کے لیے جھک جانا اور جھکنے کی حالت میں قرأت تمام کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی)

۱۴۔ رکوع اور سجدے سے قبل تین مرتبہ تسبیح کہنے سے سرائیانا مکروہ تنزیہی ہے۔

۱۵۔ کسی ایسے کپڑے کو سین کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جس میں بقدر معافی نجاست ہو مثلاً نجاست غلیظہ ایک درہم سے زیادہ نہ ہو یا خفیفہ چوتھائی حصہ سے زیادہ نہ ہو۔ (رسائل اداکان)

۱۶۔ فرض نمازوں میں قصداً ترتیب قرآنی کے خلاف قرأت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ یعنی جو سورت پیچھے ہے اس کو پہلی رکعت میں پڑھنا اور جو پہلے ہے اس کو دوسری رکعت میں مثلاً قل یا ایہا الکافرون پہلی رکعت میں اور الم تر کیف دوسری رکعت میں۔ اگر سہواً خلاف ترتیب ہو جائے تو مکروہ نہیں۔ نوافل میں اگر قصداً بھی خلاف کرے تو کچھ کراہت نہیں۔ مگر کسی سے سہواً خلاف ترتیب ہو جائے اور معاً اس کو خیال آجائے کہ میں خلاف ترتیب قرأت کر رہا ہوں تو اس کو چاہئے کہ اُسی سورت کو تمام کرے اس لیے کہ اُس سورت کے شروع کرتے وقت اس کا قصد خلاف ترتیب پڑھنے کا نہ تھا اور قصد نہ ہونے کے سبب سے اُس کا پڑھنا مکروہ نہ رہا۔ (شامی)

۱۷۔ ایک ہی سورت کی کچھ آیتیں ایک جگہ سے ایک رکعت میں پڑھنا اور کچھ آیتیں دوسری جگہ سے دوسری رکعت میں پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے بشرطیکہ درمیان میں دو آیتوں سے کم چھوڑ دی جائے اگر مسلسل قرأت کی جائے یعنی درمیان میں کچھ آیتیں چھوڑتے نہ پائیں یا دو آیتوں سے زیادہ چھوڑ دی جائیں تو پھر مکروہ نہیں۔ اسی طرح اگر دوسری دو رکعتوں میں پڑھی جائیں اور ان دونوں سورتوں کے درمیان میں کوئی چھوٹی سورت جس میں تین آیتیں ہوں چھوڑ دی جائے تو مکروہ تنزیہی ہے۔

مثال۔ پہلی سورت میں سورہ تکوین پڑھی جائے اور دوسری رکعت میں سورہ ہمزہ اور درمیان میں سورہ عصر جو تین آیتوں کی سورت ہے چھوڑ دی جائے۔ یہ کراہت بھی فرائض کے ساتھ خاص ہے۔

نفل نمازوں میں اگر ایسا کیا جائے تو کچھ کراہت نہیں۔ (شامی)

۱۸۔ ایسی دو سورتوں کا ایک رکعت میں پڑھنا جن کے درمیان میں کوئی سورت ہو خواہ چھوٹی یا بڑی ایک یا ایک سے زیادہ مکروہ تنزیہی ہے اس کی کراہت بھی صرف فرائض میں ہے۔

(شامی)

۱۹۔ ناز کے سنن میں کسی سنت کا ترک کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (بجاء الرائق وغیرہ)

۲۰۔ مقتدی کو جب کہ امام قرأت کر رہا ہو کوئی دعا وغیرہ پڑھنا یا قرآن مجید کی قرأت کرنا خواہ

وہ سورہ فاتحہ پڑھا اور کوئی سورت ہو کہ وہ تحریری ہے بشرطیکہ پاس کے پڑھنے سے قرآن مجید کے سنتے میں خلل واقع ہو یا ایسی آواز سے پڑھے کہ امام کو پڑھنے میں اشتباہ ہونے لگے۔ ہاں اگر کوئی مقتدی ایسی طرح قرات کرے کہ امام کی قرات میں بھی خلل انداز نہ ہو اور قرآن مجید کے سنتے میں حرج نہ ہو مثلاً آہستہ آواز کی نماز میں بہت آہستہ آواز سے جو امام تک نہ پہنچے تو کوئی حرج نہیں نماز اس سے مکروہ نہ ہوگی بلکہ بعض محققین علماء کے نزدیک ایسی حالت میں مقتدی کو سورہ فاتحہ کا پڑھنا مستحب ہے۔

۱۱۔ اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے کہ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ جب قرآن مجید پڑھا جائے تو تم لوگ اس کو سنو اور چپ رہو۔ اس آیت کریمہ سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن مجید کا سنتا واجب ہے خواہ نماز کے اندر پڑھا جائے یا خارج نماز میں پس اگر اس کے خلاف کیا جائے گا تو بے شبہ مکروہ تحریمی ہوگا اسی واسطے جب امام قرات شروع کر چکا ہو تو مقتدی کو سبحانک اللهم وغیرہ پڑھنے کی اجازت نہیں دی جاتی بلکہ ایسی حالت میں مقتدی کو نیت باندھ کر چپ کھرا ہونا چاہئے ۱۲

۱۲۔ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز سے فارغ ہو کر اپنے صحابہ سے پوچھا کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے پیچھے قرات کی ہے تو ایک نے عرض کیا کہ میں نے کی ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں کتنا ہوں کہ کیا حال ہے کہ تم لوگ قرآن پڑھنے میں مجھ سے نزاع کرتے ہو یعنی مجھے اطمینان سے پڑھنے نہیں دیتے (نسائی - مؤطا - امام مالک - ترمذی وغیرہ) یہ حدیث اور اس کے مثل اور بھی چند حدیثیں ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے کوئی چیز اس طرح پڑھنا جو اس کے اطمینان میں خلل ہو ممنوع ہے۔ ان احادیث کی بعض لوگوں نے تضعیف بھی کی ہے مگر وہ قابل اعتبار نہیں ان سب کے جوابات امام الکلام میں موجود ہیں ۱۲

۱۳۔ اس مسئلہ میں علماء امت مختلف ہیں صحابہ سے لے کر اس وقت تک قرآن مجید سے اس مسئلہ کا کوئی قطعی فیصلہ نہیں ہوتا قرآن مجید سے صرف اسی قدر معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کا سنتا اور اس وقت سکوت کرنا عارضین پر ضروری ہے جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ امام جب آواز سے قرات کر رہا ہو تو مقتدی کچھ نہ پڑھیں ساکت رہیں یہ نہیں ثابت ہوتا کہ اگر آہستہ آواز سے قرآن مجید پڑھا جائے تب بھی حاضرین پر سکوت ضروری ہو اور نہ خارج نماز میں کوئی اس امر کا قائل ہو حالانکہ اگر اس آیت سے آہستہ قرآن مجید پڑھنے کے وقت بھی سکوت ثابت کیا جائے گا تو خارج نماز میں بھی ثابت ہو جائے گا اس لیے کہ اس آیت میں کوئی تخصیص نماز کی نہیں کی گئی۔ احادیث نبویہ کے تتبع سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مقتدی پر قرات فرض اور واجب نہیں چنانچہ اس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اگر کوئی شخص اس طرح قرات کرے جو امام کو پریشان کرنے سے اس کی بھی مخالفت حدیث سے ثابت ہوتی ہے ہاں اگر کوئی خرابی نہ ہونے پائے اور مقتدی قرات

نماز میں حدت کا بیان

نماز میں اگر حدت ہو جائے تو اگر حدت اکبر ہو جائے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر حدت اصغر ہو گا تو وہ حال سے خالی نہیں اختیاری ہو گا یا بے اختیاری یعنی اس کے وجود میں یا اس کے سبب میں بندوں کے اختیار کو دخل ہو گا یا نہیں اگر اختیاری ہو گا تو نماز فاسد ہو جائے گی مثلاً کوئی شخص نماز میں قہقہہ کے ساتھ ہنسنے یا اپنے بدن میں کوئی ضرب لگا کر خون نکال لے یا عمدہً اخراج ریح کرے یا کوئی شخص چھت کے اوپر چلے اور اس چلنے کے سبب سے کوئی پتھر وغیرہ چھت سے گر کر کسی نماز پڑھنے والے کے سر میں لگے اور خون نکل آئے ان سب صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ یہ تمام افعال بندوں کے اختیار سے صادر ہو سکتے ہیں اور اگر بے اختیاری ہو گا تو اس میں دو صورتیں ہیں یا نادر الوقوع ہو گا جیسے قہقہہ جنون بیہوشی وغیرہ یا کثیر الوقوع جیسے خروج ریح پیشاب پاخانہ ندی وغیرہ اگر نادر الوقوع ہو گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر نادر الوقوع نہ ہو گا تو نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اس شخص کو اختیار ہے کہ بعد اس حدت کے ریح کرنے کے اسی نماز کو تمام کرے اور اگر نماز کا اعادہ کرے تو بہتر ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۹) نہ کرے تو اس کا جواز بلکہ استحباب بھی احادیث سے نکلتا ہے۔ صحابہ کے اقوال و افعال اس میں مختلف ہیں بعض قرأت نہ کرتے تھے اور منع کرتے تھے جیسے ابن مسعود رضی اللہ عنہ بعض سے اجازت اور منع دونوں منقول ہیں جیسے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ طحاوی ان سے اجازت روایت کرتے ہیں اور امام محمد ممانعت بعض سے آہستہ آواز کی نماز میں اجازت بلند آواز کی نماز میں ممانعت منقول ہے بعض سے ہر وقت کی نماز میں اجازت منقول ہے۔ ہمارے فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی قرأت امام اور مفرد پر واجب ہے مقتدی پر واجب نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے اور بعض نے آہستہ آواز کی نماز میں مستحب اور بلند آواز کی نماز میں مکروہ لکھا ہے اور یہی مسلک معتدل اور قابل اختیار کرنے کے ہے اور امام محمد سے بھی صاحب ہدایہ نے اسی مذہب کو نقل کیا ہے۔ ثناء علی اللہ حنفی محدث دہلوی نے اس مسئلہ کو رسالہ مذہب فاروقی اعظم اور حجۃ اللہ ابالذیہ میں بہت صاف لکھا ہے اور اس سے بھی زیادہ مفصل اور مدلل علامہ لکھنوی نے اپنے رسالہ امام الکلام میں جو خاص اسی مسئلہ میں ہے بیان فرمایا ہے اگر زیادہ تحقیق کسی کو منظور ہو تو ان کتابوں کو دیکھے ہم نے یہاں بقدر ضرورت نہایت اختصار کے ساتھ لکھ دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲

نماز میں حدت کا بیان

نماز میں اگر حدت ہو جائے تو اگر حدت اکبر ہو جائے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر حدت اصغر ہو گا تو دو حال سے خالی نہیں اختیاری ہو گا یا بے اختیاری یعنی اس کے وجود میں یا اس کے سبب میں بندوں کے اختیار کو دخل ہو گا یا نہیں اگر اختیاری ہو گا تو نماز فاسد ہو جائے گی مثلاً کوئی شخص نماز میں قہقہہ کے ساتھ ہنسنے یا اپنے بدن میں کوئی ضرب لگا کر خون نکال لے یا عداً اخراج ریح کرے یا کوئی شخص چھت کے اوپر چلے اور اس چلنے کے سبب سے کوئی پتھر وغیرہ چھت سے گر کر کسی نماز پڑھتے والے کے سر میں لگے اور خون نکل آئے ان سب صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ یہ تمام افعال بندوں کے اختیار سے صادر ہوئے ہیں اور اگر بے اختیاری ہو گا تو اس میں دو صورتیں ہیں یا نا اور الوقوع ہو گا جیسے قہقہہ جنون، بیہوشی وغیرہ یا کثیر الوقوع جیسے خروج ریح، پیشاب، پاخانہ ندی وغیرہ اگر نا اور الوقوع ہو گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر نا اور الوقوع نہ ہو گا تو نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اس شخص کو اختیار ہے کہ بعد اس حدت کے ریح کرنے کے اسی نماز کو تمام کرے اور اگر نماز کا اعادہ کرے تو بہتر ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۹) نہ کرے تو اس کا جواز بلکہ استحباب بھی احادیث سے نکلتا ہے۔ صحابہ کے اقوال و افعال اس میں مختلف ہیں بعض قرأت نہ کرتے تھے اور منع کرتے تھے جیسے ابن مسعود رضی اللہ عنہ بعض سے اجازت اور منع دونوں منقول ہیں جیسے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ طحاوی ان سے اجازت روایت کرتے ہیں اور امام محمد حنفی سے آہستہ آواز کی نماز میں اجازت بلند آواز کی نماز میں ممانعت منقول ہے بعض سے ہر وقت کی نماز میں اجازت منقول ہے۔ ہمارے فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی قرأت امام اور منفرد پر واجب ہے مقتدی پر واجب نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے اور بعض نے آہستہ آواز کی نماز میں مستحب اور بلند آواز کی نماز میں مکروہ لکھا ہے اور یہی مسلک معتدل اور قابل اختیار کرنے کے ہے اور امام محمد سے بھی صاحب ہدایہ نے اسی مذہب کو نقل کیا ہے۔ ثناء علی اللہ عنی محدث دہلوی نے اس مسئلہ کو رسالہ مذہب فاروق اعظم اور حجتہ اللہ ابالذہب میں بہت عاف لکھا ہے اور اس سے بھی زیادہ مفصل اور مدلل علامہ لکھنوی نے اپنے رسالہ امام الکلام میں جو خاص اسی مسئلہ میں ہے بیان فرمایا ہے اگر زیادہ تحقیق کسی کو منظور ہو تو ان کتابوں کو دیکھے ہم نے یہاں بقدر ضرورت نہایت اختصار کے ساتھ لکھ دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲

اس صورت میں نماز فاسد نہ ہونے کی چند شرطیں ہیں۔

- ۱۔ کسی رکن کو حالتِ حدث میں ادا نہ کرے۔
 - ۲۔ کسی رکن کو چلنے کی حالت میں ادا نہ کرے مثلاً جیب و ضو کو چائے یا وضو کر کے لوٹے تو قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے اس لیے کہ قرأت نماز کا رکن ہے۔
 - ۳۔ کوئی ایسا فعل جو نماز کے منافی ہو نہ کرے نہ کوئی ایسا فعل کرے جس سے احتراز ممکن ہو۔
 - ۴۔ بعدِ حدث کے بغیر کسی عذر کے بقدر ادا کرنے کسی رکن کے توقف نہ کرے بلکہ فوراً وضو کرنے کے لیے جائے ہاں اگر کسی عذر سے دیر ہو جائے تو کچھ مضائقہ نہیں مثلاً صغیر زیادہ ہوں اور خود پہلی صف میں ہو اور صفوں کو پھاڑ کر آنا مشکل ہو۔
 - ۵۔ مقتدی کو ہر حال میں ہو امام کو اگر جماعت باقی ہو تو باقی نماز وہیں پڑھنا جہاں پہلے شروع کی تھی
 - ۶۔ امام کا کسی ایسے شخص کو خلیفہ کرنا جس میں امامت کی صلاحیت نہ ہو۔
- منفرد کو اگر حدث ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کرے اور جس قدر جلد ممکن ہو وضو سے فراغت کرے مگر وضو تمام سنن اور مستحبات کے ساتھ کرنا چاہئے اور اس درمیان میں کوئی کلام وغیرہ نہ کرے پانی اگر قریب مل سکے تو دور نہ جانے حاصل یہ کہ جس قدر حرکت سخت ضروری ہو اس سے زیادہ نہ کرے وضو کے بعد چاہے وہیں اپنی نماز تمام کرے چاہے جہاں پہلے تھا وہیں جا کر پڑھے۔
- امام کو اگر حدث ہو جائے اگرچہ قعدہ اخیر میں ہو تو اس کو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کرنے کے لیے چلا جائے اور بہتر یہ ہے کہ اپنے مقتدیوں میں جس کو امامت کے لائق سمجھتا ہو اس کو اپنی جگہ رکھ کر اسے مدد رکھ کر خلیفہ کرنا بہتر ہے اگر مسبوق کو دے تب بھی جائز ہے اور اس مسبوق کو اشلائے سے تلاوت کر اتنی رکعتیں وغیرہ میرے اوپر باقی ہیں تو دوا نکلی۔ رکوع باقی ہو تو گھٹنے پر ہاتھ رکھ دے سجدہ باقی ہو تو پیشانی پر قرأت باقی ہو منہ پر سجدہ تلاوت باقی ہو تو پیشانی اور زبان پر سجدہ سہو کرنا تو سینے پر۔ پھر جب خود وضو کر چکے تو اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں آکر اپنے خلیفہ کا مقتدی بن جائے اور جماعت ہو چکی ہو تو اپنی نماز قائم کرے خواہ جہاں وضو کیا ہے وہیں یا جہاں پہلے تھا وہاں اگر فی مسجد کے اندر موجود ہو تو پھر خلیفہ کو نا ضروری نہیں چاہئے کہ اسے اور چاہئے نہ کرے بلکہ جب خود وضو کرے آئے پھر امام بن جائے اور اتنی دیر تک مقتدی اس کے انتظار میں رہیں۔ (شامی وغیرہ)
- خلیفہ کہہ دینے کے بعد امام نہیں رہتا بلکہ اپنے خلیفہ کا مقتدی ہو جاتا ہے لہذا اگر جماعت ہو چکی ہو تو امام اپنی نماز لاحق کی طرح تمام کرے۔ اگر امام کسی کو خلیفہ نہ کرے بلکہ مقتدی لوگ کسی کو اپنے میں سے

اس صورت میں نماز فاسد نہ ہونے کی چند شرطیں ہیں۔

- ۱۔ کسی رکن کو حالت حدت میں ادا نہ کرے۔
 - ۲۔ کسی رکن کو چلنے کی حالت میں ادا نہ کرے مثلاً خیب وضو کو جائے یا وضو کر کے لوٹے تو قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے اس لیے کہ قرأت نماز کا رکن ہے۔
 - ۳۔ کوئی ایسا فعل جو نماز کے منافی ہو نہ کرے نہ کوئی ایسا فعل کرے جس سے احتراز ممکن ہو۔
 - ۴۔ بعد حدت کے بغیر کسی ہذر کے بقدر ادا کرنے کسی رکن کے توقف نہ کرے بلکہ فوراً وضو کرنے کے لیے جائے ہاں اگر کسی عذر سے دیر ہو جائے تو کچھ مضائقہ نہیں مثلاً صفیں زیادہ ہوں اور خود پہلی صف میں ہو اور صفوں کو پھاڑ کر آنا مشکل ہو۔
 - ۵۔ مقتدی کو ہر حال میں پورا امام کو اگر جماعت باقی ہو تو باقی نماز وہیں پڑھنا جہاں پہلے شروع کی تھی
 - ۶۔ امام کا کسی ایسے شخص کو خلیفہ کرنا جس میں امامت کی صلاحیت نہ ہو۔
- منفرد کو اگر حدت ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کرے اور جس قدر جلد ممکن ہو وضو سے فراغت کرے مگر وضو تمام سنن اور مستحبات کے ساتھ کرنا چاہئے اور اس درمیان میں کوئی کلام وغیرہ نہ کرے پانی اگر قریب مل سکے تو دور نہ جائے حاصل یہ کہ جس قدر حرکت سخت ضروری ہو اس سے زیادہ نہ کرے وضو کے بعد چاہے وہیں اپنی نماز تمام کرے چاہے جہاں پہلے تھا وہیں جا کر پڑھے۔
- امام کو اگر حدت ہو جائے اگرچہ قعدہ اخیر میں ہو تو اس کو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کرنے کے لیے چلا جائے اور بہتر یہ ہے کہ اپنے مقتدیوں میں جس کو امامت کے لائق سمجھتا ہو اس کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے مدرک کو خلیفہ کرنا بہتر ہے اگر مسبوق کو کر دے تب بھی جائز ہے اور اس مسبوق کو اشلئے سے بتلا دے کہ اتنی رکعتیں وغیرہ میرے اوپر باقی ہیں تو دوا نکلی۔ رکوع باقی ہو تو گھٹنے پر ہاتھ رکھ دے مسجد باقی ہو تو پیشانی پر قرأت باقی ہو منہ پر سجدہ تلاوت باقی ہو تو پیشانی اور زبان پر سجدہ سہو کرنا ہو تو سینے پر۔ پھر جب خود وضو کر چکے تو اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں آکر اپنے خلیفہ کا مقتدی بن جائے اور جماعت ہو چکی ہو تو اپنی نماز قائم کرے خواہ جہاں وضو کیا ہے وہیں یا جہاں پہلے تھا وہاں اگر پانی مسجد کے اندر موجود ہو تو پھر خلیفہ کو نافذ رہی نہیں چاہئے کہ اسے اور چاہئے نہ کہ اسے بلکہ جب خود وضو کر کے آئے پھر امام بن جائے اور اتنی دیر تک مقتدی اس کے انتظار میں رہیں۔ (شامی وغیرہ)
- خلیفہ کو دینے کے بعد امام نہیں رہتا بلکہ اپنے خلیفہ کا مقتدی ہو جاتا ہے لہذا اگر جماعت ہو چکی ہو تو امام اپنی نماز لاحق کی طرح تمام کرے۔ اگر امام کسی کو خلیفہ نہ کرے بلکہ مقتدی لوگ کسی کو اپنے میں سے

تعلیف کرویں یا خود کوئی مقتدی آگے بڑھ کر امام کی جگہ پر کھڑا ہو جائے اور امام کی نیت کرے تب بھی درست ہے بشرطیکہ امام مسجد سے باہر نکل چکا ہو اور اگر نماز مسجد میں نہ ہوتی ہو تو صفوں سے یا سترے سے آگے نہ بڑھنا ہو۔ اگر ان حدود سے آگے بڑھ چکا ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

اگر مقتدی کو حدث ہو جائے اس کو بھی فوراً سلام پھیر کر وضو کوٹنا چاہئے۔ بعد وضو کے اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں شریک ہو جائے ورنہ اپنی نماز تمام کر لے۔

مقتدی کو ہر حال میں اپنے مقام پر جا کر نماز پڑھنا چاہئے خواہ جماعت باقی ہو یا نہیں۔ اگر امام مسبوق کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے تو اس کو چاہئے کہ جس قدر رکعتیں وغیرہ امام پر باقی تھیں ان کو ادا کرے کسی مددک کو اپنی جگہ کر دے تاکہ وہ سلام پھیر دے اور یہ مسبوق پھر اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں مصروف ہو۔

اگر کسی قعدہ اخیر میں بعد اس کے کہ بقدر التحیات کے ٹھیکہ چکا ہو جنون ہو جائے یا حدث اکبر ہو جائے یا عمدہ حدث اصغر کرے یا بے ہوش ہو جائے یا قعدہ کے ساتھ ہنسیے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور پھر اس نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔

نماز کے اقسام اور ان کے پڑھنے کا طریقہ اور نماز کے فرائض اور واجبات اور سنن و مستحبات وغیرہ اور بن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور جو چیزیں حالت نماز میں مکروہ ہیں، ان سب کا بیان تفصیل سے ہو چکا۔ اب ہم چاہتے ہیں کہ ان سب مضامین کو بحضرت تفصیل تین نقشوں میں وسج کریں۔ پہلے نقشہ میں نماز کے اقسام دوسرے نقشہ میں نماز کے فرائض واجبات سنن مستحبات تیسرے نقشہ میں نماز کے مکروہات و مفسدات تاکہ یہ اجمالی صورت ذہن نشین ہو جائے اور مابقی کی تفصیل بھی از سر نو تازہ ہو جائے۔

پہلا نقشہ

فرض نمازیں۔ فرض نمازیں دن رات میں جمعہ کے دن پندرہ اور دوسرے دنوں میں سترہ رکعت ہیں۔ دو رکعت فجر کے وقت چار رکعت ظہر کے وقت اور جمعہ کے دن بجائے چار رکعت کے دو۔ چار بھر کے وقت تین مغرب کے وقت۔ چار عشاء کے وقت۔ یہ نمازیں فرض عین ہیں۔ اور جنازے کی نماز فرض کفایہ ہے۔ واجب نمازیں۔ شریعت کی طرف سے تین نمازیں واجب ہیں و تراویح پندرہ۔ و تین رکعت ہر روز عشاء کے بعد اور عیدین دو دو رکعت سال بھر کے بعد ان کے علاوہ جو نماز نذر کی جائے وہ بھی واجب ہے اور

نفل بعد شروع کر دینے کے واجب ہو جاتی ہے یعنی اس کا تمام کرنا اور فاسد ہو جانے میں اس کی قضا ضروری ہے۔

مسنون نمازیں۔ فجر کے وقت فرض سے پہلے دو رکعت ظہر کے وقت چھ رکعت چار فرض سے پہلے دو فرض کے بعد مغرب کے وقت دو رکعت فرض کے بعد عشاء کے وقت دو رکعت فرض کے بعد نماز تہجد۔ تہجد المسجد نماز تراویح نہیں رکعت۔ نماز احرام۔ نماز کسوف اور رکعت نماز خسوف دو رکعت۔ مستحب نمازیں۔ وتر کے بعد دو رکعت۔ سنت وضو دو رکعت۔ نماز سفر دو رکعت نماز استحارہ دو رکعت۔ نماز حاجت دو رکعت۔ صلوٰۃ الاقابین چھ رکعت۔ صلوٰۃ الشبیح چار رکعت۔ نماز توبہ دو رکعت نماز قتل دو رکعت۔

دوسرا نقشہ

قرآن۔ ۱۔ قیام۔ ۲۔ قرأت۔ ۳۔ رکوع۔ ۴۔ سجدہ۔ ۵۔ قعدہ اخیرہ۔ ۶۔ نماز کو اپنے فعل سے تمام کرنا۔

واجبات۔ ۱۔ تکبیر تحریرہ کا الشاکر کے نقطہ سے ہونا۔ ۲۔ بعد تکبیر تحریرہ کے بقدر سورہ فاتحہ کے قیام کرنا۔ ۳۔ فرض نمازوں کی دو رکعت باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا۔ ۴۔ سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت ملا نماز فرض کی پہلی دو رکعت اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں۔ ۵۔ قعدہ۔ ۶۔ تعمیل ارکان یعنی رکوع سجدوں میں اتنی دیر تک ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ تسبیح پڑھی جاسکے۔ ۷۔ جلسہ۔ ۸۔ قعدہ اولی بقدر التہیات کے۔ ۹۔ دونوں قعدوں میں ایک مرتبہ التہیات پڑھنا۔ ۱۰۔ نماز میں اپنی طرف سے کوئی ایسا فعل نہ کرنا جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے۔ ۱۱۔ نماز وتر میں دعائے قنوت۔ ۱۲۔ عیدین میں چھ تکبیریں۔ ۱۳۔ عیدین کی دوسری رکعت کے رکوع میں تکبیر۔ ۱۴۔ امام کو فجر مغرب عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں بلند آواز سے قرأت کرنا اور باقی نمازوں میں آہستہ آواز سے۔ ۱۵۔ نماز کو دو مرتبہ السلام علیکم کہہ کر ختم کرنا۔

سنن۔ ۱۔ تکبیر تحریرہ کے وقت سر نہ جھکانا۔ ۲۔ تکبیر تحریرہ سے پہلے دونوں کا اٹھانا مردوں کو کانوں تک عورتوں کو شانہ تک۔ ۳۔ اٹھے ہوئے ہاتھوں کی تھیلیاں قبلہ رخ ہونا۔ ۴۔ ہاتھ اٹھانے کے وقت انگلیوں کا نہ کشادہ کرنا نہ ملانا۔ ۵۔ بعد تکبیر تحریرہ کے فوراً ہاتھ باندھ لینا مردوں کو زانوں کے نیچے عورتوں کو سینے پر۔ ۶۔ مردوں کو اس طرح کہ بائیں کلائی دایرے انگلیوں کے حلقہ میں ہو۔

اور دہنتی تین انگلیاں بائیں کلائی کے اوپر ہوں اور عورتوں کو صرف ہاتھ پر ہاتھ رکھ لینا۔ ۷۔ ہاتھ باندھنے کے بعد فوراً سبحانک اللہم پڑھنا۔ ۸۔ منفرد اور امام کو بعد سبحانک اللہم کے اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنا۔ ۹۔ ہر رکعت کے شروع پر بسم اللہ پڑھنا۔ ۱۰۔ بعد سورہ فاتحہ کے آہستہ آواز سے آمین کہنا۔ ۱۱۔ حالت قیام میں دونوں قدموں کے درمیان چار انگلی کا فاصلہ ہونا۔ ۱۲۔ فجر ظہر کے فرض میں طوالت مفصل عمر عشا میں اوسان مغرب میں قضا پڑھنا۔ ۱۳۔ فجر کی پہلی رکعت میں دو سری رکعت سے ڈیوڑھی سورت پڑھنا۔ ۱۴۔ رکوع مسجدوں میں جاتے وقت اور مسجدوں سے اٹھتے وقت اللہ اکبر کہنا۔ ۱۵۔ مردوں کو رکوع میں گھٹنوں کا دونوں ہاتھ سے پکڑنا اور عورتوں کو صرف رکھ لینا۔ ۱۶۔ مردوں کو کشادہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا عورتوں کو لاٹکے رکوع کی حالت میں پٹ لیں کا سیدھا رکھنا۔ ۱۸۔ مردوں کو رکوع میں اچھی طرح جھک جانا عورتوں کو صرف اس قدر کہ ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔ ۱۹۔ کم سے کم تین مرتبہ سبحان ربی العظیم رکوع میں اور سبحان ربی الاعلیٰ مسجدوں میں کہنا۔ ۲۰۔ رکوع میں مردوں کو ہاتھ پہلو سے جدا رکھنا۔ ۲۱۔ قوسے میں امام کو صرف سمع اللہ مقتدی کو صرف ربنا متقد کو دونوں کہنا۔ ۲۲۔ سجدے میں جلتے وقت پہلے گھٹنے کا پھر ہاتھوں کا پھر ناک پر پیشانی کا زمین پر رکھنا اور اٹھتے وقت اس کے برعکس۔ ۲۳۔ سجدے میں منہ کو دونوں کے درمیان میں رکھنا۔ ۲۴۔ مسجد سے مردوں کو اپنے پیٹ کا ناف سے اور کہنیوں کا پہلو سے جدا رکھنا اور ہاتھوں کی بانہوں کا زمین سے اٹھا ہوا رکھنا۔ ۲۵۔ سجدے کی حالت میں دونوں ہاتھ کی انگلیوں کا ملا ہوا رکھنا اور پیر کی انگلیوں کا رخ قبیلے کی طرف اور دونوں زانوں کا ملا ہوا رکھنا۔ ۲۶۔ سجدے سے کھڑے ہوتے وقت زمین سے سرمانہ دینا۔ ۲۷۔ دونوں سجدوں کے درمیان اور قعدہ اولیٰ و آخریٰ میں اسی خاص کیفیت سے بیٹھنا جوام پر بیان ہوا۔ ۲۸۔ التبیات میں اسی خاص کیفیت سے اشارہ کرنا۔ ۲۹۔ فرض کے پہلے دو رکعت کے بعد ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا۔ ۳۰۔ قعدہ اخیرہ میں التبیات کے بعد دو رکعت پڑھنا۔ ۳۱۔ بعد درود کے کوئی دعائے مانورہ پڑھنا۔ ۳۲۔ السلام علیکم کہتے وقت دہنتے بائیں طرف منہ پھیرنا پہلے دہنتے طرف پھر بائیں طرف۔ ۳۳۔ امام کو بلند آواز سے سلام کہنا۔ ۳۴۔ دوسرے سلام کی آواز کا پہلے سلام سے پست ہونا۔ ۳۵۔ امام کو سلام میں مقتدیوں اور فرشتوں کی اور منفرد کو صرف فرشتوں کی نیت کرنا۔

مستحبات۔ ۱۔ تکبیر تحریرہ کے وقت مردوں کو آستین وغیرہ سے ہاتھ باہر نکال لینا۔ ۲۔ قیام کی حالت میں سجدے کے مقام پر رکوع میں قدم پر سجدے میں ناک پر بیٹھنے کی حالت میں زانو پر سلام کی حالت میں شانوں پر نظر رکھنا۔ ۳۔ کھانسی۔ جھانسی کا روکنا۔ ۴۔ اگر جھانسی آجائے تو حالت قیام میں

دہننے ہاتھ ورنہ بائیں ہاتھ کی پشت سے منہ بند کر لینا۔ ۵۔ بعد قنوت الصلوٰۃ کے فوراً امام کو تکبیر تحریمہ
کنا۔ ۶۔ دونوں قدروں میں وہی خاص التحیات پڑھنا۔ ۷۔ قنوت میں اللھم انا نستعینک اور اللھم
اہدنی پڑھنا۔

تیسرا نقشہ

جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ ۱۔ نماز کے شرائط میں سے کسی شرط کا مفقود ہو جانا
۲۔ نماز کے فرائض کا چھوٹ جانا۔ ۳۔ نماز کے واجبات کا سوا چھوڑ کر سجدہ سونہ کرنا۔ ۴۔ حالت نماز
میں کلام کرنا۔ ۵۔ بے عذر اور بے کسی غرض صبح کے کھانا سنا۔ ۶۔ کسی مصیبت یا درد کے سبب سے رونا
یا آہ یا آت کرنا۔ ۷۔ کھانا پینا۔ ۸۔ وہ عمل کثیر جو افعال و اعمال نماز کی جنس سے نہ ہو۔ ۹۔ نماز میں
بے عذر چلنا پھرنا۔ ۱۰۔ عورت کا حالت نماز میں محاذی ہو جانا۔ ۱۱۔ شرطوں کے ساتھ جو اوپر بیان ہو چکیں
۱۲۔ نماز کے صحت کے شرائط مفقود ہو جانے کے بعد کسی رکن کا ادا ہونا۔ ۱۳۔ امام کا بعد عدت کے کسی خلیفہ
یکے ہوئے مسجد سے چلا جانا۔ ۱۴۔ ایسے شخص کو خلیفہ کر دینا جس میں امامت کی صلاحیت نہیں۔ ۱۵۔
مقتدی لاجتی کا ہر حال میں اور امام لاجتی کا اگر جماعت باقی ہو تو باقی نماز کو غیر موضع اقتداء میں تمام کرنا۔
۱۶۔ قرآن مجید کی قرأت میں غلطی کرنا بے تفصیل مذکور۔

جو چیزیں نماز میں مکروہ ہیں۔ مکروہ تحریمی۔ ۱۔ حالت نماز میں کپڑے کا خلاف دستور پہننا۔
۲۔ دو رکعت سجدے میں جاتے وقت مٹی وغیرہ سے پہانے کے لیے کپڑوں کا اٹھا لینا۔ ۳۔ حالت نماز میں کوئی
لغو فعل کرنا جو عمل کثیر کی حد تک نہ پہنچے۔ ۴۔ جو خراب کپڑے لوگوں کے سامنے پہن کر نہ نکل سکتا ہو ان کی حالت
نماز میں پہننا۔ ۵۔ برہنہ سر نماز پڑھنا بشرطیکہ اظہار خشوع کے لیے نہ ہو۔ ۶۔ پیشاب یا حانہ یا خروج ریح
کی ضرورت کے وقت بے ضرورت رفع یکرے ہوئے نماز پڑھنا۔ ۷۔ سجدہ کے مقام سے کنکریوں کا
ہٹانا بشرطیکہ بے ہمتانے ہوئے سجدہ ممکن ہو۔ ۸۔ حالت نماز میں انگلیوں کا ٹوڑنا یا ایک ہاتھ کی انگلیاں
دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا۔ ۹۔ نماز میں ہاتھ کو لٹے ہوئے رکھنا۔ ۱۰۔ منہ قبلہ سے پھیرنا۔ ۱۱۔
حالت نماز میں اس طرح بیٹھنا کہ دونوں ہاتھ اور سرین زمین پر ہوں اور زانو کھڑکے ہوئے سینہ سے لگے ہوں
۱۲۔ مردوں کو دونوں ہاتھوں کی کہنیوں کا سجدہ میں زمین پر بچھا دینا۔ ۱۳۔ کسی آدمی کی طرف نماز پڑھنا۔ ۱۴۔
صرف پیشانی یا ناک سے سجدہ کرنا۔ ۱۵۔ عمل کے نیچے پر سجدہ کرنا۔ ۱۶۔ حالت نماز میں وہ کپڑا پہننا
جس میں جاندار کی تصویر ہو بے تفصیل مذکور۔ ۱۷۔ حالت نماز میں بے ضرورت عمل قلیل کرنا۔ ۱۸۔ اور منہ کپڑا

سے بند کر لینا۔ ۱۹۔ قرأت ختم ہونے سے پہلے رکوع کے لیے جھک جانا اور اس جھکنے کی حالت میں باقی قرأت تمام کرنا۔ ۲۰۔ کسی ایسے کپڑے کو پہنا جس میں بقدر معافی نجاست ہو۔ ۲۱۔ فرض نمازوں میں قمری ترتیب قرآنی کے خلاف قرأت کرنا۔ ۲۲۔ نماز کی سنن میں کسی سنت کا ترک کر دینا۔ ۲۳۔ مقتدی کو امام کے پیچھے کچھ بڑھنا جس سے قرآن مجید کے سننے میں خلل واقع ہو یا امام کی قرأت میں انتشار ہو۔ مگر وہ شرعی ہی۔ ۱۔ کوئی کڑا پانڈی سونے پتھر وغیرہ کا منہ میں رکھ لینا بشرطیکہ قرأت میں خلل نہ ہو۔ ۲۔ مردوں کے اپنے بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا۔ ۳۔ گوشہ چشم سے بے ضرورت ادھر ادھر دیکھنا۔ ۴۔ سلام یا سلام کا جواب اشارے سے دینا۔ ۵۔ نماز میں بے عذر چار زانو بیٹھنا۔ ۶۔ جھکائی لینا۔ ۷۔ آنکھوں کا بند کر لینا۔ ۸۔ امام کا حجاب میں کھڑا ہونا۔ ۹۔ صرف انہم کا کسی اونچے مقام پر کھڑا ہونا۔ ۱۰۔ مقتدیوں کا بے ضرورت کسی مقام پر کھڑے ہونا۔ ۱۱۔ آیتوں یا سورتوں وغیرہ کا انگلیوں پر شمار کرنا۔ ۱۲۔ فرض نمازوں میں ایک ہی سورت کی کچھ آیتیں ایک رکعت میں کچھ دوسری رکعت میں پڑھنا بشرطیکہ درمیان میں دو آیتوں سے کم چھوڑا جائے۔ ۱۳۔ فرض نمازوں میں ایک سورت کا درمیان میں چھوڑ کر دو سورتوں کا ایک ہی رکعت میں پڑھنا۔

نماز میں سہو کا بیان

نماز کے سنن اور مستحبات کے ترک سے نماز میں کچھ خرابی نہیں آتی یعنی صحیح ہو جاتی ہے ہاں جن سنن کے چھوڑ دینے سے نماز میں کراہت تحریمہ آجاتی ہے ان کے ترک سے البتہ نماز کا اعادہ کر لینا چاہئے۔ اس لیے کہ جو نماز کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا کی جائے اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔ (دشامی) نماز کے فرائض میں اگر کوئی چیز سہو یا عمداً چھوٹ جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اس کا کوئی تدارک نہیں ہو سکتا۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز عمداً چھوڑ دی جائے تو اس کا بڑی تدارک نہیں ہو سکتا اور نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز سہواً چھوٹ جائے تو اس کا تدارک ہو سکتا ہے وہ تدارک یہ ہے کہ قعدہ اخیر میں التبیات پڑھنے کے بعد داہنی طرف ایک مرتبہ سلام پھیر کر دو سجدے کیے جائیں اور بعد سجدوں کے پھر قعدہ کیا جائے اور التبیات اور دو شریف اور دعا بدستور معمول پڑھ کر سلام

پھر اسے ان سجدوں کو سجدہ سہو کہتے ہیں۔ (رشامی)

سجدہ سہو کر لینے سے وہ خرابی جو ترک واجب کے سبب سے نمازیں آتی تھیں رفع ہو جاتی ہے۔
خواہ جس قدر واجب چھوٹ گئے ہوں وہی سجدے کافی ہیں یہاں تک کہ اگر کسی سے نماز کے سبب
واجبات چھوٹ گئے ہوں اس کو بھی وہی سجدے کرنا چاہئے دو سے زیادہ سجدہ سہو مشروع نہیں
(در مختار)

سجدہ سہو اس شخص پر واجب ہے جس سے کوئی واجب نماز کا چھوٹ گیا ہو اور بعد سجدے
کے التیبات پڑھنا بھی واجب ہے۔ افضل یہ ہے کہ وہ اپنی طرف سلام پھیرنے کے بعد یہ سجدے
کیے جائیں اگر بے سلام پھیرے یا سامنے ہی سلام کہہ کر سجدے کر لیے جائیں تب بھی جائز ہے۔
نماز کے واجبات چونکہ اس سے پہلے بیان ہو چکے ہیں لہذا یہاں اب ہر واجب کے ترک کا ذکر
کرنا بیکار ہے ہاں چند واجبات کا بحسب ضرورت ذکر کیا جاتا ہے۔

اگر کوئی شخص سورہ فاتحہ یا دوسری سورت چھوڑ جائے اور اسی رکعت کے رکوع میں یا بعد رکوع
کے یاد آجائے تو اس کو پہلے یہ کہہ کر پڑھنا چاہئے اور چھوٹی ہوئی سورت کو پڑھ لے اور پھر رکوع کرے
اور سجدہ سہو کرے اس لیے کہ رکوع کے ادا کرنے میں تاخیر ہو گئی اور اگر سورہ فاتحہ وغیرہ چھوٹ جائے
اور دوسری رکعت میں یاد آئے تو اگر دوسری سورت چھوٹی ہے تو اس کو پڑھ لے اور سورہ فاتحہ چھوٹی
ہو تو اس کو نہ پڑھے ورنہ ایک رکعت میں دو سورہ فاتحہ ہو جائیں گی اور تکرار سورہ فاتحہ کی مشروع نہیں
اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص سورہ فاتحہ سے پہلے دوسری سورت پڑھ جائے اور اسی وقت اسی وقت اس کو
خیال آجائے تو چاہئے کہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد پھر سورت پڑھے اور سجدہ سہو کرے اس لیے کہ
دوسری سورت کا سورہ فاتحہ کے بعد پڑھنا واجب ہے اور یہاں اس کے خلاف ہوا۔
اگر کوئی شخص سورہ فاتحہ دو مرتبہ پڑھ جائے تو اس کو بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے اس لیے کہ سورہ
فاتحہ ایک مرتبہ پڑھنے کے بعد دوسری سورت کا ملنا واجب ہے۔

اگر آہستہ آواز کی نماز میں کوئی شخص بلند آواز سے قرائت کر جائے یا بلند آواز کی نماز میں آہستہ
آہستہ آواز سے قرائت کرے تو اس کو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔ ہاں اگر آواز کی نماز میں بہت قوی قرائت
بلند آواز سے کی جائے جو نماز صحیح ہونے کے لیے کافی نہ ہو مثلاً دو تین لفظ بلند آواز سے نکل جائیں
تو کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی شخص حالت قیام میں التحیات پڑھ جائے تو اگر پہلی رکعت ہو اور سورہ فاتحہ سے پہلے پڑھے تو کچھ حرج نہیں اس لیے کہ تحریرہ اور سورہ فاتحہ کے درمیان میں کوئی ایسی چیز پڑھنا چاہئے جس میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہو اور التحیات بھی اسی قسم سے ہے اور اگر قرأت کے بعد پڑھے یا دوسری رکعت میں پڑھے خواہ قرأت سے پہلے یا قرأت کے بعد اس کو سجدہ سہو کرنا چاہئے اس لیے کہ قرأت کے بعد فوراً رکوع کرنا واجب ہے اور دوسری رکعت کی ابتداء بھی قرأت سے کرنا واجب ہے۔

اگر کوئی شخص قومہ بھول جائے یا سجدوں کے درمیان میں مجلس نہ کرے تو اس کو بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں ایک ہی سجدہ کرے دوسرا سجدہ بھول جائے اور دوسری رکعت میں یا دوسری رکعت کے بعد یا قعدہ اخیرہ میں قبل التحیات پڑھنے کے یاد آجائے تو اس سجدے کو ادا کرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر قعدہ اخیرہ میں بعد التحیات کے یاد کرے تو اس سجدے کو ادا کر کے پھر التحیات پڑھے اور سجدہ سہو کرے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں پہلے سجدہ کرے رکوع نہ کرے اور دوسری رکعت سے پہلے اس کو یاد آجائے تو اس کو چاہئے کہ رکوع کرے اور پھر سجدہ کرے اس کے بعد دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو اور سجدہ سہو کرے اور اگر دوسری رکعت سے پہلے نہ یاد آئے بلکہ دوسری رکعت میں تو دوسری رکعت کا رکوع پہلی رکعت کا رکوع سمجھا جائے گا اور یہ دوسری رکعت کا عدم ہو جائے گی اس کے عوض میں اور رکعت اس کو پڑھنا ہوگی۔ اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرنا ہوگا۔

اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ بھول جائے تو اگر پورا کھڑا ہو چکا ہو تو پھر نہ بیٹھے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پورا نہ کھڑا ہوا ہو بلکہ سجدے سے قریب ہو یعنی گھٹنوں سے ادھما نہ ہوا ہو تو بیٹھ جائے اور اس صورت میں سجدہ سہو کی ضرورت نہیں۔

اور اگر کوئی شخص قعدہ اخیرہ بھول کر کھڑا ہو جائے اور قبل سجدہ کرنے کے اس کو یاد آجائے تو اس کو چاہئے کہ بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر سجدہ کر چکا ہو تو پھر نہیں بیٹھ سکتا بلکہ اس کی یہ ناز اگر فرض کی نیت سے پڑھنا تھا تو نقل ہو جائے گی اور اس کو اختیار ہے کہ اس رکعت کے ساتھ دوسری رکعت اور ملا دے تاکہ یہ رکعت بھی ضائع نہ ہو اور دوسری رکعتیں یہ بھی نقل ہو جائیں۔ اگر عصر اور فجر کے فرض میں یہ واقعہ پیش آئے تب بھی دوسری رکعت ملا سکتا ہے اس لیے کہ عصر اور فجر کے فرض کے بعد نقل مکروہ ہے اور یہ رکعتیں فرض نہیں ہیں بلکہ نقل ہو گئی ہیں پس گویا فرض سے پہلے نقل پڑھی گئی اور اس میں کچھ کراہت

نہیں مغرب کے فرض میں صرف یہی رکعت کافی ہے دوسری رکعت نہ ملائے ورنہ پانچ رکعت ہو جائیں گی اور نفل میں طاق رکعتیں منقولی نہیں اور اس صورت میں سجدہ سہو کی ضرورت نہ ہوگی۔

(در مختار۔ در المختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص قعدہ اخیر میں بعد اس قدر بیٹھنے کے جس میں التیحات پڑھی جاسکے کھڑا ہو جائے تو اگر سجدہ نہ کر چکا ہو تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے اس لیے کہ سلام کے ادا کرنے میں جو واجب تھا تاخیر ہو گئی اور اگر سجدہ کر چکا ہو تو اس کو چاہئے کہ ایک رکعت اور ملاوے تاکہ یہ رکعت ضائع نہ ہو اور اگر رکعت نہ ملائے بلکہ اسی رکعت کے بعد سلام پھیر دے تب بھی جائز ہے مگر ملاوینا بہتر ہے۔ اس صورت میں اس کی وہ رکعتیں اگر فرض کی نیت کی تھی تو فرض ہی رہیں گی نقل نہ ہو جائیں گی عصر اور فجر کے فرض میں بھی دوسری رکعت ملا سکتا ہے اس لیے کہ بعد عصر اور فجر کے فرض کے قصداً نقل پڑھنا مکروہ ہے اگر سہواً پڑھا لی جائے تو کچھ کراہت نہیں اس صورت میں فرض کے بعد جو دو رکعتیں پڑھی گئی ہیں یہاں موقوفہ سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں جو فرض کے بعد ظہر مغرب عشا کے وقت مسنون ہیں کیونکہ ان سنتوں کا نئی تحریر سے ادا کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ (در مختار۔ در المختار)

اگر کوئی شخص نماز میں ایسا فعل کرے جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے تو اس کو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

مثال۔ ۱۔ سورہ فاتحہ کے بعد کوئی شخص اس قدر سکوت کرے جس میں کوئی رکعت ادا ہو سکے۔ ۲۔ کوئی شخص قرات کے بعد اتنی ہی دیر تک سکوت کیے ہوئے کھڑا رہے۔ ۳۔ کوئی شخص قعدہ اولیٰ میں بعد التیحات کے اتنی ہی دیر تک چپ بیٹھا رہے یا درود شریف پڑھے یا کوئی دعا مانگے ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہوگا۔

اگر کسی شخص سے سہو ہو گیا ہو اور سجدہ سہو کرنا اس کو یا نہ رہے یہاں تک کہ تمام ختم کرنے کی غرض سے سلام پھیر دے اس کے بعد اس کو سجدہ سہو کا خیال آئے تو اب بھی وہ سجدہ سہو کر سکتا ہے تا وقتیکہ تجلے سے نہ پھرے یا کلام نہ کر سکے۔

اگر کسی نے ظہر کی فرض میں دو ہی رکعت کے بعد یہ سمجھ کر کہ میں چاروں رکعتیں پڑھ چکا ہوں سلام پھیر دیا اور بعد سلام کے خیال آیا تو اس کو چاہئے کہ دو رکعتیں اور پڑھ کر نماز تمام کر دے اور سجدہ سہو کرے۔

اگر کسی کو نماز میں شک ہو جائے کہ کتنی رکعتیں پڑھ چکا ہے تو اگر اس کی عادت شک کرنے کی

نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ پھر تھے سرے سے نماز بڑھے اور اگر اس کو شک ہو کہ تاہو تو اپنے غالب گمان پر عمل کرے یعنی جے رکعتیں اس کو غالب گمان سے یاد پڑیں اسی قدر رکعتیں سمجھے کہ پڑھ چکا ہے اور اگر غالب گمان کسی طرف نہ ہو تو کسی کی جانب کو اختیار کرے مثلاً کسی کو ظہر کی نماز میں شک ہو کہ تین رکعت پڑھ چکا ہے یا چار اور غالب گمان کسی طرف نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ تین رکعتیں شمار کرے اور ایک رکعت اور پڑھ کر نماز پوری کرے اور ان سب صورتوں میں اسی کو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

اگر کسی شخص کو کسی رکعت کے بعد یہ شبہ ہو کہ اس کے بعد قعدہ کرنا چاہئے خواہ قعدہ اولی کا شبہ ہو یا قعدہ اخیرہ کا تو اس کو چاہئے کہ وہاں قعدہ کر دے اور سجدہ سہو کرے۔

قضا نمازوں کا بیان

بے عذر نماز کا قضا کرنا گناہ کبیرہ ہے جو بے صدق دل سے توبہ یکے ہوئے معاف نہیں ہوتا۔ حج کرنے سے بھی گناہ کبیرہ معاف ہوتے ہیں اور ارہم الراحمین کو اختیار ہے کہ بے کسی وسیلہ اور سبب کے معاف کر دے۔

اگر چند لوگوں کی نماز کسی وقت کی قضا ہو گئی ہو تو ان کو چاہئے کہ اس نماز کو جماعت سے ادا کریں اگر بلند آواز کی نماز ہو تو بلند آواز سے قرات کی جائے اور آہستہ آواز کی ہو تو آہستہ آواز سے۔ قضا نماز کا بلا اعلان ادا کرنا گناہ ہے اس لیے کہ نماز کا قضا ہونا گناہ ہے اور گناہ کا ظاہر کرنا گناہ ہے نماز قضا کے پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو ادا نماز کا ہے قضا نماز میں یہ بھی نیت کرنا چاہئے کہ میں فلاں نماز کی قضا پڑھتا ہوں اور اگر نہ نیت کرے تب بھی جائز ہے اس لیے کہ قضا بہ نیت ادا اور ادا بہ نیت قضا درست ہے۔

فرض نمازوں کی قضا بھی فرض اور واجب کی قضا واجب ہے۔ وتر کی قضا واجب ہے اور اسی طرح نذر کے نماز کی ادا اس نفل کی جو شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو اس لیے کہ نفل بعد شروع کرنے کے واجب ہو جاتی ہے سنن مؤکدہ وغیرہ یا اور کسی نفل کی قضا نہیں ہو سکتی بلکہ جو نماز ان کی قضا کی غرض سے پڑھی جائے گی وہ مستقل نماز علیحدہ سمجھی جائے گی اس کی قضا نہ ہوگی ہاں فجر کی سنتوں کے لیے یہ حکم ہے کہ اگر فرض کے ساتھ قضا ہو جائیں اور فرض کی قضا قبل زوال کے پڑھی جائے تو وہ سنتیں بھی پڑھی جائیں اور اگر زوال کے بعد پڑھی جائے تو نہیں اور اگر صرف سنتیں قضا ہوئیں ہوں تو بعد طلوع آفتاب

کے زوال سے پہلے پڑھ لی جائیں۔ اور ظہر کی سنتوں کے لیے یہ حکم ہے کہ اگر وہ جائیں تو وقت سکے اندر قبل ان دو سنتوں کے جو فرض کے بعد میں پڑھ لی جائیں وقت کے بعد نہیں پڑھی جاسکتیں خواہ فرض کے ساتھ وہ جائیں یا نہ ہوں۔

وقتی نماز اور قضا نماز میں اور ایسا ہی قضا نمازوں میں باہم ترتیب ضروری ہے بشرطیکہ وہ قضا فرض نماز ہو یا وتر کی مثلاً کسی کی ظہر کی نماز قضا ہو گئی ہو تو ظہر کی قضا اور عصر کی وقتی نماز میں اس کو ترتیب کی رعایت ضروری ہے جیسا کہ پہلے ظہر کی قضا نہ پڑھ لے گا عصر کا فرض نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھے گا تو وہ نقل ہو جائے گی اور اگر کسی نے وتر نہ پڑھی ہو تو وہ فجر کا فرض بے وتر ادا کیے ہوئے نہیں پڑھ سکتا اسی طرح اگر کسی کے ذمہ فجر اور ظہر کی قضا ہو تو ان دونوں کے آپس میں بھی ترتیب ضروری ہے یعنی جب تک پہلے فجر کی قضا نہ پڑھ لے گا ظہر کی قضا نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھے گا تو وہ نقل ہو جائے گی اور ظہر کی قضا بدستور اس کے ذمہ باقی رہے گی۔ ہاں اگر بعد اس قضا کے پانچ نمازیں اسی طرح پڑھ لی جائیں تو پھر یہ پانچوں صحیح ہو جائیں گی یعنی نقل نہ ہوں گی فرض دیں گی۔ چنانچہ آگے بیان ہو گا ترتیب ان تین صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے۔

پہلی صورت۔ نسیان۔ یعنی قضا نماز کا یاد نہ رہنا اگر کسی کے ذمہ قضا نماز ہو اور اس کو وقتی نماز پڑھتے وقت اس کے ادا کرنے کا خیال نہ رہے تو اس پر ترتیب واجب نہیں اور اس کی وقتی نماز جس کو ادا کر رہا ہے صحیح ہو جائے گی اس لیے کہ قضا نماز پڑھنے کا حکم یاد کرنے پر مشروط ہے۔ اگر کسی شخص کی کچھ نمازیں مختلف ایام میں قضا ہوں مثلاً ظہر کسی دن کی اور عصر کسی دن کی اور اس کو یہ یاد ہے کہ پہلے کون قضا ہونی چاہیے تو اس صورت میں ان کی آپس کی ترتیب ساقط ہو جائے گی جس کو چاہے پہلے ادا کرے چاہے پہلے ظہر کی قضا پڑھے یا عصر کی یا مغرب کی۔ (شامی)

اگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز کا خیال نہ تھا بعد شروع کرنے کے خیال آیا تو اگر قبل قعدہ اخیرہ میں التحیات پڑھنے کے یا بعد التحیات پڑھنے کے مگر قبل سلام کے یہ خیال آجائے تو وہ نماز اس کی نقل ہو جائے گی اور فرض اس کو پھر پڑھنا ہوگا۔ (شامی)

اگر کسی شخص کو وجوب ترتیب کا علم نہ ہو یعنی یہ نہ جانتا ہو کہ پہلے قضا نمازوں کو بغیر پڑھے ہوئے وقتی نمازوں کو نہ پڑھنا چاہیے تو اس کا یہ جہل بھی نسیان کے حکم میں رکھا جائے گا اور ترتیب اس سے ساقط ہو جائے گی۔ (رد المحتار)

دوسری صورت۔ وقت کا تنگ ہو جانا۔ اگر کسی کے ذمہ کوئی قضا نماز ہو اور وقتی نماز

ایسے تنگ وقت پڑھے جس میں صرف ایک نماز کی گنجائش ہو خواہ اُس وقتی کو پڑھ لے یا اس قضا کو تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جائے گی اور بغیر اس قضا کے پڑھے ہوئے وقتی نماز کا پڑھنا اس شخص کے لیے درست ہوگا۔ عصر کی نماز میں وقت مستحب کا اعتبار کیا گیا ہے یعنی اگر مستحب وقت میں صرف اسی قدر گنجائش ہو کہ صرف عصر کا فرض پڑھا جاسکتا ہو اس سے زیادہ کی گنجائش نہ ہو تو ترتیب ساقط ہو جائے گی اگرچہ اصل وقت میں گنجائش ہو اس لیے کہ بعد آفتاب زرد ہو جانے کے نماز مکروہ ہے۔

(شامی)

اگر کسی کے ذمہ کئی نمازوں کی قضا ہو اور وقت میں سب کی گنجائش نہ ہو بعض کی گنجائش ہو تب بھی صحیح یہ ہے کہ ترتیب ساقط ہو جائے گی اور اس پر یہ ضروری نہ ہوگا کہ جس قدر قضا نمازوں کی گنجائش وقت میں ہو پہلے ان کو ادا کرے اُس کے بعد وقتی نماز پڑھے مثلاً کسی کی عشاء کی نماز قضا ہوئی تھی اور فجر کو ایسے تنگ وقت میں اٹھا کہ صرف پانچ رکعت کی گنجائش ہو تو اُس پر یہ ضروری نہیں کہ پہلے وتر پڑھے تب صبح کی نماز پڑھے بلکہ بے وتر ادا کیے ہوئے بھی اگر صبح کے فرض پڑھے گا تو درست ہے۔

تیسری صورت - قضا نمازوں کا پانچ سے زیادہ ہو جانا۔ وتر کا حساب ان پانچ میں نہیں ہے اگر وہ بھی ملا لی جائے تو یوں کہیں گے کہ چھ سے زیادہ ہو یا یہ قضا نمازیں خواہ حقیقتہً قضا ہوں جیسے وہ نمازیں جو اپنے وقت میں نہ پڑھی جائیں یا حکماً قضا ہوں جیسے وہ نمازیں جو کسی قضا نماز کے بعد باوجود ترتیب واجب ہونے کے بے اس کے ادا کیے ہوئے پڑھ لی جائیں مثلاً کسی سے فجر کی نماز قضا ہوئی ہو اور وہ ظہر کی نماز بے اس کے ادا کیے ہوئے باوجود زیاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے پڑھ لے تو یہ ظہر کی نماز حکماً قضا میں شمار ہوگی اس کے بعد عصر کی نماز بھی حکماً قضا میں سمجھی جائے گی اگر بے ادائیگے ہوئے ان دونوں نمازوں کے باوجود زیاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے پڑھ لے اسی طرح مغرب اور عشاء کی بھی پھر جب دوسرے دن کی فجر پڑھے گا تو چونکہ اُس سے پہلے قضا نمازیں پانچ ہو چکی تھیں ایک حقیقتہً اور چار حکماً لہذا اب اس کے اوپر ترتیب واجب نہ تھی اور یہ فجر کی نماز اس کی صحیح ہوگی۔

پانچ نمازوں تک ترتیب باقی رہتی ہے اگرچہ وہ مختلف اوقات میں قضا ہوئی ہوں اور زمانہ بھی بہت گزر چکا ہو مثلاً کسی کی کوئی قضا نماز ہوئی تھی اور وہ اس کو یاد نہ رہی چند روز کے بعد پھر اس کی کوئی نماز قضا ہو گئی اور اس کا بھی خیال اس کو نہ رہا پھر چند روز کے بعد اس کی کوئی نماز قضا ہوئی اور اس کا بھی اس کو خیال نہ رہا پھر چند روز کے بعد اور کوئی نماز قضا ہوئی اور وہ بھی اس کو یاد نہ رہی تو اب یہ پانچ نمازیں ہوئیں اب تک ان میں

ترتیب واجب ہے یعنی ان کے یاد ہونے پر سب سے پہلے باوجود وقت میں گنجائش کے وقتی فرض اگر پڑھے گا تو وہ صحیح نہ ہوگی اور نفل ہو جائے گی۔ (رد مختار۔ رد المحتار)

ترتیب ساقط ہو جانے کے بعد پھر عذر نہیں کرتی مثلاً کسی کی قضا نمازیں پانچ سے زیادہ ہو جائیں اور اس سبب سے اس کی ترتیب ساقط ہو جائے بعد اس کے وہ اپنی قضا نمازوں کو ادا کرنا شروع کرے یہاں تک کہ ادا کرتے کرتے پانچ رہ جائیں تو اب وہ صاحب ترتیب نہ ہوگا اور بغیر ان کے ادا کیے ہوئے باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے جو فرض نماز پڑھے گا وہ صحیح ہوگی۔ اگر کسی کی کوئی نماز قضا ہوگئی ہو اور اس کے بعد اس نے پانچ نمازیں اور پڑھ لی ہوں اور اس قضا نماز کو باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے نہ پڑھا ہو تو پانچوں نماز کا وقت گزر جائے گا کے بعد یہ پانچوں نمازیں اس کی صحیح ہو جائیں گی یعنی فرض رہیں گی اس لیے کہ یہ پانچوں نمازیں سکھائی قضا ہیں اور وہ ایک حقیقت قضا سب مل کر پانچ سے زیادہ ہو گئیں لہذا ان میں ترتیب ساقط ہوگئی اور ان کا ادا کرنا خلاف ترتیب درست ہو گیا۔

اگر کسی کی نمازیں حالت سفر میں قضا ہوئی ہوں اور اقامت کی حالت میں ان کو ادا کرے تو قصر کے ساتھ قضا کرنا چاہیے یعنی چار رکعت والی نماز کی دو رکعت اسی طرح حالت اقامت میں جو نمازیں قضا ہوئی تھیں ان کی قضا حالت سفر میں پڑھے تو پوری چار رکعتیں پڑھے قصر نہ کرے۔

(رد مختار وغیرہ)

نفلی نمازیں شروع کر دیجئے کے بعد واجب ہو جاتی ہیں اگرچہ وہ کسی وقت مکروہ میں شروع کی جائیں یعنی ان کا تمام کرنا ضروری ہے اور اگر کسی قسم کا فساد یا کراہت تحریمہ اس میں آجائے تو ان کی قضا پڑھنا واجب ہو جاتی ہے بشرطیکہ وہ نفل قضا شروع کی جائے اور شروع کرنا اس کا صحیح ہو اگر قضا شروع کی جائے مثلاً کوئی شخص یہ خیالی کرے کہ میں نے ابھی فرض نماز نہیں پڑھی فرض کی نیت سے نماز شروع کرے بعد اس کے اس کو یاد آجائے کہ میں فرض پڑھ چکا تھا تو یہ نماز اس کی نفل ہو جائے گی اس کا تمام کرنا اس پر ضروری نہ ہوگا اور اگر اس میں فساد وغیرہ آجائے گا تو اس کی قضا بھی اس کو نہ پڑھنا پڑے گی اسی طرح اگر کوئی قعدہ اخیرہ میں سہواً گھڑا ہو جائے اور دو رکعتیں پڑھ لے تو یہ دو رکعتیں اس کی نفل ہو جائیں گی اور چونکہ قضا نہیں شروع کی گئیں اس لیے ان کا تمام کرنا اس پر ضروری نہیں نہ فاسد ہو جانے کی صحت میں اس کی قضا ضروری ہے۔ اور اگر شروع کرنا صحیح نہ ہو تب بھی اس کا تمام کرنا اور فاسد ہو جانے کی صورت میں اس کی قضا نہ کرنا ہوگی مثلاً کوئی مرد کسی

عورت کی اتنا ہی نفل نماز شروع کرے تو یہ شروع کرنا ہی اس کا صحیح نہ ہوگا۔

اگر نفل نماز شروع کر دینے کے بعد فاسد کر دی جائے تو صرف دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی اگرچہ نیت دو رکعت سے زیادہ کی کی ہو اس لیے کہ نفل کا ہر شفع یعنی ہر دو رکعتیں علیحدہ نماز کا حکم رکھتی ہیں۔ اگر کوئی شخص چار رکعت نفل کی نیت کرے اور اس کے دونوں شفع میں قرات نہ کرے یا پہلے شفع میں قرات نہ کرے یا دوسرے میں نہ کرے یا صرف پہلے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے یا صرف دوسرے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے یا پہلی شفع کی دونوں رکعتوں میں اور دوسرے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے تو ان سب میں عورتوں میں دو ہی رکعت کی قضا اس کے ذمہ لازم ہوگی۔ پہلی دوسری صورت میں صرف پہلے شفع کی اس لیے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرات نہ کرنے کے سبب سے اس کی تحریر فاسد ہوگئی اور دوسرے شفع کی بنا اس پر صحیح نہ ہوگی تو یا دوسرا شفع شروع ہی نہیں کیا گیا ہے اس کی قضا بھی لازم نہ ہوگی۔ تیسری صورت میں صرف دوسرے شفع کی اس سبب سے کہ پہلے شفع میں کچھ فساد نہیں آیا فساد صرف دوسرے شفع میں آیا ہے۔ چوتھی صورت میں صرف پہلے شفع کی اس لیے کہ فساد صرف اس میں آیا ہے دوسرا شفع بالکل صحیح ہے۔ چنانچہ وہ صورت میں صرف دوسرے شفع کی اس لیے کہ فساد صرف اس میں آیا ہے پہلا شفع بالکل صحیح ہے۔ چوتھی صورت میں صرف پہلے شفع کی اس لیے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرات نہ کرنے کے سبب سے اس کی تحریر فاسد ہو جائے گی اور دوسرے شفع کی بنا اس پر صحیح نہ ہوگی لہذا اس کی قضا اس کے ذمہ لازم نہ ہوگی۔ اگر کوئی شخص چار رکعت نفل کی نیت کرے اور ہر شفع کی ایک ایک رکعت میں قرات کرے ایک ایک میں نہ کرے یا پہلے شفع کی ایک اور دوسرے کی دونوں صورتوں میں چار رکعت کی قضا پڑھنا ہوگی اس لیے کہ ان دونوں صورتوں میں پہلے شفع کی تحریر فاسد نہیں ہوئی لہذا دوسرے شفع کی بنا اس پر صحیح ہوگی اور فساد دونوں شفعوں میں آیا ہے۔

حیض و نفاس کی حالت میں جو نمازیں نہ پڑھی جائیں وہ معاف ہیں ان کی قضا نہ کرنی چاہئے۔ ہاں اگر حیض و نفاس سے کسی ایسے وقت میں فراغت حاصل ہو جائے کہ اس میں تحریر کی بھی گنجائش ہو تو اس وقت کے نماز کی قضا اس کو پڑھنا ہوگی۔ اور اگر وقت میں زیادہ گنجائش ہو تو اسی وقت اس نماز کو پڑھے اگرچہ پڑھ چکی ہو اس لیے کہ اس سے پہلے اس پر نماز فرض نہ تھی اب فرض ہوئی ہے اس سے پہلے پڑھنے کا کچھ اعتبار نہیں یعنی فرض نہیں ساقط ہو سکتا۔ اسی طرح اگر کوئی نابالغ ایسے وقت میں بالغ ہو تو اس کو بھی اس وقت کے نماز کی قضا پڑھنا ہوگی اس مسئلے کی تفصیل حیض کے بیان

میں ہو چکی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی لڑکا عشا کی نماز پڑھ کر سوئے اور بعد طلوع فجر کے بیدار ہو کر منی کھائے
دیکھے جس سے معلوم ہو کہ اس کو احکام ہو گیا ہے تو اس کو چاہئے کہ عشا کی نماز کا پورا عاواہ کرے۔

(فساد فی قاضی خاں)

اگر کسی عورت کو آخر وقت میں حیض یا نفاس آجائے اور ابھی تک اس نے نماز نہ پڑھ لی ہو تو اس
وقت کی نماز اس سے معاف ہے اس کی قضا اس کو نہ کرنا ہوگی۔ (شرح وقایہ وغیرہ)

اگر کسی کو جنون یا بیہوشی طاری ہو جائے اور چھ نمازوں کے وقت تک رہے تو اس کے ذمہ ان
نمازوں کی قضا نہیں وہ نمازیں معاف ہیں ماں اگر پانچ نمازوں تک بیہوشی رہے اور چھٹی نماز میں اسی کو چوٹ
آجائے تو ان نمازوں کی قضا اس کو کرنا ہوگی۔

جو کافر دار الحرب میں اسلام لائے اور مسائل نہ جانتے کے سبب سے نماز نہ پڑھ سکے تو چھتہ دن
وہاں رہنے کے سبب سے اس کی نمازیں گئی ہوں ان نمازوں کی قضا اس کے ذمہ ہے۔ (درمختار وغیرہ)
اگر کسی کی بہت نمازیں قضا ہو چکی ہوں اور ان کو ادا کرنا چاہے تو قضا کے وقت ان کی قیامیں
فردی ہے اس طرح کہ میں اس فجر کی قضا پڑھتا ہوں کہ جو سب کے اخیر میں مجھ سے قضا ہوئی ہے پھر
اسی کے بعد یہ نیت کرے کہ میں اس فجر کی قضا پڑھتا ہوں جو اس سے پہلے مجھ سے قضا ہوئی تھی اس
طرح ظہر عصر وغیرہ کی نماز میں بھی قیامیں کرے۔

اگر کسی شخص کی کچھ نمازیں حالت مرض میں فوت ہوئی ہوں اور وہ ان کے ادا کرنے پر قادر تھا
مگر چہ اشارے ہی سے سہی تو اس کو چاہئے کہ مرتے وقت اپنے وارثوں سے وصیت کر جائے کہ میرے
مال میں سے ہر نماز کے عوض میں صدقہ دے دینا اور اس کے وارث اس کے مال کی تہائی سے ہر نماز
کے عوض میں سوا سیر گیموں یا ڈھائی سیر جو یا ان کی قیمت محتاجوں کو دے دیں انشاء اللہ تعالیٰ ان
نمازوں کی قضا اس میت کے ذمہ سے اتر جائے گی۔

نماز کا شروع کر کے قطع کر دینا بے کسی قدر کے حرام ہے خواہ فرض نماز ہو یا واجب یا
فل اور اگر مالی کے خوف سے قطع کر دی جائے خواہ اپنا مال ہو یا کسی دوسرے مسلمان بھائی کا تو جائز
ہے مثلاً کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور کسی شخص کو دیکھے کہ اس کا یا کسی دوسرے کا مال چرائے یا بھاتا ہے،
اگر نماز کی تکمیل کے لیے قطع کرے تو مستحب ہے مثلاً کوئی شخص تنہا فرض پڑھ رہا ہو اور جماعت
یا شریک ہونے کی غرض سے جو نماز کی تکمیل کا ذریعہ ہے اس فرض کو توڑ دے اور اپنی یا کسی دوسرے
بھائی بچائے کے لیے قطع کرنا فرض ہے۔

اگر کوئی شخص کسی کو نماز کی حالت میں فریاد دے گی کہ یہ بلائے تو ایسی حالت میں بھی توڑ دینا فرض ہے اگرچہ یہ نہ معلوم ہو کہ اس پر کون مصیبت آئی ہے یا معلوم ہو اور جانا ہو کہ میں اس کی مدد کر سکوں گا۔

اگر کسی کو نماز پڑھنے کی حالت میں اس کے ماں باپ پکاریں تو اگر فرض نماز ہو تو نہ توڑے اور نقل ہو اور وہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہے تو بھی نہ توڑنا بہتر ہے اور توڑ دے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ لوگ نہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہے تو توڑ دے اس خیال سے کہ وہ ناخوش نہ ہو جائیں۔ (شامی وغیرہ)

مرض اور معذور کی نماز

اگر کوئی شخص کسی مرض کی وجہ سے نماز کے ارکان ادا کرنے پر پورے طور سے قادر نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اپنی طاقت اور قدرت کے موافق ارکان نماز کو ادا کرے۔

اگر قیام پر قدرت نہ ہو کہ اگر کھڑا ہو تو گر پڑے یا کسی مرض کے پیدا ہو جانے یا بڑھ جانے کا خوف ہو یا کھڑے ہونے سے بدن میں کہیں سخت درد ہونے لگتا ہو تو اس پر قیام فرض نہیں اس کو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع سجدے سر کے اشارے سے کرے اگر مسنون طریقہ سے بیٹھ سکتا ہو یعنی جس طریقہ سے التیام پڑھنے کے لیے حالت صحت میں بیٹھنا چاہئے تو اسی طرح بیٹھے ورنہ جس طریقہ سے بیٹھنے میں اس کو آسانی ہو اسی طرح بیٹھے۔ اور اگر تھوڑی دیر کھڑا ہو سکتا ہو تو اس کو چاہئے کہ نماز کھڑے ہو کر شروع کرے اور جتنی دیر تک کھڑا ہو جائے کھڑا رہے پھر اس کے بیٹھ جائے حتیٰ کہ اگر صرف بقدر تکبیر تحریمہ کے کھڑے ہونے کی قوت ہو تب بھی اس کو چاہئے کہ تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر کہے بعد اس کے بیٹھ جائے اگر نہ کھڑا ہو گا تو نماز نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی چیز کے سہارے سے خواہ لکڑی کے یا تنگیہ کے یا کسی آدمی کے کھڑا ہو سکتا ہو تب بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

اگر کسی شخص کے پاس کپڑا اس قدر ہو کہ کھڑا ہونے کی حالت میں اس کا جسم عورت نہ چھپ سکتا ہو یا بیٹھنے کی حالت میں چھپ جاتا ہو تو اس صورت میں بھی کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھنا چاہئے اسی طرح اگر کوئی کمزور آدمی کھڑے ہونے سے ایسا بے طاقت یا تنفس میں مبتلا ہو جاتا ہو کہ قرات نہ کر سکے تو اس کو بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)

اگر رکوع اور سجدے یا عرضہ سجدے پر قدرت نہ ہو تو اس کو چٹھے کے بیٹھ کر نماز پڑھے اگرچہ کھڑے ہونے کی قوت ہو اور رکوع اور سجدہ سر کے اشارے سے کرے سجدے کے لیے رکوع کی بہ نسبت زیادہ سر جھکا دے۔ کسی چیز کا پیشانی کے برابر اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا کہ وہ تحریر بھی ہے ہاں اگر کوئی اونچی چیز پیشانی کے برابر رکھ دی جائے اور اس پر سجدہ کیا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی عریض بیٹھنے سے بھی معذور ہو یعنی نہ اپنی قوت سے بیٹھ سکتا ہو نہ کسی کے سہارے سے تو اس کو چاہئے کہ لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے۔ بیٹھنے کی حالت میں بہتر یہ ہے کہ چپٹ لیٹے پر قبلے کی طرف ہوں اور سر کے نیچے کوئی ٹکیہ وغیرہ رکھ لے تاکہ منہ قبلے کے سامنے ہو جائے اور اگر پہلو پر لیٹے خواہ واہنے پر یا بائیں پہلو پر تب بھی درست ہے بشرطیکہ منہ قبلے کی طرف ہو اور سر سے رکوع سجدے کا اشارہ کرنا چاہئے سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارے سے جھکا ہوا ہو۔ آنکھ یا ابرو وغیرہ کے اشارے سے سجدہ کرنا کافی نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی عورت دروزہ میں مبتلا ہو مگر ہوش حواس قائم ہوں تو اس کو چاہئے کہ بہت جلد نماز پڑھ لے تاخیر نہ کرے مبادا نفاس میں مبتلا ہو جائے اور نماز قضا ہو جائے ہاں اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں یہ خوف ہو کہ اگر اسی حالت میں بچہ پیدا ہو جائے گا تو اس کو صدمہ پہنچے گا تو بیٹھ کر پڑھے۔ اسی طرح اگر کسی عورت کے خاص حصے سے نیچے کا کچھ حصہ نصف سے کم باہر آگیا ہو مگر ابھی تک نفاس نہ ہوا ہو تو اس کو بھی نماز میں تاخیر کرنا جائز نہیں بیٹھے بیٹھے نماز پڑھے اور زمین میں کوئی گھڑا کھود کر روتی وغیرہ بچھا کر نیچے کا سر اس میں رکھ دے یہ بھی نہ ممکن ہو تو اشاروں سے نماز پڑھ لے۔

(خزانۃ الروایات وغیرہ)

اگر کوئی مریض سر سے اشارہ بھی نہ کر سکتا ہو تو اس کو چاہئے کہ نماز اس وقت نہ پڑھے بعد صحت کے اس کی قضا پڑھ لے پھر اگر یہی حالت اس کی پانچ نمازوں سے زیادہ تک رہے تو اس پر ان نمازوں کی قضا بھی نہیں جیسا کہ قضا کے بیان میں گزر چکا۔

اگر کسی مریض کو رکعتوں کا شمار پاؤں رہتا ہو تو اس پر بھی اس وقت کی نماز کا ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ بعد صحت کے ان کی قضا پڑھ لے ہاں اگر کوئی شخص اس کو بتلا یا جائے اور وہ پڑھ لے تو جائز ہے یہی حکم ہے اس شخص کا جو زیادہ بڑھا پے کے سبب سے مجبور العقل ہو گیا ہو یعنی دوسرے شخص کے بتلانے سے اس کی نماز درست ہو جائے گی اور اگر کوئی بتلانے والا نہ ملے تو وہ اپنے غالب راستے پر عمل کرے۔

(رفع المظنی)

اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کی حالت میں بیمار ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ باقی نماز جس طرح پڑھ سکتا ہو تمام کرے مثلاً اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا تھا اور اب کھڑے ہونے کی طاقت نہ رہی تو بیٹھ کر پڑھے رکوع سجدے سے بھی معذور ہو گیا ہو تو اشلہ سے رکوع سجدہ کرے بیٹھنے سے بھی معذور ہو گیا ہو تو لیٹ کر۔

اگر کوئی معذور حالت نماز میں قادر ہو جائے تو اگر صرف قیام سے معذور تھا اور بیٹھ کر رکوع سجدہ کرتا تھا اور اب کھڑے ہونے کی قدرت ہو گئی تو باقی نماز کھڑے ہو کر تمام کرے اور اگر رکوع سجدے سے بھی معذور تھا اور اس نے اشارے سے رکوع سجدہ کرنے ارادہ کو کے نیت باندھی تھی مگر ابھی تک کوئی رکوع سجدہ اشارے سے ادا نہیں کیا تھا اور اب اس کو رکوع سجدے پر قدرت ہو گئی تو وہ باقی نماز اپنی رکوع سجدے کے ساتھ ادا کرے اور اگر اشارے سے کوئی رکوع سجدہ کر چکا ہو تو وہ نماز اسی کی تکمیل ہو جائے گی اور پھر نئے سرے سے اس نماز کا پڑھنا اس پر لازم ہو گا۔

اگر کوئی شخص قرأت کے طویل ہونے کے سبب سے کھڑے کھڑے تھک جائے اور تکلیف ہونے لگے تو اس کو کسی دیوار یا درخت یا لکڑی وغیرہ سے تکیہ لگا لینا مکروہ نہیں تراویح کی نماز میں ضعیف اور بوڑھے لوگوں کو اکثر اس کی ضرورت پیش آتی ہے۔ (رٹائی وغیرہ)

نفل نماز میں جیسا کہ ابتداء میں بیٹھ کر پڑھنے کا اختیار حاصل ہے ویسا ہی درمیان نماز میں بھی بیٹھ جانے کا اختیار ہے ادا اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

چلتی ہوئی کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اگر یہ خوف ہو کہ چلتی ہوئی کشتی میں کھڑے ہونے سے سر گھومنے لگے گا۔

اگر کوئی کشتی وریا کے کنارے رکی ہوئی ہو تو وہ خشکی کے حکم میں ہے اور اس پر بیٹھ کر نماز کسی طرح جائز نہیں اور اگر وریا کے اندر رکی ہوئی ہو اور ہوا سے اس کو جنبش و حرکت بھی ہوتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کشتی کے حکم میں ہے۔ کشتی میں نماز پڑھنے کی حالت میں استقبال قبلہ ضروری ہے اور جب کشتی اور کسی طرف پھرسے کہ قبلہ بدل جائے تو نماز پڑھنے والے کو بھی پھر جانا چاہئے تاکہ استقبال قبلہ نہ جائے پاسے۔ اگر استقبال قبلہ ممکن نہ ہو تو آخر وقت تک تاہل کرے جب دیکھے کہ اب نماز کا وقت جاتا ہے تو پھر جس طرف چاہے نماز پڑھ لے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص کسی جا فور پر سوار ہو اور اپنے گاوں یا شہر کی آبادی سے باہر ہو تو اس کو تمام نوافل کا سوا سنت فجر کے اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے پڑھنا جائز ہے رکوع سجدہ اشارہ سے کرے ایسی

حالت میں استقبال قبلہ بھی شرط نہیں نہ نماز شروع کرتے وقت نہ حالت نماز میں بلکہ جس طرف وہ جانور جا رہا ہو اسی طرف نماز پڑھنا چاہئے۔

اگر کسی شخص نے سواری پر نفل نماز شروع کی اور بعد اس کے بے عمل کھڑے ہو کر اس سواری سے اتر پڑا تو وہ اسی نماز کی بقیہ حصہ کو تمام کرے نئے سرے سے نماز پڑھنے کی حاجت نہیں مگر استقبال قبلہ ضروری ہو جائے گا اور رکوع سجدہ اشارے سے کھڑے ہو گا۔ اور اگر کسی نے اپنے گائوں یا شہرے باہر سواری پر نماز پڑھنا شروع کی تھی اور ابھی نماز تمام نہ ہونے پائی تھی کہ گائوں یا شہر میں پہنچ گیا تو اس کو اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے اشلوں سے بقیہ نماز تمام کر لینا چاہئے۔ اترنے کی کوئی ضرورت نہیں۔
(در مختار وغیرہ)

گھڑی وغیرہ کی سواری میں بھی نفل کا پڑھنا جائز ہے خواہ چلتی ہوئی گھڑی ہو یا کھڑی ہوئی فرائض اور واجبات کا کسی جانور یا گھڑی کی سواری میں پڑھنا جائز نہیں۔ ہاں اگر کوئی عذر ہو مثلاً سواری سے خود اتر نہ سکتا ہو یا اترنے کے بعد چڑھتا دھوا ہو یا اترنے میں کسی دوزخ سے جانور یا دشمن کا خوف ہو یا عورت کو اپنی بے حرمتی کا خوف ہو یا کچھ اور غیرہ اس قدر ہو کہ اگر بیچھے اتر کر نماز پڑھے تو عمدہ وغیرہ میں کچھ بھر جانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ اگر اتر کر نماز پڑھے گا تو ساتھ کے لوگ اسے بڑھ جائیں گے اور خود تنہا رہ جائے گا ایسی صورتوں میں اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے اشارے سے فرض اور واجب نمازوں کا پڑھنا بھی جائز ہے۔ مگر استقبال غرضی ہے۔ اور اگر گھڑی کا کوئی جزو جانور پر نہ ہو خواہ کھڑی ہو یا چلتی ہو جانور اس کو قسمہ یا رتی کے سہارے سے کھینچ رہا ہو جس کا ایک سرا اس جانور پر ہو اور دوسرا سر گھڑی پر تو ایسی گھڑی پر فرائض اور واجبات کا بے عذر پڑھنا بھی جائز ہے مگر کھڑے ہو کر اور استقبال قبلہ کے ساتھ۔ (رشانی وغیرہ)

ریل کی سواری میں نماز پڑھنا جائز ہے خواہ فرض ہو یا نفل اور اترنے سے معذور ہو یا نہیں ہاں استقبال قبلہ ضروری ہے اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (عمدة المرعۃ)
اگر کھڑے ہونے میں ریل کی حرکت سے گر جائے گا خوف ہو جیسا کہ بعض ناہموار لینوں میں ہوتا ہے تو پھر بیٹھ کر پڑھے۔

اگر کسی کے داخل ہونے میں تردد ہوتا ہو اور بغیر منہ میں سر و پانی یا کوئی دوا ڈالے ہوئے در میں سکون نہیں ہوتا تو اس کو چاہئے کہ اگر کوئی شخص لائق امانت کے مل جائے تو اس کے بیچھے نماز پڑھے ورنہ اس حالت میں یعنی منہ میں دوا رکھے ہوئے بیٹھ ہی نماز پڑھے اور خرافات وغیرہ نہ کرے۔ (عنیدہ)

مسافر کی نماز

مسافر جب اپنے مکانوں یا شہر کی آبادی سے باہر نکل جائے تو اس کو قصر یعنی چار رکعت کے فرض میں دو رکعت پڑھنا واجب ہے اگر پوری چار رکعت پڑھے گا تو گنہگار ہوگا اور دو واجب اس سے ترک ہوں گے ایک قصر دو سر سے قصر و اخیرہ کے بعد فوراً سلام پھیرنا اس لیے کہ پہلا قصر مسافر کے حق میں قصر و اخیرہ ہے اس کے بعد اس کو فوراً سلام پھیر دینا چاہئے تھا اور اس نے نہیں پھیرا بلکہ کھڑا ہو گیا۔
تین رکعت یا دو رکعت کے فرائض میں قصر نہیں ہے۔ (در مختار و غیرہ)

مسافر اگر چار رکعت فرض پڑھے گا تو پہلی دو رکعتیں اس کی فرض ہو جائیں گی اور دوسری نقل اگر کوئی شخص اس مسافت کو جو متوسط چالی سے تین دن سے کم میں نہیں طے ہو سکتی کسی تیز سواری کے ذریعہ سے مثل گھوڑے یا ریل وغیرہ کے تین دن سے کم میں طے کرے تب بھی وہ مسافر سمجھا جائیگا متوسط چال سے مراد آدمی یا اونٹ کی متوسط رفتار ہے۔ تین دن کی مسافت سے یہ مراد ہے کہ صبح سے دوپہر تک چلے نہ یہ کہ صبح سے شام تک اسی لیے ہم نے اس مسافت کا انداز چھتیس میل کیا ہے جیسا کہ اوپر لکھ چکے صبح سے دوپہر تک آدمی متوسط چال سے بارہ میل سے زیادہ نہیں چل سکتا۔ سفر خواہ جائز ہو یا ناجائز مثلاً کوئی شخص چوری کی غرض سے یا کسی کے قتل کے ارادے سے یا کوئی غلام اپنے مولیٰ کی سے اجازت نہ لے کر اپنے والدین کی خلاف ورزی سفر کرے ہر حال میں اس کو قصر کرنا چاہئے۔

مسافر کو اس وقت تک قصر کرنا چاہئے جب تک اپنے وطن اصلی نہ پہنچ جائے یا کسی مقام پر کم پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد نہ کرے بشرطیکہ وہ مقام ٹھہرنے کے لائق ہو۔ اگر کوئی شخص پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس کو قصر کرنا چاہئے۔ اسی طرح اگر پندرہ دن کی نیت کرے مگر وہ مقام قابل سکونت نہ ہو مثلاً کوئی شخص دریا میں ٹھہرنے کی نیت کرے یا دارالخربہ میں یا جنگل میں تو اس نیت کا کچھ اعتبار نہ ہوگا ہاں نماز بدویش ہوگا اگر جنگل میں بھی پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لیں تو یہ نیت صحیح ہو جائیگی اس لیے کہ وہ جنگلوں میں وہیں کے عادی ہوتے ہیں۔ (در مختار و غیرہ)

اگر کوئی شخص قبل قلع کرنے اس مقدار مسافت کے جس کا اعتبار سفر میں کیا گیا ہے کسی مقام میں ٹھہرنے کی یا اپنے وطن لوٹ جانے کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا اگرچہ پندرہ دن

ٹھہرنے کی نیت کی ہو یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے اپنے ارادہ سفر کو فسخ کر دیا۔ (ردالمحتار)

ان چند صورتوں میں اگر کوئی مسافر بعد قطع کرنے مسافت سفر کے پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہر جائے تو وہ مقیم نہ ہوگا اور قصر کرنا اس پر واجب رہے گا۔ ۱۔ ارادہ پندرہ دن ٹھہرنے کا نہ ہو مگر کسی وجہ سے بے قصد و ارادہ زیادہ ٹھہرنے کا اتفاق ہو جائے۔ ۲۔ کچھ نیت ہی نہ کی ہو بلکہ امروز فروا میں اس کا ارادہ وہاں سے چلے جانے کا ہو خواہ اسی پس پیش میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ بھی ٹھہر جائے۔ ۳۔ پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے مگر وہ مقام قابل سکونت نہ ہو۔ ۴۔ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے مگر وہ مقام میں بشرطیکہ ان دونوں مقاموں میں اس قدر فاصلہ ہو کہ ایک مقام کے اذان کی آواز دوسرے مقام میں نہ جاسکتی ہو مثلاً دس روز مکہ منظم میں رہنے کا ارادہ کرے اور پانچ روز منیٰ میں مکہ سے منیٰ تین میل کے فاصلہ پر ہے اور اگر راستہ کو ایک مقام میں رہنے کی نیت کرے اور دن کو دوسرے مقام میں تو جس موضع میں راستہ کو ٹھہرنے کی نیت کرنی ہے وہ اس کا وطن اقامت ہو جائے گا یا اس کو قصر کی اجازت نہ ہوگی اب دوسرا موضع جس میں دن کو رہتا ہے اگر اس پہلے موضع سے سفر کی مسافت یہ ہے تو وہاں جانے سے مسافر ہو جائے گا ورنہ مقیم رہے گا اور اگر ایک موضع دوسرے موضع سے اس قدر قریب ہو گا کہ ایک جگہ کی اذان کی آواز دوسری جگہ جاسکتی ہے تو وہ دونوں موضع ایک سمجھے جائیں گے اور ان دونوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کے ارادے سے مقیم ہو جائے گا۔ ۵۔ خود اپنے سفر وغیرہ میں دوسرے کا تابع ہو مثلاً عورت اپنے شوہر کے ساتھ سفر میں ہو یا ملازم اپنے آقا کے ساتھ یا لڑکا اپنے باپ کے ساتھ ان سب صورتوں میں اور ان کے امثال میں اگر یہ لوگ پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لیں تب بھی مقیم نہ ہوں گے اور ان پر قصر واجب رہے گا یا اگر وہ لوگ جن کے یہ تابع ہیں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیں تو یہ بھی مقیم ہو جائیں گے خواہ یہ لوگ ارادہ کر لیں یا نہیں بشرطیکہ ان لوگوں کے ارادے کا ان کو علم ہو جائے اگر ان لوگوں کے ارادے کا ان کو علم نہ ہو تو یہ لوگ مقیم نہ ہوں گے مسافر ہی نہیں گے یہاں تک کہ ان کو علم ہو جائے۔ (در مختار۔ ردالمحتار وغیرہ)

مقیم کی اعتدال مسافر کے پیچھے ہر حال میں درست ہے خواہ ادا نماز ہو یا قضا اور مسافر اہم صیبت دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دے تو مقیم مقتدی کو چاہئے کہ اپنی نماز اٹھ کر تمام کرے اور اس میں قرات نہ کرے بلکہ چپ کمر رہے اسی وجہ سے کہ وہ لاحق ہے اور قعدہ اولیٰ اس مقتدی پر بھی فرض ہوگا۔ مسافر اہم کی مستحب ہے کہ اپنے مقتدیوں کو بعد سلام پھیرنے کے فوراً اپنے مسافر ہونے کی اطلاع کرے۔ (در مختار وغیرہ)

مسافر بھی مقیم کی اقتدا کر سکتا ہے مگر وقت کے اندر بعد وقت کے نہیں اس لیے کہ مسافر جب مقیم کی اقتدا کر سکے گا تو یہ تبعیت امام کے پوری چار رکعت یہ بھی پڑھے گا اور امام کا قعدہ اولیٰ النفل ہو گا اور اس کا فرض امام کی تحریر قعدہ اولیٰ کے نفل ہونے کے ساتھ ہوگی اور مسافر مقتدی کی اس کی فرضیت کے ساتھ پس فرض پڑھنے والے کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے ہوئی اور یہ درست نہیں (رد المحتار - رد المحتار)

مسافر فجر کی سنتوں کے ترک نہ کرے اور مغرب کی سنت کا بھی نہ ترک کرنا بہتر ہے اور باقی سنتوں کے ترک کا اختیار ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اگر چل رہا ہو اور اطمینان نہ ہو تو نہ پڑھے ورنہ پڑھ لے۔

(رد المحتار - رد المحتار)

ایک وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں تمام عمر سکونت کے ارادے سے مقیم تھا بعد اس کے اُس نے اُس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اسی نیت سے سکونت اختیار کی تو اب یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جائے گا اور پہلا مقام وطن نہ رہے گا یہاں تک کہ اگر ان دونوں مقاموں میں سفر کی مسافت ہو اور اس دوسرے مقام سے سفر کر کے پہلے مقام میں جائے تو مقیم نہ ہوگا۔ (رد المحتار وغیرہ)

وطن اصلی وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں چند روز کی سکونت اختیار کرے بعد اس کے اپنے وطن اصلی میں جائے تو معاذ ماں پہنچتے ہی مقیم ہو جائے گا۔ وطن اقامت وطن اصلی میں جانے سے باطل ہو جاتا ہے یعنی جب وطن اقامت سے وطن اصلی میں پہنچ جائے گا تو مقیم ہو جائے گا پھر جب وہاں سے اُس وطن اقامت میں جائے تو مقیم نہ ہوگا۔ ہاں پھر وہاں پہنچ کر اگر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو دوبارہ وطن اقامت ہو جائے گا اور وطن اقامت وطن اقامت سے بھی باطل ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص ایک مقام میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرے کی نیت سے اقامت کرے بعد اس کے اس مقام کو چھوڑ دے اور بجائے اُس کے دوسرے مقام میں اسی نیت کے ساتھ اقامت کرے تو وہ پہلا مقام وطن نہ رہے گا وہاں سے مقیم نہ ہوگا۔ اگر کوئی مسافر کسی نماز کے وقت گودہ اخیر وقت ہو جس میں صرحت تحریر کی گنجائش ہو پندرہ دن اقامت کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا اور اگر ابھی تک اس وقت کی نماز نہ پڑھی ہو اور چار رکعت والی نماز ہو تو اسے قصر جائز نہیں اور اگر قصر کے ساتھ ساتھ پڑھ چکا ہو تو پھر عادیہ کی حاجت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

اگر کوئی مسافر حالت نماز میں اقامت کی نیت کرے خواہ اولی نماز میں یا درمیان میں یا اخیر میں مگر سجدہ سہو یا سلام سے پہلے تو اس کو وہ نماز پوری پڑھنا چاہئے اس میں قصر جائز نہیں۔ ہاں اگر نماز کا وقت گزر جائے کے بعد نیت کرے یا لاحق ہو تو اس کی نیت کا اثر اس نماز میں ظاہر نہ ہوگا اور یہ نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اس کو قصر کرنا اس میں واجب ہوگا ہاں بعد اس نماز کے البتہ اس کو قصر جائز نہ ہوگا۔

مثال۔ ۱۔ کسی مسافر نے ظہر کی نماز شروع کی بعد ایک رکعت پڑھنے کے وقت گزر گیا بعد اس کے اس نے اقامت کی نیت کی تو یہ نیت اس نماز میں اثر نہ کر سکے گی اور یہ نماز اس کو قصر سے پڑھنا ہوگی۔ ۲۔ کوئی مسافر کسی مسافر کا مقتدی بچا اور لاحق ہو گیا پھر جب اپنی گھٹی ہوئی کھتیں ادا کرنے لگا تو اس نے اقامت کی نیت کر لی تو اس نیت کا اثر اس نماز پر کچھ نہ پڑے گا اور نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اس کو قصر سے نماز پڑھنا ہوگی۔ (رومخارہ وغیرہ)

خوف کی نماز

جب کسی دشمن کا سامنا ہونے والا ہو خواہ وہ دشمن انسان ہو یا کوئی درندہ جانور یا کوئی اثر و با وغیرہ اور ایسی حالت میں سب مسلمان یا بعض لوگ بھی مل کر جماعت سے نماز نہ پڑھ سکیں اور سوار یوں سے اُترنے کی بھی ہمت نہ ہو تو سب لوگوں کو چاہئے کہ سوار یوں پر بیٹھے بیٹھے اُتریں اور نماز پڑھ لیں استقبال قبلہ بھی اس وقت شرط نہیں ہاں اگر وہ آدمی ایک ہی سوالی پر بیٹھے ہوں تو وہ دونوں جماعت کر لیں اور اگر اس کی بھی ہمت نہ ہو تو معذور ہیں اس وقت نماز نہ پڑھیں اطمینان کے بعد اس کی قضا پڑھ لیں۔

اور اگر یہ ممکن ہو کہ کچھ لوگ مل کر جماعت سے نماز پڑھ سکیں اگرچہ سب آدمی نہ پڑھ سکیں ہوں تو ایسی حالت میں ان کو جماعت نہ چھوڑنا چاہئے اس قاعدہ سے نماز پڑھیں۔ تمام مسلمانوں کے

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کی ایسی ہی مجبوری کی حالت میں چار وقت کی نماز احزاب کی (رضی اللہ عنہ) میں قضا ہو گئی تھی جس کو آپ نے بعد اطمینان کے ادا کیا ۱۲

۲۔ قاعدہ نماز پڑھنے کا خلاف قیاس ہے اس میں بہت عمل کثیر کرنا ہوتا ہے قبلے سے بھی انحراف ہوتا ہے۔

(باقی بر صفحہ ۲۶۸)

دو حصے کر دیئے جائیں ایک حصہ دشمن کے مقابلے میں رہے اور دوسرا حصہ نماز شروع کر دے اگر تین یا چار رکعت کی نماز ہو جیسے ظہر۔ عصر۔ مغرب۔ عشاء۔ فجر۔ ایک یہ لوگ صاف غرہ ہوں۔ اور قمر نہ کریں تو حجب امام دو رکعت نماز پڑھ کر تیسری رکعت کے لیے گھڑا ہونے لگے ورنہ ایک ہی رکعت کے بعد یہ حصہ چلا جائے جیسے فجر۔ جمعہ۔ عیدین کی نماز یا ظہر۔ عصر۔ عشاء کی نماز قصر کی حالت میں۔ اور دوسرا حصہ وہاں سے آکر امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھے امام کو ان لوگوں کے آنے کا انتظار کرنا چاہئے پھر جب بقیہ نماز امام تمام کر چکے تو تنہا سلام پھیر دے اور یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور پہلے لوگ پھر یہاں آکر اپنی بقیہ نماز پڑھ کر اس کے تمام کر لیں اس لیے کہ وہ لوگ لاحق ہیں پھر یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور دوسرا حصہ یہاں آکر اپنی نماز قرات کے ساتھ تمام کر لے اس لیے کہ وہ مسبوق ہیں۔ حالت نماز میں دشمن کے مقابلے میں جہاں وقت یا وہاں سے نماز تمام کرنے کے لیے آتے وقت پیادہ چلنا چاہئے اگر سوار ہو کر چلیں گے تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ یہ عمل کثیر ہے اور عمل کثیر کی اسی قدر اجازت دینی گئی ہے جس کی سخت ضرورت ہو۔ اگر امام تین یا چار رکعت والی نماز میں پہلے حصے کے ساتھ ایک رکعت دوسرے کے ساتھ دو یا تین رکعت پڑھے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (شافعی)

دوسرے حصے کا امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر چلا جانا اور پہلے حصے کا پھر یہاں آکر اپنی نماز تمام کرنا اس کے بعد دوسرے حصے کا نہیں آکر نماز تمام کرنا مستحب اور افضل ہے یہ بھی جائز ہے کہ پہلا حصہ نماز پڑھ کر چلا جائے اور دوسرا حصہ امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر اپنی نماز وہیں تمام کر لے تب دشمن کے مقابلے میں جائے جب یہ لوگ وہاں پہنچ جائیں تو پہلا حصہ اپنی نماز وہیں پڑھ لے یہاں نہ آئے۔ (در مختار۔ شافعی وغیرہ)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۶۷) مگر چہ نگہ احادیث میں و نیز قرآن مجید میں یہ طریقہ نماز خوف کا وارد ہو گیا ہے اس لیے مشروع رکھا گیا ہے قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ طریقہ ناجائز ہے ان کے نزدیک یہ طریقہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ مناسب تھا آپ کے بعد پھر اس طریقہ سے نماز پڑھنا ناجائز ہے۔ بحر العلوم۔ نہ ارکان اربعہ میں اسی رائے کو پسند کیا ہے مگر جس قدر دلائل بیان کیے ہیں وہ قابل تسکین نہیں ہیں ایک دلیل ان کی یہ ہے کہ قرآن مجید میں اس طریقہ نماز کو حضرت کے زمانے کے ساتھ قاص کیا ہے اور انہیں سے خطاب کر کے کہا ہے کہ جب تم کسی شکاری ہو اور نماز پڑھاؤ تو یہ طریقہ کرو کسی دوسرے کو اجازت نہیں دی مگر حقیقت اس آیت سے خصوصیت نہیں ثابت ہو سکتی بہت سی آیتیں ایسی ہیں جن میں حضرت سے خطاب کیا گیا ہے اور مراد تعمیم ہے۔ واللہ اعلم ۱۲

یہ طریقہ نماز پڑھنے کا اس وقت کے لیے یہ کہ جب سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے ہوں مثلاً کوئی بزرگ شخص ہو اور سب چاہتے ہوں کہ اسی کے پیچھے نماز پڑھیں ورنہ بہتر یہ ہے کہ ایک حصہ ایک امام کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے اور دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے پھر دوسرا حصہ دوسرے شخص کو امام بنا کر پوری نماز پڑھ لے۔

اگر یہ خوف ہو کہ دشمن بہت ہی قریب ہے اور جلد یہاں پہنچ جائے گا اور اس خیال سے ان لوگوں نے پہلے قاعدہ سے نماز پڑھی بعد اس کے یہ خیال غلط نکلا تو ان کو اس نماز کا اعادہ کر لینا چاہئے اس لیے کہ وہ نماز نہایت سخت ضرورت کے وقت خلاف قیاس عمل کثیر کے ساتھ مشروع کی گئی ہے بے ضرورت شدید اس قدر عمل کثیر مفسد نماز ہے۔

اگر کوئی ناہیاز لڑائی ہو تو اس وقت اس طریقہ سے نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔ مثلاً باغی لوگ بادشاہ اسلام پر چڑھائی کریں یا کسی دنیاوی غرض سے کوئی کسی سے لڑے تو ایسے لوگوں کے لیے اس قدر عمل کثیر معاف نہ ہوگا۔

نماز خلاف جہت قبلے کی طرف شروع کر چکے ہوں کہ استہنیہ میں دشمن بھاگ جائے تو ان کو چاہئے کہ فوراً قبلے کی طرف پھر جائیں ورنہ نماز نہ ہوگی۔

اگر اطمینان سے قبلے کی طرف نماز پڑھ رہے ہوں اور اسی حالت میں دشمن آجائے تو فوراً ان کو دشمن کی طرف پھر جانا چاہئے اور اس وقت استقبال قبلہ شرط نہ رہے گا۔

اگر کوئی شخص دریا میں پیر رہا ہو اور نماز کا وقت اخیر ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ اگر ممکن ہو تو تھوڑی دیر تک اپنے ہاتھ پیر کو جنبش نہ دے اور اشاروں سے نماز پڑھ لے۔

یہاں تک منہج وقتی نمازوں کا اور ان کے متعلقات کا ذکر تھا۔ اب چونکہ مجھ لکھنا اس سے فراغت علیٰ لہذا نماز جمعہ کا بیان لکھا جاتا ہے اس لیے کہ نماز جمعہ بھی اعظم شہار اسلام سے پہلے اسی لیے عیدین کی نماز سے اس کو مقدم کیا گیا ہے۔

نماز جمعہ کا بیان

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اللہ تعالیٰ کو نماز سے زیادہ کوئی عبادت پسند نہیں اور اسی واسطے کسی عبادت کی اس قدر سخت تاکید اور فضیلت شریعت صافیہ میں وارد نہیں ہوئی اور اسی وجہ سے

کر بار رسول اللہ ﷺ پر کیسے پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ کی ہڈیاں بھی نہ ہوں گی حضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کا بدن حرام کر دیا ہے۔ (ابوداؤد)

۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاہد سے مراد جمعہ کا دن ہے کوئی دن جمعہ سے زیادہ بزرگ نہیں اس میں ایک ساعت ایسی ہے کہ کوئی مسلمان اس میں دعا نہیں کرتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور کسی چیز سے پناہ نہیں مانگتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو پناہ دیتا ہے۔ (ترمذی)

شاہد کا لفظ سورہ بروج میں واقع ہے اللہ تعالیٰ نے اس دن کی قسم کھائی ہے۔

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالْيَوْمِ
الْمَعْمُورِ وَشَاحِدٍ وَمَشْهُودٍ

قسم ہے آسمان کی جس میں برج ہیں اور قسم ہے یوم موعود (قیامت) کی اور قسم ہے شاہد (جمعہ) کی اور مشہود (عشر) کی

۶۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کا دن تمام دنوں کا سرور اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب دنوں سے بزرگ ہے اور عید الفطر اور عید الفصحی سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی عظمت ہے۔ (ابن ماجہ)

۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان جمعہ کے دن یا شب جمعہ کو مرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو عذاب قبر سے محفوظ رکھتا ہے۔ (ترمذی)

۸۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ آیت الْيَوْمِ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ کی تلاوت فرمائی ان کے پاس ایک یہودی بیٹھا ہوا تھا اس نے کہا کہ اگر ہم پر ایسی آیت اتری تو ہم اس دن کو عید بنا لیتے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت دو عیدوں کے دن اتری تھی جمعہ کے دن اور عرسے کا دن یعنی ہم کو بنانے کی کیا حاجت اس دن تو خود ہی دو عیدیں تھیں۔

۹۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کا اہتمام پیشینہ سے کرتے تھے شب جمعہ کو فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات سفید رات ہے اور جمعہ کا دن روشن دن ہے۔ (مشکوٰۃ)

۱۰۔ قیامت کے بعد جب اللہ تعالیٰ مستحقین جنت کو جنت میں اور مستحقین دوزخ کو دوزخ میں بھیج دے گا اور یہی دن وہاں بھی ہوں گے اگرچہ وہاں دن رات نہ ہوں گے مگر اللہ تعالیٰ ان کو دن اور رات کی مقدار اور گھنٹوں کا شمار تعلیم فرما دے گا پس جب جمعہ کا دن آئے گا اور وقت ہو گا جس وقت مسلمان دنیا میں جمعہ کی نماز کے لیے نکلتے تھے ایک سادی آواز دے گا کہ اے پہل جنت مزید کے جنگل میں چلو وہ ایسا جنگل ہے جس کا لول و عرض سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا وہاں مشک کے ڈھیر ہوں گے آسمان کے برابر بلند انبیاء علیہم السلام نوے کے منبروں پر بیٹھ جائیں گے اور مومنین

یا قوت کی کرسیوں پر پس جب سب لوگ اپنے اپنے مقام پر بیٹھ جائیں گے حق تعالیٰ ایک ہوا بھیجے گا جس سے وہ مشک جو وہاں ڈھیر ہو گا اڑے وہ ہوا اس مشک کو ان کے کپڑوں کے اندر سے جائیگی اور منہ میں اور بالوں میں لگائے گی وہ ہوا اس مشک کے لگانے کا طریقہ اس عورت سے بھی زیادہ جانتی ہے جس کو تمام دنیا کی خوشبوئیں دی جائیں پھر حق تعالیٰ حاملان عرش کو حکم دے گا کہ عرش کو ان لوگوں کے درمیان میں لے جا کر رکھو پھر ان لوگوں کو خطاب کر کے فرمائے گا کہ اے میرے بندوں جو غیب پر ایمان لائے ہو حالانکہ مجھ کو دیکھنا نہ تھا اور میرے پیغمبر کی تصدیق کی اور میرے حکم کی اطاعت کی اب کچھ مجھ سے مانگو یہ دن مزید یعنی زیادہ انعام کرنے کا ہے سب لوگ ایک زبان کہیں گے کہ اے پروردگار ہم تجھ سے خوش ہیں تو بھی ہم سے راضی ہو جا حق تعالیٰ فرمائے گا کہ اے اہل جنت اگر میں تم سے راضی نہ ہوتا تو تم کو اپنی بہشت میں نہ رکھتا اور کچھ مانگو یہ دن مزید کا ہے تب سب لوگ متفق اللسان ہو کر عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہم کو اپنی صورت زیادہ دکھا دے کہ ہم تیری مقدس ذات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں پس حق سبحانہ پر دے اٹھا دے گا اور ان لوگوں پر ظاہر ہو جائے گا اور اپنے جمال جہاں آراء سے ان لوگوں کو گھیر لے گا اگر اہل جنت کے لیے یہ حکم نہ ہو چکا ہوتا کہ یہ لوگ کبھی جلالت نہ جائیں تو بیشک وہ اس نور کی تاب نہ لاسکیں اور جل جائیں پھر ان سے فرمائے گا کہ اب اپنے مقامات پر واپس جاؤ اور ان لوگوں کا حسن و جمال اس جمال حقیقی کے اثر سے دونا ہو گیا ہو گا یہ لوگ اپنی بی بیوں کے پاس آئیں گے نہ بی بیوں کو دیکھیں گی نہ بی بیوں کو تھوڑی دیر کے بعد جب وہ نور جہاں کو چھپائے ہوئے تھا ہٹ جائے گا تب یہ آپس میں ایک دوسرے کو دیکھیں گے ان کی بی بیوں کہیں گی کہ جیسے وقت جیسی صورت تمہاری تھی وہ اب نہیں یہ لوگ جواب دیں گے کہ ہاں اس سبب سے کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو ہم پر ظاہر کیا تھا اور ہم نے اس جمال کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ (شرح سفر السعادت) دیکھئے جمعہ کی دن کتنی بڑی نعمت ملی۔

۱۱۔ ہر روز وہ پہرے وقت دوزخ تیر کی جاتی ہے مگر جمعہ کی برکت سے جمعہ کے دن نہیں تیر

کی جاتی۔ (احیاء العلوم)

۱۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جمعہ کو ارشاد فرمایا کہ اے مسلمانوں! اس دن کو اللہ تعالیٰ نے

عید مقرر فرمایا ہے پس اس دن غسل کرو اور جس کے پاس خوشبو ہو وہ خوشبو لگائے اور مسواک کر لے

دن لازم کرلو۔ (ابن ماجہ)

جمعہ کے آداب

۱۔ ہر مسلمان کو چاہئے کہ جمعہ کا اہتمام پنجشنبہ سے کرے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے۔
پنجشنبہ کے دن بعد عصر کے استغفار وغیرہ زیادہ کرے اور اپنے پینے کے کپڑے صاف کر رکھے اور خوشبو لگھر میں نہ ہو اور ممکن ہو تو اسی دن لا کر رکھ لے تاکہ پھر جمعہ کے دن ان کاموں میں اس کو مشغول ہونا نہ پڑے۔
بزرگان سلف نے فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ جمعہ کا فائدہ اس کو ملے گا جو اس کا منتظر رہتا ہو اور اس کا اہتمام پنجشنبہ سے کرتا ہو اور سب سے زیادہ بد نصیب وہ ہے جس کو یہ بھی نہ معلوم ہو کہ جمعہ کب ہے۔
حتیٰ کہ صبح کو لوگوں سے پوچھے کہ آج کون دن ہے اور بعض بزرگ شب جمعہ کو زیادہ اہتمام کی غرض سے جامع مسجد ہی میں جا کے رہتے تھے۔ (را حیات العلوم)

۲۔ پھر جمعہ کے دن بعد نماز فجر کے غسل کرے سر کے بالوں کو اور بدن کو خوب صاف کرے اگر کوئی شخص فجر کی نماز سے پہلے غسل کرے تو سنت ادا نہ ہوگی۔ اور مسواک کرنا بھی اس دن بہت فضیلت رکھتا ہے۔

۳۔ جمعہ کے دن بعد غسل کے عمدہ سے عمدہ کپڑے جو اس کے پاس ہوں پہنے اور ممکن ہو تو خوشبو لگائے اور ناخن وغیرہ بھی کتروائے۔

۴۔ جامع مسجد میں بہت سویرے جائے جو شخص جتنے سویرے جائے گا اسی قدر اس کو ثواب زیادہ ملے گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن فرشتے دروازے پر کھڑے ہوتے ہیں اور سنت

۵۔ ہمارے امام صاحب کے نزدیک یہ غسل سنت مؤکدہ ہے اور بعض علماء اس کے وجوب کے قائل ہیں اطلاق میں اس کی بہت تاکید آئی ہے مگر چونکہ بعض احادیث میں حرک غسل کی اجازت بھی آگئی ہے اس لیے وہ تاکید وجوب مدت تک نہ پیش کی۔ مگر یہ ضرورت شدیدہ سنت مؤکدہ کو بھی ترک کرنا گناہ ہے۔ اہل مدینہ جب کسی کو کالی دیتے تو یہ کہتے تھے کہ تو اس سے بھی زیادہ ناپاک ہے جو جمعہ کے دن غسل نہ کرے (را حیات العلوم) حضرت عثمانؓ ایک کسی وجہ سے غسل نہ کر سکے تو حضرت فاروقؓ نے خطبہ پڑھتے ہی کی حالت میں ان کو ٹوکا۔ رضی اللہ عنہما ۱۲
۶۔ صحیح یہ ہے کہ یہ غسل نماز کے لیے سنت ہے جن لوگوں پر نماز جمعہ فرض نہیں ان پر غسل بھی مستنون نہیں چاہیے۔

میری چاہ ہے نہ کریں۔ واللہ اعلم (برائے رائق۔ شرح وقایہ وغیرہ)

پہلے جاتا ہے اُس کو پھر اُس کے بعد دوسرے کو اسی طرح درجہ بدرجہ سب کا نام لکھتے ہیں سب سے پہلے جو آیا اس کو ایسا ثواب ملتا ہے جیسے اللہ کی راہ میں اونٹ قربانی کرنے کو اس کے بعد پھر جیسے گائے کی قربانی کرنے میں پھر جیسے مرغ کی قربانی میں پھر جیسے اللہ کی راہ میں کسی کو انڈا صدقہ دیا جائے پھر جب خطبہ ہونے لگتا ہے تو فرشتے وہ دختر بند کو لیتے ہیں اور خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ (صحیح بخاری - صحیح مسلم)

اگلے زمانے میں صبح کے وقت اور بعد فجر کے راستے گلیاں بھری ہوئی نظر آتی تھیں تمام لوگ اتنے سویرے سے جامع مسجد جاتے تھے اور سخت اُردھام ہوتا تھا جیسے عید کے دنوں میں پھر جب یہ طریقہ جاتا رہا تو لوگوں نے کہا کہ یہ پہلی بدعت ہے جو اسلام میں پیدا ہوئی یہ لکھ کر امام غزالی فرماتے ہیں کہ کیوں نہیں شرم آئی مسلمانوں کو یہود اور نصاریٰ سے کہ وہ لوگ اپنی عبادت کے دن یعنی یوم سینچر کو اور نصاریٰ آوار کو اپنے عبادت خانوں اور گرجا گھروں میں کیسے سویرے جاتے ہیں اور طالبان دنیا کتنے سویرے بازاروں میں خرید و فروخت کے لیے پہنچ جاتے ہیں پس طالبان دین کیوں پیش قدمی نہیں کرتے۔

درحقیقت مسلمانوں نے اس زمانہ میں اس مبارک دن کی قدر بالکل گھٹا دی ان کو یہ بھی خبر نہیں ہوتی کہ آج کون دن ہے اور اس کا کیا مرتبہ ہے افسوس وہ دن جو کسی زمانے میں مسلمانوں کے نزدیک عید سے بھی زیادہ تھا اور جس دن پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فخر تھا اور جو دن اگلی امتوں کو نصیب نہ ہوا تھا آج مسلمانوں کے ہاتھ سے اس کی ایسی ذلت اور ناقدری ہو رہی ہے خدا کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرنا سخت ناشکری ہے جس کا وبال ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ

۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورہ الم سجدہ اور ہل ذاتی اعلیٰ الانسان پڑھتے تھے ہذا انہیں مسورتوں کو جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سنت سمجھ کر پڑھا کر کے کبھی کبھی ترک بھی کر دے تاکہ لوگوں کو وجوب کا خیال نہ ہو۔

۶۔ جمعہ کی نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سورہ جمعہ اور سورہ منافقون یا سج اسم ربک الا اعلیٰ اور اعلیٰ ہاک حدیث الفاشیہ پڑھتے تھے۔

۷۔ جمعہ کے دن خواہ نماز سے پہلے یا پیچھے سورہ کہف پڑھنے میں بہت ثواب ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جو کوئی سورہ کہف پڑھے اس کے نیلے عرش کے نیچے سے آسمان کے

برابر بلند ایک نور ظاہر ہوگا کہ قیامت کے اندھیرے میں اس کے کام آئے گا اور اس جمعہ سے پچھلے جمعہ تک جتنے گناہ اس سے ہوئے تھے سب معاف ہو جائیں گے۔ (شرح سفر السعاده)
 علماء نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں گناہ صغیرہ مراد ہیں اس لیے کہ کبیرہ بے توبہ کے نہیں معاف ہوتے واللہ اعلم وہو ارحم الراحمین۔

۸۔ جمعہ کے دن درود شریف پڑھنے میں بھی اور دنوں سے زیادہ ثواب ملتا ہے اسی لیے احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جمعہ کے دن درود شریف کی کثرت کرو۔
 اس کے علاوہ ہر عبارت کا ثواب جمعہ کے دن زیادہ ملتا ہے۔

نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید

نماز جمعہ فرض عین ہے قرآن مجید اور احادیث متواترہ اور جماع امت سے ثابت ہے۔
 اور اعظم شعائر اسلام سے ہے منکر اس کا کافر اور بے ہذا اس کا تارک فاسق ہے۔

۱۔ قولہ تعالیٰ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

جب نماز جمعہ کے لیے اذان کی جائے تو تم لوگ اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم جانو۔ ذکر سے مراد اس آیت میں نماز جمعہ اور اس کا خطبہ ہے۔
 دوڑنے سے مقصود نہایت اہتمام کے ساتھ جانا ہے۔

۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل اور طہارت بقدر امکان کرے بعد اس کے اپنے بالوں میں تیل لگاے اور خوشبو کا استعمال کرے اس کے بعد نماز کے لیے چلے اور جب مسجد میں آئے تو کسی آدمی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر نہ بیٹھے پھر جس قدر نوافل اس کی قسمت میں ہوں پڑھے جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سکوت کرے تو گزشتہ جمعہ سے اس وقت تک کے گناہ اس شخص کے معاف ہو جائیں گے۔ (صحیح بخاری)

۳۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے دن خوب غسل کرے اور سویرے مسجد میں پہلے پہلے آئے سوار ہو کر نہ جائے پھر خطبہ سنے اور اس درمیان میں کوئی غلطی فعل نہ کرے تو اس کی پھر قدیم کے عوض میں ایک سال کامل کی عبادت کا ثواب ملے گا ایک سال کے روزوں کا اور ایک سال کی

نمازوں کا۔ (ترمذی)

۴۔ ابن عمر اور ابن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر بیٹھتے ہوئے سنا کہ لوگ نماز جمعہ کے ترک سے باز رہیں ورنہ خدا نے تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر کر دے گا پھر وہ سخت غفلت میں پڑ جائیں گے۔ (صحیح مسلم)

۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص تین جگہ سستی سے یعنی بے عذر ترک کر دیتا ہے اس کے دل پر اللہ تعالیٰ مہر کر دیتا ہے۔ (ترمذی) اور ایک روایت میں ہے کہ خداوند عالم اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔
۶۔ طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نماز جمعہ کا جماعت کے ساتھ ہر مسلمان پر حقی واجب ہے مگر بیمار (نہیں) غلام، عورت، لڑکا، بیمار (ابوداؤد)
۷۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تارکین جمعہ کے حق میں فرمایا کہ میرا حکم ارادہ ہو کہ کسی کو اپنی جگہ امام کروں اور خود ان لوگوں کے گھروں کو جلا دوں جو نماز جمعہ میں حاضر نہیں ہوتے۔

اسی مضمون کی حدیث ترک جماعت کے حق میں وارد ہوئی ہے جس کو ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔
۸۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص بے ضرورت جگہ کی نماز ترک کر دیتا ہے وہ منافق لکھ دیا جاتا ہے ایسی کتاب میں کہ جو تغیر و تبدل سے بالکل محفوظ ہے (مشکوٰۃ) یعنی اس کے نفاق کا حکم ہمیشہ رہے گا ہاں اگر توبہ کرے۔ یا ارحم الراحمین اپنی غرض عنایت سے معاملہ فرمائے تو وہ دوسری بات ہے۔

۹۔ جابر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اس کو جمعہ کے دن نماز جمعہ بڑا ضروری ہے مگر عریض اور مسافر اور عورت اور لڑکا اور غلام پس اگر کوئی شخص ضرور کام یا تجارت میں مشغول ہو جائے تو خداوند عالم بھی اس سے اعراض فرماتا ہے اور وہ بے نیاز اور محروم ہے۔ (مشکوٰۃ) یعنی اس کو کسی کی عبادت کی پروا نہیں نہ اس کا کچھ نائد۔ ہے اس کی ذات بہت صفت موصوف ہے کوئی اس کی حمد و ثنا کرے یا نہ کرے۔
۱۰۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا جس شخص نے پہلے درپے کئی جگہ ترک دینے میں اس نے اسلام کو پس پشت ڈال دیا۔ (اشعۃ اللمعات)

۱۱۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ ایک شخص مر گیا اور وہ جمعے اور جماعت میں شریک نہ ہوا تھا اس کے حق میں آپ کیا فرماتے ہیں انھوں نے جواب دیا کہ وہ دوزخ میں ہے پھر وہ شخص ایک

مہینے تک برابر ان سے یہی سوال کرتا رہا اور وہ یہی جواب دیتے رہے (احیاء العلوم)

ان احادیث سے سرسری نظر کے بعد بھی یہ نتیجہ بخوبی نکل سکتا ہے کہ نماز جمعہ کی سخت تاکید شریعت میں ہے اور اس کے تارک پر سخت وعیدیں وارد ہوتی ہیں۔ لہذا اب بھی کوئی شخص بعد دعویٰ اسلام کے اس فرض کے ترک کرنے پر جرأت کر سکتا ہے۔

نماز جمعہ کے واجب ہونے کی شرطیں

۱۔ مقیم ہونا۔ مسافر پر نماز واجب نہیں۔

۲۔ تندرست ہونا۔ مریض پر نماز جمعہ واجب نہیں۔ جو مرض جامع مسجد تک پیادہ پا جانے سے مانع ہو اسی مرض کا اعتبار ہے۔ بڑھاپے کی وجہ سے اگر کوئی شخص کمزور ہو گیا ہو کہ مسجد تک نہ چا سکے یا تھکا ہوا ہو یہ سب لوگ مریض سمجھے جائیں گے اور نماز جمعہ ان پر واجب نہ ہوگی۔

۳۔ آزاد ہونا۔ غلام پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۴۔ مرد ہونا۔ عورت پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۵۔ جماعت کے ترک کرنے کے جو عذر اور بیان ہو چکے ہیں ان سے خالی ہونا۔ اگر ان عذروں میں سے کوئی عذر موجود ہو تو نماز جمعہ واجب نہ ہوگی۔

مثال :- ۱۔ پانی بہت زور سے برستا ہو۔ ۲۔ کسی مریض کی تیمارداری کرتا ہو۔ ۳۔ مسجد جانے میں کسی دشمن کا خوف ہو۔

۶۔ اور نمازوں کے واجب ہونے کی جو شرطیں اوپر ہم ذکر کر چکے ہیں وہ بھی اس میں معتبر ہیں یعنی

عادل ہونا یا صحیح ہونا۔

یہ شرطیں جو بیان ہوئیں نماز جمعہ کے واجب ہونے کی ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی ایک شرط پوری نہ ہو جائے تو اس کی نماز ہو جائے گی یعنی ظہر کا فرض اس کے ذمے سے اتر جائے گا۔ مثلاً کوئی مسافر یا کوئی عورت نماز جمعہ پڑھے۔

نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ مصر۔ گھاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں۔ ہاں اگر کوئی گھاؤں شہر سے اس قدر قریب ہو کہ وہاں سے نماز جمعہ پڑھنے کے لیے اگر کوئی شخص آئے تو دن ہی دن میں اپنے گھر واپس جاسکے تو ایسا مقام بھی مصر کے حکم میں ہے، اور وہاں کے لوگوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہے (شرح سفر السعاده)

مصر فقہاء کی اصطلاح میں اس مقام کو کہتے ہیں جہاں ایسے مسلمان جن پر نماز جمعہ واجب ہے اس قدر ہوں کہ اگر سب مل کر وہاں کی کسی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں ان سب کی گنجائش نہ ہو اس مسجد

۲۔ یہ مذہب حنفیہ کا ہے امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ایسا مقام شرط ہے جہاں چالیس مرد آزاد مکلف ہوتے ہوں امام مالک کے نزدیک وہ جگہ شرط ہے جہاں ملی ہوئی بستی اور مسجد اور بازار ہو خلاصہ یہ کہ باتفاق جمیع علمائے اہل سنت و اجماع مجتہدین ثلاث آیت وصیت جمعہ مکان کے بارے میں مطلق نہیں بلکہ ضرور کوئی نہ کوئی خاص مکان مراد ہے اور چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ منصف و عادل و غیر میں بسند صحیح مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا جمعہ اور تشریق صحیح نہیں مگر صحیح جمعہ میں اس لیے حنفیہ نے مصر کی شرط کی۔ اور صحابہ سے منقول نہیں کہ انھوں نے کسی گھاؤ یا جنگل میں نماز جمعہ پڑھی ہو رفع القدر حضرت علی کی اس حدیث پر اگرچہ بعض محدثین نے چرچ کی ہے مگر وہ قابل اعتبار نہیں بعض سندیں اس کی بالکل صحیح ہیں علامہ یعنی عمدۃ القاری شریح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں کہ جو زوری نے کہا ہے کہ حدیث علی کا منصف متفق علیہ ہے پس شاید وہ مطلع نہیں ہوئے اس سند میں جہاں میں اور اس سند میں جہاں میں جہاں منصوص ہے راوی ہیں اس لیے کہ وہ سند صحیح ہے اگر سندیں ان کو معلوم ہو جاتیں تو ایسا نہ کہتے۔ بعض لوگوں نے اس آیت کو مطلق قرار دیا ہے ان کے نزدیک ہر جگہ نماز جمعہ درست ہے گھاؤں ہو یا شہر اور بخاری کی اس حدیث سے کہ ابن عباس نے فرمایا کہ سب سے پہلا جمعہ جو مسجد نبوی کے بعد قائم ہوا جو اٹھ میں تھا جو ایک قریہ ہے بحرین کا اس وجہ سے استدلال نہیں ہو سکتا کہ قریہ کا اطلاق شہر پر بھی آیا ہے خود قرآن مجید میں جابجا یہ استعمال واقع ہے سورہ یوسف میں مصر جیسے شہر کو اور سورہ طہ میں انطاکیہ شہر کو قریہ لکھا ہے واللہ اعلم۔

۳۔ مصر کی تعریف میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جہاں حاکم اور قاضی رہتا ہو جو حدود شریعہ بخاری کرے۔ بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جہاں دس ہزار آدمی رہتے ہوں۔ بعض نے یہ کہ جہاں ہر پیشے والا اپنے پیشے کو چلا سکے۔ بعض نے یہ کہ جہاں اس قدر لوگ رہتے ہوں کہ اگر کوئی دشمن ان سے مقابلہ کرے تو وہ اس کے دفع پر قادر ہوں۔ بعض نے یہ کہ جہاں ہر روز کوئی نہ کوئی فوت پیدائش ہوتی ہو مگر اکثر فقہاء کے نزدیک مختار اور تمام متاخرین کا مفتی یہ وہی قول ہے جو ہم نے لکھا ہے ۱۲ بحر الرائق۔ خزائنہ الفقہین قضاوی زایدیہ

سے مراد جامع مسجد نہیں ہے بلکہ پنجوقتہ نماز کی مسجد مراد ہے۔

جس مقام میں یہ تعریف صادق ہو وہ مصر ہے اور جہاں نہ صادق ہو وہ قریب ہے۔

(خزانة المفتین - بحر المراتب - مختصر وقایہ وغیرہ)

۲۔ دارالسلام ہونا۔ دارالحرب میں نماز جمعہ درست نہیں۔ دارالسلام وہ مقام ہے جہاں کابا و شاہ مسلمان ہو یا وہاں احکام اسلام جاری ہوں اور کافروں کی طرف سے کوئی مزاحمت احکام شریعہ میں نہ ہوتی ہو اور اہل اسلام وہاں باطن و آمان بلا اجازت کفار کے رہ سکتے ہوں جہاں جہاں یہ باتیں نہ ہوں وہ دارالحرب ہے۔

جو مقام کسی زمانے میں دارالسلام تھا اس کے دارالحرب ہونے میں یہی شرطیں ہیں۔ ۱۔ اس میں کفر کے احکام نکالنا جاری ہونے لگیں۔ ۲۔ دارالحرب سے متصل ہو اس کے اور دارالحرب کے درمیان میں کوئی ویرانہ نہ ہو۔ ۳۔ کوئی مسلمان اس میں بغیر امان کفار نہ رہ سکے۔ (خزانة المفتین)

۴۔ بادشاہ اسلام یا اس کی طرف سے کسی شخص کا موعود ہونا۔ ہاں جن مقامات میں کفار کا قبضہ ہو اور وہاں کے قاضی اور حاکم سب کافر ہوں۔ وہاں یہ شرط نہیں مثلاً ہمارے زمانہ میں ہندوستان کا یہی حال ہے لہذا ہم یہ ظہر کا وقت۔ وقت ظہر سے پہلے اور اس کے بعد نماز جمعہ درست نہیں حتیٰ کہ اگر نماز جمعہ پڑھنے کی حاجت

۱۔ ہندوستان کو بعض لوگ دارالحرب سمجھتے ہیں حالانکہ دارالحرب کی تعریف اس پر کسی طرح صادق نہیں آتی مولانا حیدر علی صاحب مرحوم کے فتاویٰ میں کئی فتوے اس مسئلے کی تحقیق و تفصیل میں موجود ہیں جس میں انہوں نے فقہاء کی عبارات اس مضمون کی نقل کی ہیں کہ جو شہر آج کل کفار کے قبضے میں ہیں وہ دارالسلام ہیں اس لیے کہ وہاں احکام اسلام جاری ہیں اور کفار کی طرف سے کوئی مزاحمت نہیں ہوتی واللہ اعلم ۱۲

۲۔ یہ شرط اس مصلحت سے کی گئی ہے کہ نماز جمعہ ایک بہت بڑی جماعت کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جس میں ہر قسم کے لوگ موجود ہوتے ہیں اور فتنہ و فساد کا بھی خوف ہوتا ہے لہذا اگر کوئی شخص بلو ساہ کی طرف سے موجود ہو گا تو اس کا افسر اذکر کے گا اور انتظام درست رہے گا اسی وجہ سے بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ بادشاہ کا مسلمان ہونا بھی شرط نہیں بعض محققین نے اس شرط کی مخالفت کی ہے کہ یہ شرط صرف انتظامی عقلی ہے نہ کہ اس کے شرعاً ناز نہ صیح ہو شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے فتح المنان میں ایسا ہی لکھا ہے بعض نے یہ دلیل بھی پیش کی ہے کہ جس زمانہ میں حضرت عثمانؓ باغیوں کے خوف سے خانہ نشین تھے جمعہ کی نماز بے ان کی اجازت اور موجودگی کی پڑھی گئی اور اگر نماز جمعہ کے صحیح ہونے کے لیے بادشاہ کی اجازت وغیرہ شرط ہوتی تو وہ لوگ جو عالم تھے کیوں خلاف کرتے۔ مگر یہ تاثر دلیل نہیں ہو سکتا حالات عذر و مجبوری میں ہمارے فقہاء نے بھی اس شرط کو ساقط کر دیا واللہ اعلم ۱۲

۳۔ بعض لوگوں نے جمعہ کی نماز زوال سے پہلے بھی جائز رکھی ہے حالانکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں بخاری اور مسلم کی حدیثوں میں صاف صاف موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھا کرتے تھے۔ واللہ اعلم ۱۲

خطبے میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کن افرض ہے اگر نہ کیا جائے تو وہ خطبہ معتبر نہ ہوگا اور نماز جمعہ کی شرط ادا نہ ہوگی۔ یا اگر صرف الحمد للہ یا سبحان اللہ کہہ دیا جائے مگر نہ خطبہ کی نیت سے تب بھی خطبہ ادا نہ ہوگا۔

خطبہ میں بارہ چیزیں مستنون ہیں۔ ۱۔ خطبہ پڑھنے کی حالت میں خطبہ پڑھنے والے کو کھڑا رہنا۔ ۲۔ دو خطبے پڑھنا۔ ۳۔ دونوں خطبے کے درمیان میں اتنی دیر تک بیٹھنا کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکیں۔ ۴۔ دونوں حدیثوں سے طہارت کی حالت میں خطبہ پڑھنا۔ ۵۔ خطبہ پڑھنے کی حالت میں منہ لوگوں کی طرف رکھنا۔ ۶۔ خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں آعود باللہ من الشیطان الرجیم کہنا۔ ۷۔ خطبہ ایسی آواز سے پڑھنا کہ لوگ سن سکیں۔ ۸۔ خطبے میں ان آٹھ قسم کے مضامین ہونا۔ اللہ تعالیٰ کا شکر اور اس کی تعریف۔ خداوند عالم کی وحدت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی شہادت۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود۔ وعظ و نصیحت قرآن مجید کی آیتوں یا کسی سورت کا پڑھنا۔ دوسرے خطبے میں پھر ان سب چیزوں کا اعادہ کرنا۔ دوسرے خطبے میں بجائے وعظ و نصیحت کے مسلمانوں کے لیے دعا کرنا۔ خطبے کو زیادہ طول نہ دینا بلکہ نماز سے کم رکھنا۔ خطبہ منبر پر پڑھنا اگر منبر نہ ہو تو کسی لاٹھی وغیرہ پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا۔ ہاتھ کا ہاتھ پر رکھ لینا جیسا کہ بعض لوگوں کی ہمارے زمانے میں عادت ہے۔ منقول نہیں۔ دونوں خطبوں کا عربی زبان میں ہونا۔ کسی اور زبان میں خطبہ پڑھنا یا اس کے ساتھ کسی اور زبان کے اشعار وغیرہ ملا دینا جیسا کہ ہمارے زمانے میں بعض عوام کا دستور ہے خلافت سنت مکتبہ اور مکروہ تحریمی ہے۔ خطبہ سننے والوں کو قبلہ رو ہو کر بیٹھنا۔

دوسرے خطبے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آل و اصحاب و ازواج مطہرات خصوصاً خلفائے راشدین اور حضرت حمزہ و عباس رضی اللہ عنہم کے لیے دعا کرنا مستحب ہے۔ بادشاہ وقت کے لیے

لے باوجودیکہ مد بلا و عجم صحابہ کے زمانہ میں فتح ہو گئے تھے اور وہاں کے لوگ عربی سے بالکل واقف نہ تھے صحابہ نے ان کے لیے خطبہ ان کی زبان میں نہیں بدلا اور عربی زبان میں پڑھا کیے مصنف تشریح موطا میں ہے کہ جب ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے خلفاء رضی اللہ عنہم اور ان کے تابعین وغیرہ کے خطبوں کو دیکھا تو اس میں چند چیزیں معلوم ہوئیں اللہ تعالیٰ کی حمد اور وحدت اور رسالت کی شہادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود مسلمانوں کو تقویٰ کی نصیحت قرآن مجید کے کسی آیت کی تلاوت مسلمانوں کے لیے دعا اور خطبے کا عربی ہونا بسبب التزام مسلمانوں کے مشرق سے مغرب تک اس عربی خطبے پر باوجودیکہ اکثر ملکوں میں حاضریں بھی ہوتے تھے نقطہ اور ہمارے فقہاء جو کہتے ہیں کہ خطبہ فارسی زبان میں جائز ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ نماز جمعہ کی شرط ادا ہو جائے گی نہ یہ کہ بالکل خالی از کراہت ہے زیادہ تفصیل اس مسئلہ کی مولانا شیخ عبدالحی لکھنوی کے رسالہ احکام انفاکس میں موجود ہے۔ واللہ اعلم ۱۲

بھی و ما کرنا جائز ہے مگر اس کی ایسی تعریف کرنا جو غلط ہو مکر وہ تحریمی ہے (بحر الرائق - در مختار وغیرہ)
جب امام خطبے کے لیے اٹھ کھڑا ہو اس وقت سے کوئی نماز پڑھنا یا آپس میں باستحیت کرنا مکروہ
تحریمی ہے ہاں قصداً اٹھنا اس وقت بھی جائز بلکہ واجب ہے پھر جب تک امام خطبہ ختم نہ کر دے
یہ سب چیزیں منسوخ ہیں۔

جب خطبہ شروع ہو جائے تو تمام حاضرین کو اس کا سننا واجب ہے خواہ امام کے نزدیک بیٹھے
ہوں یا دور اور کوئی ایسا فعل کرنا جو سننے میں مغل ہو مکر وہ تحریمی ہے اور کھانا پینا باستحیت کرنا چھٹا پھر اسلام
یا سلام کا جواب یا تسبیح پڑھنا کسی کو شرعی مسئلہ بنا جیسا کہ حالت نماز میں منسوخ ہے ویسا ہی اس وقت
بھی منسوخ ہے ہاں خطیب کو جائز ہے کہ خطبہ پڑھنے کی حالت میں کسی کو شرعی مسئلہ بتا دے۔ اگر کوئی نماز
پڑھ رہا ہو اور خطبہ شروع ہو جائے تو جماعت حاصل کرنے کے طریقہ پر عمل کرے (خزانة المفتیین)
دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنے کی حالت میں امام کو یا مقتدیوں کو ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مکر وہ تحریمی
ہے۔ ہاں بے ہاتھ اٹھانے ہوئے اگر دل میں دعا مانگی جائے تو جائز ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان
کے اصحاب سے منقول نہیں۔

رمضان کے اخیر حصہ کے خطبے میں و داع و فراق رمضان کے مضمائین پڑھنا اگرچہ جائز ہے لیکن
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں نہ کتب فقہ میں کہیں اس کا پتہ ہے لہذا اس پر
روایت کرنا جس سے عوام کو اس کے سنت ہونے کا خیال پیدا ہو۔ نہ چاہئے۔
ہمارے زمانہ میں اس خطبے پر ایسا التزام ہو رہا ہے کہ اگر کوئی نہ پڑھے تو وہ مورد طعن ہوتا ہے اور
اس خطبے کے سننے میں اہتمام بھی زیادہ کیا جاتا ہے (ردع الانحوان)
خطبہ کا کسی کتاب وغیرہ سے دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک اگر خطبے میں آئے تو مقتدیوں کو اپنے دل میں درود شریف پڑھ
پینا جائز ہے۔

۱۷ اگر یہ ضروری ہے کہ اگر کچھ کے تو عربی زبان میں کہے کسی اور زبان میں کہے گا تو مکر وہ ہوگا ۱۲
۱۸ بعض روایات میں ہے کہ اگر کوئی نماز پڑھتا ہے تو اس کو سننا بھی جائز ہے۔ ہاں چونکہ بعض لوگ اس طرف
گئے ہیں کہ جمعہ کی روئے سعادت میں دعا قبول ہوتی ہے اسی وقت ہے اس خطبے اگر آہستہ اپنے دل میں دعا مانگے
تو کچھ مضائقہ نہیں مانتا تھا کہ نہ چاہئے اہدیش میں صاف صریح موجود ہے کہ حضرت اس وقت کچھ کہہ نہ سکتے تھے نہ
دعا نہ غیر دعا۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہ ہتے شرح سفر السعادة وغیرہ میں اس مسئلے کو صاف لکھ دیا ہے۔
واللہ اعلم ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ جمعہ کے متن

بمقام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ اس غرض سے نہیں نقل کرتے کہ لوگ اسی خطبے پر التزام کر لیں بلکہ روش اور طریقہ معلوم کرنے کے لیے ہاں کبھی کبھی بغرض تبرک و اتباع اس کے مقدس الفاظ بھی خطبے میں شامل کر لیے جایا کریں تو مناسب ہے۔ بہتر یہی ہے کہ ہر مرتبہ یہاں خطبہ پڑھا جائے اور لوگوں کو جن مسائل کی زیادہ ضرورت ہو خطبے میں بیان کیے جائیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ من اولہ الی آخرہ ابھی تک کسی کتاب میں ہماری نظر سے نہیں گورا ہاں کچھ ٹکڑے خطبے کے لوگوں نے نقل کیے ہیں۔

عادت شریف یہ تھی کہ جب سب لوگ جمع ہو جاتے اس وقت آپ تشریف لاتے اور حاضرین کو سلام کرتے اور حضرت بلال اذان مکنیہ جب اذان ختم ہو جاتی آپ کھڑے ہو جاتے اور معاً خطبہ شروع فرمادیتے جب تک منبر نہ بنا تھا کسی لاکھی یا کمان سے ہاتھ کو سہارا دے لیتے تھے اور کبھی کبھی اس لکڑی کے ستون سے جو محراب کے پاس تھا جہاں آپ خطبہ پڑھتے تکیہ لگا لیتے تھے بعد منبر بن جانے کے پھر کئی لاکھی وغیرہ سے سہارا دینا منقول نہیں۔

اسے بقول صحیح سند بھری میں منبر بنایا گیا منبر بنانے کا قصہ یہ ہے کہ مدینہ میں ایک انصاریہ یحییٰ بن کا غلام بناد تھا۔ ان کے پاس حضرت کارشاد سپنا کہ بہتر ہوتا اگر تم اپنے غلام سے میرے لیے ایک منبر بنوادیتیں حسب الارشاد انھوں نے ایک منبر گڑ کی لکڑی سے جس میں تین بیڑ چھیاں تھیں بنوا کر مسجد شریف میں بھیج دیا جس مقام پر اب منبر شریف ہے وہیں وہ مقدس منبر رکھ دیا گیا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس منبر پر خطبہ پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے وہ ستون جس سے پہلے آپ تکیہ لگا لیتے تھے حضرت کے فراق محبت سے فریاد کرنے لگا اور ایسی آواز سے رو یا کہ جیسے اونٹنی بولتی ہے بخاری کی روایت میں ہے کہ جب روتا ہوا لڑکا آپ کو کہا جائے تمام مہاجر اس کے سال سے روئے لگے حضرت منبر سے اتر پڑے اور اس ستون کو اپنے سینہ سے لگا لیا یہاں تک کہ اس کا رونا موقوف ہو گیا یہ روایت مستند صحیح اور مشہور ہے بعض نے لکھا ہے کہ متوازن ہے۔ ایک مرتبہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس مقدس منبر کو اپنے زمانہ خلافت میں شام نے جانا چاہا مگر جیسے ہی وہ منبر اپنی جگہ سے اٹھایا آفتاب میں سخت گرہن پڑ گیا کہ ستارے نظر آنے لگے اس حال کو دیکھ کر وہ اپنے ارادے سے باز رہا۔ ۶۵۴ ہجری میں جب مسجد شریف میں آگ لگی تھی وہ منبر جل گیا ۱۶ (شرح سفر السعاده)

وخطبے پڑھتے اور دونوں کے درمیان میں کچھ تھوڑی دیر بیٹھ جاتے اور اس وقت کچھ کلام نہ کرنے نہ
وہاں تک کہ جب دوسرے خطبے سے آپ کو فراغت ہوتی حضرت بلالؓ اقامت کہتے اور آپ نماز شروع
فرماتے خطبہ پڑھتے وقت حضرت کی آواز بلند ہو جاتی تھی اور مبارک آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں مسلم میں ہے
کہ خطبہ پڑھتے وقت حضرت کی ایسی حالت ہوتی تھی جیسے کوئی شخص کسی دشمن کے لشکر سے جو عنقریب آنا
چاہتا ہو اپنے لوگوں کو خبر دیتا ہو۔ اکثر خطبے میں فرمایا کرتے تھے کہ

يُعِثُّ اَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ | میں اور قیامت اس طرح ساتھ بھیجا گیا ہوں جیسے یہ دو انگلیاں ۱۲
اور یہ کی انگلی اور شہادت کی انگلی کو ملا دیتے تھے اور بعد اس کے فرماتے تھے۔

لیکن بعد حمد و صلوة کے پس سب کلاموں سے بہتر
مذاک کلام ہے اور سب طریقوں سے اچھا طریقہ محمد علی اللہ
علیہ وسلم کا ہے اور سب چیزوں سے بری نئی باتیں ہیں ہر عت
دورخ میں ہے میں ہر مومن کا اس کی جان سے بھی زیادہ دوست
ہوں جو شخص کچھ مال چھوڑے تو اس کے اعرار کا ہے اور اگر کچھ
قرض چھوڑے یا کچھ اہل و عیال تو وہ میرے ذمے ہیں ۱۲

اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ خَيْرَ مِمَّا يَدْرِيْتُ كِتَابُ اللَّهِ وَ
خَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْاُمُورِ مُحَرَّمٌ
ثَاتُّهَا دَكْلُ يَدٍ عِدَّةٍ ضَلَالَةٍ اَنَا وَاولَى بَكْلِ
مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ مَنْ تَرَكَ مَا لَا فَلَائِهِمْ وَمَنْ
تَرَكَ دِينًا اَوْ ضِيَا مَا فَعَلَى

کبھی یہ خطبہ پڑھتے تھے۔

اسے لوگوں کو توبہ و موت آنے سے پہلے اور عید کی گونج
لگام کرنے میں اور پورا کر داس عہد کو جو تمہارے اور تمہارے
پروردگار کے درمیان ہے اس کے ذکر کی کثرت اور صدقہ دینے
سے ظاہر اور باطن میں اس کا ثواب پاؤ گے اور اللہ تعالیٰ کے
زودیک توہین کیے پاؤ گے اور رزق پاؤ گے اور جان لو کہ اللہ
نے تمہارے اوپر عہد کی نماز فرض کی ہے میرے اس مقام میں
اسی شہر میں اسی سال میں قیامت تک بشرط امکان جو شخص
اس کو ترک کرے میری زندگی میں یا میرے بعد اس کی
فرضیت کا انکار کرے یا سہل اللہ ہی سے بشرطیکہ اس کا کوئی
باہنہ نہ ہو ظالم یا عادل تو اللہ اس کی پریشانیوں کو نہ دور کرے
نہ اس کے کسی کام میں برکت دے۔ سنو جی نہ اس کی نماز

يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَكُّبُوا قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا وَ
بَابِدُوا بِأَلْأَهْمَالِ الْعَالِيَةِ وَصَلُّوا الَّذِي
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ يَكُونُ ذِكْرُكُمْ لَهُ وَ
كَثْرَةُ الصَّدَقَةِ بِالْمَسْكِينِ تَعْلَافِيَةٌ تَوَجُّدًا
وَمُحَمَّدٌ قَدْ أَوْفَى بِنَهْيِ قَوْمٍ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ قَدْ
فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ مَكْتُومَةً فِي مَقَامِي هَذَا
فِي شَهْرِي هَذَا ابْنِي مَا بِي هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
مَنْ تَوَكَّلَ إِلَيْهِ سَبِيلًا فَمَنْ تَرَكَهَا فِي حَيَاتِي
أَوْ بَعْدِي جُزْءًا بِهَا وَاسْتَحْضَا نَابَهَا وَلَهُ إِمَامٌ
جَائِدٌ أَوْ عَادِلٌ فَلَا جَمْعَ اللَّهُ شَمْلُهُ وَلَا
بَارَكْ لَهُ فِي أَمْرٍ أَوْ لَا صَلَوةَ لَهُ أَوْ لَا

صَوْمَ لَهُ اَوْ لَا زَكَاةَ لَهُ اَوْ لَا حِجَّ لَهٗ اَوْ لَا
وَلَا بَرَّ لَهٗ حَتّٰی يَتُوبَ فَاِنْ تَابَ ثَابَ اللّٰهُ
اَوْ لَا تَوَمَّنْ اِمْرَاةً رَّجُلًا اَوْ لَا تَوَمَّنْ
اِمْرَاةً اَوْ لَا تَوَمَّنْ اَوْ لَا تَوَمَّنْ فَاجِرًا مَّوَمَّنًا
اِلَّا اَنْ يَمْنَنَ دُوْلَةُ سُلْطَانٍ يَخَافُ سَيْفَهُ سَوْطَهُ

(ابن ماجہ)

کبھی بعد حمد و صلوٰۃ کے یہ خطبہ پڑھتے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ تَحْمِيْدًا وَتَسْتَعِيْظًا وَ
تَعُوْذًا بِاللّٰهِ مِنْ اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا
مَنْ يَّهْدِيْهِ اللّٰهُ فَلَا مَضِلَّ لَهٗ وَمَنْ يَّضِلِّ فَلَا
هَادِيَ لَهٗ وَاشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ
لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَاشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ
وَرَسُوْلُهٗ اَسْرَسَلَهٗ بِالْحَقِّ بَشِيْرًا وَنَذِيْرًا
بَيِّنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مَنْ تَحْلِلِ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ
فَقَدْ سَاسَدَ وَاهْتَدٰى وَمَنْ لَّيْصَحِّمَا فَاِنَّ
لَا يَضُرُّ اِلَّا نَفْسَهٗ وَلَا يَفْعَلُ اللّٰهُ شَيْئًا

(ابوداؤد وغیرہ)

قبلی ہرگز نہ روزہ نہ گواہ نہ حج نہ کوئی نیکی بیاں تک کہ
توبہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا بخوبی
وامامت کرے کوئی عورت کسی مرد کی نہ کوئی اعرابی مبنی
بجانب کسی ہاجر یعنی عالم کی نہ کوئی فاسق کسی صالح کی گھر
یہ کہ کوئی بادشاہ جبراً ایسا کرے جس کی تلوار اور کورے

کا خوف ہو ۱۲

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ ہم اس کی تعریف کرتے ہیں اور
اس سے گناہوں کی بخشش چاہتے ہیں اور اپنے نفسوں کی
شرارت اور اعمال کی برائی سے پناہ مانگتے ہیں جس کو اللہ
ہدایت کرے اس کو کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جس کو وہ
گمراہ کرے اس کو کوئی ہدایت نہیں کر سکتا اور میں گواہی
دیتا ہوں کہ اسے اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں وہ ایک ہے
اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے
پیغمبر ہے اور پیغمبر ہیں ان کو اللہ تعالیٰ جسے چاہے باتوں کی بنا
اور ان سے ڈرنے کے لیے قیامت کے قریب بھیجا ہے
جو کوئی اللہ اور رسول کی ممانعت کرے گا وہ ہدایت
پائے گا اور جو کفر مانی کرے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا
کا کچھ نقصان نہیں ۱۲۔ اس کا ذکر اس مقام میں صرف عادت
فرما رہا ہے ورنہ جمعہ کی نماز تکبیر ہی میں فرض ہو چکی تھی ۱۲
بجانب اور ہاجر سے عالم مراد لیا گیا ۱۲

حضرت سورۃ بقرہ خطبہ میں اکثر پڑھا کرتے تھے حتیٰ کہ میں نے سورۃ بقرہ حضرت ہی سے سُن کر
کی ہے جب آپ منبر پر اس کو پڑھا کرتے تھے۔ (مسلم)

۱۲۔ اسی خطبہ کی نسبت صاحب بحر الرائق نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ سر خطبہ تھا ۱۲۔

اور کبھی سورۃ العصر اور کبھی

لَا يَسْتَوِي أَهْلَابُ النَّاسِ وَأَهْلَابُ
الْجَنَّةِ هَمَّ الْقَائِمُونَ۔دفعہ دسے اور قبت دسے چار نہیں ہو سکتے جنت
دسے اپنی مزاجوں کو نہیں گئے ۱۳۔

اور کبھی

وَقَادَا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْكَ رَبُّكَ
قَالَ إِنَّكُمْ مَالِكُونَ (بجرا لائق)دو دفعہ دسے کہیں گے کہ اسے مالک (دار و غم مدفع)
اب تیرا رب اس عذاب کو ختم کرے وہ کہے گا تم ہمیشہ یہی
دہو گے ۱۳۔

نماز کے مسائل

بہتر یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے وہی نماز بھی پڑھائے اور اگر کوئی دو برابر پڑھائے تب بھی جائز

ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

اگر کوئی دو برابر شخص امام بنایا جائے تو وہ ایسا شخص جو جس نے خطبہ سنا ہو اگر کوئی شخص ایسا امام
بنایا جائے جس نے خطبہ نہیں سنا تو نماز نہ ہوگی اور اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنائے تب بھی جائز نہیں۔
ہاں بعد نماز شروع کر دینے کے اگر امام کو حدیث ہو جائے اور اس وقت کسی کو امام بنائے تو اس میں یہ شرط
نہیں جس نے خطبہ نہیں سنا اس کو امام بنانا بھی درست ہے۔ خطبہ ختم ہوتے ہی فوراً اقامت کہہ کر نماز شروع
کر دینا مسنون ہے۔ خطبہ بعد نماز کے درمیان میں کوئی ذرا بیوقوفی کام کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس کے بعد خطبہ
کے اعادہ کی ضرورت ہے ہاں کوئی دینی کام ہو مثلاً کسی کو شرعی مسئلہ بتائے یا ضرورت رہے اور وہ غصہ کرنے
جائے یا بعد خطبہ کے معلوم ہو کہ اس کو غسل کی ضرورت تھی اور غسل کرنے جائے تو کچھ کراہت نہیں نہ اور
خطبے کے اعادہ کی ضرورت ہے۔ (رد مختار و خواجۃ المفتین)

نماز جمعہ اسی نیت سے پڑھی جائے نَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ سَرَّكَتِي الْمَضْرُوعِي صَلَوةَ الْجُمُعَةِ

میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت فرض نماز جمعہ پڑھوں۔

بہتر یہ ہے کہ جمعہ کی نماز ایک مقام میں ایک ہی مسجد میں سب لوگ جمع ہو کر پڑھیں اگرچہ ایک مقام

سے بعض علماء کے نزدیک جمعہ کی نماز ایک مقام کی متعدد مساجد میں جائز نہیں بلکہ یہ قول مختار اور مفتی نہیں ہے ۱۲۔

(بجرا لائق)

کی متعدد مسجدوں میں بھی نماز جمعہ جائز ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی مسجد قعدہ اخیرہ میں التحیات پڑھتے وقت یا سجدہ سو کے بعد گرٹے تو اس کی شرکت صحیح ہو جائے گی اور اس کو جمعہ کی نماز تمام کرنی چاہئے یعنی دو رکعت پڑھنے سے ظہر کی نماز اس کے ذمہ سے اتر جائے گی۔ (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)

جب کسی مقام میں جمعہ کے صحیح ہونے کی کسی شرط میں شک پڑ جائے مثلاً مصر ہونے یا جیسا بعض علماء کے نزدیک نماز جمعہ ایک مقام کی ایک ہی مسجد میں ہونا چاہئے تو ایسی حالت میں وہاں کے لوگوں کو بہتر یہ ہے کہ بعد جمعہ کے فرض اور سنت پڑھ چکے کے چار رکعت بہ نیت ظہر احتیاطاً پڑھ لیا کریں اور اس کی نیت یوں کریں **فَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ آخِرَ ظَهْرِي أَوْ سَأَكُفُّ وَفْتَدُ وَلَكِنْ أَصَلِّمْ بَعْدُ** میں نے یہ ارادہ کیا کہ وہ آخری ظہر جس کا وقت مجھے بظاہر اور اب تک اس کو میں نے نہیں پڑھا داکروں اور اس نماز کی چاروں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد دوسری سورت کا پڑھنا ضروری ہے۔ اس نماز کو کچھ ضروری نہ سمجھے اور نہ یہ خیال کرے کہ جمعہ کی نماز نہیں ہوئی کسی زمانہ میں اس نماز نے جاہلوں کو اس خیال میں ڈال دیا تھا کہ جمعہ کی نماز فرض ہی نہیں اسی سبب سے صاحب بحر الرائق لکھتے ہیں کہ میں نے کئی مرتبہ فتویٰ دیا کہ یہ نماز نہ پڑھی جائے تاکہ جاہلوں کا اعتقاد نہ خراب ہو نہ پائے۔

۱۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر دوسری رکعت کا اکثر حصہ صحیح ہو جائے تو شرکت صحیح ہوگی اور اس کو جمعہ کی نماز تمام کرنا ہوگی ورنہ اسے امام کے سلام کے بعد ظہر کی نماز تمام کرنا چاہئے مثلاً ایک رکعت امام کے ساتھ ہی ہو تو وہ امام کے سلام کے تین رکعت ادا کرے مگر فتویٰ اس قول پر نہیں نہ اس کی کوئی قوی دلیل ہے۔ (بحر الرائق)

۲۔ جب شہزادوں میں دو جہتے ہونے لگے تو وہاں کے علماء نے احتیاطاً چار رکعت ظہر احتیاطی پڑھنے کا حکم لوگوں کو دے دیا۔ (قینہ)

عیدین کی نماز کا بیان

شوال کے مہینے کی پہلی تاریخ کو عید الفطر کہتے ہیں اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو عید الاضحیٰ۔ یہ دونوں سلام میں عید اور خوشی کے دن ہیں ان دونوں میں دو دو رکعت نماز بطور شکر پر کے پڑھنا واجب ہے۔
 جمعہ کی نماز کے محنت و وجوب کے ہر شرائط اور ہر ذکر ہو چکے ہیں وہی سبب عیدین کی نماز میں بھی ہیں۔
 سوا خطبے کے۔ جمعہ کی نماز میں خطبہ شرط ہے عیدین کی نماز میں شرط نہیں جمعہ کا خطبہ فرض ہے عیدین کا خطبہ سنت ہے مگر عیدین کے خطبے کا مستثنیٰ بھی مثل جمعہ کے خطبے کے واجب ہے جمعہ کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھنا ضروری ہے اور عیدین کا نماز کے بعد مسنون ہے۔

عید الفطر کے دن بارہ چیزیں مسنون ہیں۔ ۱۔ اپنی آرائش کرنا۔ ۲۔ غسل کرنا۔ ۳۔ مسواک کرنا۔ ۴۔ عید سے عیدہ کپڑے پہنا کر لباس موعود ہوں پہنتا۔ ۵۔ خوشبو لگانا۔ ۶۔ صبح کو بہت سویرے اٹھنا۔ ۷۔ عید گاہ میں بہت سویرے جانا۔ ۸۔ قبل عید گاہ جانے کے حد قدرہ خطر دے دینا۔ ۹۔ قبل عید گاہ جانے کے کوئی شیریں چیز مثل چھوہارے وغیرہ کے کھانا۔ ۱۰۔ نماز عید گاہ میں جا کر پڑھنا جس راستے سے جانے اس کے سوا دوسرے راستے سے واپس آنا۔ ۱۱۔ پیادہ چا جانا اور ۱۲۔ راستے میں **اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ** کا لہ لہا **وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ** کا لہ لہا **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَوَّلَ مَا رَزَقْتَنیْ مِنْ رِزْقِکَ یَوْمَ الْاَوَّلِ** پڑھتے ہوئے جانا۔

۱۔ عید الفطر کی نماز مسجد نبوی میں شروع ہوتی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اہل مدینہ نے دو دن سال پہری مقرر کر لیے تھے کہ جن میں خوشی کیا کرتے تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر وہاں تشریف لائے تو پوچھا کہ یہ دن کیسے ہیں، لوگوں نے جواب دیا کہ ہم اسلام سے پہلے ان دونوں دنوں میں خوشی کیا کرتے تھے تب آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ان کے عوض میں اس سے بہتر دو روزے دو دن دیئے ہیں عید الفطر کا دن اور عید الاضحیٰ کا دن (بحر الریاج)

۲۔ صاحب بخرالایق کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں جو دستور عید ہار کے اور دودھ کو ملا کر کھانے کا ہے اس کی کوئی اصل نہیں مقصود یہ کہ اس کو مسنون نہ سمجھنا چاہئے علی ہذا ہمارے زمانے میں ہندوستان میں سوئیاں اور دودھ کو کھانے کی رسم ہے یہ بھی بعض بے اصل اور واجبی الزام ہے اس کی بھی مسنون نہ سمجھنا چاہئے ۱۲۔

۳۔ ہمارے زمانہ میں اکثر لوگ عید کی نماز شہر کی مسجدوں میں پڑھ بیٹے ہیں عید گاہ نہیں جاتے حالانکہ عید گاہ ہمارا سنت مؤکدہ ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مقدس مسجد کو باوجود سبب اتنا شرف و تفضیل کے عیدین کے دن چھوڑ دیتے تھے اور نماز پڑھنے عید گاہ تشریف لے جاتے تھے ۱۲۔

۴۔ سوار ہو کر واپس آنے کی اجازت ہے ۱۲ (دودھ خوار وغیرہ)

عید الفطر کی نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ یہ نیت کرے **قَوَّيْتُ أَنْ أُصَلِّيَ سَاعَتِي الْوَاجِبِ صَلَوةَ عِيدِ الْفِطْرِ مَعَ بَسْتَا تَكْبِيرَاتٍ وَاجِبَةٍ** میں سے یہ نیت کی کہ دو رکعت واجب نماز عید کی چھ واجب تکبیروں کے ساتھ پڑھوں یہ نیت کر کے ہاتھ باندھ لے اور سبحانک اللہم پڑھ کر تین مرتبہ **اللَّهُ أَكْبَرُ** کہے اور ہر مرتبہ مثل تکبیر تحریر کے وہ فوں کا فوں تک ہاتھ اٹھائے اور بعد تکبیر کے ہاتھ ٹکائے اور ہر تکبیر کے بعد اتنی دیر تک توقف کرے کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہیں، تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ ٹکائے بلکہ باندھ لے اور **سُورَةُ الْبَقَرَةِ** پڑھ کر سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھ کر حسب دستور رکوع مسجد سے کر کے کھڑا ہو اور اس دوسری رکعت میں پہلے سورہ فاتحہ اور دوسری سورت پڑھ لے اس کے بعد تین تکبیریں اسی طرح کہے لیکن یہاں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے بلکہ ٹکائے رکھے اور پھر تکبیر کر کے رکوع میں جائے۔ (محاسن الابزار)

بعد نماز کے وہ خطبے منبر پر کھڑے ہو کر پڑھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں اتنی ہی دیر تک بیٹھے جتنی دیر جمعہ کے خطبے میں۔

بعد نماز عیدین کے یا بعد خطبے کے دعا مانگنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں اور اگر ان حضرات نے کبھی دعا مانگی ہوتی تو ضرور نقل کی جاتی۔ لہذا بغرض اتباع دعا نہ مانگنا دعا مانگنے سے بہتر ہے۔

عیدین کے خطبے میں پہلے تکبیر سے ابتدا کرے پہلے خطبے میں نو مرتبہ **اللَّهُ أَكْبَرُ** کہے دوسرے میں سات مرتبہ۔ (بحر الرائق وغیرہ)

عید الاضحیٰ کی نماز کا بھی یہی طریقہ ہے اور اس میں بھی وہی سب چیزیں مسنون ہیں جو عید الفطر میں فرق اس قدر ہے کہ عید الاضحیٰ کی نیت میں پچائے **عِيدِ الْفِطْرِ** کے **عِيدِ الْاَضْحٰی** کا لفظ داخل کرے۔ اور عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کوئی شیریں چیز کھا یا مسنون ہے یہاں نہیں عید الفطر میں راستہ چلتے وقت آہستہ تکبیریں کہنا مسنون ہے اور یہاں ابتدا نماز سے عید الفطر کی نماز دیر کر کے پڑھنا مسنون ہے اور عید الاضحیٰ کی

ساتھ عیدین کی نماز میں بھی مثل جمعہ کے نماز کے سورہ جیمہ اور سورہ منافقہ یا سج احم اور ہل آنا کہ حدیث الناشیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے ۱۱

۱۰ علامہ کھنوی مولانا شیخ عبدالحی فرنگی علی رحمۃ اللہ اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ اس تکبیر کے بعد ہاتھ باندھنے اور نہ باندھنے میں تردد تھا اور اپنے زمانہ کے علماء سے اس کا سوال بھی کیا مگر کسی نے ثنائی جواب نہ دیا یہاں تک کہ میں عید الفطر کی اس عبارت پر مطلع ہوا اللہ تعالیٰ کہیں نے بہت شکر کیا کہ اس میں صاف تصریح سے نہ باندھنے کا حکم موجود ہے ۱۲۔
۱۱ مولانا شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ اور مولوی محمد رفیع صاحب مرحوم نے بھی اپنے فتویٰ میں ایسا ہی لکھا ہے ۱۲۔

سویر سے اذان و اقامت نہ یہاں ہے نہ وہاں جہاں عید کی نماز پڑھی جائے وہاں اور کوئی نماز پڑھنا مکروہ ہے نماز سے پہلے بھی اور پیچھے بھی۔ ہاں بعد نماز کے گھر میں آکر نماز پڑھنا مکروہ نہیں اور قبل نماز کے یہ بھی مکروہ ہے۔ (رد المحتار)

عورتیں اور وہ لوگ جو کسی وجہ سے نماز عید نہ پڑھیں ان کو قبل نماز عید کے کوئی نقل و غیرہ پڑھنا مکروہ ہے۔

عید الفطر کے خطبے میں صدقہ فطر کے احکام اور عید الاضحیٰ کے خطبے میں قربانی کے مسائل اور تکبیر نفرتی کے احکام بیان کرنا چاہئے۔

تکبیر تشریف یعنی ہر فرض میں نماز کے بعد ایک مرتبہ اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد کناہ واجب ہے بشرطیکہ وہ فرض جماعت سے پڑھا گیا ہو اور وہ مقام مصر ہو۔ یہ تکبیر عورت اور مسافر پر واجب نہیں ہاں اگر یہ لوگ کسی ایسے شخص کے مقتدی ہوں جس پر تکبیر واجب ہے تو ان پر بھی تکبیر واجب ہو جائے گی۔ (رد المحتار)

یہ تکبیر عرفہ یعنی نویں تاریخ کی فجر سے تیرھویں تاریخ کی عصر تک کناہ چاہئے یہ سب تینیس روز ہیں جن کے بعد تکبیر واجب ہے۔

اس تکبیر کا بلند آواز سے کہنا واجب ہے ہاں عورتیں آہستہ آواز سے کہیں (رد المحتار)

نماز کے بعد فوراً تکبیر کناہ چاہئے۔ اگر کوئی مکمل سنائی نماز کے بعد آکرے مثلاً قہقہہ سے ہنسنے یا

۱۱۔ یہ مذہب امام صاحب کا ہے صاحبین کے نزدیک یہ کوئی شرط نہیں عورت اور مسافر اور مسافر پہاڑ و قریب میں بھی یہ تکبیر واجب ہے صاحب بھرائی سے مراجع و حاج وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ فقہ علی صاحبین کے قول پر ہے۔ لہذا بہتر یہ ہے کہ یہ لوگ بھی تکبیر کہہ لیا کریں۔ ۱۲۔

۱۳۔ یہ مذہب صاحبین کا ہے اور حضرت فاروق و عمر رضی اللہ عنہما سے بھی یہی منقول ہے امام صاحب کے نزدیک عورت کی فجر سے عید کی عصر تک کلی آٹھ نمازوں کے بعد تکبیر واجب ہے اور یہی مذہب ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا چونکہ بعد آواز سے تکبیر کناہ بدعت ہے اسی لئے امام صاحب نے ابن مسعود کے مذہب کو اختیار کیا لیکن عبادات میں اکثر کا اختیار کرنا بہتر ہے اور اصول میں مقرر ہے کہ جب کوئی چیز بدعت اور وجوب میں دائر ہو تو اس کا کرنا اختیار کیا جائے اس لیے فتویٰ صاحبین کے قول پر دیا گیا اور اسی پر عمل ہے واللہ اعلم ۱۴۔

بات کروے عمدًا یا سہوًا یا مسجد سے چلا یا جلسے تو پھر ان چیزوں کے بعد تکبیر نہ کہنا چاہئے اگر کسی کا وضو نماز کے بعد فوراً ٹوٹ جائے تو بہتر یہ ہے کہ اسی حالت میں فوراً تکبیر کہے وضو کرنے نہ جائے اور اگر وضو کر کے کہے تب بھی جائز ہے (بحر الرایت)

اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ فوراً تکبیر کہہ دیں یہ انتظار نہ کریں کہ جب امام کہے تب کہیں۔ (رد مختار۔ بحر الرایت وغیرہ)

عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد بھی تکبیر کہنا واجب ہے۔ (بحر الرایت۔ رد المحتار)

عیدین کی نماز بالاتفاق متعدد مساجد میں جائز ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

اگر کسی کو عید کی نماز نہ ملے ہو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص تنہا نماز عید نہیں پڑھ سکتا اس لیے کہ جماعت اس میں شرط ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص شریک نماز ہوا ہو اور کسی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو گئی ہو وہ بھی اس کی قضا نہیں پڑھ سکتا نہ اس پر اس کی قضا واجب ہے ہاں اگر کچھ اور لوگ بھی اس کے ساتھ شریک ہو جائیں تو پڑھ سکتا ہے۔

اگر کسی عذر سے پہلے دن نماز نہ پڑھی جاسکے تو عید الفطر کی نماز دوسرے دن اور عید الاضحیٰ کی تیروائی تاویخ تک پڑھی جاسکتی ہے اور یہ نماز قضا سمجھی جائے گی۔

۱۰۔ قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرفے کے دن مغرب کی نماز پڑھائی اور تکبیر تشریف کہنے کو بھول گیا تو امام ابوحنیفہ نے جو پیچھے نماز میں شریک تھے تکبیر کہہ دی۔ صاحب بحر الرایت یہ روایت نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اس سے چند فائدے حاصل ہوئے ایک تو یہی مسئلہ یعنی اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدی کہہ دیں۔ دوسرے یہ کہ قنطیم استاد کی بھی ہے کہ اس کی اطاعت کرے دیکھو امام ابو یوسف امام صاحب کے حکم سے امام بن گئے یہ نہ خیال کیا کہ مجھے اپنے استاد کے ہوتے نماز نہ پڑھانا چاہئے۔ تیسرے یہ کہ استاد کو چاہئے کہ جب اپنے کسی شاگرد کو لائق دیکھے تو لوگوں کے سامنے اس کی عظمت کرتے تاکہ لوگ بھی اس کو بزرگ سمجھیں اور اس سے فائدے اٹھائیں۔ چوتھے یہ کہ شاگرد کو چاہئے کہ اپنے استاد کا مرتبہ نہ بھول جائے دیکھو امام ابو یوسف استاد کی بیعت سے تکبیر بھول گئے حالانکہ کئی وقت اس تکبیر کو کہتے ہوئے ہو چکے تھے ۱۱۔ ہمارے نقباء لکھتے ہیں کہ عید کی نماز کے بعد تکبیر کہنا تمام صلاحت سے مشغول ہے اس لیے ضرور کہہ لینا چاہئے۔ صاحب رد المحتار لکھتے ہیں کہ بحر الرایت کی عبارت سے اس کا جواب معلوم ہوتا ہے ۱۲

جیسا وضاحت کی نماز میں بے عذر بھی تیسریوں تاریخ تک تاخیر کرنا جائز ہے مگر مکروہ ہے اور عید الفطر میں بے عذر باطل جائز نہیں۔ (بجراذاتی۔ در مختار وغیرہ)

عذر کی مثال۔ ۱۔ کسی وجہ سے امام نماز پڑھانے نہ آیا ہو۔ ۲۔ پانی برس رہا ہو۔ ۳۔ چاند کی تاریخ محقق نہ ہو اور بعد زوال کے جب وقت جاتا رہے محقق ہو جائے۔ ۴۔ ابر کے دن نماز پڑھی گئی ہو اور بعد اہل محل جاننے کے معلوم ہو کہ بے وقت نماز پڑھی گئی۔ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص عید کی نماز میں ایسے وقت اگر شریک ہوا ہو کہ امام تکبیروں سے فراغت کر چکا ہو تو قیام میں اگر شریک ہوا ہو تو فوراً بعد نیت پاندھنے کے تکبیریں کہے اگرچہ امام قرأت شروع کر چکا ہو اور اگر رکوع میں اگر شریک ہوا ہو تو اگر غالب گمان ہو کہ تکبیروں کے فراغت کے بعد امام کا رکوع مل جائے گا تو نیت پاندھ کر تکبیر کہے بعد اس کے رکوع میں جیسے تسبیح کے تکبیریں کہے مگر حالت رکوع میں تکبیریں کہتے وقت ہاتھ نہ اٹھائے اور اگر قبل اس کے کہ پوری تکبیریں کہے امام رکوع سے سر اٹھائے تو یہ بھی کھڑا ہو جائے اور جس قدر تکبیریں رہ گئی ہیں وہ اس سے معاف ہیں۔ (رد المحتار)

اگر کسی کی ایک رکعت عید کی نماز میں چلی جائے تو جب وہ اس کو ادا کرنے لگے تو پہلے قرأت کرے اس کے بعد تکبیر کہے اگرچہ قاعدہ کے موافق پہلے تکبیر کہنا چاہئے تھا لیکن چونکہ اس طریقہ سے دونوں رکعتوں کی قرأت میں تکبیر فاضل ہوئی جاتی ہے اور یہ کسی کا مذہب نہیں ہے اس لیے اس کے خلاف حکم دیا گیا۔ (رد المحتار)

اگر امام تکبیر کہتا بھول جائے اور رکوع میں اس کو خیال آئے تو اس کو چاہئے کہ حالت رکوع میں تکبیر کہے پھر قیام کی طرف نہ لوٹے اور اگر لوٹ جائے تب بھی جائز ہے یعنی فاسد نہ ہوگی۔

کعبہ مکرمہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان

جیسا کعبہ شریف کے باہر اس کی محافات پر نماز پڑھنا درست ہے ویسا ہی کعبہ مکرمہ کے اندر بھی نماز پڑھنا درست ہے۔ استقبال قبلہ ہو جائے گا خواہ جس طرف پڑھے اس وجہ سے کہ وہاں چاروں طرف قبلہ ہے جس طرف منہ کیا جائے کعبہ ہی کعبہ ہے۔ مگر وہاں جب ایک طرف منہ کر کے نماز شروع کی جائے تو پھر حالت نماز میں دوسری طرف پھر جانا جائز نہیں۔ اور

جس طرح اقل نماز جائز ہے اسی طرح فرض نماز بھی۔ (رد المحتار)

کعبہ شریفہ کی چھت پر کھڑے ہو کر اگر نماز پڑھی جائے تو وہ بھی صحیح ہے اس لیے کہ جس مقام پر کعبہ ہے وہ زمین اور اس کی محاذی جو حصہ ہو گا آسمان تک ہے سب قبلہ ہے۔ قبیلہ کچھ کعبہ کی دیواروں پر منحصر نہیں اسی لیے اگر کوئی شخص کسی جگہ پہاڑ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھے جہاں کعبہ کی دیواروں سے بالکل حوادث نہ ہو تو اس کی نماز بالاتفاق درست ہے لیکن چونکہ اس میں کعبہ کی بے قنطری ہے اور اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع بھی فرمایا ہے اس لیے مکروہ تحریمی ہوگی۔

کعبہ کے اندر نماز پڑھنا بھی جائز ہے اور جماعت سے بھی اور وہاں یہ بھی شرط نہیں کہ امام اور مقتدیوں کا منہ ایک ہی طرف ہو اس لیے کہ وہاں ہر طرف قبلہ ہے۔ ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ مقتدی امام سے آگے بڑھ کر نہ کھڑے ہوں۔ اگر مقتدی کا منہ امام کے منہ کے سامنے ہو تب بھی درست ہے اس لیے کہ اس صورت میں وہ مقتدی امام سے آگے نہ سمجھا جائے گا آگے جب ہوتا کہ جب دونوں کا منہ ایک ہی طرف ہوتا مگر ہاں اس صورت میں نماز مکروہ ہوگی اس لیے کہ کسی آدمی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی چیز بیچا میں حاصل کر لی جائے تو یہ کراہت نہ رہے گی۔

(رد مختار وغیرہ)

اگر امام کعبہ کے اندر اور مقتدی کعبہ سے باہر حلقہ باندھے ہوئے ہوں تب بھی نماز ہو جائے گی لیکن اگر صرف امام کعبے کے اندر ہو گا اور کوئی مقتدی اس کے ساتھ نہ ہو گا تو نماز مکروہ ہوگی اس لیے کہ اس صورت میں امام کا مقام بقدر ایک قدم کے مقتدیوں سے اونچا ہو گا۔ (رد المحتار)

اگر مقتدی اندر ہوں اور امام باہر تب بھی نماز درست ہے بشرطیکہ مقتدی امام سے آگے نہ ہوں۔ (رد المحتار)

مداوند عالم کی توفیق سے ان نمازوں کا بیان تلم ہو چکا جن میں قرآن مجید کی قرات فرض ہے

صحیح بخاری میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ میں کعبہ کے اندر نفل نماز پڑھی ہے مگر چونکہ نفل اور فرض دونوں استقبال کعبہ کی شرط ہوتے ہیں۔ برابر ہیں اس لیے فرض بھی جائز ہے۔ امام مالک کے نزدیک فرض نماز جائز نہیں اس لیے کہ پورے قبلہ کا استقبال اس صورت میں نہیں ہوتا امام شافعی اس معاملہ میں ہمارے موافق ہیں صاحب مخرج وقایہ نے جو ان کا اختلاف نقل کیا ہے یہ صحیح نہیں ان کی مذہب کے کتابوں میں ہمارے موافق مذہب صاحب نہایت لکھتے ہیں کہ یہ لفظ صاحب شرح وقایہ کے قلم سے صحت پائی گیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

لہذا اب ہم کو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسی کے ساتھ ہی کچھ حالات قرآن مجید کے اور اس کی تلاوت وغیرہ کے احکام بھی لکھ دیں اور اسی پیغمبر نے سجدہ تلاوت کا بیان ابھی تک نہیں کیا اگرچہ ہمارے فقہاء کی عادت ہے کہ سجدہ سہو کے بعد سجدہ تلاوت کا بھی ذکر کر دیتے ہیں۔ اگر خدا نے چاہا تو یہ ذکر بھی ہر ایسے شخص کے لیے اور مفید ہو گا جس کی تفصیل سے اکثر فقہ کی کتابیں خالی ہیں۔ ابھی بحث میں سب سے پہلے ہم یہ لکھنا چاہتے ہیں کہ قرآن مجید کیا چیز ہے اور وہ کھم تک کیسے پہنچا اس کے بعد اس کے پڑھنے پر حاصل کی فضیلت اور ثواب بیان کریں گے اس کے بعد جو مسائل اس سے تعلق رکھتے ہیں ان کا ذکر کریں گے۔

واللہ صبی و نعم الوکیل۔

قرآن مجید کے نزول اور جمع و ترتیب کے حالات

جانتے ہو قرآن مجید کیا چیز ہے ایک مقدس کتاب ہے جو نبی آخر الزماں بہترین پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی یہ مالک عرش و کرسی کا کلام ہے جس سے پہلے ایک برگزیدہ پیغمبر داؤد مقرب بندے سے کیا اسلام کی بنا اسی پاک آسمانی فرمان پر ہے جس نے اطاعت کی وہ سلفہ اسلام میں داخل ہوا جس سے فوراً بھی سرکشی کی وہ اس پاکیزہ جماعت سے خارج ہو گیا اللہ جل شانہ کے ہاتھ میں شامل ہوا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا منی شریف چالیس برس کا ہوا اس وقت آپ کو حکمت نبوت عطا ہوا اور راج رسالت آپ کے سر پر رکھا گیا اسی زمانہ سے جو قرآن کی ابتدا ہوئی۔ وقتاً فوقتاً بحسب حاجت و ضرورت تھوڑا تھوڑا آیتیں برس تک نازل ہوتا رہا۔ اگلی کتابوں کی طرح پورا ایک ہی مرتبہ نازل نہیں ہو گیا۔

صحیح یہ ہے کہ بعد آپ کی نبوت کے دشمنان کی شب قدر میں پورا قرآن مجید لوح محفوظ سے اس آسمان پر جسے ہمہ کچھ ہے جسے حکم رب العزت نازل ہو گیا۔ اور بعد اسی کے حضرت جبریل علیہ السلام کو جس وقت جس قدر حکم ہوا انھوں نے اس مقدس کلام کو عینہ بے کم و کاست بے تغیر و تبدل نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیا کبھی دو آیتیں کبھی ایک آیت سے بھی کم کبھی دس دس آیتیں کبھی

۱۔ مثلاً حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر تو رحیت اور حضرت موسیٰ علیہ السلام پر انجیل اور حضرت داؤد علیہ السلام پر زبور یہ سب کتابیں پوری ایک ہی دفعہ نازل ہو گئیں اور بالاتفاق یہ سب کتابیں رمضان ہی کے مہینے میں اتریں۔ (اتقان) ۱۲

پوری پوری سورتیں اسی کو شریعت میں وحی کہتے ہیں علماء نے وحی کے متعدد طریقے احادیث سے استنباط کیے ہیں۔ ۱۔ فرشتہ وحی سے کرائے اور ایک آواز مثل گھنٹی کے معلوم ہو کیفیت متعدد صحیح مدثر ہے ثابت ہے اور یہ قسم وحی کی تمام اقسام میں سخت تھی بہت تکلیف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتی تھی حتیٰ کہ آپؐ نے فرمایا جب کسی ایسی وحی آتی ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ اب جان نکل جائے گی۔ ۲۔ فرشتہ وحی میں کوئی بات ڈال دے۔ ۳۔ فرشتہ آدمی کی صورت میں اگر کلام ہو۔ یہ قسم بہت آسان تھی اس میں تکلیف نہ ہوتی تھی۔ ۴۔ اللہ تعالیٰ بلا واسطہ پیراری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام فرمائے جیسا کہ شب معراج میں۔ ۵۔ حق تعالیٰ حالت خواب میں کلام فرمائے یہ قسم بھی صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ ۶۔ فرشتہ حالت خواب میں اگر کلام کرے۔ مگر اخیر وہ قسموں کی وحی سے قرآن مجید نمائی ہے۔ تمام قرآن مجید حالت پیراری میں نازل ہوا۔ اگرچہ بعض علماء نے سورہ کوثر کو اخیر قسم سے قرار دیا ہے مگر محققین نے اس کو رد کر دیا ہے اور ان کے شیعہ کا کافی جواب دے دیا ہے۔ (محققان)

قرآن مجید کے دفعات نازل ہونے میں یہ بھی حکمت تھی کہ اس میں بعض آیتیں وہ قسمیں جن کا کسی وقت منسوخ کر دینا خدا کے تعالیٰ کو منظور تھا۔ قرآن مجید میں جن قسم کے منسوخات ہوئے بعض وہ جن کا حکم بھی منسوخ نہ تلاوت بھی منسوخ۔

مثلاً سورہ لم یکن میں لَوْ كَانَ دَرِينِ اَدَمَ عَٰدِیًّا مِّنْ عَالٍ لَا حَتِّ اَنْ یُّکَلِّمَ اِلٰہُ الثَّٰنِیُّ وَلَوْ کَانَ لَہُ الشَّٰفِیُّ لَا حَتِّ اَنْ یُّکَلِّمَ (کیونکہ اگر آدمی عادی سے عالم نہ ہو تو نہ اس کو کلام کی ضرورت تھی نہ اگر وہ شافی نہ ہو تو نہ اس کو کلام کی ضرورت تھی)۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳

امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دل میں پیدا ہوا اور حق تعالیٰ نے ان کے ذریعہ سے اپنے آپ کو
 چکے وعدے کو پورا کیا جو اپنے پیغمبر سے کیا تھا یعنی یہ کہ قرآن مجید کے ہم حافظ ہیں اس کا جمع کرنا اور حفاظت
 کرنا ہمارے ذمے ہے۔ یہ زمانہ حضرت امیر المومنین صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت ماضیہ کا تھا۔
 حضرت فاروق نے ان کی خدمت میں عرض کیا کہ حفاظ قرآن شہید ہوتے جاتے ہیں اور بہت سے جگہ
 یمانہ میں شہید ہو گئے مجھے خوف ہے کہ اگر یہی حال رہے گا تو بہت بڑا حصہ قرآن مجید کا ہاتھ سے جانا
 رہے گا لہذا میں مناسب سمجھتا ہوں کہ آپ اس طرہ توجہ فرمائیے کہ قرآن مجید کے جمع کرنے کا اہتمام
 کیجئے حضرت صدیق نے فرمایا کہ جو کام نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا اس کو تم کیسے کر سکتے ہو حضرت
 فاروق نے عرض کیا کہ خدا کی قسم یہ بہت اچھا کام ہے۔ پھر وقتاً فوقتاً حضرت فاروق اس کی تحریک
 کرتے رہے حتیٰ کہ حضرت صدیق کے دلی مبارک میں بھی یہ بات چمک اٹھی انھوں نے زید بن ثابت رضی اللہ
 عنہ کو طلب کیا اور یہ سب قصہ بیان کر کے فرمایا کہ قرآن مجید کے جمع کرنے کے لیے میں نے آپ کو منتخب
 کیا ہے آپ کاتب وحی تھے اور جوان صالح ہیں انھوں نے بھی وہی عذر کیا کہ جو کام نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے نہیں کیا اس کو آپ لوگ کیسے کر سکتے ہیں بالآخر وہ بھی راضی ہو گئے اور انھوں نے بہت اہتمام پیش
 سے قرآن مجید کو جمع کرنا شروع کیا۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے منتخب کرنے کی وجہ علامہ نے یہ لکھی ہے کہ ہر سال رمضان میں
 حضرت جبریل علیہ السلام سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے اور سال و نماز میں
 دوسرے قرآن مجید کا دور ہوا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اس ذخیرہ سے کچھ لے کر آتے تھے اور اس ذخیرہ
 کے بعد پھر کوئی آیت غسیغ نہیں ہوتی۔ جس قصہ قرآن اس دور سے میں پڑھا گیا وہ سب باقی
 رہا لہذا ان کو غسیغ المقلدۃ آیتوں کا غریب علم تھا۔ (شرح المسند)

جب قرآن مجید صحابہ کے اہتمام میں جمع ہو چکا حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ
 خلافت میں اس کی نظر ثانی کی اور جہاں کہیں کتابت میں غلطی ہو گئی تھی اس کی تصحیح فرمائی سالہا سال اس
 فکر میں رہے اور اکثر اوقات صحابہ سے مناظرہ بھی کیا کبھی صحت اسی مکتوب کی ظاہر ہوتی تھی کبھی اس کے
 غلطیاں پس فوراً اس کو صحیح کر دیتے تھے پھر جب یہ سب مدارج چلے ہو چکے حضرت فاروق نے اس
 کے پڑھنے پڑھانے کا سخت اہتمام کیا حفاظ صحابہ کو ورنہ وراثتوں میں قرآن و فقہ کی تعلیم کے لیے

۱۰ حدیث میں معارف کا نقطہ جس کا مطلب یہ ہوا کہ کبھی آپ ان کو سناتے تھے کبھی وہ آپ کو ۱۱ فتح ابراہی

بھیجا جس کا سلسلہ ہم تک پہنچا۔

حق یہ ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا احسان اس بارے میں تمام اُمتِ محمدیہ پر ہے انہیں کی بدولت آج ہمارے پاس قرآن مجید موجود ہے اور ہم اس کی تلاوت سے فیضیاب ہوتے ہیں۔ اس احسان کی مکافات کس سے ہو سکتی ہے۔ اسے اللہ اپنے رفیعان کی خلعتیں ان کے زیب بدن خواہ در تاچ کرامت و خلعت وال کے مقدس سر پر رکھ۔ آمین۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس احسان کو اور بھی کامل کر دیا اپنے زمانہ خلافت میں انھوں نے اس مصحف شریف کی سات نقلیں کر کے ممالک بعیدہ میں بھیج دیں اور اختلافِ قرأت کی وجہ سے جو فتوات سب پامال ہو رہے تھے اور ایک دوسرے کی قرأتِ خلافت حتیٰ اور باطل سمجھتا تھا ان سب جھگڑوں سے دینِ اسلام کو پاک کر دیا۔ صرف ایک قرأت پر سب کو متفق کر دیا اب بحمد اللہ تعالیٰ یہی مضبوط کتابِ اہل اسلام کے پاس ہے کوئی مذہب دنیا میں اس کی مثال نہیں لاسکتا۔ انجیل و توریت کی حالت ناگفتہ بہ ان میں وہ تحریف و تبدیل ہوئی کہ الامان۔ قرآن مجید کی نسبت منی القلوب کو بھی اقراہ ہے کہ ان یہ وہی کتاب ہے جس کی نسبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کلامِ خدا ہونے کا دعویٰ فرمایا تھا اس میں کسی قسم کی کمی زیادتی ان کے بعد نہیں ہوئی۔ والحمد للہ علیٰ ذلک۔

قرآن مجید میں آیتوں اور سورتوں کی ترتیب جو اس زمانہ میں سہیہ یہ بھی صحابہؓ نے دی ہے مگر اپنی رائے اور قیاس سے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس ترتیب سے پڑھتے تھے اور جو ترتیب اس عہد مبارک میں تھی اس کے فوراً بھی خلاف نہیں کیا صرف دو سورتوں کی ترتیب البتہ صحابہؓ نے اپنے قیاس سے دی ہے ہر آۃ اور افعال قرآنیہ بھی یقیناً خلاف لفظ محفوظ نہ ہوگی جس کا تاور قوی مانع ہے اس میں ترتیب بھی خلاف مرضی نہیں ہو سکتی۔

بعض اور صحابہؓ نے بھی مثل ابن مسعود اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے قرآن مجید کو جمع کیا تھا کسی کی ترتیب نزول کے موافق تھی کسی کی اور کسی طرح جابجا منسوخ التلاوة آیتیں بھی ان میں کسی غرض سے مندرج تھیں کہیں تفسیری الفاظ بھی ان میں لکھے ہوئے تھے ابن مسعود مصاحف کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لے لیا اور نہ آگے چل کر ان کی وجہ سے سخت اختلاف پڑا۔ علاوہ اس کے یہ متفقہ قوت جو اس مصحف کے جمع کرنے میں تھی ان مصاحف میں کہاں وہ صرف ایک ہی شخص کی محنت کا نتیجہ تھے اس سبب سے اور بھی خرابیاں ان میں ہوں گی۔

صحابہ کے زمانہ میں قرآن مجید میں سورتوں کے نام پاروں کے مشکلات وغیرہ کچھ نہ تھے بلکہ حرفوں

نقطے بھی نہ دیے گئے تھے بلکہ بعض صحابہ اس کو برا سمجھتے تھے وہ چاہتے تھے کہ مصحف میں سورۃ قرآن کے اور کوئی چیز نہ لکھی جائے عبدالملک کے زمانہ میں ابوالاسود یا امام حسن بصری نے اس میں نقطے بنائے اور ان کے بعد پھر خمس اور عشر لکھے گئے اور سورتوں اور پاروں کے نام بھی لکھ دیئے گئے علماء ان سب چیزوں کے جواز پر متفق ہیں اس لیے کہ یہ ایسی کوئی چیز نہیں ہے جس کے قرآن ہونے کا شبہ ہو اور منع ان چیزوں کا لکھنا ہے جن کے قرآن ہونے کا شبہ پڑے۔

قرآن مجید کے فضائل اور اس کی تلاوت وغیرہ کا ثواب

قرآن مجید کی عظمت اور بزرگی اور اس کی فضیلت اور رفعت کے لیے اسی قدر کافی ہے کہ وہ خداوند عالم خالق لوح و قلم کا کلام ہے تمام عیب و نقائص سے بری اور پاک ہے فصاحت و بلاغت اس کی تمام عرب نے مان لی بڑے بڑے فصاحت و بلاغت کے مدعی اس کے مثل دو تین فقرے بھی صد ہا برس کی کوششوں میں نہ بنا سکے بر مریخ اعلان بھی دیا گیا جوش و ٹانے واسے خطاب سے کہا گیا کہ اگر تم اس کے کلام خدا ہونے میں شک کرتے ہو اور اس کو کلام بشر سمجھتے ہو تو تم اس کی چھوٹی سے چھوٹی سورت کے مثل کوئی عبارت بنا لاؤ اور تمام اعران و انصاریہ کو جمع کرو ہرگز نہ بنا سکو گے ہرگز نہ بنا سکو گے قوم جن نے جب اس کلام معجز نظام کو سنا ہے ساختہ کہ اسٹھ کہ انا مسبنا قرآننا عجبا یتھدی الی الترشید فامنا بہ ولین شکرک یوئنا احدًا۔ یہ شک ہم نے ایک عجیب قرآن سنا جو نیکی کی طرف ہدایت کرتا ہے ہم اس پر ایمان لائے اور اپنے پروردگار کا کسی کو شریک ہرگز نہ سمجھیں گے۔ خود اللہ جل شانہ اس مقدس کلام کی تعریف فرماتا ہے پھر ہم لوگوں کی زبان و قلم میں کیا طاقت ہے کہ اس کے اوصاف و فضائل کا ایک نمبر بھی بیان کر سکیں۔

اس کے تلاوت اور پڑھنے پڑھانے کا ثواب محتاج بیان نہیں تمام علماء کے امت متفق ہیں کہ کوئی ذکر تلاوت قرآن مجید سے زیادہ ثواب نہیں رکھتا احادیث اس باب میں بیش از بیش ہیں ہونے کے لیے تبرکاً چند حدیثیں نقل کی جاتی ہیں۔

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو کوئی قرآن مجید کے پڑھنے میں مشغول ہو اور دعایا کسی دوسرے ذکر کی اس کو فرصت نہ ملے میں اس کو دعا مانگنے والوں سے بھی زیادہ دوں گا اور کلام اللہ کی بزرگی تمام کلاموں پر ایسی ہے جیسے خدا کی بزرگی تمام مخلوق پر۔

روشنی سے بدرجہا بہتر ہوگی پھر کیا کہنا اس شخص کا جس نے پڑھا اور عمل کیا۔ (روایہ داؤد)

۱۴۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ قرآن اللہ کا نعمت خانہ ہے اس سے لو جس قدر بے سکو میریے نزدیک اس گھر سے زیادہ کوئی بے برکت مقام نہیں جس گھر میں خدا کی کتاب نہ ہو اور بیشک وہ دولی جس میں کچھ بھی قرآن نہ ہو ایک ویان گھر ہے جس میں کوئی رہنے والا نہیں۔ (دارمی)

۱۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید یاد کر کے بول جائے وہ قیامت کے دن ہذا می ہوگا۔ (صحیح بخاری) مسند اللہ

۱۶۔ خالد بن سیدان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص قرآن مجید پڑھے اس کو بہتر ثواب ملے گا اور جو اس کو سنے اس کو دہرا ثواب ملے گا۔ (دارمی)

اسی حدیث سے علماء نے اخذ کیا ہے کہ قرآن مجید کے سننے میں پڑھنے سے بھی زیادہ ثواب ہے (کبیری)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بہت مرغوب تھا کہ کوئی دوسرا شخص قرآن مجید پڑھے اور آپ سنیں۔ ایک مرتبہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ارشاد ہوا کہ تم پڑھ کر مجھ کو سناؤ انہوں نے کہا کہ میں آپ کو سناؤ آپ ہی پر نازل ہوا ہے ارشاد ہوا کہ مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ کسی وہ سر سے سنوں عبد اللہ بن مسعود نے سورہ نسا پڑھنا شروع کی یہاں تک کہ اس آیت پر پہنچے

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ
وَرَجَّيْنَاكَ عَلَىٰ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا

کیا حال ہوگا اس وقت جب ہم ہر امت کے بیٹے ان میں سے ایک کو، دیکھائیں گے اور ان لوگوں پر تم کو گواہ بنائیں گے یہ ذکر قیامت کا ہے کہ اسی دن خدا نے غفور رحیم ہر مستبصر ان کے پیغمبر کو گواہ بنائے گا اور ہم لوگوں پر حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم کو ۱۲۔

حضرت نے فرمایا میں ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ کی چشم مبارک سے آنسو بہہ رہا ہے۔ (صحیح بخاری۔ سنن دارمی)

۱۷۔ حضرت شاید اس سبب سے روئے کہ اس آیت میں آپ کے ثواب بنانے کا ذکر ہے اور آپ کو اپنی امت کے تمام اچھے اور برے حالات بیان کر سنبڑیں گے اور امت کی برائی آپ کو ناگوار ہے علاوہ اس کے آپ کی ماریت یہی تھی کہ قرآن مجید پڑھتے وقت اکثر رویا کرتے تھے ۱۲۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جب کبھی ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو دیکھتے تو فرماتے کہ اے ابو موسیٰ ہم کو اپنے پروردگار کی یاد دلاؤ وہ قرآن پڑھنا شروع کر دیتے۔ (رواہی)
یہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بہت خوش آواز تھے قرآن مجید بہت اچھا پڑھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پڑھنے کی بہت تعریف فرمائی ہے۔

اسی طرح قرآن مجید کی خاص خاص سورتوں کے فضائل بھی صحیح احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں مختصراً چند حدیثیں نقل کی جاتی ہیں سورہ فاتحہ کی نسبت احادیث میں وارد ہوا ہے کہ سبع مثانی اور قرآن عظیم ہی ہے۔ (صحیح بخاری) ایسی سورت کسی نبی پر نہیں نازل ہوئی۔ (متدرک حاکم)
سورہ بقرہ کے حق میں آیا ہے کہ جس گھر میں پڑھی جائے وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہے (ترمذی)
اس کو پڑھو برکت ہوگی ورنہ حسرت ہوگی (مسلم) دو تہ تانہ چیزوں کو پڑھا کرو۔ بقرہ اور آل عمران۔
یہ دونوں قیامت میں اپنے پڑھنے والوں کی شفاعت کریں گی اور مالک روز جزا سے جھگڑا کر اس کو بخشائیں گی۔ آیت الکرسی تمام آیات قرآنی کی بزرگ اور سردار ہے (مسلم) اخیر سورہ بقرہ کی دو آیتیں جس گھر میں پڑھی جائیں تین دن تک شیطان اس گھر کے قریب نہیں جاتا (ترمذی)
سورہ انعام جب اُتری تو حضرت نے تسبیح پڑھی اور فرمایا کہ اس قدر فرشتے اس کے ساتھ تھے کہ آسمان کے کنارے بھر گئے۔ (متدرک حاکم)

سورہ کہف جمعہ کے دن جو شخص پڑھے اس کے لیے ایک نور ہوگا دو سرے جمعہ تک (متدرک)
اس کے لیے نور ہوگا قیامت کے دن۔ (حسن حصین)
سورہ طہ قرآن مجید کا دل سہجہ جو کوئی شخص اس کو خدا کے لیے پڑھے وہ بخش دیا جائے گا
اس کو اپنے مردوں پر پڑھو۔ (متدرک حاکم)

سورہ فتح مجھ کو تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہے۔ (صحیح بخاری)
سورہ تبارک الٰہی نے ایک شخص کی سفارش کی یہاں تک کہ بخش دیا گیا (صحیح ستہ)
اپنے پڑھنے والے کے لیے دعائے مغفرت کرتی ہے یہاں تک کہ وہ بخش دیا جائے گا۔
(صحیح ابن حبان)

۱۰ قرآن مجید میں مغفرت سے خطاب ہے کہ ہم نے تم کو سبع مثانی اور قرآن عظیم عنایت فرمایا ہے اسی کو
آپ نے بیان فرمایا کہ سبع مثانی اور قرآن عظیم سے یہی سورت مراد ہے ۱۲

میں چاہتا ہوں کہ یہ سورت ہر مومن کے دل میں رہے و متدوکی حاکم) یہ سورت اپنے پڑھنے والے کو عذابِ قبر سے بچاتی ہے جہاں کورات کو پڑھنے والے اس نے بت نیکی کی اور اچھا کام کیا و متدوکی سورۃ اذار لزلت نصفت قرآن کے برابر ثواب رکھتی ہے۔ (ترمذی)

صورۃ قل یا ایہا الذکفرون میں ربع قرآن کے پیرایہ ثواب ہے۔ (رمضانہ فی)
 سورۃ انفجار کا ثواب ربع قرآن کا ثواب ہے۔ (بخاری) ایک شخص اس سورت کو ہر نماز میں
 پڑھا کرتے تھے فی علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ ان کو دوست رکھتا ہے
 (صحیح بخاری) اس کی محبت تم کو جنت میں داخل کرے گی۔ (صحیح بخاری)

ایک شخص کو یہ سورت پڑھتے ہوئے آپ نے سنا کہ فرمایا کہ جنت فریدی ہو گئی۔ (ترمذی)
سورہ خلق اور ناس اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب ہے دیندار کی اس سے بڑھ کر
کوئی دعا یا استغفار نہیں ہے و نسانی مہنتی یہ بہت اعلیٰ درجہ کی دعا ہے اور اس کے پڑھنے سے
تمام بلاؤں سے نجات ملتی ہے۔ جب سے یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
انھیں کوہود کر لیا اور دوسری دعائیں بہترین یا حسد وغیرہ سے بچنے کے لیے پڑھتے تھے چھوٹی۔

قرآن مجید تمام امراض جسمانی و روحانی کی دوا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ شِفَاءُ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَشِفَاءُ لِّمَا فِي الْقُلُوبِ دُورًا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی سچے دل سے قرآن مجید پڑھے تو پیٹ بھی مل جائے علامہ سیوطی ائمہ میں لکھتے ہیں کہ قرآن مجید طب روحانی ہے بشرطیکہ نیک لوگوں کی زبان سے ادا ہو اللہ کے حکم سے ہر مرض کی شفا اس سے حاصل ہوتی ہے مگر ہر نیک لوگ کم ہیں اور ہر کس و ناکس کی زبان میں اثر نہیں ہوتا اس لیے لوگوں نے طب جسمانی کی طرف رجوع کیا۔

خامس خاص سورتوں کے خواص بھی صحیح اسناد پر مشتمل ہیں بہت وارد ہو سکے ہیں سینکڑوں مریضوں کو اس سے شفا ہوئی ہے۔ ہزاروں بلائیں اس سے دفع ہوئی ہیں۔

ان سے ملنا ہو گا ہے۔ ہرگز ان سے ملنا ہو گا ہے۔
 صحیح بخاری میں متعدد طرق سے مروی ہے کہ ایک شخص کو سانپ نے کاٹ دیا تھا کچھ صحابہ وہاں
 مسافر آئے اور اسے دیکھ کر ان سے ایک شخص نے آکر کہا کہ یہاں کے سردار کو سانپ نے کاٹ دیا
 ہے آپ لوگوں میں اگر کوئی بھانڈا ہے تو پیش کرنا میں سے ایک صحابی چلے گئے اور انہوں نے سورہ
 فاتحہ پڑھ کر پھونک دی وہ اچھا ہو گیا۔

کشتی پر سوار ہوتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ بِحُرِّیْہَا وَمَوْلِیْہَا اِنَّ سَیِّئَ لَفَعْدُ وُرُسْ جِیوٹ پڑھ

لینے سے کشتی غرق ہونے سے محفوظ رہتی ہے۔ (راتقان)

قُلْ اِدْعُوا اللّٰهَ اَوْ دْعُوا الرَّسُوْلَ اِنْ اَخْرَجْتُمْ تِلْكَ الْاٰیٰتِ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْفٰسِقِیْنَ
ہے۔ (راتقان)

رات کو جس وقت اٹھنا متکون ہو سوتے وقت آخر سورہ کہف پڑھ لے اس وقت فردہ رکعت
کھل جائے گی۔ ایک راوی اس حدیث کے کہتے ہیں کہ یہ میری آزمودہ ہے۔ (راتقان)

قُلِ اللّٰهُمَّ مٰلِکَ الْمُلْکِ اٰتِنِی الْمُلْکَ بِغَیْرِ حِسَابٍ تک پڑھ لینا اور اسے قرص
کے لیے مفید ہے۔ (راتقان) یہ آیت اس بندہ ناپزیر کی آزمودہ ہے مگر مجھے اس کے پڑھنے کا ایک
خاص طریقہ بتلایا گیا ہے وہ یہ کہ ہر نماز کے بعد اول و آخر تین تین مرتبہ درود شریف پڑھ کر سات مرتبہ پڑھے
واقعی بہت سریع التاثر ہے چالیس دن بھی نہیں گزرنے پاتے کہ اثر ظاہر ہونے لگتا ہے۔

سَرَبِ هُبِّ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ ذُرِّیَّةً طَیِّبَةً عورت کے لڑکا نہ ہوتا ہو چالیس دن
تک پڑھنے سے کامیاب ہو جاتی ہے یہ بھی میرے سامنے کئی مرتبہ آزمائی گئی۔

قرآن مجید کے فضائل اور اس کے پڑھنے پڑھانے کا ثواب مختصراً بیان ہو چکا غالباً اس قدر ثواب
وفیضیت معلوم کرنے کے بعد پھر کوئی مسلمان جرأت نہیں کر سکتا کہ قرآن مجید کی تلاوت اور اس کے پڑھنے
پڑھانے سے غفلت کرے۔

اے اللہ اے مالک عرش و کرسی اے قوربت و انجیل و قرآن کے نازل کرنے والے قرآن
کو تمام کتب پر فضیلت دینے والے صنم حقیقی اپنے فضل و کرم اپنی رحمت کا الحمد و حمد اتم کے حد سے
ہم سب مسلمانوں کو اس اپنی مقدس کتاب سے فیض یاب فرما، اس کے تلاوت کی بھی توفیق دے ہمارے
اعمال و افعال کو اس کے موافق کر قیامت کے جانکاه واقعہ میں جب ہمارے اعمال تجویز ہیں دوزخ کا مستحق
بنادیں۔ قرآن مجید کو ہمارا شفیع کر اور قرآن پڑھنے والوں کے حصے میں بھی بخش دے۔ آمین۔ اے
خوش نصیب اس شخص کے جس کے ہر روز قرآن مجید کی زیادت اور تلاوت نصیب ہوتی ہو۔ سو عزیز
جانیں اس نیک بندہ پر خدا جس کا وظیفہ ایسی مقدس کتاب ہو بیشک انشاء اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی یہ امید
بدی ہوگی جس کو علامہ شاطبی اپنے ان اشعار میں ظاہر فرماتے ہیں۔

(اشعار اگلے صفحہ پر ملاحظہ ہوں)

لَعَلِّي إِلَهَ الْعَرْشِ يَا إِخْوَتِي يَسْقِي جَمَاعَتَنَا كُلَّ الْمَكَاسِرَةِ هُوَ لَا
وَيَجْعَلُنَا مِمَّنْ يَكُونُ كِتَابُكَ شَفِيعًا لَهُ إِذَا مَا نَسُوهُ فَيَمَحُلَا

یہ بھی واضح رہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب اس پر موقوف نہیں کہ اس کے معنی سمجھ کر تلاوت کی جائے۔ جو شخص عربی زبان نہ جانتا ہو قرآن مجید کے معنی نہ سمجھ سکتا ہو اس کو بھی قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب ملے گا اور وہ بھی اس فیض عام سے محروم نہ رہے گا اس لیے کہ قرآن مجید کے الفاظ بھی تاثیر اور قائدے سے خالی نہیں ہیں یہ دوسری بات ہے کہ اگر معنی سمجھ کر تلاوت کی جائے تو زیادہ ثواب ملے گا۔

قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے آداب

جب قرآن مجید کے فضائل معلوم ہو چکے اور اس کی عظمت و نفیس ہو چکی تو یہ امر قابل بیان نہ رہا کہ اس کی تعظیم و تکریم میں کس درجہ کوشش کرنا چاہیے اور اس کی تلاوت اور سماع میں کیسا ادب اور اہتمام ملحوظ رکھنا چاہئے مگر چند ضروری اور مفید باتیں ہم بیان کئے دیتے ہیں۔
صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت اور پڑھانے کے لیے کسی استاد سے اجازت لینا یا اس کو سننا شرط نہیں ہاں اس قدر ضروری ہے کہ قرآن مجید صحیح پڑھنا ہو اگر اتنی بیاد نہ ہو تو اس کو

ترجمہ، تفسیر، مبدیہ، کراسے، بے نیامک، عرش، کرسی ہماری جماعت کو تمام برائیوں اور خوف کی چیزوں سے بچانے اور ہم کو ان لوگوں میں شامل فرمائیے جن کے لیے اس کی مقدس کتاب قیامت کے دن شفاعت کرے گی اس لیے کہ ہم نے اس کی مقدس کتاب کو زبردستی نہیں کیا جو وہ ناخوش ہو کر ہم سے کچھ برائی کرے اخیر جلد اشارہ ہے اس حدیث کی طرف جس کا مضمون یہ ہے کہ جو لوگ قرآن مجید سے غفلت کرتے ہیں قرآن مجید ان کو دوزخ میں بھیجے گا۔ جماعت سے مراد وہ لوگ ہیں جو قرآن مجید پڑھتے ہیں اور اس کے علوم حاصل کرتے ہیں ۱۱
شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعادت کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ میں نے اس کتاب میں دعا اور ۱۲
افکار کا ترجمہ نہیں کیا اس لیے کہ ان کے مجرد الفاظ میں حاصییت ہے معنی معلوم ہوں یا نہیں گو معنی معلوم ہو جانے سے ایک قسم کا سرور اور نشاط ہوتا ہے۔ پس قرآن مجید جو افضل اذکار ہیں اس کے الفاظ تاثیر و فیض سے کیسے خالی رہ سکتے ہیں ۱۲۔

ضروری ہے کہ کسی استاد کو سناد سے یا اس سے پڑھ لے۔ (اتقان)

یہ بھی شرط نہیں ہے کہ قرآن مجید کے معانی سمجھ لیتا ہو اور اگر قرآن مجید میں اعراب نہ ہوتی تب بھی اس کے صحیح اعراب پڑھ لینے پر قادر ہو۔

صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کی نعمت صرف انسان کو دی گئی ہے شیاطین و غیرہ اس کی تلاوت پر قادر نہیں۔ بلکہ فرشتوں کو بھی یہ نعمت نصیب نہیں ہوئی وہ بھی اس آموز و رہبر ہیں کہ کوئی انسان تلاوت کرے اور وہ نہیں۔ ہاں موعنین جن کو البتہ یہ نعمت نصیب ہے اور وہ تلاوت قرآن پر قادر ہیں (نقطہ المرجان - اتقان)

شاید اسی سے حضرت جبریل علیہ السلام مستثنیٰ ہوں۔ اس لیے کہ ان کی نسبت حدیث میں وارد ہوا ہے کہ ہر رمضان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے۔ اور عاقلاً ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں تصریح کر دی ہے کہ کبھی وہ پڑھتے تھے اور حضرت سنتے تھے اور کبھی آپ پڑھتے تھے اور وہ سنتے تھے۔ واللہ اعلم۔

بہتر یہ ہے کہ قبلہ وہ ہو کر باطنی نہایت ادب سے کسی پاکیزہ مقام میں بیٹھ کر قرآن مجید پڑھا جائے سب سے بہتر اس کام کے لیے مسجد ہے۔ جو لوگ ہر وقت یا اکثر اوقات اس کی تلاوت میں مشغول رہنا چاہیں ان کے لیے ہر حال میں قرآن مجید پڑھنا بہتر ہے۔ بیٹھے ہوں یا بیٹھے با وضو ہوں یا بے وضو ہاں جنابت کی حالت میں البتہ نہ چاہئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت بیان فرماتی ہیں کہ آپ ہر حال میں تلاوت فرمایا کرتے تھے وضو کی حالت میں بھی بے وضو بھی ہاں جنابت کی حالت میں البتہ نہ کرتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت میں ایک خاص وقت مقرر کر لینا بھی درست ہے اکثر صحابہ فجر کی نماز کے بعد قرآن مجید پڑھا کرتے تھے۔ وقت مقرر کر لینے میں ناغہ بھی نہیں ہوتا۔

مسنون ہے کہ پڑھنے والا شروع کرنے سے پہلے اَسُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ پڑھ لے۔ اور اگر پڑھنے کے درمیان میں کوئی دنیاوی کلام کرے تو اس کے بعد پھر اس کا اعادہ چاہئے۔

علامہ سیوطی وغیرہ کی عبارت سے یہ مدعا بخوبی ظاہر ہے اور اس شرط کی کوئی وجہ بھی نہیں معلوم ہوتی علاوہ

ان سبب کے اگر یہ شرط لگائی جائے تو تلاوت ایک قلم موقوف ہو جائے گی واللہ اعلم ۱۲۔

قرآن مجید کی تلاوت مصحف میں دیکھ کر زیادہ ثواب رکھتی ہے بہ نسبت زبانی پڑھنے کے لیے کہ وہاں دو عبادتیں ہوتی ہیں۔ ایک تلاوت دوسرے مصحف شریف کی زیارت۔

قرآن مجید کی پڑھنے کی حالت میں کوئی کلام کرنا یا اور کسی ایسے کام میں مصروف ہونا جو دل کو دوسری طرف متوجہ کر دے مکروہ ہے۔ قرآن مجید پڑھتے وقت اپنے کو ہمہ تن اسی طرف متوجہ کرے نہ یہ کہ زبان سے الفاظ جاری ہوں اور دل میں ادھر ادھر کے خیالات۔

قرآن مجید کی ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ کہ لینا مستحب ہے مگر سورہ براوت کے شروع پر بسم اللہ نہ پڑھنا چاہیے۔

بہتر یہ ہے کہ قرآن مجید کی سورتوں کو اسی ترتیب سے پڑھے جس ترتیب سے مصحف شریف میں لکھی ہیں۔ ہاں بچوں کے لیے آسانی کی غرض سے سورتوں کا اختلاف ترتیب پڑھنا جیسا کہ آج کل کی بارہ عام قیسا لون میں دستور ہے بلا کراہت جائز ہے۔ (رد المحتار)

اور آیتوں کا اختلاف ترتیب پڑھنا بالاتفاق ممنوع ہے۔ (اتقان)

قرآن مجید کی مختلف سورتوں کی آیتوں کے ایک ساتھ ملا کر پڑھنے کو علمائے مکروہ لکھا ہے اس وجہ سے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آپ نے اس سے منع فرمایا تھا۔ (اتقان وغیرہ)

مگر میرے خیال میں یہ کراہت اس وقت ہوگی جب ان آیتوں کی تلاوت ثواب کی غرض سے ہو۔ اس لیے کہ جھاڑ پھونک کے واسطے مختلف آیتوں کا ایک ساتھ پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب سے بصحت منقول ہے۔ اور ہر ایک آیت کے خواص جدا گانہ ہیں لہذا جو خاص اثر ہیں مطلوب ہے وہ جن جن آیتوں میں ہو گا اہم کو ان کا پڑھنا ضروری ہے۔

قرآن مجید نہایت خوش آوازی سے پڑھنا چاہئے جس سے جس قدر ہو سکے احادیث میں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید خوش آوازی سے نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے (رداری) مگر جس کی آواز ہی نہ اچھی ہو وہ میسر ہے۔ اور قواعد قرأت کی پابندی سے

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اتقان میں چند مرفوع حدیثیں بھی اس باب میں نقل کی ہیں مثل اس کے

کہ بے مصحف میں بے دیکھے تلاوت کرنے سے ایک ہزار درجہ ثواب ملتا ہے اور دیکھ کر پڑھنے سے دو ہزار درجہ ۱۲

یہ ایک مستقل فن ہے جس میں قرآن مجید کی قرأت کے قواعد بیان کیے جاتے ہیں اور ان مختلف قرائتوں کا ذکر

ہوتا ہے جن میں قرآن مجید نازل ہوا اس فن میں بہت کتابیں ہیں مگر حق یہ ہے کہ بے استاد کے نہیں آتا ۱۲

قرآن مجید پڑھنا چاہئے راگ سے پڑھنا اور گانا قرآن مجید کا بالاتفاق مکروہ تحریمی ہے۔

قرآن مجید ٹھہر ٹھہر کر پڑھے بہت مجاہدت سے پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہے

جو شخص قرآن مجید کے معنی سمجھ سکتا ہو اس کو قرآن مجید پڑھتے وقت اس کے معانی پر غور کرنا اور ہر مضمون کے موافق اپنے میں اس کا اثر ظاہر کرنا مسنون ہے۔ مثلاً جب کوئی ایسی آیت پڑھے جس میں اللہ پاک کی رحمت کا ذکر ہو تو طلب رحمت کرے اور عذاب کا ذکر ہو تو پناہ مانگے کوئی جواب طلب مضمون ہو تو اس کا جواب دے مثلاً حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سورہ والنتین کے اخیر میں جب پہنچے۔ توبلی وانا علی ذلک من الشاہدین پڑھ لیتے (ترمذی) یا سورہ قیامت کے اخیر میں جب پہنچتے تو فرماتے کہ بلی (ترمذی) سورہ فاتحہ کو جب ختم کرتے تو آمین کہتے لیکن یہ جواب دینا یا دعا مانگنا اس وقت مسنون ہے کہ قرآن مجید فرض نماز میں یا تراویح میں نہ پڑھا جاتا ہو اگر فرض یا تراویح میں پڑھا جاتا ہو پھر جواب نہ دینا چاہئے۔ (رد المحتار)

قرآن مجید پڑھنے کی حالت میں رونا مستحب ہے۔ اگر رونا نہ آئے تو اپنی سنگدلی پر رنج اور افسوس کرے۔

سورہ الفصّٰی کے بعد سے اخیر تک ہر سورت کے ختم ہونے کے بعد اَللّٰهُ اَکْبَرُ کہنا مستحب ہے قرآن مجید ختم ہونے کے بعد دعا مانگنا مستحب ہے اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ ہر ختم کے بعد دعا مقبول ہوتی ہے۔ (انقاع)

قرآن مجید ختم کرتے وقت سورہ اعلیٰ کو تین مرتبہ پڑھنا تاخرین کے نزدیک بہتر ہے بشرطیکہ قرآن مجید خارج نماز میں پڑھا جائے۔

۱۷۔ ایسی مجاہدت کہ جس سے الفاظ کے سمجھنے میں وقت ہو بالاتفاق مکروہ ہے ٹھہر ٹھہر کر پڑھنے میں اثر بھی زیادہ ہوتا ہے اسی لیے علمی لوگ جو قرآن مجید کے معانی نہیں سمجھتے ان کو بھی ٹھہر کر پڑھنا مفید ہے۔ (انقاع) افسوس ہمارے زمانہ میں قرآن مجید کی سنت بے تعلیمی ہوتی ہے پڑھنے میں ایسی مجاہدت کی جاتی ہے کہ سوا بعض بعض الفاظ کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا تراویح میں اکثر حافلوں کو ایسا ہی دیکھا گیا خدا جانتے ان پر کسی نے جبر کیا جو یہ تراویح پڑھنے آئے اس سے بہتر ہوتا کہ ایسے حضرات نہ پڑھتے قرآن مجید کی بے ادبی تو نہ ہوتی ۱۲۔

۱۸۔ ترجمہ دہا اور ہم اس پر گواہ ہیں چونکہ اس سورت کے اخیر میں حق تعالیٰ پوچھتا ہے کہ کیا ہم سب مالکوں کے حاکم نہیں ہیں لہذا اس کے جواب میں یہ جملہ عرض کیا گیا ۱۲

جب ایک مرتبہ قرآن مجید ختم کر چکے تو مسنون ہے کہ فوراً دوسرا شروع کر دے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہایت محبوب ہے کہ جب قرآن ایک مرتبہ ختم ہو جائے تو دوسرا شروع کر دیا جائے اور اس دوسرے کو صرحتاً اَوْ لَئِكَ هُمَا مُفْلِحُونَ تک پہنچا کر پھر پڑھے بعد اس کے وہ غلو وغیرہ مانگے اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح احادیث میں مروی ہے۔

جہاں قرآن مجید پڑھا جائے وہاں سب لوگوں کو چاہئے کہ ہمہ تن اسی طرف متوجہ رہیں۔ کسی دوسرے کام میں جو سنتے ہیں خارج ہو مشغول نہ ہوں اس لیے کہ قرآن مجید کا سنا فرض ہے۔ ہاں اگر حاضرین کو کوئی ضروری کام ہو جس کی وجہ سے وہ اسی طرف متوجہ نہ ہو سکیں تو پڑھنے والے کو چاہئے کہ آہستہ آواز سے پڑھے اور اگر ایسی حالت میں بلند آواز سے پڑھے گا تو گناہ اسی پر ہوگا۔

اگر کوئی لڑکا قرآن مجید بلند آواز سے پڑھ رہا ہو اور لوگ اپنے غمزدگی کاموں میں مشغول ہوں تو کچھ مصلحت نہیں اس لیے کہ حرج شریعت سے اٹھایا گیا ہے اور لڑکا اگر آہستہ آواز سے پڑھے تو عا وٹا یا نہیں ہوتا۔ (رد المحتار)

سننے والوں کو تمام ان امور کی رعایت کرنا چاہئے جو اوپر مذکور ہوئے سوا اخوذ باذن اور بسم اللہ کے۔ اور رعایت جنابت میں بھی قرآن مجید کا سنا مباح ہے۔

اگر کوئی شخص غرض آواز ہو قرآن اچھا پڑھتا ہو اس سے قرآن مجید پڑھنے کی درخواست کرنا مستحب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے درخواست فرمائی حضرت صادق اعظم ابوسہلی اشعری سے درخواست فرمایا کرتے تھے۔ رضی اللہ عنہما۔

سجدۃ تلاوت کا بیان

قرآن مجید میں چودہ آیتیں ایسی ہیں جن کے پڑھنے اور سننے سے ایک سجدہ واجب ہوتا ہے تفصیل ان آیتوں کی یہ ہے۔

۱۔ سورۃ اعراف کے ایضیں یہ آیت۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یَعْبُدُوْنَ سَیِّئًا لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ

عَنْ عِبَادَتِهِمْ یَسْتَحْجِبُوْنَ ۚ وَلَٰہُمْ یَسْبُدُوْنَ

ترجمہ:- بیشک جو لوگ تیرے رب کے پاس ہیں (رشتہ)

وہ اس کی عبارت سے غور اور انکار نہیں کرتے اور

اس کا سجدہ کرتے ہیں۔ اس آیت میں لفظ "وَلَہُمْ یَسْبُدُوْنَ"

۲۔ سورہ رعد کے دوسرے رکوع میں یہ آیت

وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ مِنْ طَوْعًا وَكَرْهًا وَخَلَقَ لَهُمْ
بِالْغَدُوِّ وَالْاَصَالِطِ

اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتے ہیں تمام وہ چیزیں جو آسمانوں
اور زمینوں میں ہیں کوئی خوشی سے، کوئی ناخوشی سے اور ان کے
سایہ صبح اور شام۔ اس آیت کے اخیر میں سجدہ ہے ۱۲۔

۳۔ سورہ نحل کے پانچویں رکوع کے اخیر کی یہ آیت۔

وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
مِنْ ذٰلِكَ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ
يَخَافُوْنَ سَيِّئًا مِّنْهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُوْنَ مَا
يُؤْمَرُوْنَ۔

اللہ تعالیٰ کا سجدہ کرتے ہیں وہ چیزیں جو آسمانوں میں
ہیں اور جو زمین پر چل رہے ہیں اور فرشتے اور وہ خود نہیں
کرتے ڈرتے ہیں اپنے رب سے اور سجدہ کرتے ہیں جو کچھ حکم
پاتے ہیں اس آیت میں ”يَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ“ پھر سجدہ ہے ۱۲۔

۴۔ سورہ بنی اسرائیل کے بارہویں رکوع میں یہ آیت

وَيَخْرُوْنَ لِلْاَذْقَانِ يَسْكُوْنَ وَيَذْنِبُوْنَ
هُمْ خُشُوْعًا

گرتے ہیں منہ کے بل (یعنی سجدہ کرتے ہیں) روتے ہیں اور
نیزادہ ہوتا ہے ان کو خشوع یہ ان لوگوں کا ذکر ہے جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ایمان دار لوگ تھے ۱۲۔

۵۔ سورہ مریم کے چوتھے رکوع میں یہ آیت

وَإِذْ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِمُ الْآيَاتُ السَّرَّحٰتِ
خَرُّوْا سُجَّدًا تُبْكِيْنَ

جب پڑھی جاتی ہیں ان پر رحمن کی آیتیں تو گرتے ہیں وہ
سجدہ کرنے کے لیے روتے ہوئے۔ یہ انبیاء علیہم السلام
اور ان کے اصحاب کا حال بیان فرمایا گیا ہے اس آیت میں
”تُبْكِيْنَ“ کے لفظ پر سجدہ ہے ۱۲۔

۶۔ سورہ حج کے دوسرے رکوع میں یہ آیت

الَّذِي تَرَأٰتِ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي
السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ

کیا نہیں دیکھا تو نے کہ اللہ کا سجدہ کرتی ہیں وہ چیزیں
جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں اور آفتاب و مہتاب اور

۷۔ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک سورہ حج کی دوسری آیت میں بھی سجدہ ہے اور وہ آیت یہ ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا“ ہمارے نزدیک صرف اسی آیت میں ہے اس میں نہیں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ

عنه سے بھی ہمارے موافق طحاوی کی شرح معانی الآثار میں ایک روایت موجود ہے ۱۲۔

وَالنَّجْوٰتِمْ وَالشَّجَرِ وَالْاَشْوَابِ وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيْرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يَّمْنِ بِاللّٰهِ فَعَالَهُ مِثْرُ مَا يَكْسِبُ ط اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ط

ستارے اور درخت اور جانور اور بیت سے آدمی اور بیت سے آدمیوں پر عذاب ثابت ہو چکا ہے اور جس کو اللہ ذیل کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں بیشک اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ لکھ کے کافروں کا حال ہے کہ وہ سجدہ کرنے میں اپنی ذلت سمجھتے تھے اس آیت میں لفظ "یسجد" پر سجدہ ہے مگر بمعنی آیت تمام جو جلنے کے سجدہ کرنا چاہتے ۱۲

۷۔ سورہ فرقان کے پانچویں رکوع کی یہ آیت

وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ سَجُدْ لِلرَّحْمٰنِ قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنْسُجِدْ لِمَا تَاْمُرُنَا وَ زَادَ عَلَيْهِمْ نِفُوْسًا ط

اور جب ترجمہ کیا جاتا ہے اُن سے کہ سجدہ کرو رحمن کا تو کہتے ہیں رحمن کیا چیز ہے کیا ہم سجدہ کریں اس کا جس کو تم کہتے ہو اور ہم کو نفرت بڑھتی ہے عرب کے کافر خدا کو رحمن دیکھتے تھے۔ اس آیت کے اخیر میں سجدہ ہے ۱۲

۸۔ سورہ نمل کے دوسرے رکوع میں یہ آیت

اَلَا يَسْجُدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ یُخْرِجُ الْخَبْیَ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ یَعْلَمُ مَا تُخْفُوْنَ وَ مَا تُعْلِنُوْنَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ سَابُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ ط

یہ کہ نہیں سجدہ کرتے اللہ کا جو نکالتا ہے وہ چیزیں کہ آسمانوں اور زمین میں چھپی ہیں اور جانتا ہے وہ چیزیں جن کو تم چھپاتے ہو اور ظاہر کرتے ہو وہی خدا ہے کوئی اس کے سوا خدا نہیں الگ ہے عرش عظیم کا۔ آسمانوں میں چھپی ہوئی چیزوں سے مراد پانی اور زمین میں چھپی ہوئی چیزوں سے مراد گھاس وغیرہ (معالم التنزیل) یہ قصہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا ہے ان سے پہلے نے اُکریاں کیا تھا کہ آج میرا گور شہر سیاہ میں ہوا تھا وہاں کی بادشاہ عورت ہے وہم اس کا بلیقیں تھا وہ اور اس کی قوم آفتاب کی پرستش کرتے ہیں شیطان نے ان کو سمجھتا گمراہ کر رکھا ہے ان کو ہدایت نہیں ہوتی یہ کہ نہیں سجدہ کرتے اللہ کا اتم اس آیت میں قطرب العرش العظیم پر سجدہ ہے اگر لاشہ در پڑھا جائے جیسا کہ اکثر لوگوں کی قرأت ہے اور اگر لاشہ در پڑھا جائے کسان کی قرأت کے موافق تو لہذا لا یسجد پر سجدہ ہے (رد المحتار)

۹۔ سورۃ الم تنزیلی السجدہ کے دوسرے رکوع میں یہ آیت

إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

ہماری آیتوں پر ہی لوگ ایمان رکھتے ہیں کہ جب انہیں وہ آیتیں یاد دلائی جائیں تو سجدہ کرنے کے لیے گر جائیں اور اللہ کی حمد و ثناء بیان کریں اور یہ لوگ غرور نہیں کرتے اس آیت کے اخیر لفظ میں سجدہ ہے ۱۲

۱۰۔ سورۃ قی کے دوسرے رکوع میں یہ آیت

وَحَرَّ سَرَابِقُهُمْ وَأَنَابَ فَفَعَلْنَا لَهُ ذَٰلِكَ وَأَنَّىٰ لَهُ عِندَ مَا كُذِّفَتْ وَحَسَنَ مَا يَٰ

اور گر پڑا سجدہ کے لیے اور توبہ کی پس ہم نے بخش دیا ان کو اور بیشک ہمارے یہاں ان کا تقرب ہے اور عمدہ مقام ہے۔ یہ حال داؤد علیہ السلام کا ہے قصہ اس کا بہت طویل ہے اس آیت میں ”وَحَسَنَ مَا يَٰ“ کی لفظ پر سجدہ ہے بعض علماء کے نزدیک ”مَا يَٰ“ کی لفظ پر ہے مگر یہ قول محقق نہیں۔ (رد المحتار)

۱۱۔ سورۃ نجم سجدہ کے پانچویں رکوع میں یہ آیت

فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ

پس اگر غرور کریں سجدہ کرنے سے یہ لوگ پس جو لوگ رزق شے تیرے رب کے پاس ہیں اس کی تعظیم پڑھتے ہیں رات و دن اور تم کہتے نہیں اس آیت میں ”وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ“ کی لفظ پر سجدہ ہے۔ ابن عباس اور وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے یہی منقول ہے کہ امام شافعی کے نزدیک ”ان کنتم“ آیا ہے ”تسبِّحون“ پر ہے جو اس آیت سے پہلے ہے احتیاطاً ہم نے اس قول کو اختیار نہیں کیا۔ (رد المحتار)

۱۲۔ سورۃ نجم کے آخر میں یہ آیت

فَاسْجُدْ وَابْتَغِ

سجدہ کرو اللہ کا اور عبادت کرو ۱۲

۱۳۔ سورۃ النہق میں یہ آیت

فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا قُرِئَ

کیا حال ہے ان کا کہ جب قرآن پڑھا جاتا ہے تو

عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ

سجدہ نہیں کرتے ۱۳

۱۴۔ سورہ اقرآن میں یہ آیت

وَسَجَّدُوا وَاقْتَرِبُوا

پس سجدہ کر اور اللہ سے نزدیک ہو جا یہ خطاب ہمارے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے ۱۲

۱۔ سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے تین سبب ہیں۔ (۱) آیت سجدہ کی تلاوت خواہ پوری
آیت کی تلاوت کی جائے یا صرف لفظ کی جس میں سجدہ ہے اور اس کے ساتھ قبل یا بعد کا کوئی لفظ اور
خواہ آیت سجدہ کی بعینہ تلاوت کی جائے یا اس کا ترجمہ کسی اور زبان میں اور خواہ تلاوت کرنے والا خود
اپنی تلاوت کو سنے یا نہ سنے مثلاً کوئی بہر تلاوت کرے۔ صحیح یہ ہے کہ اگر رکوع یا سجدے یا قہر میں
آیت سجدہ کی تلاوت کی جائے تب بھی سجدہ واجب ہو جائے گا۔ اور وہی حالت میں اس کی بھی
نیستہ کر لی جائے گی (رد المحتار)

اگر کوئی شخص سونے کی حالت میں آیت سجدہ تلاوت کرے اس پر بھی بعد اطلاع کے واجب ہے۔
(۲) آیت سجدہ کا کسی انسان سے سنا۔ خواہ پوری آیت سنے یا صرف لفظ سجدہ مع ایک لفظ
ما قبل یا بعد کے اور خواہ عربی زبان میں سنے یا اور کسی زبان میں اور خواہ سننے والا جانتا ہو کہ یہ ترجمہ
آیت سجدہ کا ہے یا نہ جانتا ہو لیکن نہ چاہتے ہو اسے سجدہ میں جس قدر تاخیر ہوگی اس میں وہ معذور
سمجھا جائے گا۔ (فتاویٰ عالمگیری)

کسی جانور سے مثل طوطے وغیرہ کے اگر آیت سجدہ کی سنی جائے تو صحیح یہ ہے کہ سجدہ واجب
نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی ایسے مجنون سے آیت سجدہ سنی جائے جس کا جنون ایک دن رات سے زیادہ
ہو جائے اور زائل نہ ہو تو سجدہ واجب نہ ہوگا۔ (۳) ایسے شخص کی اقتدا کرنا جس نے آیت سجدہ کی
تلاوت کی ہو خواہ اس کی اقتدا سے پہلے یا اقتدا کے بعد اور خواہ اس نے لمبی آہستہ آواز سے تلاوت
کی ہو کہ کسی مقتدی نے نہ سنا ہو یا بلند آواز سے کی ہو۔ اگر کوئی شخص کسی امام سے آیت سجدہ سنے اس
کے بعد اس کی اقتدا کرے تو اس کو امام کے ساتھ سجدہ کرنا چاہئے اور اگر امام سجدہ کر چکا ہو تو اس میں
دو صورتیں ہیں۔ جس رکعت میں آیت سجدہ کی تلاوت امام نے کی ہو وہی رکعت اس کو اگر مل جائے

۱۵ صاحب بحر الرایت نے مختصر سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص عرفہ و تہجد کہ رکعت کرے اور اقربانہ کے تو اس پر
بھی سجدہ واجب ہو جائے گا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ سجدہ کے بغیر یا بعد سے کسی لفظ کے ملنے کی حاجت
نہیں مگر صاحب بحر الرایت نے اس کی تصریح نہیں کی اور ہم نے یہ شرط تصریح کے ساتھ نقل کی ہے ۱۶

تو اس کو سجدے کی ضرورت نہیں اس رکعت کے مل جانے سے سمجھا جائے گا کہ وہ سجدہ بھی مل گیا۔
اگر وہ رکعت نہ ملے تو پھر اس کو بعد نماز تمام کرنے کے خارج نماز میں سجدہ کرنا واجب ہے۔

(بکرا الرائق - رد المحتار)

مفتدی سے اگر آیت سجدہ منی جائے تو سجدہ واجب نہ ہو گا نہ اس پر نہ اس کے امام پر نہ
اُن لوگوں پر جو اس نماز میں شریک ہیں ہاں جو لوگ اس نماز میں شریک نہیں خواہ لوگ نماز ہی نہ پڑھتے
ہوں یا کوئی دوسری نماز پڑھ رہے ہوں تو اُن پر سجدہ واجب ہو گا۔ (رد المحتار)

یہ تین سبب جو سجدے کے واجب ہونے کے بیان کیے گئے ان کے سوا اور کسی چیز سے
سجدہ واجب نہیں ہوتا مثلاً اگر کوئی شخص آیت سجدہ کہے یا دل میں پڑھے زبان سے نہ کہے یا ایک
ایک حرف کر کے پڑھے پوری آیت ایک دم نہ پڑھے یا اسی طرح کسی سے سنے تو ان سبب صورتوں
میں سجدہ واجب نہ ہو گا (رد المحتار)

۲۔ سجدہ تلاوت انہیں لوگوں پر واجب ہے جن پر نماز واجب ہے اور اگر با قضاۃ حیض
ونعاس والی عورت پر واجب نہیں نابالغ پر اور ایسے مجنون پر واجب نہیں جن کا جنون ایک دن
رات سے زیادہ ہو گیا خواہ اس کے بعد زائل ہو یا نہیں۔ یہیں مجنون کا جنون ایک دن رات سے کم
وہ ہے اس پر واجب ہے اسی طرح مست اور جنب پر بھی۔

۳۔ سجدہ تلاوت کے صحیح ہونے کی وہی سبب شرطیں ہیں جو نماز کے صحیح ہونے کی ہیں یعنی
ملہارت اور تر عورت اور نیت استقبال قبلہ تحریم اس میں شرط نہیں اس کی نیت میں آیت کی تمہین
شرط نہیں کہ یہ سجدہ ظلاً آیت کے سبب سے ہے اور اگر نماز میں آیت سجدہ پڑھی جائے اور قیلاً
سجدہ کیا جائے تو نیت بھی شرط نہیں۔ (رد المحتار)

۴۔ جن چیزوں سے نماز قاسد ہو جاتی ہے ان چیزوں سے سجدہ ہو میں بھی قاسد آجاتا ہے اور
پھر اس کا اعادہ واجب ہو جاتا ہے۔ ہاں اس قدر فرق ہے کہ نماز میں قہقہہ سے وضو جاتا رہتا ہے
اور اس میں قہقہہ سے وضو نہیں جاتا اور عورت کی محاورات بھی بیان محض نہیں۔

۵۔ سجدہ تلاوت اگر خارج نماز میں واجب ہوا ہو تو بہتر یہ ہے کہ فوراً ادا کرے اور اگر اس
وقت ادا کرے تب بھی جائز ہے مگر اگر وہ تزییسی ہے اور اگر نماز میں واجب ہوا ہو تو اس کا ادا
کرنا فوراً واجب ہے تاخیر کی اجازت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

۶۔ خارج نماز کا سجدہ نماز میں اور نماز کا خارج میں بلکہ دوسری نماز میں بھی نہیں ادا کیا جا سکتا

پس اگر کوئی شخص نماز میں آیت سجدہ پڑھے اور سجدہ کرنا بھول جائے تو اس کا گناہ اس کے ذمہ ہوگا جس کی تدبیر اس کے سوا کوئی نہیں کہ توبہ کرے یا ارحم الراحمین اپنے فضل و کرم سے معاف فرما دے گا۔

(بحر الرایق)

نماز کا سجدہ خارج نماز میں اس وقت ہوا نہیں ہو سکتا جب کہ نماز فاسد نہ ہو اگر فاسد ہو جائے اور اس کا مفسد خروج حیض نہ ہو تو وہ سجدہ خارج میں ادا کر لیا جائے۔ اور اگر حیض کی وجہ سے نماز میں فساد آیا ہو تو وہ سجدہ معاف ہو جاتا ہے۔ (بحر الرایق اور در مختار وغیرہ)

۷۔ اگر کوئی شخص حالت نماز میں کسی دوسرے سے آیت سجدہ سننے خواہ وہ دوسرا بھی نماز میں ہو تو یہ سجدہ خارج نماز کا سمجھا جائے گا اور نماز کے اندر نہ ادا کیا جائے گا بلکہ خارج نماز میں۔

۸۔ اگر ایک آیت سجدہ کی تلاوت ایک ہی مجلس میں کئی بار کی جائے تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا۔ اور ایک آیت سجدہ کی تلاوت کی جائے پھر وہی آیت مختلف لوگوں سے سنی جائے تب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا۔ اگر سننے والے کی مجلس نہ بدلے تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا خواہ پڑھنے والے کی مجلس بدل جائے یا نہ بدلے۔ اور اگر سننے والے کی مجلس بدل جائے تو اس پر متعدد سجدے واجب ہوں گے خواہ پڑھنے والے کی بدست یا نہ بدست اگر پڑھنے والے کی بدل جائے گی تو اس پر بھی متعدد سجدے واجب ہوں گے۔ (بحر الرایق)

مجلس کے بدلنے کی دو صورتیں ہیں ایک حقیقی دوسری حکمی۔ اگر مکان بدل جائے تو حقیقی اور اگر مکان نہ بدلے بلکہ کوئی ایسا فعل صادر ہو جس سے یہ سمجھا جائے کہ پہلے فعل کو قطع کر کے اب یہ دوسرا فعل شروع کیا ہے تو حکمی ہے۔ (بحر الرایق وغیرہ)

حقیقی کی مثال۔ ۱۔ دو گھر جدا جدا ہوں اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں چلا جائے بشرطیکہ ایک دو قدم سے زیادہ چلنا پڑے۔ ۲۔ سوار ہو اور اتر پڑے۔ ۳۔ راستے میں چلا جائے ہو۔ ۴۔ کسی درخت کی ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلا جائے خواہ دوسری شاخ اس پہلی شاخ سے قریب ہو یا دور۔ ۵۔ کسی نہریا حوض میں پیرہا ہو۔ اگر ایک گھر ہو اور اس کے مختلف مقامات پر تلاوت کی جائے تو مجلس نہ بدلے گی مثلاً مسجد کے گوشوں میں۔ کشتی اگرچہ جاری ہو مگر مجلس نہ بدلے گی۔ اگر نماز پڑھتا ہوا گھوڑے پر سوار ہوا ہو تو مجلس نہ بدلے گی اس لیے کہ نماز پڑھنے کی وجہ سے شرعاً ایک ہی مجلس کا حکم دیا گیا ہے۔ اس صورت میں فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص گھوڑے پر سوار حالت نماز میں ایک ہی آیت سجدہ کی تکرار کر رہا ہو تو اس پر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور اس گھوڑے کی ہمراہ اگر

کوئی شخص بیادہ جا رہا ہو تو اس پر ہر مرتبہ سننے سے ایک سجدہ واجب ہوگا۔ اگر وہ شخص علیحدہ علیحدہ گھوڑوں پر سوار نماز پڑھتے ہوئے جا رہے ہوں اور ہر شخص ایک ہی آیت سجدہ کی تلاوت کرے اور ایک دوسرے کی تلاوت کو سننے تو ہر شخص پر دو سجدے واجب ہوں گے ایک تلاوت کے سبب سے دوسرا سننے کے سبب سے مگر تلاوت کے سبب سے جو ہو گا وہ نماز کا سمجھا جائے گا اور نماز ہی میں ادا کیا جائے گا اور سننے کے سبب سے جو ہو گا وہ خارج نماز کا سمجھا جائے گا اور بعد نماز کے ادا کیا جائے گا۔

حکمی کی مثال۔ آیت سجدہ کی تلاوت کر کے دو ایک غنّے سے زیادہ کھانا کھایا کسی سے دو ایک مکلمے سے زیادہ باتیں کرنے لگا۔ لیٹ کر سوراخ خرید و فروخت میں مشغول ہو گیا۔ کوئی عورت لڑکوں کو دو دھڑلانے لگی۔ اگر ایک دو لقمہ سے زیادہ نہ کھائے۔ کسی سے دو ایک کلمہ سے زیادہ باتیں نہ کرے لیٹ کر نہ سوئے بلکہ بیٹھے بیٹھے ان سب صورتوں میں مجلس نہ بدے گی۔ اسی طرح اگر کوئی شخص تسبیح پڑھنے لگے یا بیٹھے سے کھڑا ہو جائے تب بھی مجلس مختلف نہ ہوگی۔

۹۔ اگر ایک آیت سجدہ کئی مرتبہ ایک ہی مجلس میں پڑھی جائے تو اختیار ہے کہ سب کے بعد سجدہ کیا جائے یا پہلی ہی تلاوت کے بعد کیونکہ ایک ہی سجدہ اپنے ماقبل اور مابعد کی تلاوت کے لیے کافی ہے مگر احتیاط اس میں ہے کہ سب کے بعد کیا جائے۔ (بحر الرائق)

اگر آیت سجدہ نماز میں پڑھی جائے اور فوراً رکوع کیا جائے یا بعد دو تین آیتوں کے اور اس رکوع میں جھکتے وقت سجدہ تلاوت کی بھی نیت کر لی جائے تو سجدہ ادا ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد نماز سجدہ کیا جائے تب بھی یہ سجدہ ادا ہو جائے گا اور اس میں نیت کی بھی ضرورت نہ ہوگی۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

۱۰۔ جمعہ اور عیدین اور آہستہ آواز کی نمازوں میں آیت سجدہ نہ پڑھنا چاہئے اس لیے کہ سجدہ کرنے میں مقتدیوں کے اشتباہ کا خوف ہے۔ (بحر الرائق)

۱۱۔ کسی صورت کا پڑھنا اور خاص کر آیت سجدہ کو چھوڑ دینا مکروہ ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

۱۲۔ اگر حاضرین با وضو سجدے کے لیے مستعد نہ بیٹھے ہوں تو آیت سجدہ کا آہستہ آواز سے تلاوت کرنا بہتر ہے اس لیے کہ وہ لوگ اس وقت سجدہ نہ کریں گے اور دوسرے وقت شاید بھول جائیں تو گنہگار ہوں گے۔ (در مختار وغیرہ)

سجدہ تلاوت کا طریقہ یہ ہے کہ قبلہ رو ہو کر نیت کر کے اللہ اکبر کہے اور سجدہ کرے پھر اٹھتے وقت اللہ اکبر کہے اٹھے اور کھڑے ہو کر سجدہ کرنا مستحب ہے۔ سجدہ تلاوت کئی آدمی بل کر

بھی کر سکتے ہیں اس طرح کہ ایک شخص کو مثل امام کے آگے کھڑا کریں۔ اور خود مقتدیوں کی طرح صف باندھ کر پیچھے کھڑے ہوں اور اس کی اتباع کریں یہ صورت درحقیقت جماعت کی نہیں ہے۔ اسی لیے اگر امام کا سجدہ کسی وجہ سے فاسد ہو جائے تو مقتدیوں کا فاسد نہ ہو گا اور اسی سبب سے عادت کا آگے کھڑا کر دینا بھی جائز ہے۔

آیت سجدہ اگر فرض نمازوں میں پڑھی جائے تو اس کے سجدے میں مثل نماز کے سجدے کے سبحان ربی الا علیٰ کہنا بہتر ہے اور قفل نمازوں میں یا خارج نماز میں اگر پڑھی جائے تو اس کے سجدے میں اختیار ہے کہ سبحان ربی الا علیٰ کہیں یا اور تسبیحیں جو احادیث میں وارد ہوئی ہیں وہ پڑھیں مثل اس تسبیح کے۔

سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ
وَفُتِّقَ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ
فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ

میرے منہ نے سجدہ کیا اس کا جس نے اس کو پیدا کیا
جہ ادب کے اس کو بنایا ہے اور اس میں کان اور آنکھ پیدا
کیں اپنی طاقت اور قوت سے میں بزرگ سے اللہ اچھا پیدا

کرنے والا ۱۲

اور دونوں کو جن کر لیں تو اور بھی بہتر ہے۔

فہماری نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص تمام آیات سجدہ کی تلاوت ایک ہی مجلس میں کرے تو حق تعالیٰ اس کی مشکل کو دفع فرماتا ہے اور ایسی حالت میں اختیار ہے کہ سب آیتیں ایک دفعہ پڑھ لیں اور بعد اس کے چودہ سجدے کرے یا ہر آیت کو پڑھ کر اس کا سجدہ کرتا جائے۔ (رد المحتار)

سجدہ شکر مستحب ہے جب کوئی بڑی نعمت حق تعالیٰ کی طرف سے فائز نہی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین سے منقولی ہے مگر بعد نماز کے علی الاطلاق سجدہ کرنا مکروہ ہے تاکہ جاہلوں کو اس کی سنت ہونے کا خیال نہ پیدا ہو۔

بعض ناواقف لوگ دتر کے دو سجدے کرتے ہیں اور اس کو مسنون سمجھتے ہیں بعض لوگ ان سجدوں کے لیے ایک حدیث بھی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کو ان سجدوں کا حکم دیا تھا حالانکہ یہ حدیث بصریح محدثین مؤخر اور بے اصل ہے لہذا ان سجدوں کا بخیاں سنت ادا کرنا مکروہ ہے اور ہر حال اس کا ترک بہتر ہے (رد المحتار وغیرہ)

جنازے کی نماز وغیرہ کا بیان

چونکہ اسلام کی مقدس شریعت میں اپنے دینی بھائیوں کے ساتھ عمدہ سلوک اور احسانات اور ہر قسم کی مراعات ایک جزو عظیم قرار دی گئی ہے اور شریعت نہیں چاہتی کہ اس دینی اخوت اور محبت کا سلسلہ موت سے منقطع ہو جائے اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ جب کوئی مسلمان دنیا سے انتقال کرتا اس کے ساتھ وہ بہت احسان کرتے اور جو چیزیں اس کے بیٹے قبر اور قیامت میں مفید ہوتیں ان کی کوشش فرماتے اور اس کے اعزاء اور اقارب سے بھی سلوک کرتے تفصیل الی مضامین کی آئندہ بیانات سے بخوبی ظاہر ہے۔ یہی سبب ہے کہ جنازے کی نماز جو درحقیقت میت کے لیے دعا ہے مغفرت ہے مسلمانوں پر خدا کی طرف سے غرض کر دی گئی ہے اور اس کو پاک و صاف کر کے ایک عمدہ اہتمام سے آخری منزل تک پہنچا دینا ایک امر لازم کر دیا گیا۔ فی الواقع میت کے حقوق کی رعایت اس کی بیماری سے آخری وقت تک بلکہ اس کے بعد بھی جیسی اسلام میں ہوتی ہے کسی مذہب میں ان کا ایک شتمہ بھی نہیں اگر کسی کی چشم بصیرت روشن ہو تو وہ ان معاملات کو نہایت قدر کی نگاہوں سے دیکھنے کے قابل سمجھے گا۔

بیمار کی عیادت کا بیان

جب کوئی شخص اپنے دوستوں یا بیمار ہو تو اس کے دیکھنے کو جانا اور اس کے حالات کو دریافت کرنا مستحب ہے۔ اسی کو عیادت کہتے ہیں۔ اور اگر اس کے اعزاء وغیرہ میں کوئی اس کی خبر گیری کرے تو والدانہ ہو تو ایسی حالت میں اس کی تیمارداری عام مسلمانوں پر جن کو اس کی حالت معلوم ہو فرض کفایہ ہے۔ عیادت کی فضیلت تو انکیداد اس کا ثواب احادیث میں یہ حد و حدود ہے مگر ہم اس بیان کو زیادہ بڑھانا نہیں چاہتے عرف و دو تین مختصر حدیثیں بیان کیجیے دیتے ہیں۔

صحیح مسلم میں ہے کہ حق تعالیٰ قیامت میں فرمائے گا کہ اے میرے بندے میں تیرا پورا پورا شکر ہوں میں بیمار ہوا اور میری عیادت کو نہ آیا بندہ عرفی کرے گا کہ خداوند تو تمام عالم کا پروردگار ہے تیری عیادت کیسے ہو سکتی ہے یعنی تو بیمار ہی نہیں ہو سکتا ارشاد ہو گا کہ فلاں میرا بندہ بیمار ہوا اور تو نے اس کی

عیادت نہ کی۔ اگر تو اس کی عیادت کر جاتا تو مجھ کو اسی کے پاس پاتا نہی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص صبح کو بیماری کی عیادت کرے اس کے لیے ستر ہزار فرشتے شام تک دعائے مغفرت کرتے ہیں اور جو شام کو کرے اس کے لیے ستر ہزار فرشتے استغفار کرتے ہیں صبح تک۔ (سفر السعادت)

جہ کوئی اپنے بھائی مسلمان کی عیادت کرے اس کو ایک بار غلطے کا بہشت میں رتزدی م
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے برگزیدہ اصحاب کو یہ حکم دیا تھا کہ تم لوگ بیمار کی عیادت کیا کرو اور
جنازے کے ہمراہ جایا کرو۔ (صحیح بخاری)

عیادت کے آداب میں ہے کہ وضو کر کے محض ثواب اور حق تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے
لیے جاسے اور جب بیمار کے پاس پہنچے تو اس کا حال پوچھے اور اس کی تسکین کرے اور اس کو تسلی دے
اور اس کو صحت کا امیدوار کرے اور بیماری کے جو جو فضائل اور ثواب حدیث میں وارد ہوئے ہیں
اس کو سنائے اور اس کے لیے دعائے صحت کرے اور اپنے لیے بھی اس سے دعا کی درخواست کرے
اور بیمار کے پاس زیادہ دیر تک نہ بیٹھے ہاں اگر بیمار اس کے بیٹھنے سے خوش ہوتا ہو تو زیادہ بیٹھنا بہتر
ہے اور عیادت میں جلدی نہ کرے بلکہ جب دو تین روز بیماری کو گزر جائیں تب عیادت کو جائے یہی
عادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی۔ (شرح سفر السعادت)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تشریف یہ تھی کہ جب کوئی آپ کے دوستوں میں بیمار ہوتا تو آپ اس کی
عیادت کو تشریف لے جاتے اور بیمار کے سر پر ہاتھ پڑھتے اور اس کا حال پوچھتے اور فرماتے کہ تم کو
اپنی طبیعت کیسی معلوم ہوتی ہے اور تمہارا دل کس چیز کو چاہتا ہے اگر کسی چیز کی وہ خواہش کرتا اور وہ اس
لیے مضر نہ ہوتی تو اس کے دینے کا حکم فرماتے اور اپنے سید سے ہاتھ کو بیمار کے بدن پر رکھ کر اس کے لیے
دعا فرماتے کہ بھی ان الفاظ سے

اللَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ اَدْخِلْهُ الْبَاسِ
وَالشَّيْءَ اَنْتَ الشَّاقِي لَا شِفَاءَ اِلَّا بِشِفَائِكَ
شِفَاءً لَا يُغَادِرُ شَفَا

اے اللہ اے تمام لوگوں کے پند و گار بیماری کو دور
کر دے اور صحت عنایت فرما تو ہی صحت دینے والا ہے
صحت وہی ہے جو نہ عنایت فرمائے ایسی صحت دے کہ پھر

کوئی بیماری باقی نہ رہے ۱۲

اور اکثر مرتبہ دعا فرماتے جب سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے تو آپ نے فرمایا

اللَّهُمَّ اشْفِ سَعْدًا اَللَّهُمَّ شَفِ
اے اللہ صحت دے سعد کو اے اللہ صحت دے

سعد کو اے اللہ صحت دے سعد کو ۱۲

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کافروں کی بھی عبادت منقول ہے۔ ایک جوان یہودی آپ کی خدمت کیا کرتا تھا جب بیمار ہوا تو آپ اس کی عبادت کو تشریف لے گئے اور اس سے مسلمان ہو جائے کو ارشاد فرمایا قسمت سننے یاری کی اور وہ مسلمان ہو گیا جب آپ کے چچا اور طالب بیمار ہوئے باوجودیکہ مشرک تھے آپ ان کی عبادت کو تشریف لے گئے اور ان سے بھی مسلمان ہو جانے کی درخواست فرمائی مگر کاتب ازل نے یہ سعادت ان کی قسمت میں نہ لکھی تھی لہذا وہ تھیل ارشاد سے محروم رہے۔ اسی وجہ سے اکثر علماء کی یہ رائے ہے کہ عبادت حقوق اسلام سے نہیں ہے یعنی جو مسلمان بیمار ہو خواہ اس سے کبھی کی ملاقات ہو یا نہیں اس کی عبادت مسنون نہیں بلکہ حقوق صحبت سے ہے کہ جس شخص سے ملاقات ہو اس کی عبادت مسنون ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر۔ (شرح سفر السعادت)

قریب المرگ کے احکام

جب کسی مریض پر علامات موت ظاہر ہونے لگیں تو مسنون ہے کہ اس کا منہ قبلے کی طرف پھیر دیا جائے اور وہ مریض واپس پلو پر لٹایا جائے اور حجت لٹا دی جائے کچھ مضافتہ نہیں۔ اسی طرح پیر قبلہ کی طرف ہوں یہ سب صورتیں اس وقت مسنون ہیں کہ مریض کو تکلیف نہ ہو اگر اس کو تکلیف ہو تو جس طرح اس کو آرام ملتا ہو اسی طرح اس کو لیٹا رہنے دیں۔ (بحر الرایت وغیرہ)

اس وقت مستحب ہے کہ کوئی شخص اس کے اعز یا احباب وغیرہ میں سے اس کو تلقین کرے یعنی اس کے سامنے بلند آواز سے کلمہ طیبہ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
گوہی دیتا ہوں کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں ہے اور
گوہی دیتا ہوں اس کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے پیغمبر

ہیں ۱۲۔

پڑھا جائے تاکہ وہ مریض اس کو سن کر خود بھی پڑھے اور اس بشارت کا مستحق ہو جائے جو صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے کہ جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا۔ (بحر الرایت)

مگر مریض سے یہ نہ کہا جائے کہ تم بھی پڑھو مبادا کہ شدت مرض یا بدحواسی کے سبب سے اس سے منہ سے انکار نکل جائے۔ سورہ یسین کا ایسے مریض کے پاس پڑھنا مستحب ہے۔ (رد المحتار)

اس آخری وقت میں نیک اور پرہیزگار لوگوں کا موجود ہونا بہتر ہے کہ ان کی برکت سے رحمت

نازل ہوتی ہے۔ وقتاؤنی عالمگیری

اس وقت مریض کے پاس کوئی خوشبودار چیز رکھ دینا یا آگ میں سلگا دینا مستحب ہے۔
پھر جب اس کی روح بدن سے منہا وقت کر جائے تو اس کی آنکھیں نہایت نرمی اور آہستگی سے
بند کر دی جائیں اور اس کا منہ کسی کپڑے کی پٹی سے باندھ دیا جائے اس طرح کہ وہ پٹی ٹھوڑی کے نیچے
رکھی جائے اور سر پر سے جا کر اس کے دونوں کنارے باندھ دئے ہیں اور اس کے اعضاء پید سے کر
دئے جائیں اور جوڑ نرم کر دئے جائیں اس طرح کہ ہر جڑ کو اس کے غشی تک پہنچا کر کھینچ دیا جائے اور آنکھیں
بند کرنے والا آنکھ بند کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔

اللّٰهُمَّ تَسَيِّرْ عَلَيْهِ اَمْرَهُ وَسَهِّلْ
عَلَيْهِ مَا بَعْدَهُ وَاسْعِدْهُ بِقَلْبِكَ وَاجْعَلْ
مَخْرَجَ اِلَيْهِ خَيْرًا مِمَّا خَرَجَ عَنْهُ
اے اللہ آسان کر اس میت پر کام اس کا اور سہل کر اس
پر وہ زمانہ جو اب آئے گا اور مشرف فرما اس کو اپنے دیدار
سے اور جہاں گیا ہے (یعنی آخرت) اس کو بہتر کر دے اس جگہ
سے جہاں سے گیا ہے یعنی دنیا سے ۱۲

بعد ان سب مراتب کے اس کے غسل اور تکفین اور نماز سے جس قدر جلد ممکن ہو فراغت کر کے دفن کر دیا
جائے۔

غسل میت کے مسائل

میت کو غسل دینا مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے اگر کوئی میت بے غسل کے دفن کر دی جائے تو تمام
وہ مسلمان جن کو اس کی خبر ہوگی گنہگار ہوں گے۔

اگر کسی میت کو بے غسل کے قبور میں رکھ دیا ہو مگر ایسی مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو اس کو قبر سے نکال کر غسل
دے دینا ضروری ہے ہاں اگر مٹی پڑھ لی ہو تو پھر نہ نکالنا چاہئے۔ (بحوالہ ابی وغیرہ)
اگر کوئی کھضر میت کا خشک رہ گیا ہو اور کفن پہنانے کے بعد یاد آئے تو کفن کھول کر اس عضو کو
دھو دینا چاہئے ہاں اگر کوئی انگلی یا اس کے برابر کوئی حصہ جسم کا خشک رہ جائے اور بعد تکفین کے یاد
آئے تو پھر اس کے دھونے کی ضرورت نہیں۔ (بحوالہ ابی)

ایک مرتبہ غسل دینا فرض ہے اور تین مرتبہ مسنون ہے۔

میت کے غسل کا مسنون و مستحب طسریقہ یہ ہے کہ میت کو کسی ایسے تخت
وغیرہ پر لٹا کر چوتھیں یا پانچ یا سات مرتبہ کسی خوشبودار چیز سے دھوئی یا چکا ہو اس کے جسم

طورت کسی کپڑے سے بند کر کے جو کپڑے اس کے بدن میں ہوں وہ بہت جلد آسانی سے ہمارے لیے
جائیں اور اس کو استنجا کرایا جائے اس طرح کو نہلانے والا اپنے ہاتھ میں کپڑا لپیٹ کر اس کے خاص حصے
اور مشترک حصے کو دھو دے بعد اس کے اس میت کو دھو کرایا جائے اس وضو میں کئی نہ کرائی جائے گی
اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائے گا اس لیے کہ پھر منہ اور ناک سے پانی کا ٹکٹا دشوار ہو گا ہاں نہلانے والا
اپنی انگلی میں کپڑا لپیٹ کر اس کے دانتوں کو اور ناک کے اندر وہنی حصہ کو صاف کر دے صحیح یہ ہے کہ
اس وضو میں سر کا مسح بھی کرایا جائے گا۔ (بحوالہ الراقی)

جب وضو سے فراغت ہو جائے تو اس کا سر اگر بال ہوں تو مل دیا جائے جس پانی سے سر دھو لے
اس میں خلی جوش کر لی جائے یا عابن ملا دیا جائے تاکہ میل بھی طرح صاف ہو جائے غسل کے لیے گرم
پانی بہتر ہے اس لیے کہ اس سے میل خوب صاف ہوتا ہے۔ جب سر صاف ہو چکے تو میت کو بائیں پہلو
پر ٹا کر تمام بدن پر پانی ہمارا جائے اس قدر کہ پانی تخت تک پہنچ جائے یہ ایک مرتبہ غسل تھا پھر دوسرے
مرتبہ اس کو اپنے پہلو پر ٹا کر تمام بدن پر پانی بادیں پھر اس کو بٹھا کر اس کا پیٹ اڑھستہ اڑھستہ ملا جائے
تاکہ آلائش نکل جائے اور وہ دھو دی جائے بعد اس کے پھر اس کو بائیں پہلو پر ٹا کر تمام بدن پر پانی بیا
دیا جائے یہ تیسرا مرتبہ ہوا۔ پہلے مرتبہ خاص پانی سے غسل دیا جائے دوسرے مرتبہ اس پانی سے جس میں
بیری کی تہی یا خلی جوش کی گئی ہو۔ تیسرے مرتبہ اس پانی سے جس میں کافور ملا ہو۔ جب غسل سے فراغت
ہو جائے تو میت کا بدن کسی کپڑے سے خشک کر دیا جائے تاکہ بدن کی تری سے کفن نہ خراب ہو۔ بعد
اس کے زعفران اور مدور کی کے معاون کوئی خوشبو اس کے سر اور ڈاڑھی میں لگا دی جائے اس کی پیشانی اور
ناک اور دونوں ہاتھوں پر کنبیوں تک اور گھٹنوں پر کافور مل دیا جائے۔ میت کے بائوں میں کنگھی نہ کی جائے

۱۰ کپڑے کا لینے میں یہ مصلحت ہے کہ کپڑوں کی گہمی سے منہ کے خراب ہو جائے کا خوف ہوتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے جسم اقدس سے کپڑے نہیں اتارے گئے بلکہ آپ کو کپڑوں کے ساتھ غسل دیا گیا یہ آپ ہی کے ساتھ خاص تھا آپ
کے جسم اقدس میں کسی خرابی کا معاذ اللہ خوف نہ تھا۔ ابوہریرہ میں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑے اتار کر
غسل دینے میں صحابہ کا اختلاف نہ تھا۔ ایک گھر سے آواز آئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں کے ساتھ غسل
دے آپ کے جسم اطہر سے کپڑے نہ اتارو ۱۲۔

۱۱ دوسرے ایک مذکور کا منہ سے غار عرب میں پیدا ہوتی ہے پتی اس کی کھد کی تہی سے مشابہ ہوتی ہے اس سے کپڑے
منگھاتے ہیں رنگ اس کا سرخی اور مدور کی کے درمیان میں ہوتا ہے ۱۳۔ قسط لائی

اور ناخون یا بال اس کے نہ کاٹے جائیں مگر نہیں نہ کتر می جائیں ہاں اگر کوئی ناخن ٹوٹ جائے تو اس کے
میلچہ کر کے میں کچھ حرج نہیں۔ (بحر الرائق)

میت کے نہلانے کی اجرت لینا جائز نہیں اس لیے کہ میت کا نہلانا خدا کی طرف سے فرض
ہے پھر اس پر اجرت کیسے ہاں اگر کوئی شخص نہلانے والے دہاں موجود ہوں تو پھر جائز ہے اسی لیے کہ ایسی
صورت میں کسی خاص شخص پر اس کو نہلانا فرض نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

نہلانے والا ایسا شخص ہونا چاہیے کہ جس کو میت کا دیکھنا جائز ہو عورت کو مرد کا اور مرد کو
عورت کا غسل دینا جائز نہیں ہاں منگوا کر عورت اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے اس لیے کہ وہ عدت
کے زمانہ تک اس سے نکاح میں بھیجی جائے گی بخلات شوہر کے کہ وہ عورت کے مرتے ہی اس عورت
کے نکاح سے طلاق و بھینا جائے گا اور اس کو اس عورت کا غسل دینا جائز نہ ہوگا۔

اگر کوئی عورت ایسی جگہ مر جائے جہاں کوئی عورت نہ ہو جیسے غسل دے تو اگر کوئی مرد اس کا
محرم موجود ہو تو وہ اس کو تیمم کرا دے اور اگر کوئی محرم نہ ہو تو غیر محرم اپنے ہاتھوں میں کپڑا پیٹ کر اس کو
تیمم کرا دے ہاں نوٹ یہ کہ اگر کوئی جگہ ایسی ہو جہاں کپڑا پیٹے ہوئے تیمم کرا سکتا ہے اسی طرح اگر کوئی مرد ایسی جگہ مر
جائے جہاں کوئی مرد غسل دینے والا نہ ہو تو اس کو محرم عورت کپڑا پیٹے ہوئے اور غیر محرم ہاتھوں میں کپڑا
پیٹ کر تیمم کرا دے۔

نابالغ لڑکے اور لڑکی کو عورت اور مرد دونوں غسل دے سکتے ہیں۔

بہتر یہ ہے کہ نہلانے والا میت کا کوئی عزیز ہو اور اگر عزیز نہلا نہا تو کوئی معتق پرہیزگار
آدمی اس کو غسل دے۔

اگر کوئی کافر یا نجس آدمی یا وہ شخص جسے میت کا دیکھنا جائز نہ تھا میت کو غسل دے تب بھی غسل
صحیح ہو جائے گا اگرچہ مکروہ ہوگا۔ (فتاویٰ عالمگیری)

بہتر یہ ہے کہ جس جگہ میت کو غسل دیا جائے وہاں غسل دینے والے اور اس شخص کے چہرے کا
شریک ہو کوئی دوسرا شخص نہ جائے اور غسل دینے والا اگر اس میں کوئی عہدہ یا ست و یکھے تو لوگوں سے
بیان کر دے اور اگر کوئی بڑی رسالت دیکھے تو کسی پر نہ ہر نہ کرے ہاں اگر میت کوئی مشہور بدعتی ہو
اور اس میں کوئی بڑی بات دیکھے تو نہا ہر کر دے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور اس بدعت کے ارتکاب
سے باز رہیں۔ (بحر الرائق - عالمگیری وغیرہ)

اگر کوئی شخص دیکھا میں ڈوب کر مر گیا ہو تو دو جس وقت نکالا جائے اس کا غسل دینا فرض ہے

پانی میں ڈوبنا غسل کے لیے کافی نہ ہو گا اس لیے کہ میت کا غسل دینا زندوں پر فرض ہے اور دو ہفتے میں کوئی ان کا غسل نہیں ہوا یا ان اگر نکالتے وقت غسل کی نیت سے اس کو پانی میں حرکت دے دی جائے تو غسل ہو جائے گا اسی طرح اگر میت کے اوپر مینہ کا پانی برس جائے یا اور کسی طرح سے پانی پہنچ جائے تب بھی اس کا غسل دینا فرض رہے گا۔ (مختار الرایۃ، بحر الرایۃ، در مختار وغیرہ)

اگر کسی آدمی کا صرف سر کہیں دیکھا جائے تو اس کو غسل نہ دیا جائے گا بلکہ یوں ہی دفن کر دیا جائے گا اور اگر کسی آدمی کا بدن نصف سے زیادہ کہیں ملے تو اس کا غسل دینا ضروری ہے خواہ سر کے ساتھ ملے یا بے سر کے اور اگر نصف سے زیادہ نہ ہو بلکہ نصف ہو اگر سر کے ساتھ ملے تو غسل دیا جائے گا ورنہ نہیں اور اگر نصف سے کم ہو تو غسل نہ دیا جائے گا خواہ سر کے ساتھ ہو یا بے سر کے۔

(بحر الرایۃ، رد المحتار)

اگر کوئی لڑکا پیدا ہوتے ہی مر جائے ان کا غسل دینا بھی فرض ہے اور اگر مرنا ہو پیدا ہو خواہ اس کے سبب اعضا بن چکے ہوں یا نہیں تو بشرطیکہ اس کو بھی غسل دیا جائے (بحر الرایۃ وغیرہ)

اگر کوئی میت کہیں دیکھی جائے اور کسی قریب سے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ مسلمان تھا یا کافر تو اگر دارالاسلام میں یہ واقعہ ہوا ہو تو اس کو غسل دیا جائے گا اور نماز بھی پڑھی جائے گی۔

اگر مسلمان کی نعشیں کافروں کی نعشوں میں مل جائیں اور کوئی تمیز نہ باقی رہے تو ان سب کو غسل دیا جائے گا اور اگر تمیز باقی ہو تو مسلمانوں کی نعشیں علیحدہ کر لی جائیں اور صرف انہیں کو غسل دیا جائے۔ کافروں کی نعش کو غسل نہ دیا جائے۔

اگر کسی مسلمان کا کوئی عزیز کافر ہو اور وہ مر جائے تو اس کی نعش اس کے کسی ہم مذہب کو دے دی جائے اگر اس کا کوئی ہم مذہب نہ ہو یا ہو مگر لینا قبول نہ کرے تو بدوچہ مجبوری وہ مسلمان اس کافر کو غسل دے گا مگر نہ مستحب طریقے سے یعنی اس کو وضو نہ کرے اور سر اس کا نہ صاف کرے یا پائے کا غور وغیرہ اس کے بدن میں نہ دیا جائے بلکہ غسل طرح نہیں چھوڑے اور اس طرح اس کو دفن کر دے اور کافر دھوئے سے پاک نہ ہو گا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اس کو لیے ہوئے نماز پڑھے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

باقی لوگ پاؤں کو زدن اگر بارے جائیں تو ان کے مردوں کو غسل نہ دیا جائے بشرطیکہ عین لڑائی کے وقت مارے گئے ہوں۔

متردد اگر مر جائے تو اس کو بھی غسل نہ دیا جائے اور اگر اس کے کوئی مذہب نہ ہو اس کی نعش مانگیں تو ان کو بھی نہ دی جائے۔ (بحر الرایۃ وغیرہ)

اگر بانی نہ ہونے کے سبب سے کسی میت کو تحیم کیا یا لٹیا ہو اور پھر پانی مل جائے تو اس کو غسل دے دینا چاہئے۔

جب میت کو غسل دے چکیں اور اس کی تری کپڑے سے پونچھ کر دودھ کر دیں تو اس کو کفن پہنایا جائے۔

کفن کے مسائل

میت کو کفن دینا مثل غسل کے فرض کفایہ ہے۔ رجحان الرایۃ۔ رد المحتار

مرد سے کفن میں تین کپڑے مستنون ہیں۔ ۱۔ تہ بند۔ ۲۔ کفنی۔ ۳۔ چادر۔ اور عمامہ مکروہ ہے۔ رجحان الرایۃ وغیرہ

عورت کے کفن میں پانچ کپڑے مستنون ہیں۔ ۱۔ تہ بند۔ ۲۔ کفنی۔ ۳۔ دو پٹہ۔ ۴۔ بیضہ بند۔ ۵۔ چادر۔ اگر مرد کے کفن میں صرف تہ بند اور چادر پر اکتفا کی جائے یا عورت کے کفن میں صرف کفنی اور تہ بند یا صرف تہ بند دل پر اکتفا کی جائے تب بھی جائز ہے۔ اور اگر اس قدر کفن بھی ممکن ہو تو جس قدر ہو سکے مگر کم سے کم اس قدر کپڑا ضروری ہے جو پورے بدن کو چھپائے اگر اس قدر بھی نہ ہو تو لوگوں سے الگ کر پورا کیا جائے یہ بھی نہ ہو سکے تو جس قدر جسم کھلا رہ گیا ہو گھانسی وغیرہ سے چھپا دیا جائے۔

قیل اس کے کہ میت کو کفن پہنایا جائے کفن میں تین مرتبہ کسی خوبصورت چادر کی دھونی دے دینا

۱۔ تہ بند کو عربی میں نذامہ اور کفنی کو قمیض اور چادر کو ردہ کہتے ہیں ازار اور لفافہ دونوں چادر کہتے ہیں یہ چادریں سر سے پیر تک ہوتی ہیں اور لفافہ کی چادر نذامہ سے کچھ غھڑی بڑی ہوتی ہے اور قمیض ایک قسم کا کرتہ ہے جو گھون سے لے کر پیر تک ہوتا ہے مگر اس کے وامنوں میں جھاک نہیں ہوتا۔ (ہدایہ) ۱۲

۲۔ تہ بند چادر اور کفنی کی وہی حد ہے جو مرد کے کفن میں بیان ہو چکی ہے وہ لگھا دو پٹہ سینہ بند دو پٹہ تین گونگا ہوتا ہے جو سر سے لے کر منہ پر ڈال دیا جاتا ہے پٹیا نہیں جاتا اور سینہ بند پہنے سے لے کر انوں تک ہوتا ہے۔

رقاضی خاں ۱۲

۳۔ اسی وجہ سے حبیب مصعب بن عمر رضی اللہ عنہ جنگ احد میں شہید ہوئے اور ان کے پاس صرف ایک چادر تھی کہ اگر اس سے ان کا سر چھپایا جاتا تھا تو پیر کھل جاتے تھے اور اگر پیر بند کیے جاتے تھے تو سر کھل جاتا تھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کے سر کو تہ چادر سے بند کر دو اور پیر کو ازخیر سے۔ راجع ایک قسم کی گھانسی ہے ۱۴

مستحب ہے۔ (رجز الرایت)

مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کسی تخت وغیرہ پر بچھا دی جائے اور اس کے اوپر تہ بند بچھا دیا جائے اور میت کو کفنی پہنا کر تہ بند پر ٹٹاویں اور پہلے تہ بند لپیٹ دیں اس طرح کہ پہلے بایاں جانب اس کا حقیقت کے بدن پر رکھیں اس کے بعد داہنا تاکہ داہنا جانب بائیں کے اوپر رہے بعد اس کے پھر چادر کو اسی طرح لپیٹ دیں تاکہ داہنا جانب بائیں کے اوپر رہے۔

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کسی تخت وغیرہ پر بچھا کر اس کے اوپر تہ بند بچھا دیں اور عورت کو کفنی پہنا کر اس کے بالوں کے دو حصے کر کے ایک حصہ گردن کے پیچھے سے داہنے جانب لاکر دو مرا گردن کے پیچھے سے بائیں لاکر سینے پر رکھ دیں کفنی کے اوپر بعد اسی کے دو پٹہ اس کے سر سے لے کر حصہ تک ڈال دیں بعد اس کے تہ بند پر اس کو ٹٹاویں اور مثل سابق پہلے تہ بند کو لپیٹ دیں اس کے بعد چادر کو ان سب کے بعد سینہ بند کو لپیٹ دیں اگر ہوا وغیرہ سے کفن کھل جانے کا خوف ہوتا ہو اس کو کسی چیز سے باندھ دیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

باقی اودنا باقی محرم اہل حلال سب کا کفن یکساں ہوتا ہے۔

جو لڑکا مرا ہوا پیدا ہو یا حمل ساقط ہو جائے اس کے پیٹے صرف کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے

کفن مسنون کی کوئی ضرورت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

اسی طرح اگر انسان کا کوئی عضو یا نصف جسم بغیر سر کے پایا جائے اس کو بھی کسی کپڑے میں لپیٹ

دینا کافی ہے ہاں اگر نصف جسم کے ساتھ سر بھی ہو یا نصف سے زیادہ حصہ جسم کا ہو تو سر بھی نہ ہو تو

پھر کفن مسنون دینا چاہئے۔ (رد المحتار وغیرہ)

کسی انسان کی قبر کھل جائے یا اور کسی وجہ سے اس کی نشانی نہ رہے اور کفن نہ ہو تو اس کو بھی

کفن مسنون دینا چاہئے بشرطیکہ وہ نشانی نہ ہو اگر کھسٹ گئی ہو تو صرف کسی کپڑے میں لپیٹ دینا کافی

ہے۔

کفن انہیں کپڑوں کا ہونا چاہئے جن کا پہنا زندگی کی حالت میں جائز تھا مرد کے لیے خالص ریشمی

یا زعفران یا کسم کے رنگے ہوئے کپڑے کا کفن نہ دیا جائے ہاں عورتوں کو اس قسم کا کفن دیا جاسکتا ہے

اس لیے کہ ان کو حالت زندگی میں ایسے کپڑوں کا پہنا جائز تھا۔ کفن کا اگر ان قیمت کا بنانا مکر وہ ہے

اور بہت برے کپڑے کا بھی نہ ہونا چاہئے بلکہ ایسے کپڑوں کا جن کو میت اپنی زندگی کی حالت میں جمہ

اور عیدین میں پہنتا ہو اور عورت کے لیے ایسے کپڑے کا جس کو وہ اپنے ماں باپ کے پاس پہن کر

جاتی ہو کفن سعید و نک کے کپڑے کا بہتر ہے پُرانے اور سنے کی کچھ تخصیص نہیں۔

میت کا کفن اس شخص کو بنانا چاہئے جو حالت حیات میں اس کی کفالت کرتا تھا خواہ وہ کچھ مال چھوڑ کر مرا ہو نہیں جیسے عورت کا کفن اس کے شوہر کے ذمے ہے خواہ وہ کچھ مال چھوڑ کر مری ہو یا نہیں اور خواہ شوہر امیر ہو یا غریب اسی طرح غلام کا کفن اُس کے آقا کے ذمے ہے خلاصہ یہ کہ جن لوگوں کا کھانا اور کپڑا زندگی میں جس شخص کے ذمے ہو گا اسی شخص کے ذمے بعد مرنے کے ان لوگوں کا کفن بھی ہو گا۔ (بجراہ الیقین)

اور اگر ایسا کوئی شخص نہ ہو جس پر حالت حیات میں اس کی کفالت ضروری تھی اور وہ میت کچھ مال چھوڑ کر مرا ہو تو اس کا کفن اس مال سے بنایا جائے ورنہ بیت المال سے اگر بیت المال نہ ہو جیسا ہمارے زمانے میں ہندوستان میں نہیں ہے تو مسلمانوں سے چندہ لے کر اس کا کفن بنا دیا جائے۔ کاخ اگر مر جائے تو اس کا کفن مسنون طریقے سے نہ دیا جائے بلکہ کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائیگا۔ اور مرتد کو بالکل کفن نہ دیا جائے گا نہ مسنون نہ غیر مسنون۔

جب میت کو کفن پہنا چکیں تو اس کی نماز پڑھیں اور اس کے تمام اعضا و اجزاء و اہل محلہ کو خبر کر دیں تاکہ وہ لوگ بھی اس کے حق سے ادا ہو جائیں اور نماز میں اگر شریک ہوں۔

نماز جنازہ کے مسائل

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے۔ منکر اس کا کافر ہے۔

نماز جنازہ درحقیقت اس میت کے لیے دعا ہے ارحم الراحمین سے۔

نماز جنازہ کے واجب ہونے کی وہی سبب شرطیں ہیں جو اور نمازوں کے لیے ہم اور لکھ چکے ہیں ہاں اس میں ایک شرط اور زیادہ ہے وہ یہ کہ اس شخص کی موت کا علم ہو جس کو یہ خبر نہ ہوگی وہ معذور ہے نماز جنازہ اس پر ضروری نہیں۔ (رد المحتار)

نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لیے دو قسم کی شرطیں ہیں ایک وہ جو نماز پڑھنے والوں سے تعلق رکھتی

ہیں وہ وہی ہیں جو اور نمازوں کے لیے ادھر بیان ہو چکیں۔ ۱۔ طہارت۔ ۲۔ تہنیت۔ ۳۔ استقبال قبلہ۔

۴۔ نیت۔ ۵۔ بار وقت اس کے لیے شرط نہیں۔ اور اس کے لیے تیمم نماز نہ ملنے کے خیال سے جائز

ہے۔ مثلاً نماز جنازہ ہوم کا ہو اور وضو کرنے میں یہ خیال ہو کہ نماز ختم ہو جائے گی تو تیمم کر لے بخلات

اور نمازوں کے کو ان میں اگر وقت کے چلے جانے کا بھی خوف ہو تو تیمم جائز نہیں۔

آج کل جنازے کی نماز پڑھنے والے جو تپا پنے ہوئے نماز پڑھتے ہیں ان کے بیٹے بیمار فروری ہے کہ وہ جگہ جس پر کھڑے ہوں اور جوتے دونوں پاک ہوں اور اگر جوتا پیر سے نکال دیا جائے اور اس پر کھڑے ہوں تو عرف جوتے کا پاک ہو تا فروری ہے اکثر لوگ اس کا خیال نہیں کرتے اور ان کی نماز نہیں ہوتی۔ دوسری قسم کی وہ شرطیں ہیں جن کو میت سے تعلق ہے۔

۱۔ میت کا مسلمان ہونا کا فرد اور مرتد کی نماز صحیح نہیں مسلمان اگر چہ ناستی یا بدعتی ہو اس کی نماز صحیح ہے سو ان لوگوں کے جو بادشاہ برحق سے بغاوت کریں یا ڈاکرئی کرتے ہوں بشرطیکہ یہ لوگ بادشاہ وقت سے لڑائی کی حالت میں معتول ہوں۔ اگر بعد لڑائی کے یا اپنی موت سے مر جائیں تو پھر ان کی نماز پڑھی جائے گی جس شخص نے اپنے باپ یا ماں کو قتل کیا ہو اور اس کی سزا میں وہ مارا جائے تو اس کی نماز بھی نہ پڑھی جائے گی ان لوگوں کی نماز زجر نہیں پڑھی جاتی۔ صحیح یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی جان خود کشی کر کے دی ہو اس پر نماز پڑھنا درست ہے جس شرط کے کا باپ یا ماں مسلمان ہو وہ لڑکا مسلمان سمجھا جائے گا۔ اور اس کی نماز پڑھی جائے گی۔ میت سے مراد وہ شخص ہے جو زندہ پیدا ہو کر مر گیا ہو اور ہوا لڑکا اگر پیدا ہو تو اس کی نماز درست نہیں۔ (رد المحتار)

۲۔ میت کا بدن اور کفن نجاست حقیقیہ اور حکمیہ سے ظاہر ہونا ہاں اگر نجاست حقیقیہ اس کے بدن سے خارج ہوئی ہو اور اس سبب سے اس کا بدن بالکل نجس ہو جائے تو کچھ مرفاۃ فقہ نہیں نماز درست ہے۔ (رد المحتار)

اگر کوئی میت نجاست حکمیہ سے ظاہر نہ ہو یعنی اس کو غسل نہ دیا گیا ہو یا در صورت ناممکن ہونے غسل کے تیمم نہ کرایا گیا ہو اس کی نماز درست نہیں ہاں اگر اس کا ظاہر کرنا ممکن نہ ہو مثلاً بے غسل یا تیمم کرانے ہوئے دفن کر چکے ہوں اور قبر پر مٹی بھی پڑ چکی ہو تو پھر اس کی نماز اس کی قبر پر اسی حالت میں پڑھنا جائز ہے۔ اگر کسی میت پر بے غسل یا تیمم کے نماز پڑھی گئی ہو اور وہ دفن کر دیا گیا ہو اور بعد دفن کے خیال آئے کہ اس کو غسل نہ دیا گیا تھا تو اس کی نماز دوبارہ اس کی قبر پر پڑھی جائے گی۔ کہ پہلی نماز صحیح نہیں ہوئی ہاں اب چونکہ غسل ممکن نہیں ہے لہذا نماز ہو جائے گی۔ اگر کوئی مسلمان بے نماز پڑھے ہوئے دفن کر دیا گیا ہو تو اس کی نماز اس کی قبر پر پڑھی جائے گی میت تک کہ اس کی نعش کے پھٹ جائے گا اندیشہ نہ ہو جب خیال ہو کہ اب نعش پھٹ گئی ہوگی تو پھر نماز نہ پڑھی جائے۔

(رد مختار و رد المحتار)

۱۔ حیثیت جس جگہ رکھی ہو اس جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں۔ (رد المحتار۔ فتاویٰ عالمگیری) ۲۔ میت کے جسم عورت کا پوشیدہ ہونا اگر میت بالکل پرہیز ہو تو اس کی نماز درست نہیں۔ ۳۔ میت کا نماز پڑھنے والے کے آگے ہونا۔ اگر میت نماز پڑھنے والے کے پیچھے ہو تو نماز ہوگی۔ ۴۔ میت کا جس چیز پر میت ہو اس کا زمین پر رکھا ہونا اگر میت کو لوگ اپنے ہاتھوں پر اٹھائے ہوں یا کسی گاڑی یا جانور پر ہو اور اسی حالت میں اس کی نماز پڑھی جائے تو صحیح نہ ہوگی۔ (رد المحتار۔ رد المحتار وغیرہ) ۵۔ میت کا وہاں موجود ہونا اگر میت وہاں نہ موجود ہو تو نماز نہ صحیح ہوگی۔

نماز جنازہ میں دو چیزیں فرض ہیں۔ ۱۔ چار مرتبہ اللہ اکبر کہنا۔ ہر تکبیر بیان قائم مقام ایک رکعت کے سمجھی جاتی ہے۔ ۲۔ قیام یعنی کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنا جس طرح فرض اور واجب نمازوں میں قیام فرض ہے اور بے عمدہ کے ان کا بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں اسی طرح یہاں بھی قیام فرض ہے اور بے عمدہ اس کا ترک جائز نہیں۔ عذر کا بیان اور پوچھا ہے۔ کہ کبھی سجدے قعدے وغیرہ اسی نماز میں نہیں۔

۳۔ یہ مذہب حنفی اور مالکیہ کا ہے امام احمد اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک میت کا وہاں موجود ہونا شرط نہیں ان کے نزدیک غائب پر بھی نماز جنازہ درست ہے وہ اپنے استدلال میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ جب نجاشی بادشاہ حبشہ نے انتقال فرمایا اہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو آپ صمدینہ میں ان پر نماز پڑھی حنفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ غلط ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اس پر وہ سرے کو قیاس نہیں کر سکتے اور حاشیہ بائیں ٹھیک معلوم ہوتی ہے دیکھئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے جنازہ کی نماز پڑھتے تھے کیا وہ سرے کو بھی ایسا کرتے؟ کا اختیار ہے۔ وہ مر اجواب حنفیہ اور مالکیہ کا یہ ہے کہ ممکن ہے کہ نجاشی کا جنازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر کر دیا گیا ہو خدا کی قدرت سے صحیح ابن حبان میں ایک حدیث بھی مل گئی ہے جس سے یہ جواب بہت قوی رہ گیا اس حدیث کو علامہ زیلعی نے نسب الراہ میں نقل کیا ہے عمران بن حصینؓ سے مروی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا انھوں نے نماز پڑھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور صحابہ بھی آپ کے پیچھے صفت بستہ کھڑے ہوئے صحابہ کو یہ معلوم ہوتا تھا کہ نجاشی کا جنازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہے اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نجاشی کا جنازہ حاضر کر دیا گیا تھا حتیٰ کہ صحابہ نے بھی اس کو دیکھا اس کے علاوہ اگر نماز جنازہ غائب پر درست ہوتی تو قرآن صحابہ جن میں حضرت خبیبؓ بھی تھے شہید ہوئے اور حضرت جبریلؑ آپ کو خبر دی تو آپ ان پر ضرور نماز پڑھتے اس لیے کہ وہ لوگ آپ کو نہایت محبوب تھے۔ واللہ اعلم ۱۲

نماز جنازہ میں تین چیزیں مسنون ہیں۔ (۱) اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا (۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا (۳) میت کے لئے دعا کرنا۔

جماعت جیسا کہ اور نمازوں کے لئے شرط نہیں ہے ویسا ہی یہاں بھی شرط نہیں ہے۔ اگر ایک شخص بھی جنازہ کی نماز پڑھے تو فرض ادا ہو جائے گا خواہ وہ عورت ہو یا مرد بالغ ہو یا نابالغ (رد المحتار) ہاں یہاں جماعت کی زیادہ ضرورت ہے اس لئے کہ یہ دعا ہے میت کے لئے اور چند مسلمانوں کا جمع ہو کر بارگاہ الہی میں کسی چیز کے لئے دعا کرنا ایک عجیب خاصیت رکھتا ہے نزول رحمت اور قبولیت کے لئے۔ نماز جنازہ کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ میت کو آگے رکھ کر امام اس کے سینے کے محاذی کھڑا ہو جائے اور سب لوگ یہ نیت کریں اَنْ اُصَلِّیْ صَلَوةً اُجْنَاسَةً لِلَّهِ تَعَالٰی دُعَاءَ نَلَّحِیَّتِ میں نے یہ ارادہ کیا کہ نماز جنازہ پڑھوں جو خدا کی نماز ہے اور میت کے لئے دعا ہے یہ نیت کر کے دونوں ہاتھ مثل تکبیر تحریمہ کے کانوں تک اٹھا کر ایک مرتبہ اللہ اکبر کہہ کر دونوں ہاتھ مثل نماز کے باندھ لیں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ ذِیَا سَمَاءٍ اُتَمَّكَ وَتَعَالٰی جَدُّكَ وَجَلَّ ثَنَاءُكَ وَلَا اِلٰهَ غَیْرُكَ۔ اس کو پڑھ کر پھر ایک مرتبہ اللہ اکبر کہیں مگر اس مرتبہ ہاتھ نہ اٹھائیں بعد اس کے درود شریف پڑھیں اور بہتر یہ ہے کہ وہی درود پڑھا جائے جو نماز میں پڑھا جاتا ہے اور جس کو ہم اُدبر لکھ چکے ہیں۔ پھر ایک مرتبہ اللہ اکبر کہیں اس مرتبہ بھی ہاتھ نہ اٹھائیں اس تکبیر کے بعد میت کے لئے دعا کریں اگر بالغ ہو تو یہ دعا پڑھیں اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا وَحَبِّتْنَا وَمِیْتَنَا وَشَهِدْنَا وَغَابِنَا وَصَغِیْرَنَا وَكَبِیْرَنَا وَذِکْرَنَا وَاسْمَانَا اَللّٰهُمَّ مِنْ اَحَبِّتِنَا مِثْلَ فَاحِیْمٍ عَلٰی الْاِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّیْتَهُ مِثْلَ تَوْفِیْهِ عَلٰی الْاِیْمَانِ اور بعض احادیث میں یہ دعا بھی وارد ہوئی ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا وَحَبِّتْنَا وَغَفَّرْ لَنَا وَغَفَّرْ لِمَنْ نَزَلْنَا وَوَسَّعْ مَدْحَکَ وَاعِیْزْنَا بِاَلَمَامِ وَالْقُلُوبِ وَابْرِدْ دُفْعَهُ مِنَ الْخَطَايَا کَمَا یَتَقٰی الثَّوْبُ الْاَبَیْضُ مِنَ الدَّنَسِ

۴۵ اے اللہ بخشدے ہمارے زندوں کو اور مردوں کو اور امدان کو جو حاضر ہیں اور اُن کو جو غائب ہیں اور ہمارے چھوٹوں بڑوں کو اور مردوں اور عورتوں کو اے اللہ جسکو زندہ رکھے تو ہم سے اس کو زندہ رکھ اسلام پر اور جس کو موت دے اس کو موت دے ایمان پر ۱۲۔

۴۶ اے اللہ بخشدے اس میت کو اور رحم فرما اس پر اور معاف فرما دے اس کی سب خطائیں اور عمدہ سا امان کر اس کے اُترنے کا اور شہادہ کر دے اس کی ثبوت اور غسل دے اسکو پانی سے اور برت سے اور اسے سے اور مداف کر اسکو گناہوں سے

وَابْتَلَاهُ دَارًا اخْيَرًا مِنْ دَارِهِ وَاهْلًا خَيْرًا مِنْ اهْلِهِ وَرَجَا خَيْرًا مِنْ رَجَائِهِ وَافْضَلًا
لِحُجَّتِهِ وَاحِدًا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ۔ اور اگر ان دونوں دعاؤں کو پڑھ لے تب
بھی بہتر ہے بلکہ شامی نے روایت کیا ہے کہ دونوں دعاؤں کو ایک ہی میں ملا کر لکھا ہے ان دونوں دعاؤں
کے سوا اور دعا بھی ایسا ہیست ہیں وارہ ہوتی ہیں ان کو ہمارے فقہاء نے بھی نقل کیا ہے جس دعا
کو ہم نے اسے اختیار کیا ہے سارا اگر میت یا بالغ ہے تو یہ دعا پڑھے۔ اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا خَرَطًا
اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا زَخًّا اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا شَفِيعًا وَمُشَفِّعًا جب دعا پڑھ چکیں تو پھر ایک مرتبہ
اللّٰہ اکبر کہیں اور اس مرتبہ بھی ہاتھ نہ اٹھائیں اور اس تکبیر کے بعد سلام پھریں جس طرح نماز میں
سلام پھرتے ہیں۔ اس نماز میں التحیات اور قرآن مجید کی قرأت وغیرہ نہیں ہے ہاں اگر کوئی شخص
سورۃ فاتحہ پہلی تکبیر کے بعد اس نیت سے پڑھے کہ اس میں حق تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے تلاوت کی
نیت سے نہ پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں (روا المختار)

نماز جنازہ امام اور مقتدی دونوں کے حق میں یکساں ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ امام
تکبیریں اور سلام بلند آواز سے کہے گا اور مقتدی آہستہ آواز سے باقی چیزیں یعنی ثنا اور درود
اور دعا مقتدی بھی آہستہ آواز سے پڑھیں گے اور امام بھی آہستہ آواز سے پڑھے گا۔
جنازے کی نماز میں مستحب ہے کہ حاضرین کی تین صفیں کر دی جائیں پہلا تک کہ اگر صرف
ساتھ آدمی ہوں تو ایک آدمی ان میں سے امام بنا دیا جائے اور پہلی صف میں تین آدمی کھڑے

(بخاری ۲۱۶۰) جیسے سپید رنگ کا کپڑا میل سے صاف کیا جائے اور دنیا کے گھر کے عوض میں اسکو اس سے اچھا گھر عنایت فرما
اور اس کے اعزہ سے بہتر گھر دے گا کہ لوگوں کو اور اسکی بی بی سے بہتر بی بی اسکو مرحمت فرما اور اسکو بہشت بریں میں داخل
فرما اور عذاب قبر اور عذاب دوزخ سے اسکو نجات دے۔ ۱۲۰

اس حدیث میں پانی اور برص اور اولے سے غسل دینے کی دعا کا مطلب یہ ہے کہ اسکو انواع و اقسام کی طہارتوں سے

ظاہر فرما تاکہ پھر کسی قسم کا گناہ اس کا باقی نہ رہے۔ ۱۲۰

۵۔ اے اللہ اس بچے کو ہمارے لئے فرط کر دے اور اسکو ہمارے لئے ذخیرہ بنا دے اے اللہ اسکو ہمارے لئے سفارش کر دے اور
ہمارے لئے اس کی سفارش قبول فرما۔ فرط اس جماعت کو کہتے ہیں جو تافلی سے پہلی منزل پر پہنچ کر آسائش کا سامان دیکھ کر کئے
مقصود یہ ہے کہ اسکی سفارش ہمارے حق میں قبول فرما اور اس کو ہمارے لئے سفارش کرے کی اجازت دے۔ ۱۲۱ عہدہ اس کے
مستحب ہو چکی یہ وجہ ہے کہ صحیح حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ جس میت پر تین صدقہ پڑھیں وہ شہید ہوتا ہے
(ابوداؤد)

ہوں اور دوسری میں دو۔ اور تیسری میں ایک۔ (ردالمحتار)

جنازے کی نماز بھی ان چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے جن چیزوں سے دوسری نمازوں میں فساد آتا ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ جنازے کی نماز میں قہقہے سے وضو نہیں بجاتا اور عورت کی محاذاتہ سے اس میں فساد نہیں آتا۔

جنازے کی نماز اس مسجد میں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جو پنجوقتہ نمازوں یا جمعے عیدین کی نماز کے لئے بنائی گئی ہو خواہ جنازہ مسجد کے اندر ہو یا مسجد سے باہر ہاں جو مسجد خاص جنازے کی نماز کے لئے بنائی گئی ہو اس میں مکروہ نہیں۔ (ردالمحتار۔ درمختار۔ بحر الرائق وغیرہ)

مسبت کی نماز میں اس غرض سے زیادہ تاخیر کرنا کہ جماعت زیادہ ہو جائے مکروہ ہے۔

(درمختار۔ بحر الرائق وغیرہ)

جنازے کی نماز بیٹھ کر یا سواری کی حالت میں پڑھنا جائز نہیں بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

(درمختار وغیرہ)

اگر ایک ہی وقت میں کئی جنازے جمع ہو جائیں تو بہتر یہ ہے کہ ہر جنازے کی نماز علیحدہ پڑھی جائے اور اگر سب جنازوں کی ایک ہی نماز پڑھی جائے تب بھی جائز ہے اور اس وقت چاہئے کہ سب جنازوں کی صف قائم کر دی جائے خواہ اس طرح کہ ایک کے آگے ایک رکھ دیا جائے کہ ہر ایک کے سر کے پاس دوسرے کے پیچ ہوں خواہ اس طرح کہ ایک جنازے کے سامنے دوسرا جنازہ رکھ دیا جائے کہ سب کے پیچ ایک طرف ہوں اور سب کے سر ایک طرف اور خواہ اس طرح کہ ہر ایک کا سر دوسرے کے شانے کے محاذی ہو ان سب صورتوں میں دوسری صورت بہتر ہے کہ اس میں سب کا سینہ امام کے محاذی ہو جائے گا جو مسنون ہے اور باقی صورتوں میں امام کو اختیار ہے کہ جس جنازے کے سامنے کھڑا ہو۔ (درمختار۔ ردالمحتار وغیرہ)

اگر جنازے مختلف اصناف کے ہوں تو اس ترتیب سے ان کی صف قائم کی جائے امام کے قریب مردوں کے جنازے ان کے بعد لڑکوں کے ان کے بعد مختلفوں کے ان کے بعد بالغہ خواتین کے ان کے بعد نابالغہ لڑکیوں کے (درمختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص جنازے کی نماز میں ایسے وقت پہنچا کہ کچھ تکبیریں اس کے آنے سے پہلے ہو چکی ہوں تو جس قدر تکبیریں ہو چکی ہیں ان کے اعتبار سے وہ شخص مسبوق سمجھا جائے گا اور اس کو چاہئے کہ فوراً آتے ہوئے مثل اور نمازوں کے تکبیر تحریمہ کہہ کر شریک نہ ہو جائے بلکہ امام کی تکبیر کا انتظار

کرے جب امام تکبیر کہے تو اس کے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے اور یہ تکبیر کے حق میں تکبیر تحریمہ ہوگی پھر جب امام سلام پھیر دے تو یہ شخص اپنی گنتی ہوئی تکبیروں کو ادا کرے۔ اگر کوئی شخص ایسے وقت پہنچے کہ امام چوتھی تکبیر بھی کہہ چکا ہو تو وہ شخص اس تکبیر کے حق میں مسبوق نہ سمجھا جائے گا اور اس کو چاہیے کہ فوراً تکبیر کہہ کر شریک ہو جائے اور بعد ختم نماز کے اپنی گنتی ہوئی تین تکبیروں کا اعادہ کرے۔

اگر کوئی شخص تکبیر تحریمہ یعنی پہلی تکبیر یا اور کسی تکبیر کے وقت موجود تھا اور نماز میں شرکت کے لئے مستعد تھا تو اس کو فوراً تکبیر کہہ کر شریک نماز ہو جانا چاہیے امام کی دوسری تکبیر کا اسکو انتظار نہ کرنا چاہیے اور جس تکبیر کے وقت حاضر تھا اس تکبیر کا اعادہ اس کے ذمہ نہ ہوگا بشرطیکہ قبل اس کے کہ امام دوسری تکبیر کہے یہ اس تکبیر کو ادا کرے گو امام کی معیت نہ ہو (بحر الرائق وغیرہ) جنازے کی نماز کا مسبوق جب اپنی گنتی ہوئی تکبیروں کو ادا کرے اور خوف ہو کہ اگر دعا پڑھے گا تو دیر ہوگی اور جنازہ اُٹھ جائے گا تو دعا نہ پڑھے۔

جنازے کی نماز میں اگر کوئی شخص لاحق ہو جائے تو اس کا وہی حکم ہے جو اور نمازوں کے لاحق کا ہے (بحر الرائق)

جنازے کی نماز میں امامت کا استحقاق سب سے زیادہ بادشاہ وقت کو ہے بشرطیکہ مسلمان ہو گو تقویٰ اور ورع میں اس سے بہتر لوگ بھی وہاں موجود ہوں اگر بادشاہ وقت وہاں نہ ہو تو اس کا نائب یعنی جو شخص اس کی طرف سے حاکم شہر ہو وہ مستحق امامت ہے گو ورع اور تقویٰ میں اس سے افضل لوگ وہاں موجود ہوں وہ بھی نہ ہو تو قاضی شہر وہ بھی نہ ہو تو اس کا نائب

۵۔ یہ مذہب قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہے ان کے نزدیک نماز جنازہ بھی جس وقت کوئی شخص پہنچے اس کو فوراً شریک ہو جانا چاہیے اور اس تکبیر کے حق میں وہ مسبوق نہ ہوگا اور امام صاحب اور امام محمد صاحب کے نزدیک چوتھی تکبیر کے بعد جو شخص آئے وہ نماز میں شریک ہی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ جنازے کی نماز چوتھی تکبیر سے ختم ہو جاتی ہے۔ لیکن اس مسئلے میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے اگرچہ بعض علماء نے اس مسئلے میں بھی امام صاحب کے موافق فتویٰ دیا ہے۔ علامہ شامی نے اس مقام کو شرح در مختار میں بہت صاف لکھا ہے صاحب بحر الرائق نے اس مقام کو اچھا نہیں لکھا ان کی عبارت سے جو شکوک پیدا ہوتے ہیں وہ بھی شامی سے دور ہو جاتے ہیں واللہ اعلم ۱۲

ان لوگوں کے ہوتے ہوئے دوسرے کا امام بنانا جائز نہیں آئیں کا امام بنانا واجب ہے اگر یہ لوگ کوئی وہاں موجود نہ ہوں تو اس محلہ کا امام مستحق ہے بشرطیکہ میت کے اعزاء میں کوئی شخص اس سے افضل نہ ہو ورنہ میت کے وہ اعزاء جن کو حق ولایت حاصل ہے امامت کے مستحق ہیں یا وہ شخص جس کو وہ اجازت دیں اگر بے اجازت ولی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جس کو امامت کا استحقاق نہیں تو ولی کو اختیار ہے کہ پھر دوبارہ نماز پڑھے حتیٰ کہ اگر میت دفن ہو چکی ہو تو اس کی قبر پر نماز پڑھ سکتا ہے تاوقتیکہ نعش کے پھٹ جلنے کا خیال نہ ہو۔

اگر بے اجازت ولی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جس کو امامت کا استحقاق ہے تو پھر ولی میت نماز کا اعادہ نہیں کرتا اسی طرح اگر ولی میت نے بحالت نہ موجود ہونے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھا دی ہو تو بادشاہ وقت وغیرہ کو اعادے کا اختیار نہیں ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اگر ولی میت بحالت موجود ہونے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھ لے تب بھی بادشاہ وقت کو اعادے کا اختیار نہ ہوگا گو ایسی حالت میں بادشاہ وقت کے امام نہ بنائے سے ترک واجب کا گناہ اولیائے میت پر ہوگا۔ (ردالمحتار)

حاصل یہ کہ ایک جنازے کی نماز کئی مرتبہ پڑھنا جائز نہیں مگر ولی میت کو بشرطیکہ اس کی بے اجازت کسی غیر مستحق نے نماز پڑھا دی ہو۔

دفن کے مسائل

میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہے جس طرح اس کا غسل اور نماز۔

جب میت کی نماز سے فراغت ہو جائے تو فوراً اس کو دفن کرنے کے لئے جہاں قبر کھدی ہوئے جانا چاہیے۔ اگر میت کوئی شیرخوار بچہ یا اس سے کچھ بڑا ہو تو لوگوں کو چاہیے کہ اس کو دست بدست لے جائیں یعنی ایک آدمی اس کو اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھالے پھر اس سے دوسرا آدمی

۵۰ اسی وجہ سے جب حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے سعید بن عاص کو جو حاکم مدینہ تھے امام بنایا اگرچہ وہ خود ورغ اور نقوی میں سعید سے بدرجہا افضل تھے چنانچہ خود بھی آنھوں نے سعید سے فرمایا کہ اگر یہ طریقہ اسلام کا نہ ہوتا تو میں ہر گز تم کو امام نہ بناتا۔ ۱۲۰

۵۱ وہ اعزاء میت کے جن کو حق ولایت حاصل ہے کتاب اور نکاح میں بیان کئے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ۱۲۰

لے لے اسی طرح بدستے ہوتے لے جائیں اور اگر میت کوئی بڑا آدمی ہو تو اس کو کسی چار پائی وغیرہ پر رکھ کر لے جائیں اور اس کے چاروں پاؤں کو ایک ایک آدمی اٹھائے میت کی چار پائی ہاتھوں سے اٹھا کر شانوں پر رکھنا چاہیے مثل مال اسباب کے شانوں لاؤنا مکروہ ہے اسی طرح اس کا کسی جانور یا گاڑی وغیرہ پر رکھ کر لے جانا بھی مکروہ ہے۔

میت کے اٹھانے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس کا اگلا داہنا پایا اپنے واسطے شانے پر رکھ کر اور کم سے کم دس قدم چلے بعد اس کے پچھلا داہنا پایا واسطے شانے پر رکھ کر کم سے دس قدم چلے اس کے بعد اگلا بائیں پایا اپنے شانے پر رکھ کر پچھرا بائیں پایا بائیں شانے پر رکھ کر کم سے کم دس قدم تک چلے تاکہ چاروں پاؤں کو ملا کر چالیس قدم ہو جائیں۔ جنازہ سے کایتز قدم لے جانا مسنون ہے مگر نہ اس قدر کہ نعل حرکت و اضطراب ہونے لگے (ردالمحتار)

جو لوگ جنازہ کے ہمراہ جائیں ان کو قبل اس کے کہ جنازہ شانوں سے اتارا جائے بیٹھنا مکروہ ہے ہاں اگر کوئی ضرورت بیٹھنے کی پیش آئے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ (ردالمحتار وغیرہ)

جو لوگ جنازہ کے ساتھ نہ ہوں بلکہ کہیں بیٹھے ہوئے ہوں ان کو جنازہ کو دیکھ کر کھڑا ہو جانا نہ چاہیے۔ (ردالمحتار، درالمختار وغیرہ)

جو لوگ جنازہ کے ہمراہ ہوں ان کو جنازہ کے پیچھے چلنا مستحب ہے اگرچہ جنازہ کے آگے چلنا بھی جائز ہے ہاں اگر سب لوگ جنازہ کے آگے ہو جائیں تو مکروہ ہے اسی طرح جنازہ کے آگے کسی سواری پر چلنا بھی مکروہ ہے۔ (ردالمحتار وغیرہ)

جنازہ کے ہمراہ پیادہ یا چلنا مستحب ہے اور اگر کسی سواری پر ہو تو جنازہ کے پیچھے چلے۔ جنازہ کے ہمراہ جو لوگ ہوں ان کو کوئی دعا یا ذکر بلند آواز سے پڑھنا مکروہ ہے۔ (درمختار وغیرہ)

۱۷ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص جنازہ کو اٹھا کر چالیس قدم چلے اس کے چالیس کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں ۱۸
دشامی اور زیلعی ۱۹ کتب احادیث میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔
مگر اخیر آپ نے (سکوڑ کر دیا اور یہ فعل منسوخ ہو گیا) صحیح مسلم وغیرہ

۲۰ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ بڑا جانتے تھے اس کو کہ جو لوگ جنازہ کے ہمراہ ہوں وہ بلند آواز سے کہیں کہ اللہ ہماری اسیت کو بخش دے یہ روایت لکھی کہ علامہ شامی ردالمحتار میں لکھتے ہیں کہ جب بلند آواز سے دعا اور ذکر کا یہ حال ہے تو میت کے ہمراہ کہنے کا کیا حال ہوگا جو آج کل ہمارے شہروں میں رائج ہے ۱۲

میت کی قبر کم سے کم اس کے نصف قد کے برابر گہری کھودی جائے اور موافق اس کے قد کے لمبی ہو اور بغلی قبر بہ نسبت صندوقی کے بہتر ہے، ہاں اگر زمین بہت نرم ہو کہ بغلی کھودنے میں قبر کے بیٹھ جانے کا اندیشہ ہو تو پھر بغلی قبر نہ کھودی جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

یہ بھی جائز ہے کہ اگر بغلی قبر نہ کھد سکے تو میت کو کسی صندوق میں رکھ کر دفن کر دیں خواہ صندوق لکڑی کا ہو یا پتھر کا یا لوسے کا مگر بہتر یہ ہے کہ اس صندوق میں مٹی بچھا دی جائے (بحر الرائق، درمختار وغیرہ) جب قبر تیار ہو چکے تو میت کو قبلے کی طرف سے قبر میں اتار دیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ جنازہ قبر سے قبلے کی جانب رکھا جائے اور اتارنے والے قبلہ رو کھڑے ہو کر میت کو اٹھا کر قبر میں رکھ دیں قبر میں اتارنے والوں کا طاق یا جفت ہونا مسنون نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی قبر مقدس میں چار آدمیوں نے اتارا تھا۔ (ردالمحتار)

قبر میں رکھتے وقت بِسْمِ اللّٰہِ وَ عَلٰی مِلّتِ رَسُوْلِ اللّٰہِ کہنا مستحب ہے میت کو قبر میں رکھ کر داہنے پہلو پر اس کو قبلہ رو کر دینا مسنون ہے (ردالمحتار) قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی وہ گرہ جو کفن کھل جانے کے خوف سے دی گئی تھی کھول دی جائے (بحر الرائق وغیرہ)

بعد اس کے کچی کوٹھیوں یا نرکل سے اس کو بند کر دیں پختہ کوٹھیوں یا لکڑی کے تختوں سے بند کرنا مکروہ ہے جہاں زمین بہت نرم ہو کہ قبر کے بیٹھ جانے کا خوف ہو تو پختہ کوٹھیوں یا لکڑی کے تختے رکھ دینا بھی جائز ہے۔ (درمختار وغیرہ)

بغلی قبر بنانے کا یہ طریقہ ہے کہ قبر کھودی جائے اور بعد اس کے قبلے کی جانب ایک گڑھا اور کھودا جائے جس میں جنازہ رکھا جائے اور صندوق کا یہ طریقہ ہے کہ قبر کے بیچ میں گڑھا کھودا جائے اور اس میں میت رکھی جائے ۱۲ (ردالمحتار)

یہ مذہب حنفیہ کا ہے شافعیہ کے نزدیک میت قبر کے پائنتی رکھی جائے اور سر اٹھا کر کھینچتے ہوئے قبر کے اندر لیجا کر رکھ دیں ۱۳

یہ مذہب حنفیہ کا ہے شافعیہ کے نزدیک طاق عدد مسنون ہے ۱۴ للہ قبلہ رو کر دینے کو صاحب درمختار وغیرہ نے قائل کیا ہے اسوجہ سے کہ صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلعہ نے اس کا حکم فرمایا مگر علامہ شامی نے لکھا ہے کہ یہ مضمون

کسی حدیث میں علامہ کو نہیں ملا پھر انھوں نے تنہا سے جو فقہ شافعی کی کتاب ہے اس کا مسنون ہونا نقل کیا اور ان کا میلان

بھی اس کے مسنون ہونے کی طرف ان کی تحریر سے ظاہر ہوتا ہے اس لئے ہم نے بھی اسکو مسنون لکھا ہے واللہ اعلم ۱۵۔

کوٹھی ایک قسم کی اینٹ کو کہتے ہیں لیکن یہ اینٹ عمارت کی معمولی اینٹوں سے زیادہ لمبی ہوتی ہے۔ ۱۶

شہید کے اقسام احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں بعض علماء نے ان اقسام کے جمع کرنے کے لئے مستقل رسالے بھی تصنیف فرمائے ہیں مگر یہاں ہم کو شہید کے جو احکام بیان کرنا مقصود ہیں وہ اس شہید کے ساتھ خاص ہیں جس میں یہ چند شرطیں پائی جاتیں۔

(۱) مسلمان ہونا غیر اہل اسلام کے لئے کسی قسم کی شہادت ثابت نہیں ہو سکتی

(۲) مکلف یعنی عاقل بالغ ہونا۔ جو شخص حالت جنون وغیرہ میں مارا جائے یا عدم بلوغ کی حالت میں تو اس کے لئے شہادت کے وہ احکام جن کا ہم ذکر آگے کریں گے ثابت نہ ہوں گے۔

(۳) حدث اکبر سے پاک ہونا۔ کوئی شخص حالت جنابت یا حیض و نفاس میں شہید ہو جائے تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہ ہوں گے۔

(۴) بیگناہ مقتول ہونا۔ اگر کوئی شخص بیگناہ نہ مقتول ہوا ہو بلکہ کسی جرم شرعی کی سزا میں مارا گیا ہو یا مقتول ہی نہ ہوا ہو بلکہ یوں ہی مر گیا ہو تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہ ہوں گے۔

(۵) اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے مارا گیا ہو تو یہ بھی شرط ہے کہ کسی آلہ جارحہ سے مارا گیا ہو اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے بذریعہ آلہ غیر جارحہ کے مارا گیا ہو مثلاً کسی پتھر وغیرہ سے تو اس پر شہید

۵ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک سالہ لکھا ہے باب السَّعَاذَةِ فِي أَسْبَابِ الشَّهَادَةِ اس میں شہید کے وہ تمام اقسام جمع کئے ہیں جنکی نسبت احادیث وارد ہوئی ہیں (۱) منجملہ ان کے وہ شخص ہے جو بہادری میں مارا جائے اور یہ اعلیٰ درجہ کا شہید ہے اور شہید کے لفظ سے اکثر یہی قسم مراد ہوتی ہے (۲) جو مرض طاعون میں مرے یا زمانہ طاعون میں کسی اور مرض سے مر جائے (۳) وہ شخص جو پیٹ کی بیماری میں مرے مثلاً دستوں کے سبب یا اور دشکم استسقا وغیرہ سے یا عورت نفاس وغیرہ کی خرابیوں سے (۴) جو ڈوب کر مرے (۵) ذات الحجب سے جو شخص مرے (۶) جو شخص جمعے کے دن یا اس کی رات میں مرے (۷) جو شخص جل کر مرے (۸) جو شخص گر کر مرے (۹) جو شخص شہادت کی تنادلی میں رکھتا ہو مگر کسی وجہ سے اتفاق نہ ہو۔ (۱۰) مرض ہل میں جب کا انتقال ہو (۱۱) حالت سفر میں جب جان نکلے (۱۲) بخار کے مرض میں جو انتقال کرے (۱۳) سانپ کے کاٹنے سے جس کا انتقال ہو (۱۴) اپنے مال یا اولاد کی حفاظت میں مقتول ہو یا بیگناہ قید کیا گیا ہو یا زہر جیل میں اس کا انتقال ہو جائے (۱۵) کسی پر عاشق ہو اور اسی حالت میں مر جائے بشرطیکہ کوئی امر خلاف شریعت اس سے صادر نہ ہو۔ حالت طلب علم میں جو شخص مر جائے جو شخص روز بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر سو مرتبہ درود شریف پڑھے ۶۷ ۵۵ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک برگزیدہ صحابی حضرت خنظلہ رضی اللہ عنہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے ان کو فرشتوں نے غسل دیا تھا ان کا قصہ صحیح احادیث میں مذکور ہے ۱۲ ۵۵ آلہ جارحہ سے مراد وہ آلہ ہے جس میں کٹنے کی قوت ہو جیسے تلوار، چھری یا آگ کوئی بارحہ واپز خواہ لوبہ کی ہو یا نہ ہو مثلاً اگر کوئی شخص کسی بانس کے ٹکڑے یا ناخن کی ٹوک سے ذبح کر ڈالا جائے اس پر بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے ۱۲

کے احکام جاری نہ ہوں گے اور اگر کوئی شخص حربی کافروں یا باغیوں یا ڈاکہ زنوں کے ہاتھ سے مارا گیا ہو یا ان کے معرکہ جنگ میں مقتول لے تو اس میں آئہ جاریہ سے مقتول ہونے کی شرط نہیں حتیٰ کہ اگر کسی پیچھے وغیرہ سے بھی وہ لوگ ماریں اور مرجلے تو شہید کے احکام اس پر جاری ہو جائیں گے بلکہ یہ بھی شرط نہیں کہ وہ لوگ خود مرتکب قتل ہوئے ہوں بلکہ اگر وہ سبب قتل ہوئے ہوں یعنی ان سے وہ امور وقوع میں آئیں جو باعث قتل ہو جائیں تب بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔ مثال (۱) کسی حربی وغیرہ نے اپنے جانور سے کسی مسلمان کو روند ڈالا (۲) کوئی مسلمان کسی جانور پر سوار تھا اس جانور کو حربی وغیرہ نے بھگایا جس کی وجہ سے مسلمان اس جانور سے گر کر مر گیا (۳) کسی حربی وغیرہ نے کسی مسلمان کے گھریا چہاز میں آگ لگا دی جس سے کوئی جل کر مر گیا (بھرا لیتی وغیرہ)

(۶) اس قتل کی سزا میں ابتداء شریعت کی طرف سے کوئی مالی عوض نہ مقرر ہو بلکہ قصاص اگر مالی عوض مقرر ہوگا تب بھی اس مقتول پر شہید کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

مثال (۱) کوئی مسلمان کسی مسلمان کو غیر آئہ جاریہ سے قتل کر دے (۲) کوئی مسلمان کسی کو آئہ جاریہ سے قتل کرے مگر خطا مثلاً کسی جانور پر یا کسی نشانے پر حملہ کر رہا ہو اور وہ کسی انسان کے لگ جائے (۳) کوئی شخص کسی جگہ سوا معرکہ جنگ کے مقتول پایا جاوے اور کوئی قاتل اس کا معلوم نہ ہو۔ ان سب صورتوں میں چونکہ اس قتل کے عوض میں مال واجب ہوتا ہے قصاص نہیں واجب ہوتا اس لئے یہاں شہید کے احکام جاری نہ ہوں گے۔ مالی عوض کے مقرر ہونے میں ابتداء کی قید اس وجہ سے لگائی گئی کہ اگر ابتداء قصاص مقرر ہوا ہو مگر کسی مانع کی سبب سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلہ میں مال واجب ہوا ہو تو وہاں شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔ مثال (۱) کسی حربی کافر نے کسی مسلمان کو مار ڈالا ہو مگر اس مسلمان کے وارثوں سے اور اس کافر سے کچھ مال کے عوض میں صلح ہو گئی ہو تو اس صورت میں چونکہ ابتداء قصاص واجب ہوا تھا اور مال ابتداء میں واجب نہیں ہوا تھا بلکہ صلح کے سبب سے اس لئے یہاں شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے (۲) کوئی باپ اپنے بیٹے کو آئہ جاریہ سے مار ڈالے تو اس صورت میں ابتداء قصاص ہی واجب ہوا تھا مال ابتداء نہیں واجب ہوا بلکہ باپ کے احترام و عظمت کی وجہ سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلے میں مال واجب ہوا ہے لہذا یہاں بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

(۷) بعد زخم لگنے کے پھر کوئی امور راحت و زندگی کے مثل کھانے پینے سونے دوا کرنے خرید و فروغ وغیرہ کے اس سے وقوع میں نہ آئیں اور نہ بمقدار وقت ایک نماز کے اس کی زندگی حالت ہوش و حواس میں گذرے اور نہ اس کو حالت ہوش میں معرکہ سے اٹھا کر لائیں ہاں اگر جانوروں کے پامال کرنے کے خوف سے اٹھا لائیں تو کچھ حرج نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص بعد زخم کے زیادہ کلام کرے تو وہ بھی شہید کے احکام میں داخل نہ ہوگا، اس لئے کہ زیادہ کلام کرنا زندوں کی شان سے ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص وصیت کرے تو وصیت اگر کسی دنیاوی معاملے میں ہو تو وہ شہید کے حکم سے خارج ہو جائے گا اور اگر دینی معاملے میں ہے تو نہ خارج ہوگا۔ اگر کوئی شخص معرکہ جنگ میں شہید ہوا اور اس سے یہ باتیں صادر ہوں تو اگر معرکہ جنگ کے بعد صادر ہوں گی تو شہید کے احکام سے خارج ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

جس شہید میں یہ سب شرائط پائے جائیں اس کا ایک حکم یہ ہے کہ اس کو غسل نہ دیا جائے اور اس کا خون اس کے جسم سے زائل نہ کیا جائے اسی طرح اس کو دفن کر دیں۔ دوسرا حکم یہ ہے کہ جو کپڑے پہنے ہوئے ہوں کپڑوں کو اس کے جسم سے نہ اتاریں ہاں اگر اس کے کپڑے کفن مسنون سے کم ہوں تو عدد مسنون کے پورا کرنے کے لئے اور کپڑوں کا زیادہ کر دینا جائز ہے اسی طرح اگر اس کے کپڑے کفن مسنون سے زیادہ ہوں تو زائد کپڑوں کا اتار لینا بھی جائز ہے اور اگر اس کے جسم پر ایسے کپڑے ہوں جن میں کفن ہونے کی صلاحیت نہ ہو جیسے پوستن وغیرہ تو ان کو بھی اتار لینا چاہئے ہاں اگر ایسے کپڑوں کے سوا اس کے جسم پر کوئی کپڑا نہ ہو تو پھر پوستن وغیرہ کو نہ اتارنا چاہئے ٹوپی، جوتہ، موزہ، ہتھیار وغیرہ ہر حال میں اتار لیا جائے گا اور باقی سب احکام جو اہل موتی کے لئے ہیں مثل نماز وغیرہ کے وہ سب ان کے حق میں بھی جاری ہوں گے۔

۵ شہید کے یہ دونوں حکم صحیح احادیث سے ثابت ہیں جنگ اعد میں جو صحابہ شہید ہوئے تھے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پے غسل کے دفن کر دیئے کا حکم دیا تھا اور جن کپڑوں کو پہنے ہوئے تھے انہیں میں ان کے دفن کا حکم فرمایا تھا اور ان پر نماز پڑھنا متعدد احادیث سے ثابت ہے اگرچہ ہر ہر حدیث ضعیف بھی ہو مگر مجموعہ ان سب کا حسب اصول حدیث ضرور حسن ہے اور صحیح بخاری کی نماز پڑھنے کی روایت پر مثبت و نافی کے قاعدے سے اسی کو ترجیح ہے باقی رہے یہ شرائط ان کی وجہ یہ ہے کہ میت کو غسل نہ دینا اور کفن نہ پہنانا خلاف قیاس ہے اور جو حکم خلاف قیاس مروی ہو ہے وہ انہیں خصوصیات میں منحصر رہتا ہے اور یہ حکم شہداء کے احکام سے صادر ہوا تھا لہذا ان کے حالات اور خصوصیات کا لحاظ کر کے ان شرائط کا اعتبار کیا گیا ۱۲ (رد المحتار)

اگر کسی شہید میں ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور
نیا کفن بھی پہنایا جائے گا۔

متفرق مسائل

(۱) اگر میت کو قبر میں قبلہ رو کرنا یاد نہ رہے اور بعد دفن کرنے اور مٹی ڈال دینے کے خیال
آئے تو پھر قبلہ رو کرنے کے لئے اس کی قبر کھولنا جائز نہیں ہاں اگر صرف کو سٹھی رکھی گئی ہوں
مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو وہاں کو سٹھا کر اس کو قبلہ رو کر دینا چاہیئے۔

(۲) عورتوں کو جنازے کے ہمراہ جانا مکروہ تحریمی ہے (درمختار وغیرہ)

(۳) رونے والی عورتوں کا یا بیان کرنے والیوں کا جنازہ کے ساتھ جانا منوع ہے

(درمختار وغیرہ)

(۴) میت کو قبر میں رکھتے وقت اذان کہنا مکروہ نہیں بلکہ بدعت ہے (ردالمحتار)

(۵) اگر امام جنازے کی نماز میں چار تکبیر سے زیادہ کہے تو حنفی مقتدیوں کو چاہیئے کہ ان زائد
تکبیروں میں امام کا اتباع نہ کریں بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑے رہیں جب امام سلام پھیرے تو
خود بھی پھیر دیں ہاں اگر یہ زائد تکبیریں امام سے نہ سنی جائیں بلکہ تکبیر سے تو مقتدیوں کو چاہیئے
کہ اتباع کریں اور ہر تکبیر کو تکبیر تحریمہ سمجھیں یہ خیال کر کے کہ شاید اس سے پہلے جو چار تکبیریں
کبر نقل کر چکا ہے وہ غلط ہوں امام نے اب تکبیر تحریمہ کی ہو (ردالمحتار وغیرہ)

(۶) اگر کوئی شخص کشتی پہرے مر جائے اور زمین وہاں سے اس قدر دور ہو کہ نعش کے خراب
ہو جانے کا خوف ہو تو اس وقت چاہیئے کہ غسل اور تکفین اور نماز سے فراغت کر کے اسکو دریا
میں ڈال دیں اور اگر زمین اس قدر دور نہ ہو تو اس نعش کو رکھ چھوڑیں اور زمین میں دفن کر دیں۔

(درمختار وغیرہ)

ع جب جماعت زیادہ ہو تو یہ خیال ہوتا ہے کہ امام کے تکبیروں کی آواز آخر صفوں تک نہ پہنچ سکے گی تو دریا
میں ایک دو شخص حسب ضرورت مقرر کر دیئے جاتے ہیں کہ امام کی تکبیر سن کر بلند آواز سے تکبیر کہیں تاکہ وہ مقتدیوں کے
بعد میں ان کی تکبیر کو سن کر ارکان نماز کے ادا کرنے میں خطا نہ کریں اسی تکبیر کہنے والے کو کبر کہتے ہیں ۱۲۔

(۷) اگر کسی شخص کو نماز جنازہ کی وہ دعا جو منقول ہے یاد نہ ہو تو اس کو صرف اللہم اغفر للمؤمنین والمؤمنات کہہ دینا کافی ہے اگر یہ بھی نہ ہو سکے اور صرف چار تکبیروں پر اکتفا کی جائے تب بھی نماز ہو جائے گی اس لئے یہ دعا فرض نہیں بلکہ مسنون ہے اور اسی طرح درود شریف بھی فرض نہیں ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

(۸) جب قبر میں مٹی پڑ چکے تو اس کے بعد میت کا قبر سے نکالنا جائز نہیں ہاں اگر کسی آدمی کی حق تلفی ہوتی ہو تو البتہ نکالنا جائز ہے۔ مثال۔ (۱) جس زمین میں اس کو دفن کیا ہے وہ کسی دوسرے کی ملک ہو اور وہ اس کے دفن پر راضی نہ ہو (۲) کسی شخص کا مال قبر میں رہ گیا ہو (۹) اگر کوئی عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں زندہ بچہ ہو تو اس کا پیٹ چاک کر کے وہ بچہ نکال لیا جائے اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کا مال نکل کر مر جائے تو وہ مال اس کا پیٹ چاک کر کے نکال لیا جائے۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۰) قبل دفن کے نعش کا ایک مقام سے دوسرے مقام میں دفن کرنے کے لئے جانا جائز خلاف اولیٰ ہے بشرطیکہ وہ دوسرا مقام ایک دو میل سے زیادہ نہ ہو اگر اس سے زیادہ ہو تو جائز نہیں اور بعد دفن کے نعش مٹا کر لے جانا تو ہر حال میں ناجائز ہے۔

(۱۱) میت کی تعریف کرنا خواہ نظم میں ہو یا نثر میں جائز ہے بشرطیکہ تعریف میں کسی قسم کا مبالغہ نہ ہو وہ تعریفیں بیان نہ کی جائیں جو اس میں نہ ہوں۔ اس تعریف کرنے کو ہمارے عرف میں مرثیہ کہتے ہیں۔

(۱۲) میت کے اعزاء کو تسکین و تسلی دینا اور صبر کے فضائل اور اس کا ثواب ان کو سننا کر صبر پر رغبت دلانا۔ امدان کے اور نیز اس میت کے لئے دعا کرنا جائز ہے۔ اسی کو تعزیت کہتے ہیں۔ تین دن کے بعد تعزیت کرنا مکروہ تنزیہی ہے لیکن اگر تعزیت کرنے والا یا میت کے

عہ ترجمہ ۱۔ اے اللہ بخشدے تمام مسلمان مردوں اور عورتوں کو۔ ۱۲

عہ ایک صحابی کی انگوٹھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مقدس رہ گئی تھی بعد دفن کے اس کو مٹی ڈال چکنے کے انکو خیال آیا اور با اتفاق صحابہ قبر کو کھد کر وہ امد گئے اور انگوٹھی نکال لائے اصل مقصود انکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت تھی چنانچہ اکثر وہ فخر کیا کرتے تھے کہ میں تم سے زیادہ قریب العہد ہوں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت سے ۱۲ عہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی کسی مصیبت رسیدہ کی تعزیت کرے اللہ تعالیٰ اس کو بھی اسی قدر ثواب عنایت فرمائے جس قدر اس مصیبت رسیدہ کی تعزیت کے وقت میں ان کلمات کا کہنا منقول ہے۔ اَعْظَمَ اللّٰهُ اَجْرَكَ وَاَحْسَنَ عَزَاكَ وَغَفَرَ لِمَیْتِكَ۔ ترجمہ اللہ تبارک و تعالیٰ زیادہ کرے

اور تجھے عمدہ صبر عطا فرمائے اور تیری میت کو بخشدے ۱۲ (رد المحتار)

اعزاسفر میں ہوں اور تین دن کے بعد آئیں تو اس صورت میں بعد تین دن کے بھی تعزیت مکروہ نہیں جو شخص ایک مرتبہ تعزیت کر چکا ہو اس کو پھر دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے

(۱۳) اپنے لئے کفن تیار کر رکھنا مکروہ نہیں قبر کا تیار کر رکھنا مکروہ ہے۔ (ردالمحتار)

(۱۴) میت کے کفن پر کوئی دعا مثل عہد نامہ وغیرہ کے لکھنا یا اس کے سینے پر بِسْمِ اللہ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور پیشانی پر انگلی سے بغیر وشنائی کے کلمہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ مُحَمَّدٌ الرَّسُوْلُ اللہ لکھنا جائز ہے مگر کسی صحیح حدیث سے اس کا ثبوت نہیں اس لئے اس کے مسنون یا مستحب ہونے کا خیال نہ رکھنا چاہیے۔

(۱۵) قبر پر کوئی سبز شاخ رکھ دینا مستحب ہے اور اگر اس کے قریب کوئی درخت وغیرہ نکل آیا ہو تو اس کا کاٹ ڈالنا مکروہ ہے۔ (ردالمحتار)

(۱۶) ایک قبر میں ایک سے زیادہ نعش کا دفن کرنا نہ چاہیے مگر بوقت ضرورت جائز ہے پھر اگر سب مرد ہی مرد ہوں تو جو ان سب میں افضل ہو اس کو پہلے رکھیں اس کے بعد درجہ بدرجہ رکھیں اور اگر کچھ مرد ہوں کچھ عورتیں تو مردوں کو پہلے رکھیں ان کے بعد عورتوں کو (فتاویٰ عالمگیری)

ایصال ثواب کے مسائل

چونکہ ایصال ثواب کے طریقوں میں آج کل بہت نامشروع باتوں اور رسم و رواج کی آمیزش ہو گئی ہے حتیٰ کہ اکثر لوگوں کو ان امور کے مسنون و مشروع ہونے کا خیال ہے جو بالکل ناجائز

۱۔ کفن کا تیار رکھنا اس وجہ سے مکروہ نہیں کہا سکی حاجت یقینی ہے بخلاف قبر کے اس لئے کہ یہ معلوم نہیں کسی کو کہاں موتا اور کس طرح موت آئے گی شاید دنیا کے سفر میں موت آجائے اور قبر کی حاجت ہی نہ پڑے یا خشکی میں مرے مگر جہاں قبر تیار کر لائی ہے وہاں نہ موت آئے بلکہ دوسری جگہ ۱۲۔

۲۔ حدیث شریف میں وارد ہوئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں پر ایک تازی شاخ کے دو حصے کر کے رکھ دیئے اور فرمایا کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں گی اس وقت تک اس میت پر عذاب کی تخفیف رہے گی بعض مالکیہ کا قول ہے کہ یہ تخفیف عذاب صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی برکت سے ہوئی تازی شاخ کی تسبیح وغیرہ کو اس میں دخل نہیں ہے شخص کے دیکھنے سے یہ بات حاصل نہیں ہو سکتی مگر یہ قول بے دلیل ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص بے دلیل کے ثابت نہیں ہو سکتا ۱۳۔ (ردالمحتار)

ہیں اور اس سے طرح طرح کی خرابیاں واقع ہو رہی ہیں۔

یہ خرابی کیا کم ہے کہ ایک ایسا فعل امور دین سے سمجھ لیا جائے اور عام طور پر اس کا التزام کر لیا جائے جو اصول شریعت سے ثابت نہ ہو جس کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما گئے ہوں کہ جو ایسا کام دین میں نکالا جائے وہ مردود ہے اور گمراہی کا سبب ہے

یہ خرابی کیا کم ہے کہ عورتوں کے رسم و رواج اور جاہلوں کے افعال سنت سمجھ لئے جائیں اور مثل سنت رسول اللہ کے ان پر عمل ہونے لگے اور بدعت سے اجتناب اور احتراز کی جس قدر سخت تاکیدیں شریعت میں وارد ہوئی ہیں وہ سب بالائے طاق کر دی جائیں۔

ان وجوہ سے مناسب معلوم ہوا کہ ایصالِ ثواب کے کچھ مسائل اور اس کا شرعی طریقہ بیان کر دیا جائے جس کو دیکھ کر ناظرین خود سمجھ لیں گے کہ اس کے سوا اور باتیں جو اس زمانے میں ایجاد کر لی گئی ہیں سب غیر مشروع ہیں۔ بلکہ بعض بعض غیر مشروع باتوں کا ذکر بھی کر دیا جائے گا تمام ان نامشروع چیزوں کا ذکر کرنا جو اس زمانہ میں رائج ہیں اگرچہ مفید تھا مگر ہمارے سامعین میں نہیں اس لئے کہ ہر ملک میں جداگانہ رسم و رواج وہاں کے لوگوں نے جاری کر رکھے ہیں خود ہندوستان ہی کے مختلف مقامات میں مختلف رسوم جاری ہیں ان سب پر ہم کو اطلاع نہیں۔ اس بیان میں ہم زیادہ طول دینا بوجہ اس کے کہ یہ مسئلہ اس فن کا نہیں ہے مناسب نہیں سمجھتے یہاں ہم سب سے پہلے بدعت کی تعریف لکھتے ہیں۔

مسئلہ حسب تصریح علمائے محققین بدعت کے دو معنی ہیں ایک لغوی دوسرے اصطلاحی شرعی لغت میں بدعت ہر نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عبادات کی قسم سے ہو یا عادات کی اس معنی کے اعتبار سے ہر چیز کو اس کے سابق کے اعتبار سے بدعت کہہ سکتے ہیں دین اسلام کو بھی باعتبار دین عیسویں کے بدعت کہا جاسکتا ہے اسی اعتبار سے حضرت فاروق اعظم نے تراویح کی جماعت حاصہ کو بدعت فرمایا اور اسی لحاظ سے فقہانے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں، بدعت واجبہ، بدعت مستحبہ، بدعت مباحہ، بدعت مکروہہ، بدعت محرمہ اور اصطلاح شریعت میں بدعت اس چیز کو کہتے ہیں جو امور دینیہ سے سمجھی جائے اور کسی دلیل شرعی سے اس کا ثبوت نہ ہو نہ کتاب اللہ سے نہ احادیث سے نہ اجماع مجتہدین سے نہ قیاس شرعی سے اس معنی کے لحاظ سے بدعت کی کوئی قسم سوا مذمومہ کے نہیں ہو سکتی اور اس معنی کے اعتبار سے حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ کُلُّ بَدْعٍ ضَلَالٌ ۖ جَبَّ بَدْعٌ کی تعریف معلوم ہو چکی تو ہر مسلمان کو یہ امر ضروری ہوا

کہ جب کوئی کام دین کا کرے تو یہ پہلے تحقیق کرے کہ اس کام کا ثبوت کسی دلیل شرعی سے ہوتا ہے یا نہیں اگر نہ ہوتا ہو تو گو وہ کام اپنی طبیعت کو کیسا ہی اچھا معلوم ہو اور کتنے ہی بڑے لوگوں نے اس کام کو کیا ہو مگر اس کے کرنے سے سخت اجتناب کرے ورنہ اس وعید شدید کا مستحق ہوگا جو صحیح حدیث میں وارد ہوئی ہے۔

مسئلہ اہل سنت کا اس امر پر اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے اعمال و عبادات کا ثواب خواہ مالی ہوں جیسے صدقہ وغیرہ یا بدنی جیسے نماز روزہ قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کسی دوسرے کو دیدے تو حق بل شانہ محض اپنے فضل سے ان عبادات کا ثواب اس کو پہنچا دیتا ہے ہاں اس میں اختلاف ہے کہ فرائض کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچ سکتا ہے یا صرف نوافل کا اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ زندوں کو بھی یہ ثواب پہنچ سکتا ہے یا صرف مڑوں کو۔

فائدہ۔ قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب پہنچانے کو ہمارے عرف میں فاتحہ کہتے ہیں۔

مسئلہ۔ صحیح یہ ہے کہ جس وقت جو عبادت کی جائے اس کے ساتھ ہی دوسرے کو اس کا ثواب دینے کی نیت شرط نہیں حتیٰ کہ اگر بعد اس عبادت کے بھی کسی دوسرے کو اس کے دینے کی نیت کر لی جائے تب بھی جائز ہے اور اس کا ثواب دوسرے کو پہنچ جائیگا۔ (بحر الرائق)

مسئلہ۔ اگر کوئی شخص اپنی کسی عبادت کا ثواب دوسرے شخص کو دیدے تو یہ نہیں ہوتا کہ اس عبادت کا ثواب اس کے کرنیوالے کو بالکل نہ ملے بلکہ اس عبادت کا ثواب اس کو بھی ملتا ہے اور جس کو دیا گیا ہے اس کو بھی یہ محض فضل الہی ہے۔ اسی وجہ سے علماء نے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص کسی نفل عبادت کو کرے تو اس کو چاہیے کہ اس کا ثواب مومنین کی ارواح کو پہنچا دے تاکہ اس کو بھی ثواب ملے اور ان لوگوں کو بھی بلکہ اس صورت میں مومنین کی نفع رسانی کے سبب سے دوسرے ثواب کی امید ہے۔

۱۱ امام مالک رحمۃ اللہ کے نزدیک عبادات بذریعہ ثواب میت کو نہیں پہنچتا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ سے بھی یہی روایت مشہور ہے مگر متاخرین شافعیہ کی تحقیق میں ہمارا ہی مذہب مقبول ہوا ہے ۱۲ (رد المحتار)

۱۳ صاحب بحر الرائق نے لکھا ہے کہ فرائض اور نوافل دونوں کا ثواب پہنچ سکتا ہے اور اسی طرح زندہ اور مردہ دونوں کو ثواب پہنچ سکتا ہے مگر مشہور اور محقق اس کے خلاف ہے ۱۴

۱۵ شاید اس کو فاتحہ اس سبب سے کہتے ہیں کہ اس تلاوت میں سورہ فاتحہ بھی ہوا کرتی ہے ۱۶

مسئلہ۔ اگر کوئی شخص کسی ایک عبادت کا ثواب کئی مردوں کی ارواح کو پہنچائے تو وہ ثواب تقسیم ہو کر ان مردوں کو نہیں دیا جاتا بلکہ ہر شخص کو پورا پورا ثواب جو اس عبادت کا مقرر ہے عنایت ہوتا ہے۔

مسئلہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب مقدس میں بھی عبادت کا ثواب بھیجنا مشروع ہے حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کئی عمرے کئے اور ان کا ثواب اپنی طرف سے آنحضرت کی مقدس روح کو پہنچایا اور بھی بعض بعض صحابہ اپنی عبادتوں کا ثواب اس بارگاہ نورانی میں ہدیہ کیا کرتے تھے۔ علمائے اُمت نے بھی اس سعادت عظمیٰ سے بہرہ وافر حاصل کیا ہے علامہ ابن سراج رحمہ اللہ نے آپ کی طرف سے دس ہزار سے زیادہ قرآن مجید ختم کئے اور اسی قدر قربانیاں کیں۔ حضرت صوفیہ کے یہاں ایک نماز رائج ہے جو ظہر۔ مغرب۔ عشاء کے بعد دو رکعت پڑھی جاتی ہے اور اس کا ثواب آپ کی مقدس روح کو پہنچایا جاتا ہے اس نماز کو ہدیۃ الرسول کہتے ہیں اس نماز کو بعض ناواقف مسنون سمجھتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدس کو ایصال ثواب کیا جاتا ہے اس لئے اس کا پڑھنا موجب ثواب ضرور ہے۔ لہذا بعض علماء کا یہ خیال کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس روح کو ایصال مشروع محض فاسد ہے

بعض علماء کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جناب مقدس میں ایصال ثواب مشروع نہیں بدو وجہ اول یہ کہ حضرت نے اپنے لئے اس کا حکم نہیں دیا دوسرے یہ کہ ایصال ثواب یا ترقی درجات کو مفید ہوتا ہے یا مغفرت و ثواب کو یہ دونوں باتیں وہاں بے سود ہیں جو درجات عالیہ کہ حضرت کو عنایت ہوئے ہیں ان سے بڑھ کر اور کوئی درجہ ہی نہیں جس کے حصول کی امید ہو گناہوں کا وہل ذکر ہی کیا جن کے معافی کی آرزو کی جائے۔ مگر یہ خیال صحیح نہیں اولاً اس لئے کہ ایسا مورد میں خاص اجازت اور حکم کی ضرورت نہیں ورنہ صحابہ اور علماء اُمت ایسا نہ کرتے خصوصاً ابن عمر رضی اللہ عنہما متبع سنت صحابی کا اس کو کرنا کیسے ممکن ہے۔ ثانیاً اس لئے کہ یہاں ایصال ثواب سے ترقی درجات کی آرزو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتب عالیہ میں ترقی ممکن ہے ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے لئے زیادت مراتب کی دعا کرتے حالانکہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور درد شریف میں بھی زیادتی کی دعا کی جاتی ہے اور وہ بھی احادیث سے ثابت ہیں ۱۲ (رد المحتار)

علمائے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدس کو ایصالِ ثواب مستحب ہے اس لئے کہ آپ کے حقوق جو امت پر ہیں بجد و بے حساب ہیں جو جو احسانات آپ نے کئے ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔ یہ احسان کیا کم ہے کہ چاہِ ضلالت سے مکمل کر شاہ راہ ہدایت پر چلنا آپ ہی کی بدولت نصیب ہوا اور کفر کی روح فرساتا کیوں سے نجات پا کر اسلام کی دلربا روشنی آپ ہی کی طفیل سے ملی۔ ان احسانات کی مجازات اگر ہم سے کچھ ہو نہیں سکتی تو اسی قدر سہی کہ کبھی کبھی اگر کچھ عبادت ہو سکے تو اس کا ثواب آپ کی روح شریف کو پہنچا دیں میرے خیال میں وہ شخص بہت بد نصیب ہے جس کو تمام عمر میں ایک دفعہ بھی یہ سعادت نہ نصیب ہوئی ہو۔

مسئلہ۔ ایصالِ ثواب کا طریقہ یہ ہے کہ جس عبادت کا ثواب پہنچانا منظور ہو اس عبادت سے فراغت کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اے اللہ اس عبادت کا ثواب فلاں شخص کی روح کو پہنچا دے۔

مثال۔ قرآن مجید کی سورتیں یا ادر کوئی ذکر یا تسبیح وغیرہ پڑھ کر یا نفل نماز پڑھ کر یا کسی محتاج کو کھانا کھلا کر یا کچھ دے کر یا روزہ رکھ کر یا حج کر کے حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ اللہمَّ اَوْصِلْ ثَوَابَ هَذِهِ الْعِبَادَةِ إِلَىٰ فُلَانٍ۔

آج کل ہمارے اطراف میں جو یہ طریقہ رائج ہے کہ کھانا یا شیرینی وغیرہ آگے رکھ کر قرآن مجید کی سورتیں پڑھتے ہیں اور اس کو ایک ضروری امر خیال کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اس کے خلاف کرے یعنی بغیر اس کے کہ کھانا آگے رکھا جائے قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر اس کا ثواب میت کو پہنچا دے تو اس پر سخت انکار کیا جاسکتا ہے عوام کے خیال میں یہ بات جم گئی ہے کہ جب تک یہ خاص صورت نہ کی جائے میت کو ثواب نہ پہنچے گا حالانکہ یہ ایک سخت بدعت ہے کھانا اگر کسی کو کھلایا جائے تو اس کا ثواب علیحدہ میت کو پہنچے گا قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر بخشی جائیں گی تو اس کا ثواب علیحدہ پہنچے ان دونوں میں ایک دوسرے پر موقوف سمجھنا نہایت جہل ہے۔ عوام کے اس خیال کا سبب جہاں تک میں غور کرتا ہوں شاید یہ ہوا ہو کہ کسی بزرگ نے کسی میت کے ایصالِ ثواب کے لئے چاہا ہو گا کہ عبادت مالی اور عبادت بدنی دونوں کا ثواب اس کو پہنچایا جائے لہذا آنھوں نے قرآن مجید کی تلاوت بھی کی ہوگی اور کھانا بھی کسی محتاج کو کھلایا ہوگا اور یہ دونوں عبادتیں کسی اتفاق ایک ہی مجلس میں ہوئی ہوں گی اس حالت اجتماعی کو دیکھ کر بعض ناواقف

سمجھتے ہوں گے کہ کھانے کا آگے رکھ کر پڑھنا ایک ضروری امر ہے۔ یہ رسم سواہندوستان کے اور کسی ملک میں نہیں ہوتی۔

ہمارے زمانہ میں عوام کو یہ بھی خیال ہے کہ قبر پر جا کر پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے بہ نسبت اس کے کہ اپنی جگہ پر پڑھ دیا جائے یہاں تک کہ جب کسی کو کچھ پڑھ کر کسی میت کو اس کا ثواب پہنچانا منظور ہوتا ہے تو خاص کر اس بیچارے کو قبر پر جانا پڑتا ہے حالانکہ یہ خیال محض بے اصل ہے جیسا کہ قبر پر جا کر پڑھنا ایسا ہی اپنی جگہ پر۔ ہاں یہ دوسری بات ہے کہ جب زیارت قبر کے لئے ہاٹیں تو وہاں فاختہ بھی پڑھ لیں۔

مسئلہ۔ چند لوگوں کا مقرر کر دینا کہ وہ قبر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید پڑھا کریں اور اس کا ثواب میت کو دیا کریں جائز ہے بشرطیکہ قبر پر بیٹھنا صرف اس غرض سے ہو کہ قرآن مجید پڑھنا التزام و اطمینان کے ساتھ ہو جایا کرے۔ (در مختار۔ رد المحتار)

مسئلہ۔ ایصال ثواب کے لئے دن اور تاریخ کا مقرر کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں رائج ہے نتیجہ۔ دسواں۔ بیسواں۔ چالیسواں۔ شش ماہی۔ برسی۔ محض بے اصل ہے لیکن اگر اس مقرر تاریخ سے کوئی غرض صحیح متعلق ہو تو پھر بیجا نہ ہوگا مثلاً اس کے کہ کام کا وقت مقرر کر لینے سے کام اچھا اور انتظام اور اطمینان سے ہوتا ہے جیسا کہ صحابہؓ نے قرآن مجید کی تلاوت کا وقت مقرر کر لیا تھا یا یہ غرض ہو کہ وقت مقرر ہو جانے سے لوگوں کے بلانے کی زحمت نہ اٹھانا پڑے گی۔ اور لوگوں کے جمع ہونے کی ضرورت رہا کرتی ہے اور بے کسی غرض صحیح کے ناجائز سمجھے۔ اسی لحاظ سے شیخ دہلوی نے اس اجتماع خاص کو جو سیوم کے دن ہوتا ہے بدعت و حرام لکھا ہے۔ (شرح سفر السعاده)

ہمارے زمانہ میں ان تاریخوں پر سخت التزام ہو گیا ہے اگر کوئی ان تاریخوں میں ان اعمال کو نہ کرے تو نشانہ طاعت ہوتا ہے جس کے سبب سے دو خرابیاں سخت پیدا ہو گئی ہیں ایک یہ کہ عوام کا اعتقاد خراب ہو گیا وہ خدا جانے ان تاریخوں کے اعمال کو کیا سمجھنے لگے سنت

۵۔ لوگوں کے جن ہونے کی ضرورت ایک تو یہ ہوتی ہے کہ چند مسلمانوں کا مل کر وعلیٰ مغفرت کرنا زیادہ قبولیت کا سبب ہوتا ہے دوسرے یہ کہ چند لوگ مل کر عبادت کریں گے تو زیادہ ہوگی بہ نسبت ایک در شخص کے اور اس کا ثواب بھی زیادہ ہوگا اور یہی اصل مقصد ہے تیسرے یہ کہ فقہاء نے تقسیم کیا ہے اس کا انتظام بھی اچھا ہوگا۔ ۱۲

یا مستحب یا شاید اس سے بھی زیادہ دوسرے یہ کہ بعض لوگ جو ان اعمال کی اصلیت سے ناواقف ہیں ان کے اعتقاد میں کسی قسم کی خرابی نہیں آئی محض خوف ملامت سے ان اعمال کو کرتے ہیں اس سے مقصود خوشنودی الہی نہیں ہوتی بچاروں سے جس طرح ممکن ہوا قرض و اہم لیکر خود دستور ہوتا ہے کرنا ہی پڑتا ہے علاوہ ان سب خرابیوں کے جس چیز کو شریعت نے ہم پر لازم نہیں کیا اس کو لازم سمجھ لینا یہ خود ہی کیا کم بدعت ہے زمانے کی یہ حالت دیکھ کر یہی مصلحت معلوم ہوتی ہے کہ ان تعینات کے اٹھا دینے کی کوشش کی جائے اور اصلی حالت ان اعمال کی ظاہر کر دی جائے کہ نہ یہ سنت ہیں نہ مستحب۔

مسئلہ۔ چند لوگوں کا مقرر کر دینا کہ وہ قبر پر بیٹھ کر قرآن مجید پڑھا کریں اور اس کا ثواب سیت کو پہنچائیں جائز ہے (در مختار وغیرہ)

مسئلہ۔ قبروں کی زیارت کرنا یعنی ان کو جا کر دیکھنا مستحب ہے بہتر یہ ہے کہ ہر مہینے میں کم سے کم ایک مرتبہ زیارت قبور کی جائے اور بہتر یہ ہے کہ دو دن جمعے کا ہو۔ بزرگوں کی قبروں

سے علامہ شامی سراج سے ناقل ہیں کہ یہ تمام افعال لوگوں کے دکھلانے کو ہوتے ہیں خدا کی خوشنودی ان سے مقصود نہیں ہوتی لہذا اس سے احتراز چاہیے ۱۲

عوام کے اعتقادات کی حفاظت کے لئے شریعت نے بہت اہتمام کیا ہے بہت ایسی باتیں جو مباح ہیں بلکہ باعثِ واب ہیں اٹھا دی گئی ہیں فقہ کی کتاب میں جس نے دیکھی ہیں اس پر اس کی مثالیں پوشیدہ نہیں دیکھئے چار رکعت احتیاطی ہر کی نسبت صاحب بحر الرائق نے یہ فتویٰ دیا کہ نہ پڑھی جائیں محض اس خیال سے کہ عوام اس کو ضروری سمجھ لیں گے اور جسے کی نماز کی فرضیت میں ان کو تردد ہو گا۔ فجر کی سنتیں بعد فرض کے قبل طلوع آفتاب کے خفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہیں مگر عوام کے لئے علامہ شامی نے فتویٰ دیا ہے کہ عید گاہ میں قبل نماز عید کے نفل نا جائز ہے مگر حضرت علی مرتضیٰ نے و اہم کو منع نہ کیا اس خیال سے کہ معلوم نہیں وہ لوگ ممانعت کا کیا مطلب سمجھیں ۱۲ حدیث میں وارد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ میں نے تم لوگوں کو زیارت قبور سے منع کیا تھا اب اجازت دیتا ہوں قبروں کی زیارت کیا کرو۔ علاوہ اس کے قبروں کی زیارت سے اگر انسان خیال کرے تو بہت بڑی عبرت حاصل کر سکتا ہے اور اپنی موت کے یاد کرنے کی تو اس سے بہتر کوئی صورت نہیں اور موت کا یاد کرنا بھی عبادت کا ۱۲ علامہ شامی نے رد المحتار میں نقل کیا ہے کہ جمعے کے دن اور ایک دن اس سے پہلے اور ایک دن اس کے بعد اگر کوئی شخص قبر کی زیارت کرے تو میت کو اس کا علم ہوتا ہے ۱۲۔

کی زیارت کے لئے سفر کر کے جانا بھی جائز ہے۔ عورتوں کے لئے بھی زیارت قبور جائز ہے بشرطیکہ جوان نہ ہوں اور رنج و غم کے تازہ کرنے کے لئے زیارت نہ کریں بلکہ عبرت اور برکت حاصل کرنے کی غرض سے۔ (ردالمحتار۔ شرح مینہ وغیرہ)

زیارت قبر کے وقت کھڑا رہنا اور کھڑے کھڑے کچھ پڑھ کر اس کا ثواب میت کو پہنچانا اور اس کے لئے اور اپنے لئے دعا کرنا مستحب ہے اور مسنون ہے کہ جب زیارت قبر کے لئے جائے تو قبرستان میں یا قبر کے پاس پہنچتے ہی کہیں۔ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ دَائِرَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِیْنَ وَ اِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ بِکُمْ لَاجِقُوْنَ وَ نَسْأَلُ اللّٰہَ لَنَا وَ لَکُمْ الْعَافِیَۃَ زیارت قبور کا محض اس خیال سے ترک کر دینا کہ وہاں عوام لوگ بدعت اور شرک کی باتیں مثل طواف قبور اور سجدہ قبور وغیرہ کی کرتے ہیں یا نامحرم عورتیں وغیرہ وہاں جمع ہوتی ہیں نہ چاہیے بلکہ ایسی حالتوں میں انسان کو لازم ہے کہ ان امور کو حتی الامکان روکے اور زیارت قبور سے باز نہ رہے (ردالمحتار بحوالہ الرقی مسئلہ۔ کسی میت کے غم میں کپڑوں کا پھاڑنا یا منہ پر طمانچے مارنا یا سینے کا ٹوٹنا ناجائز ہے

۵۔ چونکہ اولیاء اللہ کے قبور سے مختلف اقسام کے فیوض جاری ہیں کسی قسم کے کسی قسم کے اسلئے ان کی قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا بے سود نہ ہوگا اور یہ امر سلف سے معمول ہے امام شافعی سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک اجابت دعا کے لئے تریاق مجرب ہے علامہ شامی لکھتے ہیں کہ بعض ائمہ شافعی نے سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے اردوں کی قبر کی زیارت کے لئے سفر کو منع کیا ہے مگر امام غزالی نے اس کو رد کر دیا ہے اس اخیر زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مقدس کی زیارت کے لئے سفر کرنے میں بہت زور شور سے حرمت کے فتوے دئے گئے تھے مگر مجدد اللہ کہ جناب مولوی عبدالحی صاحب فرنگی محلی نے ان کا کافی انسداد کیا اور اس بحث میں کئی رسالے لکھ کر ختم کو ساکت کر دیا جس کا جی چاہے السعی المشکور دیکھ لے ۱۲۔ اس میں علماء نے اختلاف کیا ہے کہ جب کوئی شخص زیارت قبر کو جائے تو میت کے سر ہانے کھڑا ہو یا پانٹی محققین نے دونوں صورتوں کو یکساں لکھا ہے اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں صورتوں میں منقول ہیں ۱۲ (ردالمحتار) ۱۳ ترجمہ سلام ہو تجھ پر اے مگر مومنوں کے اور اے مومنوں ہم انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں اللہ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے خیریت چاہتے ہیں۔ ۱۲

۱۳۔ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے ماتم میں سینہ کو بی کو بعض جاہل ثواب سمجھتے ہیں حالانکہ صحیح بخاری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صاف ارشاد موجود ہے کہ جو شخص منہ پر طمانچے مارے یا کپڑے پھاڑے وہ ہمارے گروہ سے خارج ہے۔ ۱۲

ہاں بغیر اس کے کہ زبان سے کچھ کہا جائے صرف رونا بھانڑ ہے اور مسنون ہے کہ جب کوئی مسلمان کسی مصیبت میں گرفتار ہو تو اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ راجِعُونَ کی کثرت کرے۔

نمازوں کے تمام اقسام کا بیان ہو چکا ہے اب ہم ایک ضروری اور مفید بیان پر جس کے مسائل اکثر فقہ کی کتابوں میں متفرق ذکر کئے گئے ہیں اور اس سبب سے ان کے دستیاب ہونے میں فی الجملہ وقت ہوتی ہے اس جلد کو ختم کئے دیتے ہیں۔

مسجد کے احکام

یہاں ہم کو مسجد کے وہ احکام بیان کرنا مقصود نہیں جو وقف سے تعلق رکھتے ہیں اس لئے کہ ان کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ وقف کے بیان میں آئے گا۔ ہم یہاں اُن احکام کو بیان کرتے ہیں جو نماز سے یا مسجد کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔

(۱) مسجد کے دروازہ کا بند کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر نماز کا وقت ہو اور مال و اسباب کی حفاظت کے لئے دروازہ بند کر لیا جائے تو جائز ہے۔

(۲) مسجد کی چھت پر پاخانہ پیشاب یا جماع کرنا مکروہ تحریمی ہے جس گھر میں مسجد ہو اس پورے گھر کو مسجد کا حکم نہیں اسی طرح اس جگہ کو بھی مسجد کا حکم نہیں جو عیدین یا جنازے کی نماز کے لئے مقرر کی گئی ہو۔

(۳) مسجد کے در و دیوار کا منقش کرنا جائز ہے بشرطیکہ کوئی شخص اپنے خاص مال سے بنائے مگر بہتر یہی ہے کہ مسجد میں نقش و نگار نہ بنائے جائیں۔

(۴) مسجد کے در و دیوار پر قرآن مجید کی آیتوں یا سورتوں کا لکھنا اچھا نہیں۔

(۵) مسجد کے اندر وضو یا کھلی کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر کوئی ظرف رکھ لیا جائے کہ وضو کا پانی اس میں گرے مسجد میں نہ گرنے پائے تو پھر جائز ہے۔

۴۵ ترجمہ ہم سب اللہ جل شانہ کے مملوک ہیں اور اسی کے پاس ہمارا جانا ہے اس کلمہ کے بہت فضائل اس قدر توفیقاً مجید میں ہے کہ اس کلمے کے کہنے والوں پر اللہ پاک کی رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور وہ لوگ مبراؤ کو پہنچیں گے۔ ۱۰

۴۶ اگر مال وقف سے نقش و نگار بنائے جائیں تو اس کا حکم وقف کے بیان میں لکھا جائے گا

۴۷ مسجد کی آرائش عبادت سے ہوتی ہے نقش و نگار اس کی زینت نہیں یہ درحقیقت ایسا ہی ہے کہ کسی مرد کو

بغرض زینت ہاتھوں میں پوڑیاں کانوں میں بالیاں پہنا دی جائیں ۱۱

(۶) مسجد کے اندر یا مسجد کی دیواروں پر پتھو کھنا یا ناک صاف کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر نہایت ضرورت درپیش آئے تو چٹائی یا فرش پر پتھوک دینا بہتر ہے بہ نسبت زمین مسجد کے اس لئے کہ چٹائی وغیرہ مسجد کا جز نہیں ہیں نہ ان کو مسجد کا حکم ہے۔

(۷) جنب اور عایض کو مسجد کے اندر جانا مکروہ تحریمی ہے۔

(۸) مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اعتکاف کی حالت میں بقدر ضرورت مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا جائز ہے ضرورت سے زیادہ اس وقت بھی ناجائز ہے۔

(۹) اگر کسی کے پیر میں مٹی وغیرہ بھر جائے تو اس کو مسجد کی دیوار یا ستون میں پونچھنا مکروہ ہے

(۱۰) مسجد کے اندر درختوں کا لگانا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ دستور اہل کتاب کا ہے ہاں اگر اس

میں مسجد کا کوئی نفع ہو تو جائز ہے مثلاً مسجد کی زمین میں بنی زیادہ ہو کہ دیواروں کے گر جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں اگر درخت لگایا جائے تو وہ نئی کو بن کر لے گا۔

(۱۱) مسجد پر کوئی کوٹھری وغیرہ مسجد کا اسباب رکھنے کے لئے بنانا جائز ہے۔

(۱۲) مسجد کو راستہ قرار دینا جائز نہیں ہے ہاں اگر سخت ضرورت لاحق ہو تو ایسی حالت میں مسجد سے ہو کر نکل جانا جائز ہے۔

(۱۳) مسجد میں کسی پیشہ ور کو اپنا پیشہ کرنا جائز نہیں اس لئے کہ مسجد دین کے کاموں خصوصاً نماز

کے لئے بنائی جاتی ہے اس میں دینا کے کام نہ ہونے چاہتی ہاں اگر کوئی شخص مسجد کی حفاظت کے

لئے مسجد میں بیٹھے اور ضمناً اپنا کام بھی کرتا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں مثلاً کوئی کاتب یا درزی

مسجد کے اندر بغرض حفاظت مسجد کے اندر بیٹھے اور ضمناً اپنی کتابت یا سلائی بھی کرتا جائے تو

جائز ہے۔

حق جل شانہ کی توفیق سے علم الفقہ کی دوسری جلد تمام ہو گئی جس میں نماز کا بیان ہے

والآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

چہل حدیث نماز

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين سطفت

بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے علم الفقہ کی دوسری جلد ختم ہو چکی میرے دل میں یہ خیال آیا کہ اگر چالیس حدیثیں جن میں نماز کا کچھ بیان ہو کچھ فضائل میں کچھ مسائل میں جمع کر کے اس جلد کے آخر میں ملحق کر دی جائیں تو بہت مناسب ہوگا چنانچہ حق تعالیٰ نے میرے اس خیال کو پورا کیا واللہ الحمد علی ذلک میرے خیال کے چن دوہوئے جو تکتوں میں ذیل میں بیان کرتا ہوں۔

(۱) صحیح احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص چالیس باتیں دین کی یاد کرے اللہ تعالیٰ اس کا حشر ملائکہ کے ساتھ کرے گا۔ اسی بنا پر اکابر نے سلفا عن خلف اس طرف پوری توجہ کی اور سینکڑوں چہل حدیثیں جمع ہو گئیں۔

(۲) کسی مسئلے کا اس کے ماخذ سے سمجھ لینا اور طریق استنباط کو جان لینا ہر خاص و عام کے لئے نہایت مفید ہے اور طبیعت کو ایک قسم کی مناسبت شریعت کے ساتھ پیدا ہو جاتی ہے۔

(۳) حدیث کے پڑھنے میں ایک نہایت برکت اور نور ہوتا ہے اور باغ ایمان میں ایک عجیب شادابی دیکھ سبزی اس آب حیات سے حاصل ہوتی ہے حدیث پڑھنے والے کی حالت بالکل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم کامی کی دولت سے مشابہ ہے اسی سبب سے علما نے کہا ہے کہ اہل الحدیث ہم اہل النبی۔ دینی و دنیاوی فوائد جو حدیث پڑھنے والے کو حاصل ہوتے ہیں۔ بشمار ہیں یہ امر مشاہد اور مجرب ہو چکا ہے کہ اس فن شریف میں مشغول رہنے والوں کی عمر زیادہ ہوتی ہے پس اگر بطور وظیفے کے بھی یہ حدیثیں ہر روز بعد نماز صبح کے یا اور کسی وقت پڑھ لی جائیں تو انشاء اللہ تعالیٰ بہت کچھ فائدے کی امید ہے۔ انتہائی حدیثیں اس میں صحیح بخاری کی ہیں جس کا ورد ہر مقصد کی کامیابی کیلئے تریاق مجرب

ہے اور حریم شریفین میں بلکہ بعض دیار ہند میں بھی معہل ہے اور ایک حدیث صحیح مسلم کی ہے اور ایک مؤطا امام مجہد کی۔ اور نو ترمذی کی۔ مؤطا کی وہ حدیث جو ہم نے نقل کی ہے۔ بخاری مسلم کی حدیثوں سے صحت میں کم نہیں ترمذی کی وہی حدیثیں ہم نے نقل کی ہیں جن میں تصریح صحت کی موجود ہے پس ناظرین سے امید ہے کہ اس دولت کو غنیمت سمجھیں اور ان احادیث کو یاد کر لیں ان کے مطالب سمجھیں اور ان کا ہر روز روز رکھیں۔

وَمَا عَلَيْنَا الْإِسْلَاحَ

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام بنایا گیا ہے پانچ چیزوں پر۔ (۱) شہادت اس بات کی کہ سوائے اللہ کے کوئی خدا نہیں اور اس بات کی کہ محمد اللہ کے رسول ہیں (۲) اور پڑھنا ناز کا (۳) اور زکوٰۃ دینا (۴) اور حج کرنا (۵) اور رمضان کے روزے رکھنا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ کو یمن کی طرف بھیجا اور یہ کہا کہ وہاں کے لوگوں کو بلاؤ اس بات کی شہادت کی طرف کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں پس اگر وہ لوگ تمہارے اس حکم کو مان لیں تو ان کو آگاہ کرو کہ اللہ نے ان پر فرض کی ہیں پانچ نمازیں ہر دن رات پس اگر وہ تمہارے اس حکم کو مان لیں تو ان کو آگاہ کرو کہ اللہ نے فرض کیا ہے ان پر ان کے مال میں صدقہ کہ ان کے مالداروں سے لیکر ان کے فقیروں کو دیا جائے گا۔

(بخاری)

(۱) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالتَّحَارُّمِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ (الْبُخَارِيُّ)

(۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ أَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَبِأَنَّهُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ أَفْزَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ ذَلِيلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ أَفْزَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي أَمْوَالِهِمْ تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرَدُّ إِلَى فُقَرَائِهِمْ (الْبُخَارِيُّ)

۱۵ اسی وجہ سے علماء نے ان چار چیزوں کو بترتیب رکن اسلام قرار دیا ہے۔ ۱۶

۱۷ یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آخر عمر کا ہے حضرت معاذ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا پھر یمن سے لوٹ کر ان کو آپ کی زیارت نصیب نہیں ہوئی اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ بعد اسلام کے سب سے پہلے ناز کا حکم ہوتا ہے ۱۸

(۳) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ مُحَمَّدًا أَسْرَ سُلُوكِ الدِّينِ وَتَقِيَمُ الصَّلَاةُ وَتُؤْتَى الزَّكَاةُ وَتُصَوِّمُ رَمَضَانَ وَيُحْجُّ الْبَيْتَ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا (البخاری)

(۴) عَنْ بَنِي مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ ثُمَّ بِرَ الْوَالِدَيْنِ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (البخاری)

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ صَامُوا يَوْمَ تَلَوْتُمْ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا مَا تَقُولُ خَلِّكَ يَبْقَى مِنْ ذَرْبِهِ قَالُوا لَا يُبْقَى قَالَ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَاةِ الْخُمْسُ يَجْوِزُ دُونَ الْخَطَايَا (البخاری)

(۶) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكَفَرِ قُرُونُ الصَّلَاةِ (مسلم)

(۷) عَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمُوتُوا أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى تَشْهَدُوا

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ آپ نے فرمایا اسلام یہ ہے کہ گواہی دو اس کی کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز پڑھو اور زکوٰۃ دو اور رمضان کے روزے رکھو اور حج کرے وہ شخص جو کعبہ تک جاسکتا ہو۔

(بخاری)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کون عبادت زیادہ پسند ہے اللہ کو آپ نے فرمایا کہ نماز اپنے وقت پر پڑھ کر کہہ کہ پھر اس کے بعد کون فرمایا والدین کے ساتھ نیکی کرنا میں نے کہا پھر کون فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ (بخاری)

ابن ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت نے صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کیا جانتے ہو تم لوگ اگر تمہارے کسی کے دروازے پر کوئی نہر ہو کہ اس میں ہر روز پانچ مرتبہ نہا ہوتا تو وہ نہانا اس کے میل کو باقی رکھے گا صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ یہی حال پانچ نمازوں کا ہے کہ اللہ ان کے سبب سے گناہوں کو مٹاتا ہے۔ (بخاری)

جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہند سے اور کفر کے درمیان میں نماز حائل ہے (مسلم)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جھکاؤ حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے قتال کروں

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نماز کا رتبہ اطاعت والدین اور جہاد سے زیادہ ہے یہ فضیلت کسی درجہ عبادت میں نہیں ہے ۱۲

(۱۳۸) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ بِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى حَمْدُكَ وَكَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ أَلْتُرْمِذِيُّ وَالْبُورَاوَرْدِيُّ وَالْإِبْنُ مَسَاجِدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے (ترجمہ و عا کا) پاکی بیان کرتا ہوں میں تیری اسے اللہ ساتھ تیری تعریف کے اور بزرگ ہے تیرا نام اور بڑی ہے تیری شان اور نہیں کوئی خدا سوا تیرے (ترمذی البوراد و ابن ماجہ نے اس کو ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۱۳۹) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَلَّا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ (الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ)

عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی نماز صحیح نہیں جس نے سورۃ فاتحہ (الحمد) نہ پڑھی۔

(۱۴۰) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْأَمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةُ مُحَمَّدٍ فِي مَوْطَأَةٍ بِطَرِيقَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا الْبُحَيْفَةُ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ وَهُوَ أَحْسَنُ طَرِيقِهِ حَكَمَ عَلَيْهِ ابْنُ الْهَمَامِ بِأَنَّهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ التَّبَعِيَّينَ وَقَالَ الْعَبْنِيُّ هُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَمَّا الْبُحَيْفَةُ فَالْبُحَيْفَةُ وَمُوسَى ابْنُ أَبِي عَائِشَةَ مِنْ الْإِثْبَاتِ مِنْ رِجَالِ الصَّحَابَةِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ مِنْ كِبَارِ الشَّامِيِّينَ وَثِقَاتُهُمْ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے امام محمد نے موطا میں یہ حدیث دو سندوں سے روایت کی ہے ایک میں ابو حنیفہ امام اعظم میں اور وہ سند تمام سندوں سے عمدہ ہے محقق ابن ہمام نے اس کو صحیح کہا ہے شرط بخاری و مسلم پر اور علامہ عینی نے کہا ہے کہ وہ حدیث صحیح ہے ابو حنیفہ تو ابو حنیفہ ہیں اور موسیٰ بن ابی عائشہ پر ہیزگار ثابت قدم لوگوں میں ہیں صحیحین کے راوی ہیں اور عبد اللہ بن شداد ملک شام کے بزرگوں اور پرہیزگاروں میں سے ہیں اور وہ حدیث صحیح ہے۔

۱۴۱۔ اس حدیث سے خفیہ کا مذہب ثابت ہوتا ہے کہ مقتدی پر قرأت ضروری نہیں اس حدیث کے ملانے سے پہلی حد کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ وہ حکم تنہا نماز پڑھنے والے اور امام کا ہے۔ یہ حدیث بخاری و مسلم کی حدیثوں سے کسی طرح صحت میں کم نہیں راوی اس کے سب عادل اور ثقہ ہیں جیسا کہ علامہ عینی کی تفسیر سے معلوم ہوا۔ ۱۲۔

(۱۴) عَنْ حَدِيثِهِ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سَجْدِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی اور آپ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدوں میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے ترمذی نے اسکو روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے

(۱۵) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِمْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَسْطُرْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ إِنْ سَاطَ الْكُفْبُ (الْبُخَارِيُّ)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ٹھیک رہو سجدوں میں اور بچھاوے کوئی تم میں سے اپنی دونوں کہنیاں جیسے کہ کتاب بچھا رہا ہے۔ (بخاری)

(۱۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ عَلَى الْجَبْهَةِ وَرَأْسِي بِيدِهِ عَلَى أَنْفِهِ وَالْيَدَيْنِ وَالتَّرْكَبَيْنِ وَاطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا تَلْفِتَ الثِّيَابَ وَالشَّعْرَ (الْبُخَارِيُّ)

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں (یعنی سات ہڈیاں حالت سجدے میں زمین پر ہیں) پیشانی پر اور ہاتھوں سے ناک کا اشارہ کیا اور دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں پیر کے پنجوں پر اور یہ کہ نہ اٹھائیں ہم کپڑے اور بال (بخاری)

(۱۹) عَنْ شَتِيقِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى جَابِرِ بْنِ وَمَيْكَائِيلَ وَفُلَانٍ وَفُلَانٍ فَالْتَفَتَ الْيَسَارَ سُؤْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ

شقیق بن سلمہ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ہم جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تھے تو اقدسے میں کہا کرتے تھے کہ السلام علی جبریل و میکائیل السلام علی فلاں و فلاں پس متوجہ ہوئے رسول اللہ علیہ وسلم ہماری طرف اور فرمایا کہ اللہ خود ہی سلام ہے پس جب کوئی تم میں کا نماز پڑھے تو التحیات الخ کہے۔

اس حدیث سے سجدوں میں یمنین کا وجوب اور کہنیاں بچھا دینے کی کراہت کی گئی ہے ۱۲۷۵ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشانی اور ناک دونوں پر سجدہ ہونا چاہیے اور یہی مذہب صاحبین کا ہے اور علما نے حنفیہ کا اسی پر فتویٰ ہے ۱۲۷۵ درود شریف کے اور الفاظ بھی احادیث میں آئے مگر زیادہ تر نماز میں عمل اسی پر ہے ۱۲۷۵ یہ دعا فقہاء اخیرہ میں بعد از شریف کے ہے ۱۲۷۵

فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ
وَالصَّلَاةُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ
أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ
رَفَانَكُمْ إِذَا قُلْتُمْ هَذَا صَابَتْ كُلُّ عَبْدٍ
إِلَى صَلَاحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ
أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

(البخاری)

(۲۰) عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ
اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ
فَإِنَّ اللَّهَ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ قَالَ قُولُوا
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ
إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ اللَّهُمَّ
بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا
بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ

(البخاری)

(۲۱) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّهُ قَالَ
الْبِرُّ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيَّ دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ
قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا
كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفُ عَنِّي

توحید، التحیات کا سبب الی اور بدنی عبادتیں اور سب
عمدگیاں اللہ کے لئے ہیں سلام تم پر ہے نبی اور اللہ کی رحمت
اور برکتیں سلام تم پر اور اللہ کے سب نیک بندوں پر
(حضرت نے فرمایا کہ نبی تم یہ کہو گے تو آسمان اور زمین کے
سب نیک بندوں کو سلام پہنچ جائے گا مطلب یہ کہ
جبریل اور میکائیل کی کچھ ضرورت نہیں) میں گواہی دیتا
ہوں کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں اور گواہی دیتا ہوں
کہ محمد اس کے بند ہے اور رسول ہیں

(بخاری)

کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے
کہا ہم نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا رسول
اللہ کیسے درود پڑھا جایا کرے آپ پر اس لئے کہ اللہ
نے حکم تعلیم کی ہے ہم کیسے درود پڑھیں آپ نے
فرمایا کہوا اللهم صل الخ ترجمہ اس کا۔ اے اللہ رحمت کر
محمد پر اور آل محمد پر جیسے رحمت کی تو نے ابراہیم پر اور آل
ابراہیم پر بیشک تو تعریف والا اور بزرگ ہے اے اللہ
برکت آتا محمد پر اور آل محمد پر جیسے برکت اتاری تو نے
ابراہیم پر اور آل ابراہیم پر بے شک تو تعریف والا
اور بزرگ ہے۔

(بخاری)

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھ کو کوئی دعا تعلیم فرمائیے
کہ اسکو میں اپنی رکے قعدہ (خیر) میں، مانگوں آپ نے فرمایا کہ
اللهم الخ ترجمہ۔ اے اللہ میں نے ظلم کیا اپنی جان پر یعنی
اگر تہ کیا، بہت ظلم اور نہیں بخشنے والا گناہوں کا مگر تو پس

مِنْ عِنْدِكَ وَإِنْ حُصِنِي أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ
(البخاری)

(۲۲) عَنْ عَائِشَةَ تَزُجُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَيِّتِ وَالْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَاءِ الْمَغْرَمِ (البخاری)

(۲۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسْأَلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ يَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا

(البخاری)

(۲۴) عَنْ عَمْرِو بْنِ أَرْقَمَةَ قَالَ إِذَا كُنَّا لِنُكَلِّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَلِّمُ أَحَدُنَا صَاحِبَهُ بِحَاجَتِهِ حَتَّى نَزَلَتْ حَافِظُ عَلِيٍّ الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ أَوْ سَطَى وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ قَامُوا بِالسُّكُوتِ

(البخاری)

بخشدے مجھ کو اپنی طرف سے اور ہم کو مجھ پر بیشک تو بخشنے والا مہربان ہے (بخاری)

عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ سے روایت ہے کہ آپ نماز میں یہ دعا پڑھتے تھے اللہم الخ ترجمہ اسے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیری عذاب قبر سے اور پناہ مانگتا ہوں فساد مسیح و جال سے اور پناہ مانگتا ہوں تیری زندگی اور موت کے فساد سے اسے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیری گناہ کرنے اور قرض سے (بخاری)

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جس وقت آپ نماز میں ہوتے تھے سلام کرتا تھا آپ مجھ کو جواب دیتے تھے پھر جب ہم نجاشی کے پاس سے لوٹے تو ہم نے آپ کو سلام کیا آپ نے جواب نہ دیا اور بعد نماز کے فرمایا کہ بیشک نماز میں بہت بڑی مشغولی ہے (یعنی دوسری طرف متوجہ نہ ہونا چاہیے) (بخاری)

زیاد بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہم نماز میں بات کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بیان کرتا تھا ایک ہم میں کہا اپنے ساتھی سے اپنی ضرورت حتیٰ کہ نازل ہوئی آیت حافظوا الخ ترجمہ لاومت کرو نمازوں پر اور درمیانی نماز عصر پر اور کھڑے ہو اللہ کے لیے چپ ہو کر پس حکم ہوا ہم کو چپ رہنے کا یعنی کلام نہ کرنے کا۔

(بخاری)

اس حدیث سے اور اس کے بعد کی حدیث سے کلام کی ممانعت نماز میں ظاہر ہو رہی ہے اور یہ حکم ہو رہا ہے کہ نماز میں ایسا مشغول ہونا چاہیے کہ پس اس کے ہو ہو دوسری طرف متوجہ نہ ہو ۱۲

(۲۵) عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ إِلَّا أَصَلَّيْ بِكُمْ صَلَوةً سَأُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّيْ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ. التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ وَ قَالَ بِهِ يَقُولُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَلْمَا بَعْضُ مَنْ وَهُوَ قَوْلُ سَفِيَّانَ وَأَهْلِ الْكُوفَةِ

(۲۶) عَنْ عَجَّيٍّ قَالَ أَلُوْتُرُكَيْسَ بِحَتْمِ كَصَلَوَتِكُمُ الْمَكْتُوبَةِ وَلَكِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ وَتُرْجِبُ التُّرُكَا وَتُرْفَا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ التِّرْمِذِيُّ وَ قَالَ حَسَنٌ

(۲۷) عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرَّجٍ يُجِيبُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُوقَرُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْوَلِيِّ بِسْمِ اللَّهِ سَمَّ بِكَ الْاَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعْوِذَتَيْنِ

علقمہ سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا میں تم کو نماز نہ پڑھاؤں جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے پس نماز پڑھی انھوں نے اور ہاتھ نہیں بلند کئے مگر پہلی دفعہ تکبیر تحریمہ کے وقت۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور لکھا ہے کہ اس کے قائل ہیں بہت اہل علم اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تابعین اور سنی قول ہے سفیان اور اہل کوفہ کا۔

علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ وتر ویسی ضروری نہیں ہے جیسے تمہاری فرض نمازیں ہاں اسکو جاری فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا ہے کہ اللہ وتر (طاق) ہے دو بیت رکھتا ہے وتر کو پس وتر پڑھو اسے قرآن والو (ترمذی نے اسکو حسن کہا ہے)

عبد العزیز بن جریر سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا پوچھا میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ساتھ کس چیز کے وتر پڑھتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انھوں نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے تھے اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرین تیسری میں قل ہو اللہ احد اور معوذتین (قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس)

۵۵ اس حدیث سے حنفیہ کا مذہب ثابت ہوتا ہے کہ سوا تکبیر تحریمہ کے رکوع میں جاتے وقت یا رکوع سے اٹھتے وقت انھوں کا اٹھنا مسنون نہیں بلکہ کوفہ سے مراد ترمذی کی ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں ۱۲۵ سن کے بعد سے یہ گمان نہ ہونا چاہیے کہ وتر سنت ہے اسلئے کہ دوسری احادیث میں ترک ترک پر سخت وعیدیں آئی ہیں اور ترک سنت پر وعید نہیں ہوتی بلکہ یہاں سن کے انوی معنی مراد ہیں جس کا ترجمہ ہم نے جاری فرمایا ہے وہ حدیثیں کہ ترک و ترک وعید میں آئی ہیں بہت صحیح اور زیادہ ہیں منجملہ ان کے ایک حدیث ہم مسلم الفقہ میں لکھ چکے ہیں ۱۲۵ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وتر تین رکعت ہے جیسا کہ حنفیہ کا مذہب ہے دوسرے اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ کئی سورتوں کا ایک رکعت میں پڑھنا درست ہے ۱۲۔

الترمذی وحسنہ

ترمذی نے اسکو حسن کہا ہے،

(۲۸) عَنْ أَبِي الْخُوَيْرَاءِ قَالَ قَالَ الْحَسَنُ ابْنُ عَلِيٍّ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقْوَلُهُنَّ فِي الْوُقُوفِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أُعْطِيتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ وَإِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ

(الترمذی وحسنہ)

ابو الخویراء سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ فرمایا حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے کہ تعلیم فرمائے میں مجھکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند کلمے کہہ دیے ہیں انکو وتر میں اللہم اہدنی الخ (ترجمہ) اے اللہ ہدایت کر مجھکو منجملہ ان لوگوں کے جنکو تو نے ہدایت کی اور عافیت عنایت کر مجھکو منجملہ ان لوگوں کے جنکو تو نے عافیت دی ہے۔ اور محبت کر مجھ سے منجملہ ان کے جن سے تو نے محبت کی اور برکت دے مجھکو اس چیز میں جو تو نے دی ہے اور پامجھکو ان چیزوں کی برائی سے جو تو نے مقدر کی ہے اس لئے کہ تو حاکم ہے تیرے اور کسی کا حکم نہیں اور نہیں ذلیل ہو سکتا وہ جس سے تو محبت کرے بزرگ ہے تو اور برتر ہے۔

ترمذی نے اسکو حسن کہا ہے،

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جماعت کی نماز تمنا نماز پرستائے غل و درجہ زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔

(بخاری)

الک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ آپ نے فرمایا جب نماز کا وقت آئے تو چاہیے کوئی اذان دے اور بڑا تم میں سے امامت تہیاری کرے (بخاری)

(۲۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلُّوا أَلْجَمَاعَةَ تَقْضَى صَلَاتُهُ الْقَدْرَ بِسِتِّينَ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً. (البخاری)

(۳۰) عَنْ مَالِكِ بْنِ الْخُوَيْرِثِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا احْتَضَرَتِ الْقَلِيلَةُ فَلْيُؤَفِّرَنَّ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ (البخاری)

۱۔ دعائے قنوت کی ایک حدیث یہ ہے اور ایک اور ہے جس میں اللہم ہا نستعینک الخ ہے محل صحابہ کے اعتبار سے اسکو قنوت زیادہ ہے مگر وہ قنوت کا پڑھنا بہتر ہے وقت اس دعا کا وتر کی تیسری رکعت میں بعد دوسری سورت کے ہے ۱۲۔ اس حدیث سے بین سنتے معلوم ہوئے ایک اذان کا دوسرا اذان کا قبل از وقت پڑھنا تیسری امام ایسے شخص کا بنا کہ جو تمام حاضرین سے افضل ہو ۱۳۔

(۳۱) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا (البخاری)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اسنوں نے کہا قائم کی گئی نماز پس متوجہ ہوئے ہماری طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ سیدھی کر اپنی صفیں اور مضبوط کرو (بخاری)

(۳۲) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيفَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ (البخاری)

انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیدھی کر اپنی صفیں اس لئے کہ سیدھا کرنا صفوں کا نماز کے قائم کرنے میں داخل ہے۔ (بخاری)

(۳۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيَوْمَ تَمْرٍ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ فَإِذَا رَكْعَةً فَأَرْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا سَمِعْنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا (البخاری)

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے پس خلافت نہ کرو اس سے اور وہ جب رکوع کرے تو رکوع کرو اور وہ جب سمع اللہ لمن حمد کہے تو ربنا لک الحمد کہو اور وہ جب سجدہ

(۳۴) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ لَمْ تَقُومُوا فِي الصَّلَاةِ فَأَرِيدَ أَنْ أَطُولَ فَأَسْمَعْ بِكَاءِ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي كَمَا هِيَ إِنْ أَشَقَّ عَلَى أُمِّهِ (البخاری)

کہے تو سجدہ کرو۔ ابوقتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں اور ارادہ کرتا ہوں کہ دراز کروں اس کو پھر سنتا ہوں کہ رکوع کے کارونا پس جلد نکل جاتا ہوں اپنی نماز میں اس بات کو برا سمجھ کر کہ گرائی کروں اس کی ماں پر (بخاری)

(۳۵) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ زَكَاةً ثَلَاثِينَ عَشْرًا رَكْعَةً مِنَ السُّنَّةِ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَوْ بَعْدَ قَبْلِ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ

ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اسنوں نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص دن رات میں بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنایا جاتا ہے چار گھر سے پہلے اور دو اس کے بعد اور دو مغرب کے بعد اور دو عشا کے بعد اور دو فجر سے

اس حدیث سے اور اس کے بعد کی حدیث سے صاف ہے کہ سیدھا کرنے کی تاکید اور ملکر کھڑے ہونے کا حکم معلوم ہوتا ہے ۱۲
اس حدیث میں امام کی اطاعت کا حکم ہوا ہے کسی بات میں اسکے خلاف نہ کرنا چاہیئے اور اے ارکان میں اس سے سبقت نہ ہونے پائے ۱۲ اس حدیث میں حکم ہے اس بات کا کہ امام کو اپنے مقتدیوں کی ضرورت اور حالت کا لحاظ کر کے قرأت کرنا چاہیئے یہ نہیں کہ بڑی بڑی سورتیں یا رکوع سجد میں زیادہ زیادہ تسبیحیں پڑھنا شروع کرے جس سے ضرورت والوں کا حرج ہو اور انکو ناگوار گذرے ۱۱

بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ صَلَاةُ الْغَدَاةِ
(التِّرْمِذِيُّ)

(ترمذی)

سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعے کے دن غسل کرے اور طہارت کرے جس چیز سے ممکن ہو پھر تیل لگائے یا خوشبو ملے پھر نماز جمعہ کو جائے اور دو آدمیوں کے درمیان میں جدائی نہ کرے پھر نماز پڑھے جس قدر اس کی قسمت میں ہو پھر جب امام خطبے کیلئے نکلے چپ ہو جائے تو بخشدیئے جائیں گے وہ گناہ جو اس جمعے سے دوسرے جمعے تک ہیں۔ (بخاری)

ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب جمعے کا دن ہوتا ہے فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور بہ ترتیب ہر ایک کا نام لکھنا شروع کر دیتے ہیں سویرے جانے والی کا حال ایسا ہے جیسے اونٹ قربانی کر نیوالے کا پھر جیسے گائے کی قربانی پھر جیسے مینڈھے کی پھر جیسے مرغی کی پھر جیسے انڈا صدقہ دینے والے کا پھر جب امام نکلتا ہے تو فرشتے اپنے دفتر لیٹ لیتے ہیں اور خطبہ سنتے ہیں۔ (بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رمضان میں رات کو عبادت سحرے با ایمان ہو کر ثواب سمجھ کر بخشدیئے جائیں گے اس کے گناہ۔ (بخاری)

(۳۶) عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَنَظَّهَرَ بِمَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ لَمَّا دَخَلَ أَوْ مَسَّ مِنْ طَيْبٍ لَمَّا رَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ لَمْ يَفْرُقْ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَصَلَّى مَا كَتَبَ لَهُ ثُمَّ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ أَنْصَبَتْ غُفْرًا لَهُ مَا بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخَرَى (البُخَارِيُّ)

(۳۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ وَمِثْلُ الْمُهْجَرِ كَالَّذِي يَهْدِي بَدَنَهُ ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بَقَرًا ثُمَّ كَالَّذِي لَمْ يَجَاجَ ثُمَّ بَيْضَةً ثُمَّ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوُّوا صُحُفَهُمْ وَيُسْمِعُونَ الذِّكْرَ (البُخَارِيُّ)

(۳۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (البُخَارِيُّ)

۱۔ اس حدیث سے مسائل معلوم ہوئے (۱) غسل جمعہ کا مسنون ہونا (۲) خوشبو اور تیل لگانے کا مسنون ہونا (۳) جمعے میں کسی کو کچھ اپنی جگہ سے اٹھانے کی کراہت (۴) امام کے نکلنے کے بعد چپ رہنے کا حکم (۵) اس حدیث میں جمعے کی نماز کے لئے سویرے جانے کی فضیلت بیان فرمائی گئی ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعد خطبہ شروع ہو جانے کے جو شخص پہنچے اس کا نام اس فرشتے نے لکھا جائیگا (۶) اس حدیث سے تراویح کی فضیلت نکلتی ہے ۱۲۔

۳۹۱، عَنْ النَّسَبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً
فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا (البخاری)

۳۹۲، عَنْ سَبْرَةَ قَالَتْ قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ الصَّبْرُ الصَّلَاةُ
ابْنُ سَبْرَةَ سَبْرَتَيْنِ وَأَصْرُ لَوْ أَنَّ عَلَيْهَا ابْنُ عَشْرَةَ
(البخاری)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا جو کوئی غافل ہو جائے کسی
نماز سے تو چاہے پڑھ لے جب یاد کرے (بخاری)

سبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا سات برس کے بچے کو تراز سکھلاؤ اور اس کو نماز
پہ ماہ و دس برس کے سن میں

(ترمذی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الْعَلَوَّةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ
وَمَنْ وَآلِهٖ وَسَلَّمَ - بعد ختم ہونے پہل حدیث کے مجھ کو مناسب معلوم ہوا کہ چالیس آثار حضرت فاروق
اعظم رضی اللہ عنہ کے جس میں نماز کے مسائل ہوں یہاں لکھ دوں اس لئے کہ مسائل فقہ کے اصل
اصول اور اخذ انہیں کے آثار ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تبلیغ شریعت میں ان سے زیادہ
کسی کو حقہ نہیں ملا حضرت شیخ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی کتاب ازالۃ الخفا میں ایک مستقل
رسالہ میں ان کا مذہب اور ان کے اقوال فقہیہ جمع کئے ہیں اور لکھا ہے کہ مجھے بزرگان سلف سے
تعجب ہے کہ انہوں نے کیوں اس طرف توجہ نہیں کی حالانکہ اس میں ہر خاص و عام کا فائدہ تھا
خواص کو تو یہ فائدہ تھا کہ سمجھ لیں کہ مذاہب اربعہ اسی ایک متن کی شرح ہیں اور مجتہدین اربعہ
حضرت فاروق اعظم کے سامنے مجتہد منتسب کی نسبت رکھتے ہیں اور عوام کو یہ فائدہ تھا کہ وہ
ہر مذہب کو علیحدہ دین نہ سمجھیں بلکہ ایک ہی شریعت کی شاخ خیال کریں اسی رسالہ سے میں
سے چالیس آثار جمع کئے ہیں۔

چہل آہنارامیرالمومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(١) مَا لَكَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ
 إِلَى عَمَّالِهِ أَنْ أَهْمَ أُمُورَكُمْ عِنْدِي
 الصَّلَاةُ فَمَنْ حَفِظَهَا وَحَافَظَ عَلَيْهَا حَفِظَ
 دِينَهُ وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ بِمَا مَيَّوَاهَا
 أَضَيَّعَ ثُمَّ كَتَبَ أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ إِذَا كَانَ
 الْفَيْءُ ذَرَاْعًا إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ
 مِثْلَهُ وَالْعَصْرُ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ
 بَيْضَاءُ نَقِيَّةٌ قَدْ سَرَّ مَا لِيَسِيرُ الزَّائِرُ
 فَرَسَاحَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةِ قَبْلِ غُرُوبِ
 الشَّمْسِ وَالْمَغْرِبِ إِذَا عَرَبَتِ الشَّمْسُ
 وَالْعِشَاءُ إِذَا خَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ نَامَ
 فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ
 عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ وَالْقَبْرُ
 وَالنَّجْوَمُ مُشَبَّكَةٌ

امام مالک، نافع سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے ملازمین کو لکھ بھیجا کہ بیشک میرے نزدیک تمہاری عبادتوں میں زیادہ قابل تمام نماز ہی پس جس شخص نے اس کی پابندی کی اور کرائی اس نے اپنے دین کو بچا لیا اور جس نے اسکو ضائع کر دیا وہ بد رحبہ اولیٰ اور عبادتوں کا ضائع کرنے والا ہوگا اس کے بعد لکھا کہ پڑھو ظہر کی نماز جب سایہ ایک گز ہو جائے اس وقت تک کہ تمہارا سایہ ایک مثل ہو اور عصر کی ایسے وقت کہ آفتاب بلند روشن اور صاف ہو اس قدر کہ غروب سے پہلے مواد دو فرسخ یا تین فرسخ چل سکے اور مغرب کی جب آفتاب ڈوب جائے اور عشاء کی جب شفق چھپ جائے پس جو کوئی سو جائے تو نہ سوئیں اس کی آنکھیں (یہ عمل تین مرتبہ فرمایا) اور فجر اس حال میں کہ ستارے چھٹکے ہوئے نکلے ہوں۔

(٢) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ عَمْرٌو
لَا تَمُتْهُ وَأَبْصُلْتُكُمْ إِنْ شِئْنَاكَ النَّجُومُ
(٣) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَفْطَةَ قَالَ عَمْرٌو مَهَلُوا
الْعِشَاءَ قَبْلَ أَنْ يَكْسَلَ الْعَامِلُ وَيَنَامَ الْمَرْيَضُ

ابو بکر بن ابی شیبہ نے حبیب بن مسیب سے کہا کہ فرمایا عمرؓ نے
نہ انتظار کرو اپنی نمازیں ستاروں کے ٹھکنے کا۔

ابو بکر سوید بن غفار سے کہ فرمایا تم رضی اللہ عنہ سے پڑھ لو عشاء
قبل اس کے کہ سہ پہر بجائے کہ تم کو نوالہ اور سو جا سکتے ہیں اور

عہ اس وقت بھی آفتاب اور صاف رہتا ہے زردی نہیں آتی اور سوار دو فرسخ تین فرسخ چل سکتا ہے لہذا اس سے نہیں لازم کہ چہرہ رقت ایشل کے بعد جاتا ہے کہ حنفیہ کو مغرب جو فرسخ تین میل کا ہوتا ہے شرعی میل سے تقریباً دو فرسخ زیادہ ہے ۱۱ عہ یہ کہہ بدعتا علیہ مطلب یہ ہے کہ اسکو آرام نہ ملے سونے سے انسان کو آرام ملتا ہے۔ معلوم ہوا کہ عشا کی نماز سے پہلے سونا مکروہ ہے۔ عہ یہ مغرب کا حال ہے کہ اس میں بعد نماز سے اچھی طرح نکل آئیکے رقت مکروہ ہو جاتا ہے۔ واللہ مقتدر ہے کہ مقتدر لوں کی رہنمائی ہے ۱۲

(۳۱) أَبُو بَكْرٍ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عُمَرَ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْغَيْمِ فَجَعَلُوا الْعَصْرَ وَآخِرَ وَالْظُّهْرِ (۵۱) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ عُمَرُ لَا تَنْ أَصْلِيهِمَا فِي جُمَاعَةٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَجِيئَ مَا بَيْنَهُمَا يَعْنِي الْقَبِيحَ وَالْعِشَاءَ

(۶) أَبُو بَكْرٍ عَنْ ابْنِ رَاحِيْلَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا رَأَى غَلَامًا فِي الصَّفِّ أَخْرَجَهُ

(۷) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ سَأَلَ رَجُلًا رَجُلًا يُصَلِّي سِرَّكَتَيْنِ وَالْمُؤَذِّنُ يَقْبِئُهُ فَاَنْتَهَرَهُ فَقَالَ لَا صَلَاةَ وَالْمُؤَذِّنُ يَقْبِئُهُ إِلَّا الصَّلَاةَ الَّتِي يُقَامُ لَهَا

(۸) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ التَّهْدِي رَأَيْتُ الرَّجُلَ يَمُجُّ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ فَيُصَلِّي فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ

(۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ نَعِيمٍ قَالَ إِذَا كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِمَامِ طَرِيقٌ أَوْ نَهْرٌ أَوْ حَائِطٌ فَلَيْسَ مَعَهُ

(۱۰) مَا لَكَ وَالشَّافِعِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ كَخَلْتُ عَلَى عُمَرَ بِالْهَاجِرَةِ فَوَجَدْتُهَا تَسْتَبِيحُ فَقُمْتُ وَرَأَوُهَا فَقَرَّبْتُ حَتَّى

ابوبکر اسود سے وہ حضرت فاروقؓ سے کہ فرمایا انھوں نے جب ابرکادون ہو تو جلد پڑھو عصر کی نماز اور دیر میں ظہر کی نماز ابوبکر عبدالرحمنؓ سے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا بیشک مجھ کو ان دونوں یعنی فجر اور عشا کا جماعت پڑھنا زیادہ پسند ہے ان دونوں کے درمیان میں سیر ہو کر عبادت کرنے سے ابوبکر ابراہیم نخعیؒ سے کہ عمر بن خطابؓ جب کسی لڑکے کو گلی صف میں دیکھتے تو اس کو نکال دیتے

ابوبکر سعید بن مسیبؒ سے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو دو رکعت پڑھتے دیکھا اور مؤذن اقامت کہہ رہا تھا تو فرمایا کہ کوئی نماز جائز نہیں ایسے حال میں کہ مؤذن اقامت کہتا ہو سو اس کے عین کی اقامت کہی جائے

ابوبکر ابوعثمان نہدیؒ سے کہ میں نے دیکھا ہے کہ آدمی اتنا تھا اور عمر بن خطابؓ نماز فجر میں ہوتے تھے پس وہ سنت فجر پڑھ لیتا تھا مسجد کے گوشے میں بعد اس کے شریک ہوتا تھا لوگوں کے ساتھ ان کی نماز میں

ابوبکر نے نعیمؒ سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے جب مقتدی اور امام کے درمیان میں کوئی راستہ یا نہریا دیوار حائل ہو تو وہ مقتدی اس امام کے ساتھ نہیں ہے

امام مالک اور شافعی عبداللہ بن عتبہؒ سے کہ میں حاضر ہوا حضرت عمرؓ کی خدمت میں دو پہر کو پامیا میں نے ان کو نماز پڑھتے پس کھڑا ہو گیا میں ان کے پیچھے پس

۱۔ یہ مذہب حنفیہ کا ہے ۲۔ معلوم ہوا کہ لڑکوں کو پیچھے کھڑا ہونا چاہیئے ۳۔ اس حکم سے سنت فجر مستثنیٰ ہے چنانچہ آگے کی حدیث لانے سے یہ مطلب صاف ظاہر ہے ۴۔ معلوم ہوا کہ سنت فجر کا فرض کے ہوتے ہوئے پڑھ لینا جائز ہے بشرطیکہ گمان غالب ہو کہ جماعت مل جائیگی یہی مذہب حنفیہ کا ہے ۵۔ یعنی اسکی اقتدا کو یہ چیزیں مانع ہیں جیسا کہ علم الفقہ میں گذر چکا ۶۔

قریب کر لیا مجھ کو اور کر لیا اپنی برابر دہنی جانب پس جب
یرقاہ آیا تو میں پیچھے ہٹ گیا اور ہم دونوں صف باندھ لگے پیچھے
ابوبکرؓ سے کہ عمر بن خطابؓ فرماتے تھے پہلے کھانا کھا کر
اور فراغت کر تو اپنی نماز کے لئے

يَعْلَقُ حِذَاءَهُ عَلَى يَمِينِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ
يَرْقَاءُ فَأَخْرَجَتْ فَصَفَعْنَا وَرَاءَهُ
(۱۱) أَبُو بَكْرٍ عَنْ نَيْسَارِ بْنِ نُمَيْرٍ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ
عَنِ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ إِذَا دُعِيَ فَاِطْعَمَا مِنْكُمْ
ثُمَّ أَفْرَغُوا بِصَلَاتِكُمْ

ابو داؤد حضرت عمرؓ کے مؤذن سے جس کا نام مسروح تھا کہ انھوں
نے اذان دی قبل فجر کے تو ان کو حکم دیا حضرت نے کہ لوٹ
جائیں اور پکاریں کہ بندہ سو گیا تھا
ابو مجاہد سے کہ ابو محمدؓ نے کہا۔ الصلوۃ الصلوۃ تو عمر رضی اللہ
عنه نے فرمایا کیا تو مجنون ہے کیا تیری اس بلانے (اذان) میں جو
تو نے بلایا تھا وہ بات نہ تھی کہ ہم آجاتے یہاں تک کہ کئے تو
ہمارے پاس۔

(۱۲) أَبُو دَاوُدَ عَنْ مُؤَذِّنٍ لِعُمَرَ يُقَالُ لَهُ
مَسْرُوحٌ أَذَّنَ قَبْلَ الصُّبْحِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ
أَنْ يَرْجِعَ فَيُنَادِيَ إِلَّا أَنْ الْعَبْدَ قَدْ نَامَ
(۱۳) أَبُو بَكْرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّ أَبَا مُحَمَّدٍ رَضِيَ قَالَ
الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ فَقَالَ عُمَرُ وَيَحْكِي الْحُجْنُونَ
أَنْتَ أَمَا كَانَ فِي دُعَائِكَ الَّذِي دَعَوْتَنَا
مَا نَأْتِيكَ حَتَّى تَأْتِيَنَا۔

ابوبکرؓ الزبیر مؤذن بیت المقدس سے کہ تشریف لائے ہمارے
یہاں عمر بن خطابؓ فرمایا کہ جب اذان دیا کرو تو پٹھ پٹھ
کر اور اقامت کہو تو جلدی۔

(۱۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ مُؤَذِّنِ بَيْتِ
الْمَقْدِسِ جَاءَنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ
إِذَا أَذَنْتَ فَتَرَمَّسْ وَإِذَا أَقَمْتَ
فَاخْدِسْ۔

ابوبکرؓ نے ابن عمرؓ سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے
مشرق اور مغرب کے درمیان میں سب قبلہ ہے

(۱۵) أَبُو بَكْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ عُمَرُ
مَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ

- ۱۔ معلوم ہوا کہ اگر کوئی ایک مقتدی نادانستی بھی کھڑا ہو جائے تو لام کو چاہیے کہ اسکو برابر کہے پھر جب وہ مقتدی آجائیں
تو اس کو چاہیے کہ پیچھے ہٹ جائے ۱۲۔ یرقاہ حضرت فاروقؓ کے غلام کا نام ہے ۱۳۔
یہ حکم اس وقت کے لئے ہے کہ جب کھانے کی خواہش ایسی ہو کہ نماز میں جی نہ لگے گا ۱۴۔
معلوم ہوا کہ قبل وقت کے اذان درست نہیں ہے یہی مذہب حنفیہ کا ہے ۱۵۔
معلوم ہوا کہ شریب بدعت ہے سوانح فجر کے اس میں خود حضرت فاروقؓ سے منقول ہے ۱۶۔
معلوم ہوا کہ اذان کا کٹھ پٹھ کرنا اور اقامت کا جلد جلد کہنا مسنون ہے یہی حنفیہ کا مذہب ہے ۱۷۔

مَا اسْتَقْبَلَتْ الْبَيْتَ

جب تک سامنے رہو قبلے کے۔

(۱۶) اَلْبُيْهَقِيُّ عَنْ غَضِيْفٍ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ
بْنَ الْخَطَّابِ قُلْتُ اِنَّا نَبْدُ مَا فَتَكُونُ
فِي الْاَلْبَيْتِ فَاِنْ خَرَجْتَ قَرْنَتَ
وَ اِنْ خَرَجْتَ قَرْنَتَ فَقَالَ عُمَرُ
اَجْعَلْ بَيْنَكَ وَ بَيْنَهَا ثَوْبًا ثُمَّ لِيَصِلْ
كُلٌّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا

قُلْتُ تَمَسُّكَ بِهِ الْخَنْفِيَّةُ فِي قَوْلِهِمْ لِيَسَادَ
صَلَاةَ الرَّجُلِ اِذَا حَاذَتْهُ امْرَاةٌ فِي
صَلَاةٍ مُشْتَرِكَةٍ تَحْرِيمُهُ وَاِذَا وَاجَبَ
الشَّافِعِيُّ فَقَالَ لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ عَنْ عُمَرَ
وَلَيْسَ اَنْهَا فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ لَكِنْ اُتِيَتْ
ذَلِكَ قُطْعًا بِمَا دَرَأَ الْهَنْسَةُ

(۱۷) اَبُو بَكْرِ عَنْ اَلْاَسْوَدِ سَمِعْتُ عُمَرَ اَقْبَلَهُ
وَكَبَّرَ فَقَالَ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَجْهِيْكَ
وَتَبَارَكَ اِسْمُكَ وَتَعَالٰى جَدُّكَ وَكَلا
اِلٰهَ اَعْلٰىكَ لَمْ يَمْلُكَ

(۱۸) اَبُو بَكْرِ عَنْ اَلْاَسْوَدِ صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ
سَبْعِينَ مَلَاةً فَلَمْ يَجْهَرْ فِيْهَا

یہی مذہب حنفیہ کا ہے اور امام شافعی کے نزدیک بھی ایک کعبہ کے محاذی کھڑا ہونا ضروری ہے ۱۲ عہد یہ عبارت شیخ ولی
عمرت دہلوی کی ہے۔ امام شافعی کی طرف سے یہ جواب بھی ایک نہیں کہ یہ قول حضرت عمر کا غیر مشہور ہے جبکہ صحیح ہو چکا اور اس پر ائمہ
کا عمل ہے تو غیر مشہور کیسے ہو سکتا ہے رہ گیا ایک اس میں نماز کے ایک ہونے کا ذکر نہیں ہے یہ کچھ مضر نہیں ضروریہ ایک ہی نماز کا
تہنیت اور نماز کے علیحدہ ہونے کی صورت میں تو کوئی فساد کا قائل نہیں ایک یا قول ہو جائے گا جس کا کوئی قائل نہیں
اور یہ کہ حضرت عمر کے نزدیک یہ مستحب ہے امام شافعی کا قیاس ہے امام ابو حنیفہ پر کب حجت ہو سکتا ہے اگر حجت ہوگا تو
ان کے مقلدین پر ۱۲ عہد یہی دعا حنفیہ کے یہاں معمول ہے ۱۲۔

بھی بھی غصیف سے کہ انہوں نے کہا میں نے پوچھا عمر بن
خطاب سے کہ ہم جنگل میں ہوتے تو خیموں میں رہتے ہیں
پس اگر میں نکلوں تو سردی کھاؤں اور اگر عورت نکلتے تو
وہ سردی کھائے پس فرمایا عمر نے کہ اپنے اوہاس کے
درمیان میں کوئی کپڑا ڈال لے پھر ہر ایک تم میں کا نماز
پڑھے۔

میں کہتا ہوں کہ تمسک کیا ہے اس سے خفیہ نے اپنے اس
قول میں کہ مرد کی نماز عورت کے محاذات سے فاسد
ہو جاتی ہے جبکہ وہ نماز تحریمہ اور ادا میں مشرک ہو اور جواب
دیا ہے امام شافعی نے کہ یہ قول حضرت عمر کا مشہور نہیں ہے
اور اس میں یہ ذکر نہیں کہ وہ ایک نماز میں تھی مگر اسکو ہر
سمجھا حضرت عمر نے مادہ فساد کے قطع کرنے کے لئے

ابو بکر اسود سے کہ سنائیں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں
نے شروع کی نماز اور تکبیر کی پھر کہا۔
سبحانک اللہم وجمدک وبارک اسمک و تعالیٰ جدک
دلائل غیرک۔ پھر اخذ بالشرط صلی۔

ابو بکر اسود سے کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے ستر نمازیں
پڑھیں اور انہوں نے بلند آواز سے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نہیں پڑھی۔

(۱۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ التَّيْبِ قَالَ

أَبُو بَكْرٍ عِبَادَةَ بْنِ التَّيْبِ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ التَّيْبِ قَالَ

عَمْرًا لَا تَجْزِي مَلُوءَةً لَا يَكْفُرُ فِيهَا

کافی ہے وہ نماز جس میں نہ پڑھی جائے سو وہ ناکھ اور

بِقَاتِلَةِ الْكِتَابِ وَابْتِئَانِ

دو آیتیں۔

(۲۰) أَخْرَجَ مُحَمَّدُ بْنُ مُوْطَاةٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ

امام محمد بن موطا میں داؤد بن قیس سے کہ ہم کو خبر دی محمد بن

قَيْسٍ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ

عجلان نے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کاش جو

الْخُطَّابُ قَالَ لَيْتَ فِيهِ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ

شخص قرأت خلف امام کرتا ہے اُس کے منہ میں پتھر

الْإِمَامِ مُحَمَّدًا

ہوتے۔

(۲۱) الْبَيْهَقِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ شَرِيكٍ

بیہقی یزید بن شریک سے کہ انھوں نے پوچھا عمر رضی اللہ عنہ

أَنَّهُ سَأَلَ عُمَرَ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ

سے قرأت خلف امام کو تو فرمایا انھوں نے کہ پڑھو سورہ

فَقَالَ إِنْ قَرَأْتَ بِقَاتِلَةِ الْكِتَابِ قَالَ وَإِنْ

ناتھ کہا انھوں نے اگرچہ آپ (امام) ہوں فرمایا ہاں اگرچہ

كُنْتَ أَنْتَ قَالَ وَإِنْ كُنْتُ أَنَا قَالَ وَإِنْ

(امام) ہوں کہا انھوں نے اگرچہ آپ بلند آواز سے پڑھیں

جَهَرًا قَالَ وَإِنْ جَهَرْتَ

فرمایا ہاں اگرچہ میں بلند آواز سے پڑھوں۔

قُلْتُ رَوَى عَنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ عَنْ أَهْلِ

میں نے کہا کہ کوفہ والوں نے حضرت عمر کے کوفہ والے قاریوں

عَمْرًا الْكُوفِيِّينَ أَنَّ الْإِمَامَ مُؤْمَرًا لَا يَقْرَأُ شَيْئًا

سے یہ روایت کی ہے کہ مقتدی کچھ دیر پڑھے۔ اور دونوں حدیثوں

الْجَمْعِ أَنَّ الْقَبِيحَ فِي الْأَصْلِ أَنْ يَتَسَاءَلَ

میں تطبیق اس طرح ہے کہ اصل میں بری یہ بات ہے کہ امام

الْإِمَامَ وَفِي الْقُرْآنِ وَقِرَاءَةُ الْإِمَامِ قَدْ

سے قرآن میں نزاع کی جائے اور مقتدی کی قرأت کبھی

يُفْنِي إِلَى ذَلِكَ لَمْ أَشْتَغَلِ الْإِمَامَ مُؤْمَرًا

اس حد تک پہنچا دیتی ہے مگر مقتدی کا بھی اپنے

بِمَسَاجِدَ

پر وردگار کی مساجد میں مشغول

۱۱۔ یہی نہیں خفیہ کہ ہے بلکہ شریعت کا آواز ہے پھر حنا ان کے نزدیک مستحب امام شافعی کا اجماع خلاف ہے ۱۲۔ یہ حکم نہ تھا

پڑھنے والے اور امام ہے مقتدی کا نہیں جیسا کہ آگے کی حدیث ملنے سے ظاہر ہے دوسرے روایتوں کا بھی مقتدی پر فرض ہوا کسی کلمہ

نہیں ۱۳۔ یہ قول شیخ ولی اللہ محدث دہلوی کا ہے فی الواقع بہت محقق اور منصفانہ فیصلہ کیسا ہے محققین خفیہ

اسی کے قائل ہیں کہ مقتدی پر قرأت فرض نہیں لیکن اگر قرآن میں امام سے نزاع نہ ہونے پائے اور قرأت کرے تو مستحب ہی جیسا کہ ہم

اور پر مدلل لکھ چکے ہیں قرآن میں نزاع کا ایک مطلب یہ ہے کہ مقتدی امام کی قرأت نہ سنے بلکہ اُس کے پڑھنے کی حالت میں خود بھی

پڑھنا جائے دوسرا مطلب یہ ہے کہ ایسی آواز سے مقتدی قرأت کرے کہ امام کی قرأت میں خلل انداز نہ ہو یہاں دونوں مطلب

غیر ہیں دونوں کی ممانعت کتاب و سنت میں وارد نہیں ہے۔ ۱۲۔

رَبِّهِ مَطْلُوبٌ فَتَحَارُّ صُتْ مَضْلَحَةٌ وَ
مُفْسِدَةٌ فَكُنِ اسْتَطَاعَ أَنْ يَأْتِيَ بِالْمُضْلَحَةِ
بِحَيْثُ لَا يَخُذُ شَهًا مُفْسِدَةٌ فَلْيَفْعَلْ وَ
مَنْ خَافَ الْمُفْسِدَةَ تَرَكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(۲۲) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ رَضِيَ عَنْهُ
نَسِيخٌ عَمَرَنِي صَلَوةُ الصُّبْحِ وَهُوَ لِقَاءُ
إِنَّمَا أَشْكُو بَنِي وَحَنِّي إِلَى اللَّهِ

(۲۳) الْبَغَوِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ
الْيَدَيْنِ فِي الرُّكُوعِ وَالْقُومَةِ مِنْهُ

(۲۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ صَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ
فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَواتِهِ
إِلَّا حِينَ أَقَامَ الصَّلَاةَ قُلْتُ تَكَلَّمَ الشَّافِعِيُّ

وَالْحَنَفِيُّ فِي تَرْجِيهِ التَّوَايَاتِ كُلِّ عَلَى
حَسَبِ مَذْهَبِهِ إِلَّا وَجْهٌ عِنْدِي أَنَّ
سَأَلَ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَالْقُومَةِ

مِنْهُ مُسْتَجَابًا فَكَانَ يَفْعَلُ تَامَرَةً وَيَتْرَكَ
آخَرَ

(۲۵) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
أَنَّ عُمَرَ كَانَ يُجْعَلُ كَفِّهِ عَلَى سُرْكَبَتَيْهِ
قُلْتُ اخْتَلَفَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ وَأَبُو حَنِيفَةَ

ہونا مقصود ہے پس پیش آئی ایک عمدگی اور ایک خرابی
تو جو شخص عمدگی کو کر سکے بے اس کے کہ اس میں خرابی آئی
تو وہ قرأت کرے اور جو شخص ڈرتا ہو بُرائی کے آنے سے
وہ نہ کرے واللہ اعلم۔

ابو بکر بن عبد اللہ بن شداد سے کہ میں نے سنا عمر کا روایت
کی نماز میں اور وہ پڑھ رہے تھے یہ آیت انما اشکوہ
وحزنی الی اللہ۔

بقوی اور یہ بھی کہ حضرت عمرؓ نے روایت کی ہے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے دونوں ہاتھ کا اٹھانا رکوع میں (جالتے وقت
اور رکوع سے اٹھتے ہیں۔

ابو بکر اسود سے کہ میں نے نماز پڑھی عمرؓ کے ساتھ اور نہیں
انہوں نے اپنے دونوں ہاتھ نماز کے کسی جز میں سوا اس
وقت کے جب نماز شروع کی تھی۔

میں نے کہا کہ بحث کی ہے شافعیہ اور حنفیہ نے روایات کی ترجیح
میں ہر ایک نے اپنے مذہب کے موافق اور قوی میرے نزدیک
ہے کہ عمرؓ نے رکوع اور قومی کے وقت ہاتھوں کا اٹھانا
مستحب سمجھا ہے اس لئے کبھی کرتے تھے کبھی نہ کرتے
تھے۔

امام ابو حنیفہ حماد سے کہ وہ ابراہیم نخعی سے کہ عمرؓ اپنی دونوں
ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھتے تھے۔

میں نے کہا حجت کی ہے ابراہیم نے اور ابو حنیفہ نے

معلوم ہوا کہ نماز میں رونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی مگر یہ کہ رونا کسی دنیاوی سبب سے ہو یہی حنیفہ کا مذہب ہے ۱۲۷۵ء یہ قول
شیخ علی اللہ محدث دہلوی کا ہے گو یہ فیصلہ ان کا نہایت منصفانہ ہے مگر میرے فہم ناقص میں دوسری روایت کو ترجیح معلوم ہوتی ہے
کہ پہلی روایت میں صرف ان کا رونا ہی ہوتا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور ہے اور دوسری روایت میں ان کا فضل منقول ہے اور ناقص بھی رہا ہے

مَنْ بَعْدَهُ عَلَى تَرْكِ التَّطَبُّقِ

ان کے بعد ترک تطبیق پر

(۲۶) أَبُو بَكْرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ رَأَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ابو بکر زید بن وہب سے کہ اکثر قنوت پڑھی ہے عمر رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں۔

قَنَّتْ عُمَرُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ

(۲۷) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قُلْتُ

ابو بکر ابومالک اشجعی سے کہ میں نے اپنے باپ سے کہا کہ اے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَا بَتِّ صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

میرے باپ تم نے نماز پڑھی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ

عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے کیا دیکھا ہے کہ تم نے ان

فَرَأَيْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يُقَلِّتُ فَقَالَ يَا بَتِّ

میں سے کسی کو قنوت پڑھتے تو کچھ آنکھوں نے کہ اسے

مُحَدِّثًا

میرے بیٹے تمی بات ہے۔

(۲۸) أَبُو بَكْرٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَأَى

ابو شعبی سے کہ فرمایا عبد اللہ بن مسعود نے اگر چلیں سب لوگ

أَنَّ النَّاسَ سَلَكُوا وَاذِيًا وَشَعْبًا وَسَلَكَ

ایک جنگل یا درے میں اور چلیں صرف عمرو سرے جنگل

عُمَرُ وَاذِيًا وَشَعْبًا سَلَكْتُ وَاذِيًا عُمَرُ

قنوت پڑھی ہوتی عمر نے تو قنوت پڑھتا عبد اللہ امام محمد

وَشَعْبَةً وَكَوَقَنْتَ عُمَرُ قَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ

بن حسن بن عبد الرحمن سے کہا آنکھوں نے سنا میں

(۲۹) مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ حَمِيدِ بْنِ

نے عمر بن خطاب کو یہ فرماتے ہوئے کہ نہیں جائز

عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

ہے نماز بے تشہد التحیات کے

يَقُولُ لَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ إِلَّا بِتَشْهَدٍ

(بقیہ صفحہ ۳۷۶) وہ شخص (اسود) ہے جس کا بیان اوپر گذر چکا کہ اس نے ستر نماز میں آپ کے ساتھ پڑھی تھیں اگر وہ کبھی رفع یدین کرتے ہوتے تو

کبھی تو وہ شخص دیکھتا اپنی راہ ان کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رفاقت کرتا اس کا جواب ہے کہ اصول حدیث میں ثابت ہو چکا ہے کہ جب صحابی کمال

اسکی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہو اور وہ حدیث متحمل التاویل نہ ہو تو حنفیہ کے نزدیک فسوخ بھی جاتی ہے خصوصاً حضرت فاروق سے

ایسا واقع ہوا قطعاً مستلزم نسخ ہے اس لئے کہ ان کا ورع و تقویٰ اور اتباع سنت پر دلدادہ ہونا مسلمات سے ۱۲۵ حنفیہ کے نزدیک

دتر کے اور کسی نماز میں قنوت نہیں ہے مگر جب کوئی مصیبت یا سخت کام پیش آئے تو اسکے دفع کے لئے دعا بطور قنوت کے پڑھنا درست ہے

زید بن وہب کا یہ کہنا کہ اکثر پڑھتا ہے مراد اس اکثر اوقات مہات کے ہیں جیسا کہ منقول ہے فاروق کی لڑائی کے وقت حضرت فاروق

کا قنوت پڑھتا لہذا یہ حدیث کسی طرح حنفیہ کو مضر نہیں ۱۲۵ یہ حدیث اور اس کے بعد کی حدیث دلیل قوی ہے اس امر پر کہ حضرت

فاروق بلکہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے قنوت نہ پڑھتے تھے جیسا کہ مذہب حنفیہ کا ہے ابومالک اشجعی کا اپنے باپ سے یہ نقل کرنا کہ

قنوت تمی بات ہے اور اسی طرح عبد اللہ بن مسعود کا حضرت فاروق سے قنوت پڑھنے سے انکار کرنا بغرض رد کرنے ان لوگوں کے اقوال کے ہے

جو ہمیشہ مصیبت اور مصیبت میں قنوت کے قائل ہیں ورنہ مصیبت وقت تو حضرت فاروق بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی منقول ہے حنفیہ کے

زودیک ہی مستحب ہے ۱۲

(۳۰) الترمذی والبعوثی قال عَمَرُ
الدُّعَاءُ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَ
الْأَرْضِ حَتَّى تُصَلِّيَ عَلَى نَبِيِّكَ
(۳۱) الشافعی عَنْ عَمْرٍاءَ كَتَبَ أَنَّ
الْجَمْعَ بَيْنَ صَلَاتَيْنِ مِنَ الْبَائِرِ
(۳۲) الشافعی عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ
وَعَائِزَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانُوا يَصَلُّونَ فِي الْعِيدِ
تَبْلُ الْخُطْبَةِ -

(۳۳) مَالِكٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُفَعَانَ كَانَ
النَّاسُ يَقُومُونَ فِي نِزَامٍ عَمْرٍاءَ ثَلَاثَ
وَعِشْرِينَ رَكْعَةً
(۳۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ مَكْحُولٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ أَقْرَبَ ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ لَمْ
يُفْصَلْ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ -
أَبُو بَكْرٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ
عُمَرَ كَانَ يُؤْتِرُنَا الْأَرْضَ -

ترمذی اور بغوی نے روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے
فرمایا دعا رکھی ہوئی رہتی ہے آسمانوں و زمین کے بیچ میں
یہاں تک کہ درود پڑھے اپنے نبی پر
امام شافعی حضرت عمر سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے لوگوں کو
لکھ بھیجا تھا کہ دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے
امام شافعی عبد اللہ بن عمر وغیرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور
ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز پڑھتے تھے عید کے دن خطبے
سے پہلے

امام مالک یزید بن رومان سے کہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ کے
زمانہ میں تیس رکعت (تراویح مع وتر) پڑھا کرتے
ابو بکر کھول سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ پڑھتے تھے
تین رکعتوں سے کہ نہ فصل کرتے تھے ان تینوں میں
سلام سے -
ابو بکر قاسم سے کہ لوگوں نے کہا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ
وتر پڑھتے تھے زمین میں

عہد کا اطلاق نماز پر بھی آیا ہے اس لئے یہ حدیث نماز میں درود کے سنت موکدہ ہونے پر دلالت کرتی ہے اور حدیث سابقہ
تشہد کے واجب ہونے پر ۱۲ عہد یہ حدیث حنفیہ کے موید ہے ایک کے نزدیک دو نمازوں میں جمع کرنا جائز نہیں سواہر دلف اور عرفہ
کی وہ بھی اس سبب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق قطعی منقول ہے ۱۲ عہد معلوم ہوا کہ تراویح کی بیس رکعت ہیں پس جو لوگ اس کو
خلاف سنت سمجھ کر آٹھ رکعتیں پڑھتے ہیں نہایت غلطی پر ہیں شاید وہ اپنے آپ کو حضرت فاروق اعظم سے بھی زیادہ عالم
سنت یا اتباع پر حریف سمجھتے ہیں معاذ اللہ ۱۲ عہد یہی مذہب حنفیہ کا ہے کہ وتر تین رکعت ایک سلام سے ہے امام شافعی
وغیرہ اس میں مخالف ہیں ۱۲ عہد ائمہ کا اختلاف ہے کہ وتر کا مثل نوافل کے سواری پر پڑھنا جائز ہے یا مثل فرائض
کے سواری سے اگر کر زمین پر پڑھنا چاہیے حنفیہ امر اخیر کے قائل ہیں یہ حدیث ان کی تائید کرتی ہے ۱۲
عہد حنفیہ کا یہی مذہب ہے - ۱۲

(۳۶) أَبُو بَكْرٍ عَنِ الْأَسْوَدِ أَنَّ عُمَرَ قَعَتْ
فِي ابْتِزَاجِ الرُّكُوعِ

(۳۷) مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ إِذَا هُمْ كَانُوا فِي زَمَنِ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يُصَلُّونَ
حَتَّى يَخْرُجَ عُمَرُ وَجَلَسَ عَلَى الْمِثْبَرِ وَأَذَنَ
الْمُؤَذِّنُ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ حَتَّى إِذَا سَكَتَ
الْمُؤَذِّنُ قَامَ عُمَرُ سَكَتُوا فَلَمْ
يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ.

(۳۸) أَبُو بَكْرٍ عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ
عُمَرُ يَكْفَنُ الرَّجُلَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ
لَا تَعْتَدُ وَإِنْ أَفْلَحَ لَا يَجِبُ الْمُعْتَدِينَ
(۳۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ
عُمَرَ قَالَ تُكْفَنُ الْمَرْأَةُ فِي خَمْسَةِ أَثْوَابٍ
الْبَدْرُ عَمَّ وَالْخَمَاسُ وَالْبَرْدَاءُ وَالْأَسْرَاسُ
وَالْحَرْقَةُ.

(۴۰) الْبَيْهَقِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ
عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ
أَرْبَعًا وَخَمْسًا فَأَجْمَعْنَا عَلَى أَرْبَعٍ

ابو بکر اسود سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے قنوت پڑھنے میں رکوع سے پہلے۔

امام مالک اور شافعی یہ کہ لوگ عمر بن خطابؓ کے زمانے میں جمعہ کے دن نماز پڑھا کرتے تھے یہاں تک کہ نکلتے عمر اور بیٹھے منبر پر اور اذان دیتے مؤذن اور لوگ باتیں کرتے ہوئے تھے یہاں تک کہ جب چپ ہو جاتے مؤذن اور کھڑے ہو جاتے عمر چپ ہو جاتے لوگ پھر کوئی بات نہ کرتا تھا

ابو بکر راشد بن سعد سے کہ فرمایا حضرت عمرؓ نے کفن کیا جائے مرد تین کپڑوں میں حد سے آگے نہ بڑھو اللہ نہیں پسند فرماتا حد سے آگے بڑھنے والوں کو

ابو بکر راشد بن سعد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں نے فرمایا کفن کی جائے عورت پانچ کپڑوں میں کفنی اور دوپٹہ اہد چاند اور تہ بند اور سینہ بند۔

بیہقی سعید بن مسیب سے وہ حضرت عمرؓ کے کافضوں نے فرمایا بیشک (جنازہ کی نماز میں) یہ سب کچھ ہوا چار (تکبیر) اور پانچ مگر پھر ہم نے اتفاق کر لیا چار (تکبیر) پر۔

۱۲ یہی مذہب حنفیہ کہ ہے کہ امام جب خطبہ شروع کر دے تو پھر نماز پڑھنا چاہیے ۱۲
۱۳ مقصود یہ ہے کہ تین کپڑوں سے زیادہ کفن نہ دو عمامہ کی کراہت اس سے نکلتی ہے جیسا کہ متفقہ میں
حنفیہ کا مذہب یہاں وہی محقق ہے ۱۲۰

علم الفقہ

حصہ سوم

جس میں

روزہ کے مسائل اور احکام اور روزہ کے مفسدات وغیرہ
پورے طور پر بیان کئے گئے ہیں

اثر خاتمہ

حضرت مولانا الحاج محمد عبد الشکور صاحب لکھنؤ

ناشر

دارالاشاعت

مولوی مسافر خانہ، بندر روڈ، کراچی

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

فقہی ترتیب والا جدید ایڈیشن

(۱) از عارف باللہ مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب۔

(۲) از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب سابق صدر مفتی دیوبند

دارالعلوم دیوبند کی خدا داد شہرت اور اس کے فتاویٰ پر تمام ممالک اسلامیہ اور مسلمانوں کی پناہوں اور مدالتوں کا اعتماد محتاج بیان نہیں، دورِ حاضر کا یہ فتاویٰ مرکز علوم دارالعلوم دیوبند کے منتخب فتاویٰ ہیں جو اکابر علماء کے لکھے اور دیکھے ہوئے ہیں اور جن کو مسلمانوں کے ہر طبقہ میں مستند و معتبر تسلیم کیا گیا ہے۔ پہلے یہ فتاویٰ آٹھ حصوں میں غیر مرتب شکل میں شائع ہوتا رہا، باب و مسائل نہ ہونے کی وجہ سے مسئلہ کا لکنا بہت مشکل تھا اب خدا کا شکر ہے کہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے اپنی زیر نگرانی اس پورے فتاویٰ کو فقہی ترتیب کے مطابق مرتب کر دیا ہے اور موجودہ ضروریات زمانہ کے مطابق بہت سے جدید اضافے فرمائے ہیں جس کی وجہ سے اس کی اہمیت اور بکھی بڑھ گئی ہے۔

اسے ایڈیشن کے خصوصیات

- (۱) اس فتاویٰ کے دونوں سلسلوں عزیز الفتاویٰ و امتداد المفتین کی علیحدہ علیحدہ تبویب کی گئی ہے۔
- (۲) موجودہ دور کے تقاضوں کے مطابق بہت سے جدید اضافے کئے گئے ہیں۔
- (۳) شروع میں ایک مبسوط مقدمہ کا اضافہ جس میں دارالعلوم دیوبند اور اس کے فتاویٰ کی مختصر تاریخ درج ہے اور مفتی عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع صاحب کے سوانح زندگی لکھے گئے ہیں۔
- (۴) ابتداء میں نہایت مفصل فہرست مضامین لگا دی گئی ہے جس سے مسئلہ کا لکنا بہت سہل ہو گیا ہے۔
- (۵) حسن معنوی کے علاوہ حسن ظاہری کتابت طبعات اور کاغذ تصحیح وغیرہ پر جو جانفشانی کی گئی ہے اس کے متعلق بلا مبالغہ کہا جاسکتا ہے کہ اس ایڈیشن میں اس کا پورا پورا حق ادا کر دیا گیا ہے۔
- آٹھوں حصے دو جلدوں میں نہایت آب و تاب کے ساتھ شائع ہو رہے ہیں۔
- جلد اول صفحات ۵۰، — — — جلد دوم صفحات ۴۸، قیمت کامل دو جلد — — —

ناشر: دارالاشاعت، مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي جعل الصيام جنة من النيران وعد للصائمين باب السريان
فيا له من عظيم الفضل وعميم الاحسان والصلوة والسلام على نبيهم سيدنا
محمد وآله وصحبه ما تابعت الملوان -

جب علم الفقہ کی دوسری جلد بنایت ایزدی تمام ہو چکی جس میں اسلام کے رکن عظم
یعنی نماز کا بیان ہے، ارادہ ہوا کہ اب زکوٰۃ کا بیان شروع کروں جو اسلام کا دوسرا رکن
ہے اور اکثر علمائے اسلام نے اپنی تصانیف میں اسی ترتیب کو اختیار کیا ہے مگر ہم نے
بو جوہ ذیل اس ترتیب کے خلاف روزے کا بیان شروع کر دیا۔ بعض علماء نے ہماری اس
ترتیب کو اختیار بھی کیا ہے جیسے امام محمد نے جامع صغیر میں۔

(۱) جن لوگوں پر روزہ فرض ہے وہ بہت زیادہ ہیں ان سے جن پر زکوٰۃ فرض ہے اس
لئے کہ زکوٰۃ صرف امراء پر ہے اور روزے میں سب شریک ہیں خصوصاً آج کل کہ اسلام
میں غربت و افلاس زیادہ ہے۔ زکوٰۃ کے مخاطب اور بھی کم ہیں اس لئے زیادہ لوگوں کو ضرورت
روزے کے مسائل کی ہے۔

(۲) روزہ زکوٰۃ سے افضل ہے جیسا کہ عنقریب معلوم ہوگا۔

(۳) وہ زمانہ جس میں ہم یہ تیسری جلد رکھ رہے ہیں ماہ مبارک سے قریب ہے اور عنقریب اس
کے مسائل کی سخت ضرورت ہونے والی ہے۔

عہد سیدہ طہادٹی نے درمختار کی شرح میں زکوٰۃ کا افضل ہونا نقل کیا ہے مگر یہ قول شاذ معلوم ہوتا ہے احادیث
مجیدہ میں اس قول کو رد کر رہی ہیں واللہ اعلم -۱۲-

(۴) زکوٰۃ صرف انہیں لوگوں پر فرض ہے جو معصوم نہیں ہیں انبیاء علیہم السلام پر فرض نہیں ہے اور روزہ ان پر بھی فرض ہے یہ امر بھی روزہ کی جلالت شان کے لئے کافی ہے۔

(۵) شارع نے بھی روزہ کے احکام زکوٰۃ سے پہلے بیان فرمائے ہیں اس لئے کہ زکوٰۃ کی فرضیت علی سبیل تفصیل روزے کی فرضیت کے بعد اتری ہے۔

رمضان کے روزے ہجرت کے اٹھارویں مہینے شعبان میں فرض کئے گئے اس سے پہلے بقول بعض کوئی روزہ فرض نہ تھا اور بقول بعض عاشوراء و محرم کی دسویں تا سب سے پہلے کھانے پینے کی اجازت تھی بعد سونے کے اگرچہ بے کھائے پئے سو گیا اور کھانا پینا جائز نہ تھا اور جماع تو کسی حالت میں درست نہ تھا مگر جب یہ احکام لوگوں پر شاق ہوئے اور کئی واقعات پیش آئے تب منسوخ ہو گئے۔ اب بحمد اللہ کسی قسم کی سختی نہیں (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح) اگلی امتوں پر بھی روزہ فرض تھا، مگر معلوم نہیں کہ کس دن اور کتنے۔

ع علی سبیل تفصیل کے لفظ اس لئے بڑھائے گئے کہ سب تحقیق لما قاری صاحب مرقاۃ شرح مشکوٰۃ اجمالی فرضیت زکوٰۃ کی لئے ہی میں اتر چکی تھی مگر مسائل اس کے ہجرت کے بعد بیان کئے گئے ۱۲۔

ع اگرچہ علماء کے نزدیک زکوٰۃ کی فرضیت رمضان سے پہلے ہوئی ہے صاحب درمختار وغیرہ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے مگر شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے سفر السعادت میں ایک نہایت صحیح حدیث سے ثابت کر دیا ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت رمضان کے بعد ہوئی لہذا ہم نے انہیں کا قول اختیار کیا۔ وہ فرماتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت رمضان کے بعد ہوئی جلیل اس حدیث کے کہ جس کو امام احمد اور ابن ماجہ اور نسائی اور ابن خزیمہ اور حاکم نے سند صحیح و ثابت میں بن سعد بن عبادہ سے روایت کیا کہ انھوں نے کہا کہ ہم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کا زکوٰۃ سے پہلے حکم دیا تھا اس کے بعد زکوٰۃ کی فرضیت ہوئی پھر ہم کو صدقہ فطر کا حکم دیا اور نہ منع کیا اور ہم اس کو اب بھی کرتے ہیں یہ حدیث صحیح دلالت کرتی ہے فرضیت رمضان کے مقدم ہونے پر ۱۲۔

روزے کی فضیلت اور تاکید اور رمضان کی بزرگی

روزہ اسلام کا تیسرا رکن ہے اس کی بیش از بیش تاکید سے ماہرین شریعت خوب واقف ہیں منکر اس کا کافر، تارک اس کا فاسق ہے، اس کی فضیلت کے لئے صرف سی قدر کافی ہے کہ بعض علماء نے اس کے بے انتہا فضائل کو دیکھ کر اس کو نماز جیسی عظیم الشان عبادت پر ترجیح و تفضیل دی اور اپنے قول کی تاکید تائید میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیث پیش کی ہے جس کو امام نسائی نے ابو امامہ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ بھکو کوئی ایسی چیز بتلائیے جس کو آپ سے یاد رکھوں آپ نے فرمایا کہ روزے کو اپنے اوپر لازم کر لو، اس لئے کہ کوئی عمل اس کے مثل نہیں، اگرچہ اکثر علماء کا مذہب تفضیل نماز ہے اور وہی حق ہے ر شرح سفر السعادت پس جب اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ نماز افضل ہے یا روزہ تو اب کسی دوسری عبادت کا کیا رتبہ ہے جو اس کی ہمسری کر سکے زکوٰۃ، ہویا حج۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن مجید کو اگر دیکھئے تو کہیں روزے کی فرضیت بیان ہو رہی ہے کہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ۔

اے ایمان والو فرض کیا گیا تم پر روزہ چند دنوں جیسے فرض کیا گیا تھا تم سے اگلوں پر تاکہ تم پر ہرگز ہو جاؤ۔ اور کہیں روزے کی فضیلت بیان ہو رہی ہے کہ اَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ رَوْزَهٗ رَكْهَنًا تَهَارًا تمہارے لئے بہتر اور مفید ہے، کہیں اہ صیام کی بزرگی ظاہر فرمائی جاتی ہے۔ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ۔ رمضان کا مہینہ جس میں قرآن اتارا گیا جو لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اور نشانیاں ہیں ہدایت کی اور حق کو باطل سے جدا کرنے کی حتیٰ کہ ایک پوری صورت اس کی ایک رات کی فضیلت میں نازل ہوئی۔ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ۔ بے شک ہم نے اتارا ہے اُس (قرآن) کو لیلۃ القدر میں اور تم جانتے ہو کہ کیا مرتبہ ہے لیلۃ القدر کا لیلۃ القدر بہتر ہے ہزار مہینوں

سہ اس آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ روزے کی خاصیت ہے کہ آدمی کو پرہیزگار بنادیتا ہے۔ اسی واسطے حضرات مومنین (باقی بر وقت ۳۸۳)

سے نماز جو بالاتفاق تمام عبادات میں اعلیٰ اور اعظم ہے اس کے مسائل بھی کتاب اللہ میں اس قدر نہیں ہیں جتنے روزے کے کہیں رویت ہلال کے احکام بیان ہوتے ہیں کہ مَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ جو شخص تم میں سے پائے اس چہینے کو تو چاہیے کہ روزہ رکھے اس کا کہیں روزے کی ابتدا انتہا اور افطار کے احکام ارشاد ہوتے ہیں کہ ثُمَّ آتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ پھر پورا کرو روزہ کو رات تک اور کہیں سحر کھانے کی اجازت اور اس کا وقت بیان فرایا جاتا ہے کہ كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ ظاہر ہو تم کو سفید لکیر صبح صادق، سیاہ لکیر رات) سے فجر کے وقت کہیں شب کے وقت جماع وغیرہ کی اجازت عطا ہوتی ہے کہ اَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الْقَصِيَامِ اِلَىٰ ذَا بَعْضِكُمْ رَهْنًا لِّبَاسِكُمْ وَانْتُمْ لِبَاسٍ لِّغُفْوٍ جَائِزٌ كَمَا لَمَّا تَحْتَضُّوهُ لَيْلَةَ رَاسِ الْيَوْمِ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِ عِلَالٌ وَلَا تَبَاشِيرٌ وَهْنٌ وَانْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ اور نہ ملو جماع کرو عورتوں سے جس حالت میں کہ تم متکلف ہو مسجدوں میں کہیں اس کی قضا کے احکام ارشاد ہوتے ہیں کہ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ اور جو کوئی تم میں سے بیمار ہو یا سفر پر ہو تو اس کو شمار کرنا چاہیے دوسرے دنوں سے کہیں معذورین کے حق میں خطاب ہوتا ہے کہ وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ خِدْيَتَهُ طَعَامٌ مُّكِينٌ اور ان لوگوں پر جو نہیں طاقت رکھتے ہیں اس روزے کی واجب ہے صدقہ ایک محتاج کا کھانا۔ غرض کہ اسی طرح بکثرت کتاب اللہ میں اس کا ذکر ہے کہیں صراحتہ کہیں اشارتہ صبر کے لفظ سے قرآن مجید میں اکثر یہی مراد ہے۔ فَوَلِّهَا لَهَا وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ مَدْوَجًا ہر روزے

صفحہ ۳۸۲ آگے حاشیہ کے یہاں معمول ہے کہ ابتدا میں روزے کی کثرت کرائی جاتی ہے چالیس چالیس روزے پے پے رکھتے ہیں عہ ہزار سینوں بہتر ہونے کا مطلب ملانے یہ لکھا ہے کہ اس ایک رات کی عبادت میں جس قدر ثواب ملتا ہے ہزار مہینوں کی عبادت میں بھی اس قدر نہیں ملتا عہ گناہ ہے حالت جماع سے کہ اس وقت ایک دوسرے کو چھپا لیتا ہے ۱۲۔ عہ اس لفظ کا ترجمہ اکثر مفسرین نے لکھا ہے کہ طاقت رکھتے ہیں اس سبب سے ان کو سخت وقت پیش آئی بعضوں نے تو یہاں نامقد کیا جس کے لگانے سے یہ معنی ہوتے کہ طاقت نہیں رکھتے ہیں بعض نے اس آیت کو فسوخ الحکم قرار دیا مگر جبکہ کتب مرقبہ میں باب افعال کا خاصہ باب اخذ لکھا ہوا ہے اور کلام عرب میں اس کے شواہد بھی موجود ہیں تو ان تکلفات کی کیا ضرورت بغیر کے مقدس کے ہوتے اس کے معنی یہی ہوتے ہیں جو ہم نے لکھے اس صورت میں فسوخ الحکم کہنا بھی بے ضرورت ہے

اور نماز سے۔ صبر سے مراد یہاں روزہ ہے۔ تفسیر حلالین (

اب حدیث کو دیکھیے :-

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہاں رمضان کی پہلی رات ہوئی شیاطین اور سرکش جن جکڑ دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں کوئی دروازہ اس کا کھلا نہیں رہتا اور جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں کوئی دروازہ اس کا بند نہیں رہتا اور ایک منادی پکارتا ہے کہ اے طالب خیر سامنے آ اے طالب شرک جا اور اللہ آزاد کرتا ہے لوگوں کو دوزخ سے اور یہ ندا اور آزادی ہر روز ہوتی ہے (ترمذی)

اگر کسی کو شبہ ہو کہ جب شیاطین مقید ہو جاتے ہیں تو چاہئے کہ کوئی شخص اس ماہ مبارک میں گناہ اڑا فرمائی نہ کرے، حالانکہ مشاہدہ اس کے خلاف ہے، جواب اس کا یہ ہے کہ گناہوں کی کمی تو ضرور ہو جاتی ہے، بہت سے نمازی نماز پڑھنے لگتے ہیں رمضان کے نمازی مشہور ہیں، ہاں بالکل نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نفس النسانی جو گیارہ مہینے تک شیطان کے اغوا سے اس کے ہم رنگ ہو رہا ہے اس میں خود گناہ کرنے کی استعداد آگئی ہے، بقول کے :-

اول ابلیہ مرا استاد بود بعد ازاں ابلیس پیشم باد بود

(۲) ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فرمایا کہ آگیا رمضان کا مبارک مہینہ اللہ نے تم پر اس کے روزے فرض کئے ہیں اس مہینے میں آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور قید کر دیئے جاتے ہیں اس میں سرکش جن اس میں ایک رات اللہ کی ہے جو بہتر ہے۔ ہزار مہینوں سے جو کوئی اس کے فائدے سے محروم رہا وہ بے شک بے نصیب ہے (نسائی، مسند امام احمد)

(۳) مسلمان فارسی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شعبان کے آخری دن میں ہم لوگوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ اے لوگو! تم پر صایہ فگن ہوا ہے، ایک بزرگ مہینہ ایک مبارک مہینہ ایسا مہینہ جس میں ایک رات ہے جو بہتر ہے ہزار مہینوں سے اللہ نے اس کے روزے تم پر فرض کئے ہیں اور اس کی راتوں کو عبادت کرنا سنت قرار دیا ہے جو شخص اس مہینے میں اللہ کا قریب چاہے کوئی نفس عبادت کر کے وہ مثل اس شخص کے ہوگا جو اردو دنوں میں

عہ ترجمہ پہلے ایک شیطان میرا استاد تھا۔ بعد اس کے شیطان بھی میرے سامنے ہوا تھا یعنی میری شرارت وہ بھی بھانپ گیا۔

فرض ادا کرے اور جو اس پہننے میں ایک فرض ادا کرے وہ مثل اس شخص کے ہوگا جو اور دنوں میں
شتر فرض ادا کرے یہ مہینہ ہے صبر کا اور صبر کا بدلہ جنت ہے، یہ مہینہ ہے یک جا ہو کر عبادت
کرنے اور بل جل کر کھانے پینے کا، یہ مہینہ ہے جس میں مومن کا رزق بڑھا یا جاتا ہے جو شخص اس
مہینے میں کسی روزہ دار کی روزہ کشائی کرے اس کے سب گناہ بخش دیئے جائیں گے اور دوزخ
سے آزاد کر دیا جائے گا اور اس کو اسی قدر ثواب ملے گا جتنا اس روزہ دار کو بے اس کے کہ اس
روزہ دار کے ثواب میں کچھ کمی کی جائے سلمان کہتے ہیں کہ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
ہم میں سے ہر شخص اس قدر نہیں پاتا ہے جس سے روزہ دار کی روزہ کشائی کرے۔ ارشاد ہوا کہ
اللہ یہی ثواب اس شخص کو بھی دے گا جو کسی روزہ دار کی روزہ کشائی ایک گھونٹ پانی یا
ایک چھوٹے سے کرائے اور جو سیر ہو کر کھلائے اس کو اللہ میرے عوض سے ایسا شریعت پلائے گا
کہ پھر پیاسا نہ ہوگا آخر جنت میں داخل ہوگا یہ ایسا مہینہ ہے جس کا شروع (پہلا عشرہ) رحمت
ہے اور درمیان مغفرت ہے اور اس کا آخر آزادی ہے دوزخ سے جو کوئی اس مہینے میں اپنے
غلام سے کم کام لے اللہ اس کو بخش دے گا اور دوزخ سے آزاد کر دے گا (مشکوٰۃ)

(۴) ایک حدیث میں آیا ہے کہ رمضان سب مہینوں کا سردار ہے (مرقاۃ المفاتیح)

(۵) انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم سب لوگ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے
کہ اتنے میں ایک شخص اونٹ پر سوار آیا اور مسجد میں اس اونٹ کو بٹھلا کر وہیں باندھ دیا پھر
ہم لوگوں سے پوچھا کہ تم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے درمیان
میں تکیہ لگائے ہوئے بیٹھے تھے، ہم لوگوں نے کہا: یہ ہیں تب اس نے آپ سے عرض کیا کہ اسے
ابن عبدالمطلب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جواب دیا۔ اس نے کہا میں آپ سے کچھ پوچھنے
والا ہوں اور پوچھنے میں سختی کروں گا۔ آپ اپنے دل میں رنجیدہ نہ ہوں، آپ نے فرمایا کہ جو کچھ
تیرے دل میں آئے پوچھ۔ تب اس نے کہا کہ میں آپ سے پوچھتا ہوں۔ آپ کو قسم دے کر
آپ کے پروردگار کی اور انھوں کے پروردگار کی کہ کیا اللہ نے آپ کو تمام لوگوں کی طرف
رسول بنا کر بھیجا ہے؟ آپ نے فرمایا یا ربھا یا ہاں، پھر اس نے کہا کہ میں آپ کو قسم دے کر

عہ یعنی اس کے شروع میں رحمت کی کثرت ہوتی ہے۔ اور درمیان میں مغفرت کی اور آخر میں آزادی کی ۱۲

عہ یہ واقعہ سنہ ہجری ۱۲۰ قمری ۱۲۰

سہ یا رخدا یا ایک لفظ ہے محاورہ کے تبرکاً یا کلام کی تصدیق کے لئے استعمال ہوتا ہے ۱۲۔

پوچھتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم کیا ہے دن رات میں ان پانچ نمازوں کے پڑھنے کا۔ آپ نے فرمایا بارخدا یا ہاں، پھر اُس نے کہا کہ میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے سال بھر میں اس مہینے کے روزے رکھنے کا۔ آپ نے فرمایا بارخدا یا ہاں، پھر اُس نے کہا میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ ہمارے مال داروں سے صدقہ لے کر ہمارے فقیروں کو دیجئے؟ آپ نے فرمایا بارخدا یا ہاں، پھر اس نے کہا کہ میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ ہمارے مال داروں سے صدقہ لے کر ہمارے فقیروں کو دیجئے، آپ نے فرمایا بارخدا یا ہاں تب اس نے کہا کہ میں نے یقین کیا آپ کی باتوں پر میں قاصد ہوں اپنی قوم کا میرا نام ضمام بن ثعلبہ ہے ایک روایت میں ہے کہ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ اگر یہ سچ کہتا ہے تو بے شک ضرور جنت میں داخل ہوگا (بخاری)

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ لوگ قبیلۃ عبد القیس کے آئے اور عرض کیا کہ ہم آپ کے پاس ایک درجہ سے آئے ہیں اور ہمارے آپ کے درمیان کفار مضر رہتے ہیں ان کے سبب سے ہم سوا ان حرام مہینوں کے اور کبھی نہیں آسکتے لہذا آپ ہم کو کوئی ایسی بات بتلا دیجئے کہ ہم اپنے قبیلے والوں سے جا کر کہہ دیں اور اس کے سبب سے ہم سب جنت میں داخل ہوں، آپ نے ان کو چار چیزوں کا حکم دیا اور چار چیزوں سے منع کیا، حکم دیا صرف اللہ پر ایمان لانے کا پھر پوچھا کہ جانتے ہو صرف اللہ پر ایمان لانے کا کیا مطلب ہے انھوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے، آپ نے فرمایا یہ ہے کہ گواہی دو اس کی کہ سوا اللہ کے کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے پیغمبر ہیں اور حکم دیا نماز پڑھنے کا اور زکوٰۃ دینے کا اور روزہ رکھنے کا ان سب کے بعد فرمایا کہ اس کی خبر اپنے قبیلے والوں کو بھی کر دو (صحیح بخاری)

(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص رمضان کے روزے رکھے اور اس کی رات میں عبادت

عہ قبیلۃ عرب میں دلیا ہی ہے جیسے ہمارے یہاں محلہ۔ فرق اس قدر، کہ محلہ میں مختلف لوگ رہتے ہیں اور قبیلے میں صرف ایک شخص کی اولاد اور اسی کے نام سے وہ قبیلہ مشہور ہوا ہے۔ ۱۲۔

صہ اس مضمون کی احادیث میں اس جگہ قلم اور احوالی کے الفاظ ہیں جن کے معنی پوری شب کا جاگنا ہوا اگر احادیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر شب کا اکثر حصہ عبادت میں گزرے تو پوری شب کا شمار عبادت میں ہوتا ہے بلکہ اگر پوری شب عبادت کرے اور کسی قسم کی ماندگی نہ آئے تو اور بھی بہتر ہے ۱۲۔

کرے ایمان دار ہو کر ثواب سمجھ کر اس کے اگلے گناہ سب بخش دیئے جاتے ہیں اور جو لیلۃ القدر میں عبادت کرے ایمان دار ہو کر ثواب سمجھ کر اس کے بھی اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں (بخاری ترمذی) (۸) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا پروردگار فرماتا ہے کہ ہر نیکی کے عوض میں دس ثواب ملتے ہیں سات سو تک مگر روزہ کہ وہ میرے ہی لئے ہے، میں ہی اس کی جزا دوں گا۔ اور روزہ آگ کے بجائے سپر ہے اور بے شک روزہ دار کے منہ کی خوشبو اللہ کو زیادہ پسند ہے مشک کی خوشبو سے اور اگر کوئی جاہل کسی روزہ دار سے جھگڑا کرے تو اس کو چاہئے کہ کہے (بخاری صائم میں روزہ دار ہوں۔) (ترمذی)

یہ حدیث نہایت غور سے دیکھنے کے قابل ہے۔ روزے کی نسبت پروردگار عالم کا ارشاد ہوتا ہے کہ یہ ان تمام عبادتوں سے مستثنیٰ ہے جن کا اجر دس گنے سے سات سو تک ملتا ہے اور ارشاد ہوتا ہے کہ اس کی جزا میں خود دوں گا۔ فرشتوں کا بھی واسطہ نہ ہو گا۔ اس سے زیادہ روزہ داروں کو اور کیا خوشی ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی اس عبادت کا بدلہ اپنے مالک کے ہاتھوں سے پائیں گے۔ کسی غیر کو دخل تک نہ ہو گا۔ پھر وہ بھی خدا جانے کیا اور کس قدر درحقیقت جو لوگ روزے کو نماز پر فضیلت دیتے ہیں۔ فی الجملہ ایک حد تک مغرور ہیں۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ روزے کو فرمایا کہ یہ ہمارے لئے ہے علمائے اس کے کئی مطالب بیان فرماتے ہیں (۱) روزہ ایسی عبادت ہے کہ کسی زمانے میں غیر خدا کے لئے نہیں کی گئی۔ اس لئے ارشاد ہوا کہ یہ ہمارے لئے ہے (۲) روزے میں رپا کا احتمال نہیں اگر صرف لوگوں کے خیال سے کوئی شخص روزہ رکھنا چاہے ممکن ہے کہ وہ پوشیدہ طور پر کھاپی لے کسی کو علم نہیں ہو سکتا کہ یہ شخص روزہ دار نہیں پس جو شخص فی الواقع روزہ رکھتا ہے وہ خدا ہی کے لئے رکھتا ہے (۳) روزہ اللہ کی صفت ہے نہ کھانا اور نہ پینا اور جماع سے باز رہنا اسی کا وصف ہے اس لئے فرمایا گیا کہ روزہ ہمارے لئے ہے (شرح سفر السعادت) خیر جو کچھ بھی ہو روزے کے فخر کے لئے کافی ہے کہ اس کا مالک عرش نے اپنا فرمایا ہے۔

عہ مطلب یہ ہے کہ حالت ہوم میں کسی سے جھگڑا نہ کرے اگر کوئی کرے بھی تو مال دے اور اس سے کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں جھگڑا نہ کروں گا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ صرف دل میں سمجھ لینا کافی ہے کہنے کی ضرورت نہیں مگر بہتر یہی ہے کہ بغرض اتباع کہہ دے (۴) شرح سفر السعادت۔ عہ اسی حدیث کی طرف اشارہ کر کے مولانا جامی فرماتے ہیں کہ انچہ بدایں شرع بشارت وہ است از ہمہ حرفہ آنکہ آجزی بہ است

ازاں دم کہ یارم کس خویش خواند و گریبا کے آشنا نماند

(۹) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں ایک دروازہ ہے جس کا نام ریاق ہے روزہ دار اسی سے بلائے جائیں گے جو روزہ دار ہوگا اسی دروازے سے داخل ہوگا اور جو اس سے دروازے سے داخل ہوگا کبھی پیاسا نہ ہوگا (ترمذی)

(۱۰) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فرمایا کہ جو شخص دو چیزیں ایک قسم کی اللہ کی راہ میں خرچ کرے وہ جنت کے دروازوں سے بلایا جائے گا، جو شخص اہل نماز سے ہوگا۔ وہ نماز کے دروازے سے اور جو شخص اہل صیام سے ہوگا وہ ریاق کے دروازے سے اور جو شخص اہل صدقہ سے ہوگا وہ صدقہ کے دروازے سے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ جو شخص ان سب دروازوں سے بلایا جائے اس کو تو پھر کوئی ضرورت نہیں کیا کوئی ان سب دروازوں سے بلایا جائے گا، آپ نے فرمایا کہ ہاں میں امید کرتا ہوں کہ تم انھیں میں سمجھ گئے (بخاری)

(۱۱) ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جو کوئی اللہ کے واسطے ایک دن روزہ رکھے حق تعالیٰ اس کو دوزخ سے بہ قدر مسافت نشتہ برس کے دور رکھے گا۔

(بخاری)

(۱۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کو دو دفعہ فرحت حاصل ہوتی ہے۔ ایک افطار کے وقت دوسرے اس وقت جب اپنے پروردگار کو دیکھے گا۔ (بخاری ترمذی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزے کی بدولت پروردگار بزرگ کے دیدار کی نعمت عظمیٰ بھی حاصل ہوگی۔

(۱۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے مہینہ کو عید کا مہینہ فرماتے تھے (بخاری)

(۱۴) عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ اور قرآن دونوں شفاعت کریں گے، بندے کا روزہ کہے گا کہ اے پروردگار میں نے اس کو کھانے سے روکا اور تمام خواہشات سے دن بھر باز رکھا۔ پس میری سفارش اس کے حق میں قبول فرماؤ

عہ اہل نماز سے جو شخص مراد ہے جو نماز بہت پڑھا کرتا ہو اسی طرح اہل صیام وغیرہ سے مراد اگر ایک فرض نماز کرے، اگر دوسرے کو ادا کرتا ہو ہرگز اس جزا کا مستحق نہیں ۱۲۔

محہ یہاں قرآن سے مراد نماز تراویح سے جیسا کہ کتاب اللہ میں قرآن العظیم سے نماز فجر مراد ہے (مرقاۃ المفاتیح)

قرآن کہہ گامیں لئے سوئے سے رات میں روکا پس میری سفارش اس کے لئے قبول فرما
پس دوڑوں کی سفارش قبول ہو جائے گی (مشکوٰۃ)

(۱۵) ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کی راتوں میں عبادت کرنے کی
ترغیب دیا کرتے تھے بغیر اس کے کہ کوئی قطعی حکم دیں فرماتے تھے کہ جو شخص رمضان کی رات
میں عبادت کرے اس کے اگلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ پس وفات پائی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اور حال یہی رہا پھر حال یہی رہا خلافت میں ابوبکر صدیق کی اور شروع خلافت
میں عمر بن خطاب کی رضی اللہ عنہما (بخاری - ترمذی)

(۱۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص رمضان میں بے عذر شرعی ایک دن بھی روزہ
نہ رکھے تو اس روزے کے بدلے میں اگر تمام عمر روزہ رکھے تو کافی نہ ہوگا (ترمذی)
مطلب یہ ہے کہ وہ گناہ معاف نہ ہوگا اور وہ ثواب نہ لے گا ورنہ قضا تو صحیح ہو جائے گی
اور اگر صدق دل سے توبہ کرے تو امید معافی کی بھی ہے۔

یہاں تک تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس اقوال تھے اگر آپ کے اعمال و عبادات پر جو اس
ماہ مبارک میں ہوتے تھے نظر کی جائے تو فی الواقع سوا اس کے کہ قوت نبوت تھی ورنہ کوئی بشر ان کا
تخل نہیں کر سکتا، ایک ادنیٰ بات یہ تھی کہ کبھی دو دو تین تین اور کبھی اس سے بھی زیادہ پے در پے
روزے رکھتے تھے اور رات کو بھی افطار نہ فرماتے تھے نہ کچھ کھاتے تھے نہ کچھ پیتے تھے یوں تو آپ
پورے مہینہ میں عبادت کی کثرت فرماتے تھے مگر خاص کر اخیر عشرہ میں زیادہ اہتمام ہوتا تھا، احادیث
صحیحہ میں ہے کہ جب اخیر عشرہ آتا تو آپ اپنے ازار کو سخت باندھتے تھے اور اپنے گھر والوں کو بھی شب
بہاری کا حکم دیتے تھے، جو دروغا آپ کالیوں ہی عام تھا مگر خاص کر اس مہینے میں اور ہی کیفیت ہوتی تھی،
اللہ پاک کے جو وکرم کا ایک سچا نمونہ صفحہ ہستی پر کھچ جاتا تھا، ایک صحیح حدیث کے الفاظ یہ ہیں :-

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي سَائِمُضَانَ حِينَ يُلْقَاؤُ
جَبْرِئِيلَ وَكَانَ جَبْرِئِيلُ يُلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي سَائِمُضَانَ حَتَّى يَبْلُغَ نَازَا لَقِيَهُ جَبْرِئِيلُ مَكَانَ أَجْوَدِ النَّاسِ

عہ کتا یہ ہے ترک جماع سے ۱۲۔ عہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پونہی تمام لوگوں سے زیادہ بخشش کرنے والے تھے مگر تمام
دنوں زیادہ رمضان میں آپ کا جود ہوتا تھا جب آپ جبیل ملاقات کرتے تھے اور وہ رمضان ہر رات میں آتے تھے لہٰذا
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم جود بخشش میں ہوا سے بھی تیز ہوتے تھے کسی چیز کا آپ سے سوال نہ کیا جاتا تھا مگر آپ دیتے تھے۔

بِأَخْصَرِ مِنَ السَّرِيحِ الْمَرْسَلَةِ لَا يُسْأَلُ شَيْئًا إِلَّا أُعْطِيَ -

خیر یہ حال تو ایک اولوالعزم پیغمبر کا تھا صحابہ کا حال ایک اجمالی نظر سے دیکھتے ان کے دلوں میں کس قدر عظمت اور محبت اس پہننے کی تھی اور روزے پر کس قدر ولادہ اور حرص تھے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت میں منقول ہے کہ انھوں نے پندرہ دن تک رات کو بھی افطار نہیں کیا اور دوسرے بزرگوں سے بھی اس قسم کی روایتیں منقول ہیں۔ (شرح سفر السعاده)

انس بن مالک کہتے ہیں کہ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جہاد کے خیال سے نوافل کے روزے بہت کم رکھتے تھے۔ بعد آپ کے میں نے ایام ممنوعہ کے سوا کبھی ان کو افطار کرتے نہیں دیکھا (صحیح بخاری)

عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے اس قول کی خبر پہنچی کہ میں نے قسم کھائی ہے کہ جب تک زندہ رہوں گا ہمیشہ روزہ رکھوں گا، آپ نے مجھ سے پوچھا کہ تم ایسا کہتے ہو، میں نے اقرار کیا، آپ نے فرمایا کہ یہ نبی نہ سکے گا کبھی روزہ رکھو بھی نہ رکھو، پہنچنے میں تین دن روزہ رکھ لیا کرو، سال بھر کے روزوں کا ثواب ملے گا، میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے زیادہ طاقت ہے، ارشاد ہوا کہ اچھا ایک دن روزہ رکھو، دو دن افطار کرو، میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے بھی زیادہ طاقت ہے، ارشاد ہوا کہ اچھا ایک دن روزہ رکھو، ایک دن افطار کرو اور یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا طریقہ تھا اور یہ افضل ہے۔ میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے بھی زیادہ طاقت ہے تب آپ نے فرمایا کہ اس سے زیادہ کچھ بھی نہیں۔

(صحیح بخاری)

ذرا اس حرص کو دیکھئے صحابہ نے تو یہاں تک کیا کہ اپنے چھوٹے چھوٹے بچوں کو روزہ رکھاتے تھے جن کو بھوک کی برداشت نہ ہوتی تھی اور رونے لگتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حضور میں ایک آدمی لایا گیا جس نے رمضان میں نشہ پیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ تیری خرابی ہو ہمارے بچے

عہد یہ ابو طلحہ انس بن مالک کی والدہ کے شوہر ہیں رضی اللہ عنہم ۱۲۔

عہد حدیث میں فطر اور اضحیٰ کے لفظ ہیں مگر چونکہ اضحیٰ سے تمام ایام تشریق مراد ہیں۔ اس لئے ہم نے بجائے اس کے ایام ممنوعہ کا لفظ استعمال کیا ۱۲۔

تک تو روزہ دار ہیں اور اس شخص پر حد جاری کی (صحیح بخاری)
 رُتبع رضی اللہ عنہا متوزن عفرہ کی بیٹی فرماتی ہیں کہ ہم خود روزہ رکھتے تھے اور اپنے
 بچوں کو روزہ رکھاتے تھے اور روٹی کی گڑیاں بنا رکھتے تھے۔ جب کھانے کے لئے وہ روتے تو
 وہی گڑیاں ان کو دیتے تھے اسی طرح شام تک ان کو بہلا رکھتے تھے۔ (صحیح بخاری)

رویت ہلال کے احکام

- (۱) شعبان کی انیسویں تاریخ کو لوگوں پر واجب کفایہ ہے کہ رمضان کا چاند دیکھنے کی کوشش کریں اگر چاند دیکھ لیا جائے تو اسی کی صبح سے روزہ رکھنا شروع کر دیں اور اگر نہ دیکھا جائے تو اس کی صبح کو روزہ نہ رکھیں بلکہ یہ خیال کر لیں کہ شعبان کا مہینہ تیس دن کا تھا۔
- (۲) رجب کی انیسویں تاریخ کو شعبان کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا مستحب ہے اس لئے کہ ممکن ہے انیسویں رجب کو چاند نکل آئے اور ان لوگوں کو خبر نہ ہو اور یکم شعبان کو تیس رجب سمجھیں اور یہ اختلاف آخر تاریخ تک پہنچے جس سے یہ تیس شعبان کو انیس سمجھیں اور اس روز کسی سبب سے چاند دکھلائی دے تو اس کی صبح کو تیس شعبان حالانکہ وہ یقیناً یکم رمضان کی ہوگی اس صورت میں ان لوگوں کا ایک روزہ مفت میں جاتا ہے گا۔
- (۳) جو شخص رمضان کا چاند دیکھے اس پر واجب ہے کہ اسی رات میں اس مقام کے لوگوں کو خبر کر دے۔ یہاں تک کہ غلام بے اجازت اپنے آقا کے اور منکوحہ پر دہ نشین عورت بے رضامندی شوہر کے اپنے گھر سے نکل کر اس خبر کو بیان کرے۔ یہ حکم اس وقت کے لئے ہے جب کہ ایک ہی شخص نے چاند دیکھا ہو اور وہ شخص فاسق نہ ہو، اگر کئی شخصوں نے چاند دیکھا ہو تو پھر کسی پر واجب نہیں اسی طرح اگر وہ دیکھنے والا فاسق ہو تب بھی واجب نہیں اس خیال سے کہ فاسق کی شہادت اکثر مقبول نہیں ہوتی مگر بہتر اس صورت میں بھی یہی ہے کہ وہ اپنے دیکھنے کی خبر بیان کر دے۔ (در مختار، رد المحتار، فتاویٰ ہندیہ)
- عورت کے لئے یہ حکم نہایت ضرورت کے وقت ہے جب یہ بات معلوم ہو کہ بے اس کی شہادت کے رویت کا ثبوت کسی طرح نہ ہوگا۔ (رد المحتار)
- (۴) رمضان کے چاند میں صرف ایک آدمی کی خبر مقبول ہو جاتی ہے تین شرطوں سے (۱) خبر دینے والا مسلمان مقل باطل ہو اور فاسق نہ ہو یا اس کا فسق و عدم فسق دونوں غیر معلوم ہوں۔

۲) اپنے دیکھنے کی خبر دے (۳) چاند کے نکلنے کی جگہ غبار یا ابر وغیرہ کی وجہ سے صاف نہ ہو کر ہر شخص اس کو آسانی سے دیکھ لے، پہلی شرط اگر نہ پائی جائے۔ مثلاً کوئی کافر یا مجنون مست یا نابالغ، بچہ خبر دے یا کوئی ایسا شخص خبر دے جس کا فاسق ہونا وہاں کے لوگوں پر ظاہر ہو تو پھر اس کا قول اعتبار کے قابل نہ ہوگا اور اگر دوسری شرط نہ پائی جائے۔ مثلاً کوئی شخص دوسرے لوگوں کا دیکھنا بیان کرے تو قابل اعتبار نہیں، ہاں اگر اسی شہر کے قاضی کا دیکھنا بیان کرے اور یہ کہ قاضی نے اس کو اس خبر دینے کا حکم دیا ہے تو ایسی صورت میں اس کا قول معتبر ہوگا، اور اگر تیسری شرط نہ پائی جائے یعنی مطلع صاف ہو تب بھی ایک شخص کا بیان کرنا کافی نہیں ہے، ہاں اگر وہ شخص کسی اور شہر کا رہنے والا ہو یا وہ اپنا چاند دیکھنا جنگل میں بیان کرے یا اسی شہر میں رہتا ہو مگر کسی اونچے مقام سے اپنا دیکھنا بیان کرے تو ایسی حالت میں اس کا قول کافی ہوگا (ردالمحتار۔ عالمگیری)

(۵) عید الفطر کا چاند بغیر اس کے کہ دو متقی پر ہیزگار مرد یا ایک مرد اور ایک عورت قاضی کے پاس گواہی دیں ثابت نہ ہوگا، یہ بھی اس وقت جب کہ مطلع صاف نہ ہو۔

(۶) اگر مطلع صاف نہ ہو تو رمضان اور فطر دونوں میں دو ایک آدمیوں کا کہنا کفایت نہ کرے گا بلکہ اس قدر آدمی ہوں جن کے خبر دینے سے یقین یا گمان غالب ہو جائے۔

(۷) جن مقامات میں شریعت کی طرف سے کوئی قاضی یا حاکم ہو وہاں چاند دیکھنے کی خبر حاکم یا قاضی کے سامنے بیان کرنا چاہیے اس کو اختیار ہے کہ جو اس وقت روزہ و حال سے اس کو حق معلوم ہو حکم دے۔

(۸) جن مقامات میں کوئی قاضی یا حاکم شریعت کی جانب سے نہ ہو جیسے ہندوستان میں تو وہاں کے لوگ خود ان قواعد کے موافق عمل کریں۔ (ردالمحتار۔ عالمگیری)

(۹) جس شخص نے رمضان یا فطر کا چاند دیکھا ہو اور اس کی خبر کسی سبب سے قابل اعتبار قرار نہ پائے تو اس کو دونوں دنوں میں روزہ رکھنا واجب ہے فرض نہیں۔

(۱۰) اگر حاکم یا قاضی رمضان کا چاند خود دیکھے تو اس کو اختیار ہے کہ کسی کو اپنا نائب مقرر کرے عام لوگوں کو خبر کر دے یا خود لوگوں کو حکم دے بخلاف عید کے اس لئے کہ عینی عین ایک آدمی کی شہادت کسی حالت میں کافی نہیں۔

(۱۱) جہاں کاثموت نجوم کے قواعد سے جیسا منبری وغیرہ میں لکھا جاتا ہے کسی طرح نہیں ہو سکتا۔

اگرچہ چند لوگ ثقہ اور پرہیزگار اس علم کے ماہر اس کی خبر دیں اور صحیح یہ ہے کہ ان لوگوں کو خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا جائز نہیں۔ (رد المحتار)

(۱۲) چاند کی رویت کسی کے تجربہ سے بھی ثابت نہیں ہوتی، گودہ تجربہ کیسا ہی معتبر کیوں نہ ہو؛ مثلاً امام جعفر صادقؑ سے منقول ہے کہ رجب کی پانچویں تاریخ جس دن ہوتی ہے اسی دن رمضان کی پہلی تاریخ ہوتی ہے یہ تجربہ اگرچہ اکثر علماء کے امتحان میں آچکا ہے حتیٰ کہ مولانا شیخ محمد عبدالحی فرنگی محلی نے فلک الدوار میں لکھا ہے کہ میں بھی اس کو بارہ برس سے آزما رہا ہوں، ہر مرتبہ صحیح نکلتا ہے، مگر پھر بھی اس تجربے کے اعتماد پر چاہیے کہ رویت ہلال کا ثبوت ہو جائے، ہرگز نہیں ہو سکتا۔

(۱۳) چاند کی خبر تار یا خط کے ذریعہ سے قبول نہ کی جائے گی، ہاں اگر قاضی کا خط قاضی کے پاس آئے تو وہ قابل اعتبار ہے۔

(۱۴) اگر کسی شہر کے کچھ لوگ آکر یہ شہادت دیں کہ وہاں چاند دیکھا گیا اور قاضی نے ان کی خبر قبول کر لی تو یہ شہادت ان کی معتبر ہوگی، بخلاف اس کے اگر صرف وہاں کے لوگوں کا دیکھنا یا صرف قاضی کا لوگوں کو حکم دینا نقل کریں تو یہ نقل قابل قبول نہ ہوگی۔

(رد المحتار رد المحتار وغیرہ)

(۱۵) ایک شہر والوں کا چاند دیکھنا دوسرے شہر والوں پر بھی حجت ہے ان دونوں شہروں میں کتنا

عہ یہ لوگ کم سے کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورت ہوں۔

عہ ظاہر روایت میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے یہی قول منقول ہے اور جمہور حنفیہ کا اسی پر اعتماد ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک ایک شہر والوں کا دیکھنا دوسرے شہر والوں کے لئے کافی نہیں بعض حنفیہ نے مثل صاحب متبیین الحقائق وغیرہ کے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ مگر یہ قول خلاف مذہب ہونے کے علاوہ چند نکات بے دلیل بھی ہیں لہذا قابل ترک حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں سَوُّمُوا الرُّؤْيَا وَافْطِرُوا الرُّؤْيَا خطاب عام ہے تمام دنیا کے مسلمانوں سے لہذا اگر ایک بھی دیکھ لے گا تو سب پر روزہ رکھنا ضروری ہو جائے گا، امام شافعی وغیرہ کے عقلی اور قیاسی دلائل کے جوابات تو شامی وغیرہ میں موجود ہیں۔ باقی رہی ایک حدیث جس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ جب وہ سفر شام سے واپس آئے پوچھا کہ وہاں چاند کب دیکھا گیا، انھوں نے کہا کہ شب جمعہ کو ابن عباسؓ نے پوچھا کہ تم نے دیکھا انھوں نے کہا اور لوگوں نے دیکھا اور روزہ رکھا حضرت امیر معاویہؓ نے بھی روزہ رکھا۔ ابن عباسؓ (باقی بر ص ۳۹۴)

ہی فصل کیوں نہ ہو، حتیٰ کہ ابتدائے مغرب میں چاند دیکھا جائے اور اس کی خبر معتبر طریقے سے انتہائے مشرق کے رہنے والوں کو پہنچ جائے تو ان پر اس دن کا روزہ ضروری ہوگا۔

(در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

(۱۷) اگر دو ثلث آدمیوں کی شہادت سے رویت ہلال ثابت ہو جائے اور اسی حساب سے لوگ روزہ رکھیں بعد تیس روزے پورے ہو جانے کے عید الفطر کا چاند نہ دیکھا جائے خواہ مطلع صاف ہو یا نہیں تو اکتیسویں دن افطار کر لیا جائے اور وہ دن شوال کی پہلی تاریخ سمجھی جائے۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۱۷) اگر صرف ایک آدمی کے کہنے سے لوگوں نے روزہ رکھا ہو اور تیسویں دن عید کا چاند نہ دیکھا جائے اور اگر مطلع صاف نہ ہو تو اکتیسویں دن افطار کر لیا جائے اور اگر مطلع صاف ہو تو پھر افطار جائز نہیں اور حاکم وقت پر اس کو اس جھوٹی خبر کی سزا دینی لازم ہے۔ (۱۸) اگر تیس تاریخ کو دن کے وقت چاند دکھلائی دے تو وہ شب آئندہ کا سمجھا جائے گا۔ شب گذشتہ کا نہ سمجھا جائے گا اور وہ دن آئندہ مہینے کی تاریخ نہ قرار دیا جائے گا خواہ یہ نیت

(بقیہ حاشیہ منقذہ گذشتہ)۔ بے کہا ہم نے شبِ شنبہ کو دیکھا ہے اور اسی حساب سے روزہ رکھیں گے کرب نے کہا کہ کیا آپ کے نزدیک حضرت معاویہ کا روزہ رکھنا اور دیکھنا کافی نہیں ہے انھوں نے کہا کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی حکم دیا ہے امام ترمذی کے نزدیک ابن عباس کے نہ ماننے کا سبب اختلاف شہر ہے حالانکہ یہ سبب بھی ہو سکتا ہے کہ شہادت باقاعدہ نہ تھی کرب نے اپنا دیکھنا بیان نہیں کیا بلکہ دوسروں کا دیکھنا اور ایسی حالت میں کم سے کم دو آدمی اس بات کے گواہ ہونا چاہئیں کہ وہاں کے لوگوں نے چاند دیکھا اور حضرت معاویہ نے ان کے قول کو قبول کر لیا صرف کرب کا کہنا کافی نہیں ہو سکتا جیسا کہ نمبر ۱۳ میں بیان ہو چکا ہے۔ یہی مطلب اس حدیث کی عبارت سے ظاہر بھی ہے ورنہ ابن عباس کا ان کی رویت کو پوچھنا بالکل بیجا رہ جائے گا اگر ان کا اختلاف شہر کے سبب سے ہوتا تو پہلے ہی سے کہہ دیتے کہ ہم اس رویت کا اعتبار نہ کریں گے اس پوچھنے کی کیا ضرورت تھی کہ تم نے خود دیکھا یا نہیں، خفیہ کو بھی اس امر کا انکار نہیں ہے کہ وہ شہروں میں اختلاف طلوع ممکن نہیں بلکہ جن دو شہروں میں ایک مہینہ کی مسافت ہوگی وہاں اختلاف طلوع ضرور ہوگا بحث اس میں ہے کہ اس اختلاف کا شریعت میں اعتبار ہے یا نہیں خفیہ امر ثانی کے قائل ہیں اور ثانیہ ضلیہ امراؤں کے واللہ اعلم بالصواب ۱۲۔ عہ تیس تاریخ کی قیہ اس لئے لگائی گئی ہے کہ اکتیس تاریخ کو اگر ایسا واقعہ ہوتا تو بالاتفاق شب آئندہ کا سمجھا جائے گا ورنہ لازم آئے گا کہ مہینہ اٹھائیس دن کا ہو جائے اور یہ ممکن نہیں۔

زوال سے پہلے ہو یا زوال کے بعد (ردالمحتار وغیرہ)

(۱۹) چاند دیکھنے کے وقت انگلیوں سے اشارہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (ردالمحتار)

(۲۰) جو شخص رمضان یا عید کا چاند دیکھے اور کسی سبب سے اس کی شہادت شرعاً قابل اعتبار

مقرر پائے اس پر ان دونوں دنوں کو روزہ رکھنا واجب ہے۔ (ردالمحتار)

روزے کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا۔ کافر پر روزہ واجب نہیں۔

(۲) بالغ ہونا۔ نابالغ پر روزہ واجب نہیں۔

(۳) رمضان کی فرضیت سے واقف ہونا یا دارالاسلام میں رہنا جو شخص دارالحرب میں رہتا ہو اور

رمضان کی فرضیت سے ناواقف ہو اس پر روزہ واجب نہیں (ردالمحتار وغیرہ)

(۴) ان حدود سے خالی ہونا جن کی حالت میں روزہ نہ رکھنا مباح ہے وہ عند دلت ہیں

جن کی تفصیل حسب ذیل ہے (۱) سفر خواہ جائز ہو یا ناجائز (۲) حل بشرطیکہ روزہ رکھنے

میں اپنے یا بچے کی مضرت کا گمان غالب ہو (۳) دودھ پلانا بشرطیکہ بچے کی مضرت کا

گمان غالب ہو خواہ دودھ پلانے والی بچے کی ماں ہو یا دالہ۔ خواہ اس دالہ نے رمضان

سے پہلے نوکری کی ہو یا عین رمضان میں۔ گمان غالب کی یہ چند صورتیں ہیں۔ اپنے یا کسی

عہ یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے اور فقہائے حنفیہ اسی کے قائل ہیں قاضی ابی یوسف کے نزدیک

اگر قبل زوال دیکھا جائے تو شب گذشتہ کا سمجھا جائے گا ۱۲۔

عہ یہ مذہب حنفیہ کا ہے کہ کفار پر عبادات فرض نہیں امام شافعی اس کے خلاف ہیں نتیجہ اس خلاف کا یہ ہوگا

کہ ان کے نزدیک کفار پر عبادات کے نہ ادا کرنے کا بھی عذاب ہوگا۔۔۔ ہمارے نزدیک نہیں بعض فقہائے

مثل صاحب بدایع کے ان دونوں روزوں کو مستحب کہا ہے مگر اکثر فقہاء کی تصریحات کے خلاف ہے ۱۳۔

عہ امام شافعی کے نزدیک ناجائز سفر میں روزہ رکھنا مباح نہیں ۱۴۔

عہ بعض فقہائے مثل صاحب ذخیرہ کے صرف دالہ کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت کے ساتھ خاص کیا ہے

ماں کو نہیں اس لئے کہ باپ کسی اور کو دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھ سکتا ہے مگر یہ قول اکثر فقہاء کے

خلاف ہے ۱۵۔ (مجلد لایق)

کے تجربہ سے مضرت ثابت ہو چکی ہو۔ یا کسی طبیب حاذق مسلمان کی رائے مضرت کی جانب ہو بشرطیکہ وہ طبیب متقی و پرہیزگار ہو یا اس کا تقویٰ اور عدم تقویٰ کچھ نہ معلوم ہو (۴)، کسی مرض کے پیدا ہونے یا بڑھ جانے یا مرجانے کا خوف ہو۔ مثلاً کسی کو سانپ یا بچھوٹے کاٹ لیا ہو اور اگر وہ روزہ رکھے اور دوا کا استعمال نہ کرے تو مرجائے یا بیمار ہو جانے کا خوف ہو اور دھچم اور درد سر وغیرہ بھی ان امراض میں ہیں جن کے بڑھ جانے کے خوف سے روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔

جو شخص کسی بیمار کی خدمت کرتا ہو اور اس کے روزہ رکھنے سے اس بیمار کی تکلیف کا خیال ہو وہ بھی اسی حکم میں داخل ہے (۵) کمزوری ایسی کہ روزہ نہ رکھ سکتا ہو خواہ یکمزدی بڑھاپے کے سبب سے ہو یا بیماری کی خواہ پھر فوت آنے کی امید ہو یا نہیں (۶) جان یا بدن کا خوف مثلاً کوئی دشمن کہے کہ اگر تو روزہ رکھے گا تو ہم تجھ کو مار ڈالیں گے یا تیرا کوئی عضو کاٹ لیں گے۔ (۷) جہاد یعنی کسی دشمن سے محض خدا کے لئے لڑنا بشرطیکہ روزہ رکھنے سے کمزوری کا خیال ہو کہ جس سے لڑائی میں نقصان آئے (۸) بھوک ایسی کہ روزہ کا تحمل نہ ہو سکے (۹) پیاس اس قدر کہ روزہ نہ رکھ سکے (۱۰) بے عقل ہونا جنون اور بیہوشی کی حالت میں روزہ واجب نہیں (رد المحتار - رد المحتار وغیرہ)

یہ عذر جو ہم نے بیان کئے ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کے رفع ہو جانے کے بعد بھی قدر روزے فوت ہوئے ان کی قضا یا عوض کچھ لازم نہیں ہوتا اور بعض ایسے ہیں کہ جن میں روزے کا عوض واجب ہوتا ہے بعض ایسے ہیں جن کے رفع ہو جانے کے بعد قضا لازم ہوتی ہے ان سب عذروں کے تفصیلی حالات عنقریب اللہ تعالیٰ بیان ہوں گے۔

روزے کے صحیح ہونے کی شرطیں

- (۱) مسلمان ہونا۔ کافر کا روزہ صحیح نہیں۔
- (۲) حیض نفاس سے خالی ہونا۔ حیض نفاس والی عورتوں کا روزہ صحیح نہیں، ہاں بعد اس کے کہ حیض نفاس بند ہو چکا ہو، گو غسل نہ کیا گیا ہو، روزہ صحیح ہے، اس لئے کہ روزے کے صحیح ہونے میں طہارت شرط نہیں۔
- (۳) نیت یعنی دل سے روزے کا قصد کرنا، اگر کوئی شخص بے قصد و بے ارادہ کچھ نہ کھائے

عہ امام زفر رحمۃ اللہ کے نزدیک نیت شرط نہیں ہے۔ یہ ہمارے امام صاحب کے شاگرد ہیں۔

نہ پئے اور تمام ان چیزوں سے جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے بچے تو اس کا روزہ صحیح نہیں۔
 نیت کے مسائل = (۱) رمضان کے ہر روز سے میں نیت کرنا ضروری ہے۔ ایک روز
 نیت کر لیتا تمام روزوں کے لئے کافی نہیں۔ (۲) نیت کا زبان سے ظاہر کرنا کچھ ضروری نہیں،
 صرف دلی قصد کافی ہے۔ حتیٰ کہ سحر کھانا خود قائم مقام نیت کے ہے۔ اس لئے کہ سحر روزہ رکھنے
 کی غرض سے کھائی جاتی ہے۔ (بحر الرائق)

ہاں اگر کسی کی عادت اس وقت کھانے کی ہو یا کوئی بد بخت سحر کھاتا ہو روزہ نہ رکھتا ہو
 اس کے لئے سحر کھانا قائم مقام نیت کے نہیں (۳) رمضان کے ادائی روزوں میں اور اس نذر
 کے روزوں میں جس میں دن تاریخ کی تخصیص کر دی گئی ہو اور نوافل کے روزوں میں غروب
 آفتاب کے بعد سے نصف نہا۔ شرعی سے کچھ پہلے تک نیت کر لینی کافی ہے، اگر کوئی شخص رات
 کو نیت کرنا بھول جاتے صبح کو یاد آئے، یا دن چڑھے تو اس وقت بھی نیت کر سکتا ہے۔ (۴)
 رمضان کے قضائی روزوں میں اور نذر غیر معین اور کفارات کے روزوں میں اور اس نفل کی قضا
 میں جو شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو غروب آفتاب کے بعد سے صبح صادق کے طلوع تک
 نیت کر لینا ضروری ہے۔ بعد صبح صادق کے اگر نیت کی جائے تو کافی نہ ہوگی (۵) کسی روزے
 کی نیت غروب آفتاب سے صحیح نہیں (۶) رمضان کے ادائی روزوں میں صرف روزے کی
 نیت کر لینا کافی ہے، فرض کے تخصیص کی کچھ ضرورت نہیں، بلکہ اگر کسی کو معلوم نہ ہو کہ یہ مہینہ
 رمضان کا ہے اور وہ کسی نفل یا کسی واجب روزے کی نیت کرے تب بھی کافی ہے۔ ہاں
 مریض کے لئے چونکہ اس پر رمضان کا روزہ فرض نہیں، اس لئے فرض کی تخصیص ضروری ہے
 اور اگر کسی نفل یا صرف روزے کی نیت کرے گا تو پھر رمضان کا روزہ نہ ہوگا، بلکہ اسی نفل کا
 لہذا مریض پر رمضان کے روزے کے لئے فرض کی تخصیص ضروری ہے اور مسافر کو یہ ضروری
 ہے کہ کسی دوسرے واجب روزے کی نیت نہ کرے خواہ رمضان کی نیت کرے یا نفل کی صرف
 روزے کی نیت رمضان کے قضائی روزوں میں اور نوافل کی قضا کے روزوں میں

بعد نصف نہار یعنی آدھا دن شرعی کی قید اس لئے کہ عرفی نصف نہار تک نیت کی اجازت نہیں شرعی نہار صبح
 صادق سے غروب آفتاب تک ہوتا ہے، اور عرفی طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک لہذا شرعی نہار کا نصف پہلے
 ہوگا اور عرفی کا اس کے بعد مثلاً عرفی نصف نہار بارہ بجے ہو تو شرعی گیارہ بجے ہو جائے گا کچھ کم و بیش ہوگا۔

..... ان کی تخصیص ضروری ہے۔ بے تخصیص کے اُن کی نیت درست نہ ہوگی (۸) نیت میں تبرکاً انشاء اللہ کہہ لینا کچھ مضر نہیں (۹) روزے کی حالت میں افطار کی نیت کر لینے سے روزے کی نیت باطل نہیں ہوتی۔

روزے کے اقسام

روزے کی آٹھ قسمیں ہیں۔ فرض معین، فرض غیر معین، واجب معین، واجب غیر معین، مسنون، مستحب، مکروہ تحریمی، مکروہ تنزیہی۔
فرض معین۔ رمضان کے ادائی روزے۔
فرض غیر معین۔ رمضان کے قضا کی روزے۔

واجب معین (۱) نذر معین یعنی جس میں دن تاریخ کی تخصیص مثلاً کوئی شخص منیت ماننے کہ میں فلاں تاریخ فلاں دن یا فلاں مہینے میں روزہ رکھوں گا تو اس کو اسی دن اسی تاریخ یا اسی مہینے میں روزہ رکھنا واجب ہوگا (۲) جس شخص نے رمضان یا عید کا چاند خود دیکھا ہو اور شرکاً اس کی شہادت قبول نہ ہوئی ہو اس پر ان دونوں دنوں کا روزہ۔

واجب غیر معین = کفار سے کے روزے (۳) نذر غیر معین جس میں دن تاریخ کی تخصیص نہ ہو مثلاً کوئی شخص منیت کرے کہ میں چار روزے رکھوں گا اور دن تاریخ کا کچھ ذکر نہ کرے (۴) ان نفل روزوں کی قضا جو شروع کرنے کے بعد فاسد ہو گئے ہوں۔ مسنون۔ (۱) عرفہ کا روزہ (۲) عاشوراء محرم کی دسویں تاریخ، کا روزہ ایک دن ملا کر خواہ اس

عہ معین سے مقصود یہ ہے کہ اس کا وقت مقرر ہو اور غیر معین جس کا وقت مقرر نہ ہو۔ ۱۲۔

عہ کفار کے روزوں کو اکثر فقہاء نے فرائض میں شمار کیا ہے۔ مگر درحقیقت یہ فرض نہیں! اس لئے کہ ان کے منکر کو کوئی کافر نہیں کہتا، ہاں واجب کی اعلیٰ قسم میں ہیں، اسی وجہ سے محقق کمال الدین بن ہمام نے ان کو واجبات میں لکھا ہے اور علامہ شامی لکھتے ہیں کہ یہی مناسب ہے۔

عہ عرفہ اور عاشوراء کے روزے کو بعض نے مستحب لکھا ہے اور بعض نے صوم عرفہ کو مستحب لکھا ہے۔ درحقیقت یہ دونوں سنت ہیں ان دونوں کے فضائل حدیث میں بہت وارد ہوئے ہیں صوم عرفہ کی نسبت وارد ہے کہ وہ ایک سال گذشتہ اللہ ایک سال آئندہ گناہوں کا کفارہ ہے اور صوم عاشوراء ایک سال گذشتہ کا۔

کے بعد کا یا اس کے قبل کا (۲) ہر چہینے کی تیرہویں یا چودھویں پندرہویں کا روزہ
 منتخب = (۱) سوال کے مجھے میں عید کے بعد چھ دن روزہ رکھنا، بہتر یہ ہے کہ یہ روزے
 درمیان میں فصل دے دے کر رکھے جائیں ۱۲ دو شنبہ اور پنجشنبہ کا روزہ (۳) ذی الحجہ
 کے پہلے عشرے کے آٹھ دن کا روزہ (۴) صوم داؤد علیہ السلام یعنی ایک دن بیچ میں
 ناغہ دے کر سوائے ایام ممنوعہ کے ہمیشہ روزہ رکھنا (۵) خواص کو یوم شک کا روزہ
 مکروہ تحریمی = (۱) عید الفطر کے دن روزہ رکھنا (۲) ایام تشریق میں روزہ رکھنا (۳) خاص کر
 عاشورہ کا روزہ رکھنا (۴) بالتخصیص سینچر یا التوار کو روزہ رکھنا (۵) بالتخصیص صرف جمعہ کا
 روزہ (۶) لزور کا روزہ (۷) مہرجان کا روزہ (۸) عوام کو یوم شک کا روزہ رکھنا۔
 (۹) عورت اور غلام اور مزدور کو نفل کا روزہ بے رضا مندی اپنے شوہر اور مالک اور
 اقلک کے (۱۰) رمضان سے پہلے ایک دو دن بغرض تنظیم رمضان کے روزہ رکھنا۔
 مکروہ تنزیہی = (۱) بغیر کسی دن کے بیچ میں ناغہ کئے ہوئے ہمیشہ روزہ رکھنا (۲) روزہ میں
 وصال کرنا یعنی شب کو بھی افطار نہ کرنا اس کی گمراہی اس شخص کے حق میں ہے جو
 اپنی طبیعت پر جبر کرے ایسا کرے یا اس کو اس سے کچھ تکلیف ہو۔ اگر کوئی آدمی ایسا ہو
 جس کو ذرا بھی گراں نہ گزرے نہ کسی قسم کی تکلیف ہو تو اس کو مکروہ نہیں۔ سلف صالح
 خاص کر ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے بطریق صحیحہ منقول ہے (۳) سکوت
 کا روزہ رکھنا۔

مذہب اس کو بھی بعض فقہائے متعصب کچھ ہے مگر صحیح نہیں ان تاریخوں کے روزوں کو صیام ایام بغض کہتے ہیں
 فحائل ان کے بہت ہیں۔ آنحضرت کی ان پر مواظبت تھی۔ ۱۲۰۰ عہد لازور و مہرجان دولاں عجمیوں
 کے عید کے دن ہیں مہرجان بڑے دن کو کہتے ہیں اور لازور نہ شمسی سال کے ابتدائی دن کو کہتے ہیں (۱۲)
 یہ یوم شک یعنی شعبان کی ۱۲ تاریخ جب کہ ۲۹ کو یہ سبب امیر یا غبار کے رویت ہلال نہ ہوتی ہو۔ عوام
 اس دن احتیاطاً روزہ رکھتے ہیں۔ نیت یہ کرتے ہیں کہ اگر رویت ہو گئی ہو تو یہ روزہ رمضان کا ہے ورنہ
 نفل اور یہ تردد نیت میں مکروہ ہے اسی سے عوام کو اس روزے کی ہمانعت کی جاتی ہے، اگر قطعی طور پر
 نفل کی نیت کی جائے تو کچھ گمراہی نہیں بلکہ مستحب ہے جو شخص قطعی نیت کرنے پر قادر ہو جائے وہ عوام میں سمجھا
 جائے گا اور اگر رویت ہو گئی ہوگی تو وہ رمضان کا ہو جائے گا، نیت کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ۱۲ (دفعہ وغیرہ)

روزے کے فرائض

چونکہ روزے سے حق حل شانہ کا اصل مقصود یہ ہے کہ بندوں میں ایک قوت صبر کی پیدا ہو جائے جو ایک اعلیٰ درجہ کا انسانی کمال ہے اور انسان اپنے نفس کی خواہشوں کے خلاف کرنے پر جو تمام خرابیوں اور حکم الہی کی نافرمانیوں کا منبع ہے قادر ہو جائے۔ چنانچہ اسی طرف قرآن شریف کا یہ لفظ اشارہ کر رہا ہے۔ لعلکم تتقون۔ پس دراصل اپنے نفس کی خواہشوں کے خلاف کرنا یہی روزے کی حقیقت ہے مگر شریعت نے تمام خواہشوں کے ترک کو فرض نہیں فرمایا بلکہ صرف بڑی بڑی تین خواہشوں کے ترک کو فرض فرمایا ہے جب انسان ان کے ترک پر قادر ہو جائے گا تو اور باقی خواہشیں کوئی چیز نہیں ہیں۔ وہ تین فرض یہ ہیں۔

(۱) صبح صادق کے طلوع سے غروب آفتاب تک کچھ نہ کھانا۔ جن صورتوں میں کہ درحقیقت کوئی چیز کھائی نہیں جاتی مگر کھانے کی مشابہت ان میں پائی جاتی ہے ان کا بھی ترک کر دینا فرض ہے، مثال کوئی شخص کان ناک وغیرہ میں تیل ڈالے اور جوف میں پیچ جائے۔ پس اس صورت میں اگرچہ کوئی چیز کھائی نہیں گئی مگر کھانے کی مشابہت ضرور ہے، کھانے میں بھی ایک چیز جوف میں پہنچاتی جاتی ہے اور اس میں بھی ایسا ہی ہوا تفصیل ان سب صورتوں کی مفصلات صوم میں انشاء اللہ بیان ہوگی۔

(۲) صبح صادق کے طلوع سے غروب آفتاب تک کچھ نہ پینا۔

(۳) صبح صادق کے طلوع سے غروب آفتاب تک جماع نہ کرنا۔ لواطت بھی جماع کے حکم میں ہے اور جن فعل سے عادتاً حروج ہو جاتا ہے اس کے ذریعہ سے منی کا خارج نہ کرنا بھی فرض ہے۔ مثال کسی حائل کے جماع سے یا بذریعہ حلق کے منی کا خارج کرنا بخلاف کسی عورت کے دیکھنے یا بوسہ پینے یا لپٹانے کے اس لئے کہ ان سے عادتاً حروج منی نہیں ہوتا پس ان افعال سے اگر منی خارج ہو جائے گی تو اس کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔

صبح صادق کے طلوع سے ابتدائے طلوع مراد ہے اور غروب آفتاب سے جسم آفتاب کا نظر سے غائب ہو جانا کہ ان کی شعاع وغیرہ بالکل باقی نہ رہے۔ جس وقت غروب وقت آجاتا ہے۔

روزے کے سنن اور مستحبات

روزے میں تمام ان چیزوں سے بچنا مسنون ہے جن کے کرنے میں گناہ ہے۔ مثلاً غیبت کرنا، جھوٹ بولنا، پٹلی کھانا کسی کا مال ناحق لے لینا، کسی کو ظلم مارنا یا کچھ سخت کہنا۔

اور بہ نسبت اور دلوں کے اس زمانہ میں عبادت کی کثرت کرنا خصوصاً رمضان کے اخیر شرے میں شب بیداری کرنا اور مسجد میں اعتکاف کرنا بھی مسنون ہے رات کو پہلے وقت صبح صادق سے پہلے کچھ کھا لینا مسنون ہے جن کو سحر کہتے ہیں۔

روزے کے افطار میں جلدی کرنا یعنی وقت اُجائے کے بعد ناخیر نہ کرنا مستحب ہے اور اسی طرح سحر میں دیر کرنا یعنی صبح صادق سے تھوڑی دیر پہلے کھانا مستحب ہے، بہت پہلے کھا لینے میں سحر کا ثواب نہیں، روزے میں تمام ان چیزوں سے بچنا جن سے اور ائمہ کے نزدیک روزہ فاسد ہو جاتا ہے اگرچہ خفیہ کے نزدیک ان سے فساد نہیں آتا ان چیزوں کی تفصیل انشاء اللہ مفصلات صوم سے معلوم ہوگی۔

روزہ جن چیزوں سے فاسد ہو جاتا ہے

یہ بات ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ روزے میں اکل و شرب اور جماع کا ترک کرنا فرض ہے، جس جب کوئی امر اس فرض کے خلاف کیا جائے گا تو روزہ فاسد ہو جائے گا یعنی جاتا رہے گا۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر کوئی ایسی چیز جو ف میں پہنچائی جائے گی جس کے نافع ہونے کا خیال ہے خواہ غذا ہو یا دوا تو ایسی حالت میں روزے کی قضا رکھنا پڑے گی اور اس جرم کا کفارہ دینا ہوگا اور اگر کوئی ایسی چیز قصداً نہ پہنچائی جائے، بلکہ خود پہنچ جائے یا اس کے نافع ہونے کا خیال نہ ہو تو صرف روزے کی قضا رکھنا پڑے گی۔ اسی طرح اگر کوئی ایسا فعل کیا جائے گا جس کی لذت مانع کی لذت کے برابر ہے تو قضا اور کفارہ دونوں در نہ صرف قضا، حاصل یہ کہ روزہ کی فاسد کرنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں، ایک وہ کہ جن سے صرف قضا لازم ہوتی ہے دوسرے وہ جن سے

حدیث میں اس کے بہت فضائل وارد ہوئے ہیں اور اس کو انبیاء علیہم السلام کی سنت فرمایا گیا ہے یہاں تک اس کی تاکید کی گئی ہے کہ اگر کچھ نہ ممکن ہو تو صرف پانی پینا اور بھید و نصاریٰ کے روزوں میں بھوک کی اجازت نہ تھی ۱۷۔

تضا کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں ہم ہر قسم کی تفصیل علیحدہ بیان کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

(۱) بے قصد کوئی ایسی چیز جو غذا یا دوا انسان کے استعمال میں آتی ہو، جو فم میں پہنچ جائے

مثال۔ (۱) کسی شخص نے کلی کرنے کے لئے منہ میں پانی لیا اور وہ حلق کے نیچے اتر گیا۔

(۲) سونے کی حالت میں کسی نے کچھ کھاپی لیا (۳) کسی کے منہ میں منہ کا پانی گواہ

ہی قطرہ ہو یا برف کا ٹکڑا چلا گیا اور حلق کے نیچے چلا گیا (۴) ناک یا کان میں تیل وغیرہ

دالا اور دماغ یا پیٹ میں پہنچ گیا۔ (۵) پیٹ یا دماغ کے زخم میں دوا ڈالی اور وہ

اس زخم کی راہ سے پیٹ یا دماغ میں پہنچ گئی۔

(۲) کسی روزہ دار کو زبردستی کھلا پلا دی جائے۔

(۳) کوئی شخص احتقان لے یا ناس کا استعمال کرے۔

(۴) کوئی شخص اس خیال سے کہ آفتاب غروب ہو گیا اخطار کرے یا اس خیال سے کہ ابھی

رات باقی ہے سحر کھائے تو اس کی اٹھارہ صورتیں ہیں کہ منجملہ ان کے پانچ میں صرف

تضا واجب ہوتی ہے وہ یہ ہیں۔ (۱) اس گمان غالب پر کہ ابھی رات باقی ہے سحر

کھالی اور بعد کھانے کے اس گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو یعنی رات نہ تھی (۲) اس

شک پر کہ ابھی رات باقی ہے سحر کھالی اور بعد کو اس شک کا غلط ہو معلوم ہوا (۳) باوجود

گمان غالب صبح صادق کے ہو جانے کا تھا اور رات ہو جانے کا صرف مزاج خیال تھا مگر

سحر کھائی اور اس گمان غالب کا صحیح ہونا ظاہر ہوا (۴) اس گمان غالب پر کہ آفتاب

غروب ہو گیا، اخطار کر لیا اور بعد کو اس گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو گیا (۵) باوجودیکہ غروب

آفتاب میں شک تھا اخطار کر لیا اور بعد کو اس شک کا صحیح یا غلط ہونا کچھ نہ معلوم ہوا

(۶) کسی شخص نے یہ سبب اس کے کہ اس کو روزے کا خیال نہ رہا، کچھ کھاپی لیا، یا

عہ جو نہ سے جسم کا وہ اندرونی حصہ مراد ہے جو سینے سے شانے تک ہے دماغ بھی جو فم کے حکم میں شانہ جو فم سے

خارج ہے۔ اور اٹھارہ حصہ کسی روا کے مشترک حصہ کے درمیان سے پیٹ میں پہنچا دینا احتقان ہے جس کو ہمارے

عرف میں عمل کہتے ہیں۔ عہ شک اور گمان میں فرق یہ ہے کہ حالت شک میں دونوں جانب نفی اثبات

کے برابر ہوتے ہیں اور گمان میں ایک جانب غالب ہوتا ہے اور اسی جانب غالب کو گمان کہتے ہیں۔ رات

باقی ہونے کا شک ہے یعنی دل کو جس طرح رات ہونے کا خیال ہے اور اسی طرح رات نہ ہونے کا بھی خیال ہوتا

جماع کر لیا۔ (۷) کسی کو بے اختیار تے سو گئی یا احکام ہو گیا یا صرف کسی عورت وغیرہ کے دیکھنے سے انزال ہو گیا اور مسئلہ نہ معلوم ہونے کے سبب وہ یہ سمجھا کہ میرا روزہ جاتا رہا اور عہد اس نے کھاپی لیا۔

(۸) کوئی شخص روزے کی حالت میں عہد اتے کرے بشرطیکہ وہ تے منہ بھر کر ہو خواہ ایک ہی مرتبہ کی تے منہ بھر کر ہو یا کئی مرتبہ کی مگر ایک ہی مجلس میں اور خواہ کھانے پانی، صغرا خون کی تے نہ یا بلغم کی۔

(۸) کسی شخص نے روزے کی نیت ہی نہ کی یا کی مگر بعد نصف ہمار شرعی کے۔

(۹) کسی شخص نے رات کو روزے کی نیت نہ کی بلکہ بعد صبح صادق کے نصف ہمار سے پہلے اس نے عہد کچھ کھاپی لیا۔

(۱۰) کسی شخص نے کوئی ایسی چیز اپنے جوف میں پہنچائی جس کے مفید اور نافع ہونے کا خیال نہیں نہ غذا نہ دوا و خواہ منہ کے ذریعہ سے پہنچائے یا ناک کان سے یا مشترک حصے سے یا عورت اپنے خاص حصہ سے، مرد اگر اپنے خاص حصہ کے سوراخ میں کوئی چیز ڈالے تو وہ چونکہ جوف تک نہیں پہنچتی اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (ردالمحتار)

مثال: (۱) کسی نے کوئی مٹی کی کنکرہ یا لکڑی کھالی (۲) کسی چیز سے بخارات یا دھواں

اٹھ رہا ہو اور کوئی شخص اس کو سونگھے جس کے سبب سے وہ بخارات جوف میں داخل ہو

جائیں بشرطیکہ وہ بخارات بخیال نفع نہ پہنچائے گئے ہوں۔ حقہ کا دھواں بھی اسی حکم میں ہے مگر اس شخص کے لئے جس کو حقہ پینے کی عادت نہ ہو اور نہ کسی نفع کی غرض سے اس نے پیا ہو۔

(۳) کوئی لکڑی یا کپڑا روئی وغیرہ مشترک حصہ یا عورت اپنے خاص حصہ میں اس طرح داخل کرے کہ سب اس کے اندر غائب ہو جائے ایسی چیز کا کھانا جس سے انسان بالطبع کراہت رکھتا ہے اسی حکم میں ہے یعنی روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور صرف قضا لازم ہوتی ہے، جیسے کسی کی ستنے

مسند بہرہ سب امام ابو یوسف کا ہے ان کے نزدیک بلغم کی تے سے بھی وہ روزہ جاتا رہتا ہے اور وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک نہ روزہ ٹوٹتا ہے نہ وضو جاتا ہے۔ علامہ محقق کمال الدین بن حام نے لکھا ہے کہ روزے کے بارے میں امام ابو یوسف کا قول قابل عمل ہے اور وضو کے مسئلہ میں امام صاحب اور امام محمد کا اور ہر بیعت ان کے اور فقہائے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ ۱۲۰۔

کھا لینا یا کسی کے منہ سے نکلے ہوئے لقمہ کا کھا لینا، بشرطیکہ وہ شخص محبوب نہ ہو اس لئے کہ محبوب کے منہ سے نکلی ہوئی چیز سے کراہت نہیں ہوتی، دیکھو بزرگان دین کے منہ سے نکلی ہوئی چیز ان کے مرید میں کس خوشی سے کھاتے ہیں اور اگر کوئی چیز ایسی ہو جس سے کسی کی طبیعت نفرت کرے، کسی کی نہ کرے تو جس شخص کی طبیعت کو نفرت ہو اس پر کھانے سے صرف تفلاً لازم ہوگی اور جس کو نفرت نہ ہو اس پر اس کے کھانے سے قضا اور کفارہ دونوں۔ (رد المحتار)

(۱۱) کسی شخص کے منہ میں آتھو یا پسینے کے اس قدر قطرے چلے گئے کہ جن کا مزہ یعنی نمکینیت تمام منہ بھر میں محسوس ہوتی اور وہ ان کو پی گیا۔

(۱۲) کسی نے مردہ عورت یا ایسی کم سن نابالغ لڑکی جی کے ساتھ جماع کی رغبت نہیں ہوتی یا کسی جانور سے جماع کیا یا کسی کو لپٹا یا یا بوسہ لیا یا جلق کا مرتکب ہوا اور ان سب صورتوں میں منی کا خروج ہو گیا۔

(۱۳) کسی روزہ دار عورت سے زبردستی یا سونے کی حالت میں یا بحالت جنون جماع کیا گیا۔

(۱۴) کسی رنگین دھاگے کو کسی نے نہٹنے کی غرض سے منہ میں ڈالا اور اس کا رنگ زبان میں آگیا۔ (رد المحتار)

(۱۵) کسی شخص کے دانتوں کے درمیان میں کچھ غذا باقی رہ گئی ہو اور وہ اس کو بغیر منہ سے نکالے ہوئے کھا جائے بشرطیکہ وہ غذا چنے کے برابر یا اس سے زیادہ ہو یا چنے سے کم ہو مگر منہ سے باہر نکال کر کھائے۔

(۱۶) کوئی شخص اپنی تہ کو نکل جائے بشرطیکہ منہ بھر کر ہو گو پوری تہ نہ نکلی ہو بلکہ اس کا بہت ہی حصہ چنے کے برابر۔

(۱۷) کسی ناواقف سے روزے کی حالت میں کوئی ایسا فعل ہوا جس سے خفیہ کے نزدیک روزے میں فساد نہیں آتا اور اس نے کسی عالم سے اس کا مسئلہ پوچھا اور اس نے قاسد ہو جانے کا فتویٰ دیدیا حالانکہ اس کا فتویٰ غلط تھا۔

(۱۸) رمضان کے ادائی روزوں کے سوا اور کسی قسم کا روزہ قاسد ہو جائے خواہ عمدتاً قاسد کیا جائے یا خطاً ہر حال میں صرف قضا واجب ہوگی، یہ تمام تفصیل جو اوپر بیان ہوئی صرف رمضان کے اچانے روزوں کے لئے تھی۔

دوسری قسم۔ یعنی وہ صورتیں جن میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔

(۱) وہ شخص جس میں روزے کے واجب ہونے کے تمام شرائط پائے جاتے ہوں، رمضان کے اس ادائی روزے میں جس کی نیت صبح صادق سے پہلے کر چکا ہو عہد۱ منہ کے ذریعہ سے جوف میں کوئی ایسی چیز پہنچائے جو انسان کی دوا غذا میں مستعمل ہوتی ہو، یعنی اس کے استعمال سے کسی قسم کا نفع جسمانی یا لذت متصور ہو اور اس کے استعمال سے سلیم الطبع انسان کی طبیعت نفرت نہ کرتی ہو گو وہ بہت ہی قلیل ہو حتیٰ کہ ایک تل کے برابر یا جماع کرے یا کرے، لواطت بھی اسی حکم میں ہے، جماع میں خاص حصے کے سر کا داخل ہو جانا کافی ہے، منی کا خارج ہونا بھی شرط نہیں، بہر صورت قضا اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے مگر یہ بات شرط ہے کہ جماع ایسی عورت سے کیا جائے جو قابل جماع ہو، بہت کم سن لڑکی نہ ہو جس میں جماع کی بالکل قابلیت نہ پائی جائے (مختار رد المحتار)

مذکورہ بالا قیود کے فوائد۔ روزے کی شرائط وجوب کا پایا جانا اس لئے شرط کیا گیا کہ نابالغ بچے اور مجنون پر کفارہ نہیں ہوتا اور اسی طرح وہ شخص جو حالت سفر میں ہو یا حیض و نفاس والی عورت پر بھی کفارہ نہیں واجب ہوتا اگرچہ ان لوگوں نے روزے کی نیت کر لی ہو اور اگرچہ نیت کے وقت ان میں شرائط وجوب پائے جاتے ہوں، سفر یا حیض و نفاس بعد نیت کے طاری ہوا ہو۔

رد مختار۔ رد المحتار

رمضان کی قید اس لئے لگائی گئی کہ سوا رمضان کے اور کسی روزے کے افطار سے کفارہ نہیں لازم ہوتا۔

ادائی کی قید اس لئے لگائی گئی کہ رمضان کے قضائی روزے کے افطار سے کفارہ نہیں ہوتا نیت اور پھر اس کا صبح صادق سے پہلے ہونا اس لئے شرط کیا گیا کہ جس روزے میں نیت نہ کی گئی ہو اس کے افطار کرنے سے کفارہ لازم نہیں ہوتا اس لئے کہ وہ روزہ ہی صحیح نہیں ہوا روزے کے صحیح ہونے کے لئے نیت شرط ہے اور جب روزہ ہی صحیح نہ ہوا تو کفارہ کیسا، کفارہ تو روزے کے افطار سے ہوتا ہے۔ اسی طرح جس روزے کی نیت بعد صبح صادق کے کی جاتے اس کے افطار سے بھی کفارہ نہیں ہوتا اس لئے کہ امام شافعی کے نزدیک قبل صبح صادق کے نیت کرنا شرط ہے پس ان کے نزدیک روزہ ہی نہیں ہوا اور کفارہ اس روزے کے افطار میں ہوتا جس کے صحیح ہونے میں کسی کا خلاف نہ ہو یا خلاف ایسا ہو جو بے دلیل یا مخالف اجماع ہونے کے سبب سے قابل اعتبار نہ ہو۔

عدا کی قید اس لئے کی گئی کہ اگر کوئی شخص بغیر قصد کے روزے کو بھول کر یا سوئے میں کچھ کھاپیے یا غلطی سے کوئی چیز اس کے حلق سے اتر جائے مثلاً کلی کرے کی غرض سے منہ میں پانی لے اور حلق کے نیچے اتر جائے یا کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ کھلا پلا دے یا زبردستی جماع کرے تو ان سب صورتوں میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

منہ کے ذریعہ سے اور پھر جوف میں پہنچنے کی شرط اس لئے کی گئی کہ اگر کوئی شخص کسی اور راستے سے کوئی چیز پہنچائے تو اس پر کفارہ نہ ہوگا۔ مثلاً کوئی شخص ناک کان کے ذریعہ سے یا مشترک حصہ سے یا عورت اپنے خاص حصہ سے کوئی چیز داخل کرے، جیسے ناس اور اعلیٰ وغیرہ اور اسی طرح اگر جوف میں نہ پہنچے جیسے کوئی شخص سر میں تیل ڈالے یا سرمہ لگائے یا مرد اپنے مشترک حصہ کے سوراخ میں کوئی چیز داخل کرے تو چونکہ یہ چیزیں جوف تک نہیں پہنچتیں اس لئے ان سے کفارہ کیا قضا بھی واجب نہ ہوگی۔

نہذاً یا دواً اس چیز کا استعمال ہونا اس لئے شرط کیا گیا کہ جو چیز ایسی نہ ہو جیسے مٹی کی کنکری یا لکڑی یا درخت کی پتی وغیرہ اس کے استعمال سے کفارہ واجب نہ ہوگا، ہاں جو لکڑی دوا میں استعمال ہو جیسے اصل السوس وغیرہ یا جس درخت کی پتی کھائی جاتی ہو جیسے پھنے کی یا اٹھی کی کوہل اس کے استعمال سے کفارہ ہو جائے گا جو لوگ حقہ پینے کے عادی ہوں یا کسی نفع کی غرض سے حقہ پیں ان پر بھی کفارہ واجب ہوگا۔

سليم الطبع انسان کی طبیعت کا نفرت نہ کرنا اس لئے شرط کیا گیا کہ جس چیز سے نفرت ہوتی ہو اس کے استعمال سے کفارہ واجب نہیں ہوتا جیسے تھے پشاپ یا غانہ وغیرہ منہ کا نکالا ہوا لقمہ اس کی تفصیل اوپر ہو چکی، ہاں کچے گوشت کے کھانے سے کفارہ لازم ہو جاتا ہے۔ بشرطیکہ وہ سترانہ ہو علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں کہ میں نے کسی فقیہ کا اس میں اختلاف نہیں دیکھا، باوجودیکہ کچے گوشت سے سليم الطبع انسان کی طبیعت نفرت کرتی ہے۔ شاید اس کی یہ وجہ ہو کہ گوشت میں غذا بیت کا وصف بہت بڑھا ہوا ہے، اجماع میں عورت کے قابل جماع ہونے کی شرط اس لئے کی گئی کہ ناقابل جماع عورت سے جماع کرنے میں کفارہ نہیں ہوتا۔

ناقابل جماع عورت کی تشریح ہم پہلی جلد میں کر چکے ہیں ہاں عورت کے لئے مرد کا بالغ ہونا شرط نہیں تھی کہ اگر کوئی عورت کسی نابالغ بچے یا مجنون سے جماع کرے تب بھی اس کو قضا اور کفارہ دونوں کا حکم دیا جائے گا۔ رد المحتار

جماع میں عورت اور مرد دونوں کا عاقل ہونا شرط نہیں، حتیٰ کہ اگر ایک مجنون ہو اور دوسرا عاقل تو عاقل پر کفارہ لازم ہوگا مثلاً مرد عاقل ہو اور عورت مجنون تو مرد پر بالعکس، تو عورت پر۔ (۲) کوئی ایسا فعل کرنے کے بعد جس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور نہ اس میں روزے کے فاسد ہوجانے کی کوئی ظاہری صورت معلوم ہوتی ہو اور نہ اس فعل کا مقصد صوم ہونا اس کو کسی عالم کے فتوے یا حدیث سے معلوم ہوا ہو بلکہ صرف اپنے خیال میں یہ سمجھ کر کہ روزہ فاسد ہو گیا عہد روزے کو فاسد کر ڈالا۔ مثال: بچے لگائے یا قصے یا سرمہ لگایا یا کسی عورت کو لپٹا یا یا بوسہ لیا یا کسی مردہ یا جالور سے جماع کیا مگر منی کا خروج نہیں ہونے پایا اور بعد ان افعال کے یہ سمجھ کر کہ میرا روزہ جاتا رہا عہد روزے کو فاسد کر ڈالا۔

مذکورہ بالا قیود کے فوائد: اگر کوئی ایسا فعل کرے جس میں روزے کے فاسد ہوجانے کی ظاہری صورت معلوم ہوتی ہو جیسے کسی نے روزے میں کچھ کھا پی لیا یا جماع کر لیا یا احتلام ہو گیا یا کسی عورت کے دیکھنے یا تصور کرنے سے منی خارج ہو گئی یا بے اختیار سے ہو گئی اور ان افعال کے بعد مسئلہ نہ معلوم ہونے کے سبب سے اس نے یہ سمجھا کہ میرا روزہ جاتا رہا اور کچھ کھا پی لیا تو چونکہ ان افعال میں ظاہری صورت فساد صوم کی موجود ہے اس لئے اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا۔

اسی طرح اگر کسی عالم سے فتویٰ پوچھا اور اس نے فتویٰ دیدیا کہ اس فعل سے تمہارا روزہ جاتا رہا اور بعد اس فتوے کے اس نے عہد روزے کو فاسد کر دیا اس صورت میں گو اس عالم کا فتویٰ غلط بھی ہو تب بھی کفارہ لازم نہ ہوگا۔ بشرطیکہ وہ عالم اس شہر کے لوگوں میں معتد اور معتبر ہو لوگ اس سے فتویٰ پوچھتے ہوں، اس لئے کہ حسب تصریح محققین جاہل پر اپنے شہر کے عالم کی تقلید واجب ہے گو وہ کسی مذہب کا ہو، شافعی یا حنفی یا مالکی یا حنبلی۔

اسی طرح اگر کسی حدیث کے سننے سے اس فعل کا مقصد صوم ہونا اسے معلوم ہوا ہو اور اس وجہ سے اس نے عہد روزے کو فاسد کر دیا ہو تب بھی کفارہ لازم نہ ہوگا اگرچہ وہ حدیث صحیح نہ ہو یا اس کا مطلب اس نے غلط سمجھا ہو۔

حاصل: یہ کہ جب کسی شے سے روزہ فاسد کیا جائے گا تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ کفارہ ایک قسم کی سزا ہے اور سزا کا مستحق وہی شخص ہوتا ہے جو

رہے وہ دانستہ خلاف درزی کرے ہاں اگر غصتی کا غلط فتویٰ یا وہ غیر صحیح حدیث یا صحیح حدیث کا وہ غلط مطلب جو اس نے سمجھا ہے اجماع کے خلاف ہوگا تو پھر اس فتوے وغیرہ کا اعتبار نہ کیا جائے گا اور اس صورت میں عذر روزہ فاسد کرنے سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔
(فتح القدیر)

مثال۔ (۱) کسی شخص نے غیبت کی یا سر میں تیل لگا یا بعد اس کے کسی عالم سے مسئلہ پوچھا اور اس نے روزہ فاسد ہو جانے کا فتویٰ دیدیا یا غیبت سے روزہ فاسد ہو جانے کی غیر صحیح حدیث سن کر روزے کو فاسد کر ڈالا (۲) کسی شخص نے بچے لگائے اور کسی عالم سے مسئلہ پوچھا اور روزہ فاسد ہو جانے کا فتویٰ دیدیا اس نے حدیث صحیحہ افطر الحاجم والمحجوم کا غلط مطلب سمجھ کر روزہ فاسد کر ڈالا، تو ان صورتوں میں چونکہ یہ فتویٰ اور غیر صحیح یا حدیث صحیح کا غلط مطلب مخالف اجماع ہے۔ لہذا کفارہ لازم ہوگا۔

وہ صورتیں جن میں روزہ فاسد نہیں ہوتا

روزہ جس چیزوں سے فاسد نہیں ہوتا ان کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن کے کرنے میں کسی قسم کی کراہت بھی نہیں دوسرے وہ جن کے کرنے میں کراہت ہے۔

عہ یہ حکم اللہ کے حقوق میں ہے۔ بندوں کے حقوق تلف کرنے سے تو ہر حال میں اس کو سیاست سازدی جائے گی گو اس کو مقصود خلاف درزی نہ ہو ۱۲۔

عہ غیبت سے روزہ فاسد ہو جانے کی جس قدر حدیثیں ہیں ان میں کوئی صحیح نہیں جیسا کہ علامہ محقق نے فتح القدیر میں لکھا ہے۔ تمام علماء کا اجماع ہے کہ اس حدیث کا ظاہری مطلب مراد نہیں ہے۔ بلکہ جیسے اوابل من ہرنا فقل افطر الصائمین ظاہری مطلب مراد نہیں ہے کہ جہاں غروب آفتاب ہوا تو روزہ افطار ہو جاتا ہے خواہ روزہ دار افطار کرے یا نہ کرے بلکہ یہ مطلب ہے کہ غروب آفتاب کے بعد روزہ کے افطار کا وقت آجاتا ہے اسی طرح اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بچے لگانے سے ضعف ہو جائے گا جو روزہ رکھنے سے معذور کر دے گا اور اس کو مجبوراً افطار کرنا پڑے گا اور اگر اس نے اپنے اوپر جبر کیا اور روزہ فاسد کیا تب بھی روزہ مکروہ ہو جاتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ روزہ کا ثواب اس کو نہیں ملتا اور جب ثواب نہ ملتا تو روزے کا رکھنا اور نہ رکھنا ہمارے تو کو کیا اس سے روزہ افطار کر لیا۔ یعنی فاسد کر ڈالا ۱۲۔

پہلی قسم پر یعنی جن چیزوں سے روزہ فاسد نہیں ہوتا نہ کسی قسم کی کراہت آتی ہے۔

(۱) کسی شخص کو روزے کا خیال نہ رہا اور اس وجہ سے اس نے کچھ کھا پی لیا یا جماع کر لیا تو روزہ فاسد نہ ہو گا خواہ فرض ہو یا نفل روزے کی نیت کر چکنے کے بعد کھائے پئے اس سے پہلے بشرطیکہ کسی شخص نے اس کو یاد نہ دلایا ہو ایسی حالت میں دوسرے لوگوں پر واجب ہے کہ اس کو یاد دلائیں بشرطیکہ اس میں روزہ رکھنے کی قوت ہو ہاں اگر اس میں قوت نہ ہو تو پھر یاد دلانا کچھ ضروری نہیں۔

(۲) کسی شخص کے حلق میں بے قصد و اختیار مکھی یا دسواں یا غبار چلا جائے بخلاف اس کے اگر قصداً کوئی شخص ان چیزوں کو اپنے جوف میں داخل کرے تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔

(۳) سر یا بدن میں تیل لٹنا، سرمہ لگانا، روزہ فاسد نہ ہو گا اگرچہ تیل یا سرمہ کا اثر حلق میں محسوس ہو مثلاً سرمہ کی سیاہی تھوک میں نکلے۔

(۵) بچے لگانا ہاں اگر نصف کا خیال ہو تو مکروہ ہے جیسا کہ دوسری قسم میں بیان ہو گا۔

(۶) سونے کی حالت میں منی کا خارج ہونا جس کو اطلاق کہتے ہیں اگرچہ بغیر غسل کے ہوئے روزہ رکھے اعلیٰ نے کہ صوم میں طہارت شرط نہیں۔

(۷) کسی عورت یا اس کا خاص حصہ دیکھنے سے یا صرف کسی بات کا خیال دل میں کرنے سے منی خارج ہو جائے۔ (بحر الرایق - رد المحتار)

(۸) کسی جانور کے خاص یا مشترک حصہ کو چھونا اگرچہ انزال بھی ہو جائے تب بھی مفسد نہیں۔

(۹) جماع یا لواطت کے سوا اور کسی ایسے فعل کا مرتکب ہونا جس سے عادتاً خروج منی ہو جاتا

ہو بشرطیکہ منی خارج ہوتی ہو۔ مثال (۱) جلق (۲) کسی عورت وغیرہ کی ناف وغیرہ سے

مباشرت کرنا (۳) کسی جانور یا مرد کے خاص یا مشترک حصہ میں اپنے خاص حصہ کا داخل کرنا

(۱۰) عورتوں کا باہم مباشرت کرنا جس کو عام لوگ معچٹپی لگانا کہتے ہیں۔ ان سب صورتوں میں

اگر منی خارج نہ ہوگی تو روزہ فاسد نہ ہو گا اور اگر منی خارج ہو جائے گی تو روزہ فاسد ہو جائے گا

اور صرف اقضاء واجب ہو جائے گی۔

(۱۰) مرد کا اپنے خاص حصہ کے سوراخ میں کوئی چیز مثل تیل یا پانی کے ڈالنا خواہ پککاری کے ذریعہ سے یا اسی طرح یا سلامی وغیرہ کا داخل کرنا اگرچہ یہ چیزیں مثلاً نمک پہنچ جائیں تب بھی روزہ فاسد نہ ہو گا اس لئے کہ مثلاً نہ جوف سے خارج ہے۔ (ردالمحتار)

(۱۱) کوئی لکڑی وغیرہ یا خشک انگلی کوئی شخص اپنے مشترک حصہ میں یا عورت اپنے خاص حصہ میں داخل کرے بشرطیکہ پوری لکڑی اندر نہ غائب ہو جائے ورنہ روزہ فاسد ہو جائے گا یہی حکم ہے، اگر کوئی عورت اپنے خاص حصہ میں روئی رکھے کہ اگر سب اندر غائب ہو جائے گی تو روزہ فاسد ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

(۱۲) کسی شخص نے بہ سبب اس کے کہ اس کو روزے کا خیال نہیں رہا یا رات باقی سمجھ کر جامعہ شمع کر دیا یا کچھ کھانے پینے لگا اور بعد اس کے جیسے ہی روزے کا خیال آگیا یا گمان کی غلطی معلوم ہوئی فوراً علیحدہ ہو گیا یا لقمہ کو منہ سے پھینک دیا اگرچہ بعد علیحدہ ہو جانے کے منی بھی خارج ہو جائے تب بھی روزہ فاسد نہ ہو گا اور یہ انزال احتلام کے حکم میں ہو گا۔

(۱۳) کلی کرنے کے بعد پانی کی تری جو منہ میں باقی رہ جاتی ہے۔ اس کو نگل جانا اگر اس میں یہ شرط ہے کہ کلی کرنے کے بعد ایک یا دو مرتبہ تھوک منہ سے نکال دیا جائے اس لئے کہ کلی کرنے کے بعد کچھ پانی باقی رہ جاتا ہے اہل دوا ایک مرتبہ تھوک دینے کے بعد پھر پانی نہیں رہ جاتا اس کی خیف تری رہ جاتی ہے۔

(۱۴) کان میں پانی کے خود بخود چلے جانے یا قصداً ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا بخلاف تیل کے کہ اس کے ڈالنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے بشرطیکہ تیل جوف میں داخل ہو جائے۔

(۱۵) کوئی چیز جو غذا وغیرہ کی قسم سے دانتوں کے درمیان میں باقی رہ گئی ہو اس کا نگل جانا بشرطیکہ وہ چنے کی مقدار سے کم ہو اور منہ سے باہر نکال کر نہ کھائی جائے۔

عہ مرض سوزاک میں اور سنگ مثلاً وغیرہ میں اس کی ضرورت پڑتی ہے۔

عہ جن عورتوں کو استقاضہ یا خرورج رطوبت کی شکایت ہوتی ہے ان کو اس کی ضرورت پڑتی ہے ۱۲۔

سہ یہ واقعہ پان کھانے والوں کو اکثر پیش آتا ہے کہ دلی کا چھوٹا ٹکڑا کبھی دانتوں کے درمیان میں رہ جاتا ہے اور وہ دن میں نکلتا ہے بعض نادانف سمجھتے ہیں کہ ہمارا روزہ فاسد ہو گیا حالانکہ چنے سے کم ہو اور بے مہ سے باہر نکالے ہوئے نگل لیا جائے تب بھی روزہ فاسد نہ ہو گا ۱۳۔

(۱۳) کسی کے دانتوں سے یا منہ کے اندر دینی اور کسی جز سے خون نکلے اور حلق میں چلا جائے بشرطیکہ پیٹ تک نہ پہنچے یا پہنچ جائے مگر تھوک ساتھ مخلوط ہو کر اور تھوک سے کم۔

(۱۴) کسی شخص کے رخم لگا اور نیزہ یا تیر جو ف تک پہنچ گیا خواہ تیر کی گالسی وغیرہ جو ف میں رہ جائے بہر حال روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۱۵) بے اختیار تہ ہو جانا خواہ کسی قدر ہو منہ بھر کر یا اس سے زیادہ۔

(۱۶) تہ ہونے کی حالت میں بے اختیاری سے کچھ حصہ اس کا حلق سے نیچے اتر جائے اگرچہ وہ تہ منہ بھر کر ہو۔

(۱۷) اگر کوئی شخص قصداً تہ کرے تو اگر منہ بھر کر نہ ہوگی تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۱۸) جو تہ عدا کی جائے اور منہ بھر کر نہ ہو وہ اگر بے اختیار حلق کے نیچے اتر جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر کوئی قصداً نکل جائے تب بھی صحیح یہ ہے کہ روزہ فاسد نہ ہوگا (رد المحتار)۔
(۱۹) کسی شخص کی ناک میں بلغم آجائے اور وہ اس کو چڑھا جائے یہاں تک کہ حلق کے نیچے اتر جائے جیسا کہ اکثر بے تمیز اور کثیف الطبع لوگ کرتے ہیں۔

(۲۰) کسی کے منہ سے لعاب نکلے اور وہ مثل تالے کے ٹک کر ذوقن تک پہنچ جائے اور اس لعاب کو پھر وہ اوپر کھینچ کر نکل جائے۔

(۲۱) کسی خوشبو کی چیز کا مثل پھول یا عطر وغیرہ کے سونگھنا بخلاف ایسی چیز کے سونگھنے کے جن سے بخارات اٹھ رہے ہوں۔

(۲۲) مسواک کرنا اگرچہ بعد زوال کے ہوتا رہی لکڑی سے یا خشک سے۔

(۲۳) گرمی وغیرہ کے سبب سے کھلی کرنا یا ناک میں پانی لینا یا منہ بھر پانی ڈالنا نہا نا کپڑا پانی سے تر کر کے بدن پر ڈالنا۔ (رد مختار وغیرہ)

۱۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک جبکہ بلغم وغیرہ کے تھوک مینے پر قادر ہو اور نکل جائے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے ۲۔
عنه امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بعد زوال کے مسواک کرنا مکروہ ہے ۱۲۰۔

۳۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ پیاس یا گرمی کی شمت سے صوم کی حالت میں اپنے سر پر پانی ڈالا تھا (ابوداؤد) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کپڑے کو حرفہ مارا کہ اپنے بدن پر پیٹ لیتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ افعال مکروہ ہیں مگر تنویٰ ان کے قول پر نہیں (رد المختار)۔

دوسری قسم۔ یعنی وہ چیزیں جن کے ارتکاب سے روزہ فاسد تو نہیں ہوتا، مگر مکروہ ہو جاتا ہے علامہ محمد بن عابدین شامی ردالمحتار میں فرماتے ہیں کہ بظاہر ان سب چیزوں کی کراہت تنزیہی ہے۔

(۱) کسی چیز کا مزہ چکھنا یا اس کو چبانا مکروہ تنزیہی ہے۔ بشرطیکہ کسی عذر کے سبب سے نہ ہو عذر کی مثال۔ (۱) کوئی عورت یا لونڈی اپنے شوہر یا آقا کے لئے کھانا پکاتی ہو اور اس کی بد مزاجی سے یہ خوف ہو کہ اگر نیک درست نہ ہوگا تو وہ ناخوش ہوگا (۲) کوئی چیز بازار سے ایسی خریدی جائے کہ بے چکھے ہوتے لینے میں اس کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو اور اس چیز کا لینا بھی ضروری ہو اور کوئی دوسری صورت اس نقصان سے بچنے کی نہ ہو۔ (۳) کوئی چھوٹا بچہ بھوکا ہو اور بے اس کے کہ کوئی چیز منہ سے اس کو چبا کر دی جائے اور کچھ نہ کھاتا ہو اور وہاں کوئی شخص بے روزہ نہ ہو۔

(۲) عورت سے بوسہ لینا اور بغل گیر ہونا مکروہ ہے بشرطیکہ انزال کا خوف ہو یا اپنے نفس کے بے اختیار ہو جائے کا اور اس حالت میں جماع کر لینے کا اندیشہ ہو، اگر یہ خوف و اندیشہ نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے۔

(۳) کسی عورت وغیرہ کے ہونٹ کا منہ میں لینا اور مباشرت فاحشہ ہر حال میں مکروہ ہے خواہ انزال یا جماع کا خوف ہو یا نہیں۔ (ردالمحتار)

(۴) حالت صوم میں کوئی ایسا فعل کرنا جس سے ضعف کا خیال ہو کہ اخیر نتیجہ اس کا یہاں تک پہنچے کہ اس کو روزہ توڑ ڈالنا پڑے مکروہ ہے۔

اگر کوئی شخص کوئی پیشہ ایسا کرتا ہو جس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ غریب محتاج ہو کہ اگر وہ اس پیشے کو چھوڑ دے تو بظاہر کوئی سامان کھانے پینے کا نہ ہو اور اس پیشے

عہ عورتیں اکثر کوئلہ وغیرہ چبا کر اپنے دانتوں کو صاف کیا کرتی ہیں اس کا بھی یہی حکم ہے ۱۲۔

عہ یعنی نقہا کے نزدیک اس کی کراہت صرف فرض روزوں کے ساتھ خاص ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں ہو روزہ اس سے مکروہ ہو جاتا ہے۔ ۱۲ در مختار

سہ ابوداؤد میں بہ سند صحیح ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ایک بوڑھے آدمی کو ان افعال کی اجازت دی اور جو ان کو ممانعت فرمائی، معلوم ہوا کہ وہ ممانعت خوف شہوت ہے ۱۲۔

کے سوا کوئی دوسرا پیشہ جانتا ہی نہ ہو اور اگر کسی شخص کا خود ذاتی کام ہو اور وہ اتنی قدرت رکھتا ہو کہ دوسرے کو نوکر رکھ کر کام کرائے مگر مزدوری دستور سے زائد مانگتا ہو تب بھی اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے اور اگر ایسا غریب بھی نہیں یا کوئی دوسرا پیشہ بھی جانتا ہے۔ مگر رمضان کے آنے سے پہلے کسی پیٹے کا ٹھیکہ لے چکا اور اب ٹھیکیدار ٹھیکہ توڑنے پر راضی نہیں ہوتا تب بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔

معدورین کے احکام

روئے کے مذرہم اوپر بیان کر چکے ہیں جن کی حالت میں شریعت قاعدہ سے روزہ نہ رکھنے کی اجازت عطا فرماتی ہے اب یہاں ہم ان مذروں کے تفصیلی حالات بیان کرتے ہیں جس کا وعدہ اوپر کر چکے ہیں، ان مذروں کو صاحب تنویر الابصار نے پانچ پر ختم کر دیا ہے، صاحب در مختار نے چار اور بڑھائے ہیں، علامہ شامی نے ان کو نہایت خوش اسلوبی سے اپنے اشعار میں نظم فرمایا ہے۔

وَعَمَّا سَرَّهِنَّ الصَّوْمَ الَّتِي قَدْ لَبَّيْ
لِلْمَرْءِ نِيَمًا الْفَطْرَ قَسْمَ تَسْتَطِر
حَمْلٍ وَاسْرَ صِنَاعٍ وَاكْرَاهٍ سَفَرٍ
مَرَضٍ وَجَهَادٍ جَوْعَةٍ عَطَشٍ كِبَرٍ

ہم نے جنون اور بیہوشی کو اس پر اضافہ کر دیا اس لئے کہ ان دونوں سے بھی خالی ہونا شرط صحت ہے۔ پس کل عذر بارہ ہوئے۔ اب ان کے احکام سنئے۔
سفر خواہ جائز ہو یا ناجائز بے مشقت ہو جیسے ریل کا یا بامشقت جیسے پیادہ پا گھوڑے وغیرہ کی سواری پر ہر حال میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے، مگر بے مشقت سفر میں مستحب یہی ہے کہ روزہ رکھ لے، ہاں اگر چند لوگ اس کے ہمراہ ہوں اور وہ روزہ نہ رکھیں اور تنہا اس کے روزہ نہ رکھنے میں کھانے وغیرہ کے انتظام میں ان لوگوں کو تکلیف ہو تو پھر گو مشقت بھی نہ ہو تب بھی نہ رکھے۔

۹
عہ ترجمہ وہ چیزیں جو صوم میں عارض ہوتی ہیں جن میں آدمی کو روزہ نہ رکھنا معاف کر دیا جاتا ہے۔ توہیں جو لکھی جاتی ہیں جلل اور رضاخ اور اکراہ اور سفر اور مرض اور جہاد اور کھوکھ اور پیاش اور بڑھاپا ۱۲۔
عہ سفر میں اس کی تعریف اور تحدید جلد دوم کے مقدمہ میں بیان ہو چکی اور جائز ناجائز کی مثالیں گزر چکی ہیں۔

اگر کوئی مقیم رمضان میں بعد نیت صوم کے سفر کرے تو اس پر اس دن کا روزہ رکھنا ضروری ہے۔ لیکن اگر اس روزے کو فاسد کر دے تو کفارہ نہ ہوگا، اسی طرح اگر کوئی مسافر قبل نصف نهار کے مقیم ہو جائے اور ابھی تک کوئی فعل منافی صوم کے مثل کھانے پینے وغیرہ کے اس سے صادر نہ ہوا ہو تو اس کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے۔ لیکن اگر فاسد کر دے تو کفارہ نہ دینا پڑے گا۔ (بحر الرائق)

اگر کوئی مسافر کسی مقام میں کچھ دنوں ٹھہرنے کا ارادہ کرے گو پندرہ دن سے کم کی نیت کی ہو پھر بھی جتنے دنوں وہاں ٹھہرے تو اس کو ان دنوں میں روزہ نہ رکھنا مکروہ ہے (ردالمحتار)۔ اگر کوئی مقیم بعد نیت صوم کے مسافر بن جائے اور تھوڑی دور جا کر کسی بھولی ہوئی چیز کے لینے کو اپنے مکان واپس آئے اور وہاں بیچ کر روزے کو فاسد کر دے تو اس کو کفارہ دینا ہوگا، اس لئے کہ اس پر اس وقت مسافر کا اطلاق نہ تھا گو وہ ٹھہرنے کی نیت سے نہ گیا تھا اور نہ وہاں ٹھہرا۔

حاصل = حاملہ عورت کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے بشرطیکہ اپنی یا اپنے بچے کی مضرت کا گمان غالب ہو، خواہ وہ گمان اس کا واقع کے مطابق نکلے یا نہیں؛ اگر کسی عورت کو بعد نیت صوم کے اپنے حاملہ ہونے کا علم ہوا تب بھی اس کو روزے کا فاسد کر دینا جائز ہے، صرف تفضلاً لازم ہوگی۔
ارضائے - یعنی دودھ پلانا جس عورت کے متعلق کسی بچے کا دودھ پلانا ہو خواہ وہ بچہ اسی کا ہو یا کسی دوسرے کا باجرت پلاتی ہو یا مفت بشرطیکہ بچے کی مضرت کا گمان غالب ہو، جیسا کہ اکثر مشاہدہ کیا گیا ہے کہ حالت صوم میں دودھ خشک ہو جاتا ہے، بچہ بھوک کے سبب سے تڑپتا ہے اور کچھ حرارت بھی دودھ میں آجاتی ہے۔ وہ بھی بچہ کو نقصان کرتی ہے، ہاں اگر مفت دودھ پلاتی ہو اور کوئی دوسرا دودھ پلائے والا مل جائے اور وہ بچہ بھی اس سے پینے پر راضی ہو جائے تو پھر ایسی حالت میں اس کو روزہ نہ رکھنا جائز نہیں بعض بچوں کو عادت ہوتی ہے کہ ہر شخص کا دودھ نہیں پیتے، جس سے طبیعت بالوس ہو جاتی ہے اس کے سوا دوسرے کی طرف التفاسح نہیں کرتے، اگرچہ بھوک سے مر جائیں (ردالمحتار)۔
جس دانی لے کہ عین رمضان کے دن دودھ پلانے کی ناکر سٹی کی ہو اس کو اس دن بھی روزہ

علم بعض فقہانے مثل علامہ صدرا شریعت کے دانی کے لئے روزہ نہ رکھنے کی اجازت میں یہ شرط کی ہے کہ اس نے رمضان (باقی صفحہ ۴۱۵ پر)

نہ رکھنا جائز ہے گو اس سے پہلے صوم کی نیت کر چکی ہو۔

مرض = اگر روزہ رکھنے سے کسی نئے مرض کے پیدا ہو جانے یا مرض موجودہ بڑھ جانے کا خوف ہو یا گمان ہو کہ صحت دیر میں حاصل ہوگی تو اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے بشرطیکہ ان سب چیزوں کا گمان غائب ہو صرف وہم و خیال پر فرض روزے کا ترک کر دینا جائز نہیں، گمان غائب کی مثال ہم دے چکے ہیں۔

بعد روزے کی نیت کر لینے کے اگر کوئی مرض پیدا ہو جائے مثلاً کسی کو سانپ بھپو کاٹ لے یا بخار چڑھ آئے یا درد سر ہونے لگے تو اس کو اس دن کا روزہ رکھنا بھی ضروری نہیں بلکہ اس کا فاسد کر دینا بہتر ہے۔ لیکن اگر کوئی ایسا مرض ہو کہ جس میں اس نے خود اپنے کو مبتلا کیا ہو تو پھر روزہ نہ رکھنے یا رکھے ہوئے روزے کو فاسد کر دینے کی اجازت نہیں، مثلاً کسی ایسی دوا یا غذا کا استعمال کرے جس سے کوئی مرض پیدا ہو جائے اور اس دوا کا یہ اثر جانتا ہے ضعف ایسا کہ روزہ رکھنے سے عاجز ہو خواہ ضعیف بڑھاپے کے سبب سے ہو یا بیماری کے اور خواہ پھر قوت آنے کی امید ہو یا نہ ہو فرق یہ ہے کہ جو ضعف بڑھاپے کے سبب سے ہو گا یا ایسی بیماری کے کہ جس میں صحت کی امید بالکل نہ رہی ہو ایسے ضعف کے سبب سے جو روزہ قضا ہو گا اس کے ہر روزے کے عوض میں ایک فدیہ یعنی ایک مقدار صدقہ فطر کی واجب ہوگی، خواہ اسی وقت دیدے یا کچھ دنوں کے بعد اکسرا کچھ یعنی مجبور کیا جاتا، جو شخص روزہ نہ رکھنے پر مجبور کیا جائے اس کو بھی شریعت نے روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی ہے۔ بشرطیکہ جان سے مار ڈالنے یا کسی عضو کے کاٹ لینے یا ضرب شدید کا خوف اس کو دلا یا جاتے اگر ان چیزوں کا خوف اس کو نہ دلا یا جاتے، بلکہ اس سے کہا جائے کہ اگر تم روزہ رکھو گے تو تم کو قید کر دیں گے یا ایک دو طما سچے ماریں گے یا شراب پلائیں گے یا سوز کا گوشت کھلائیں گے تو ان

رقبہ حاشیہ ص ۱۴۱ سے آگے سے پہلے نوکری کی ہو رمضان کے بعد اگر نوکری کرے تو پھر اس کو اجابت نہیں اس سے نوکری ہی کیوں کی مگر یہ اکثر متعین فقہاء کے خلاف ہے۔ ۱۲ (رد المحتار)

مسئلہ اکثر فقہائے اس مقام پر صرف بڑھاپے کو ذکر کیا ہے۔ بیماری کے ضعف کو نہیں لکھا مگر علامہ شامی نے تہتانی سے نقل کیا ہے کہ ایسی بیماری کے ضعف سے جس میں صحت کی امید ہی ہو چکی ہو اگر روزہ نہ رکھا جائے تو کفارہ لازم نہ ہوگا۔ بجز المراقب میں اور بھی تعبیر کی ہے کہ جب کسی کو ایسا فذلحق ہو جائے جس سے نجات کی امید نہ ہو تو ہر روزے کے عوض میں فدیہ دینا چاہیے ۱۲۔

صورتوں میں اس کو روزہ نہ رکھنا جائز نہیں اس لئے کہ سور کا گوشت خمراب وغیرہ بوقت ضرورت حلال ہیں۔ (رد المحتار)

خوف ہلاک یا نقصان عقل جس شخص کو کسی مشقت یا محنت کی وجہ سے روزہ رکھنے میں اپنی جان کے ہلاک ہو جانے یا عقل میں متور آ جانے کا خیال ہو اس کو بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے اگرچہ عیسے کی نیت کر لینے کے کوئی ایسی صورت پیش آجائے تب بھی اس دن کا روزہ فاسد کرنا اس کے اختیار میں ہے صرف قضا اس کے ذمہ ہوگی۔ مثال: (۱) گریہوں کے زمانے میں عیسے کی نیت کرنے کے بعد کسی شخص کو دھوپ میں کچھ کام کرنا پڑا خواہ کسی دوسرے کے مجھد کہنے سے یا اپنی ضرورت سے۔

جہاد۔ اگر کسی کو یہ معلوم ہو جائے کہ رمضان میں کسی دشمن دین سے لڑنا پڑے گا اور اگر روزہ رکھے گا تو لڑائی میں نقصان آئے گا اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔

اگر بعد نیت کر لینے کے ایسا واقعہ پیش آجائے تو اس کو اس روزہ کے فاسد کر دینے کا اختیار ہے کفارہ نہ دینا پڑے گا۔

بھوک۔ جس شخص کو بھوک کا اس قدر غلبہ ہو کہ اگر کچھ نہ کھائے تو جان جاتی رہے یا عقل میں متور آجائے، اس کو بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے، بعد نیت کر لینے کے اگر ایسی حالت پیدا ہو جائے تب بھی اس کو اختیار ہے فاسد کر دے گا تو کفارہ لازم نہ ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔ پیاس کی شدت میں بھی روزہ نہ رکھنا یا رکھے ہوئے روزے کا فاسد کر دینا جائز ہے بشرطیکہ پیاس اسی درجہ کی ہو جس درجہ کی بھوک میں شرط کی گئی۔

بیہوشی۔ بیہوشی کی حالت میں بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے، مگر ان روزوں کی قضا اس پر لازم ہوگی مگر یہ بیہوشی رمضان بھر رہے۔

جس دن یا جس دن کی رات میں بیہوشی پیدا ہوئی ہو اس دن کے سوا باقی تمام دنوں کی قضا ضروری ہوگی، اس خیال سے کہ اس دن اس نے روزے کی نیت ضرور کی ہوگی اور کوئی امر منفسد صوم اس سے ظہور میں نہیں آیا پس وہ دن اس کا صوم میں شمار ہوگا، ہاں اگر وہ شخص صوم سے معذور تھا تو یہ سمجھ کر کہ اس نے نیت نہ کی ہوگی وہ دن صوم میں شمار نہ ہوگا اور اس دن کی قضا

۱۔ ایک ماہ کامل بیہوشی کا رہنا اگرچہ ممکن نہیں مگر احتیاطاً ایک صورت فرض کر کے اس کا حکم کھد یا گیا۔ ۱۲

اس پر لازم ہوگی۔ اور اگر اس کو اپنے نیت کرنے یا نہ کرنے کا حال معلوم ہو تو پھر اپنے علم کے موافق عمل کرے، اگر نیت کرنے کا علم ہو تو اس دن کا روزہ قضا نہ کرے اور اگر نیت نہ کرنے کا علم ہو تو اس دن کا بھی روزہ قضا کرے۔

جنّت کی حالت میں بھی روزہ نہ رکھنا معاف ہے۔ خواہ جنّت عارضی ہو یا اصلی، اگر ایسا جنّت ہو کرات میں کسی وقت اتفاق نہ ہوتا ہو اس زمانے کے روزوں کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر کسی وقت اتفاق ہو جاتا ہو خواہ رات کو یا دن کو تو پھر اس کی قضا کرنا پڑے گی۔

مذکورہ بالا اعذار میں سوا ضعف اور بیہوشی اور جنون کے تمام عذروں میں بعد ان کے زائل ہو جانے کے قضا ضروری ہے فدیہ دینا درست نہیں یعنی فدیہ دینے سے روزہ معاف نہ ہوگا اور اگر وہ لوگ حالت عذر میں مر جائیں تو ان پر فدیہ کی وصیت کر جانا بھی لازم نہیں اور وارثوں کو ان کی طرف سے فدیہ دینے کی کچھ ضرورت بھی نہیں۔ اگر بعد عذر کے زائل ہو جانے کے بے قضا رکھے ہوئے مر جائیں تو ان پر وصیت کر جانا ضروری ہے اور اگر ان کے وارث ان کی طرف سے بغیر وصیت کے احساناً فدیہ دے دیں تو ان کا گناہ معاف ہو جائے گا۔

ضعف کی حالت میں صرف فدیہ دینا ضروری ہے قضا نہیں۔

بیہوشی کے سبب سے جو روزے قضا ہوئے ان کی قضا ضروری ہے، ہاں روزہ اول کی قضا ضروری نہیں، بشرطیکہ اس دن کے نیت کرنے نہ کرنے کا حال معلوم نہ ہو یا نیت کرنے کا حال معلوم ہو۔ جنون کے سبب سے جو روزے قضا ہوئے ہوں ان میں نہ قضا کی ضرورت نہ فدیہ کی ہاں اگر کسی وقت اتفاق ہو جاتا ہو تو پھر اس دن کی قضا ضروری ہوگی۔

قضا اور کفارے کے مسائل

قضا کے روزوں کا علی الاطلاق رکھنا ضروری نہیں خواہ رمضان کے روزوں کی قضا ہو یا اور کسی قسم کے روزوں کی۔

قضا کے روزوں کا مٹا غدر زائل ہوتے ہی رکھنا بھی ضروری نہیں، اختیار ہے جب چاہے

عہ بعض فقہائے جنون کے اصلی ہونے کی شرط کی ہے مگر ظاہر روایت میں یہ شرط نہیں، اصلی جنون وہ ہے جو پانچویں کے پہلے کا ہو۔ عارضی وہ جو پانچویں کے بعد ماضی ہوا ہو ۱۲۔

رکھے نماز کی طرح اس میں ترتیب بھی فرض نہیں ادا کے روزے بے قضا روزوں کے رکھے ہوئے رکھ سکتا ہے۔

کفارے کے روزے کئی قسم کے ہیں یہاں ہم صرف رمضان کے کفارے کو بیان کرتے ہیں ایک روزے کے کفارے میں ایک غلام آزاد کرنا چاہئے۔ اگر یہ ممکن نہ ہو عدم استطاعت کے سبب سے یا اس مقام پر غلام نہ ملنے کی وجہ سے تو ساٹھ روزے رکھنا واجب ہے۔ اگر کسی وجہ سے ساٹھ روزے بھی نہ رکھ سکے تو ساٹھ محتاجوں کو کھانا کھلانا واجب ہے ان ساٹھ روزوں کا علی الاطلاق رکھنا ضروری ہے۔ درمیان میں کوئی دن ناغہ نہ ہونے پائے اور اگر کسی وجہ سے کوئی دن ناغہ ہو جائے تو پھر نئے سرے سے شروع کرنا ہوگا جس قدر روزے رکھ چکا ہے ان کا حساب نہ ہوگا، ہاں اگر کسی عورت کو حیض آجائے اور اس سبب سے درمیان کے روزے ناغہ ہو جائیں تو اس کا یہ ناغہ معاف ہوگا اور بعد حیض کے صرف اسی قدر روزے رکھنا ضروری ہوں گے جتنے باقی رہ گئے ہیں، بہتر یہ ہے کہ پہلے قضا کے روزے رکھے جائیں۔ اس کے بعد علی الاطلاق کفارے کے روزے اگر کوئی پہلے کفارے کے روزے رکھے، اس کے بعد قضا کے روزے رکھے یا قضا کا روزہ رکھنے کے بعد کفارے کے روزے، تب بھی جائز ہے، سہا جماع کے اور کسی سبب سے اگر کفارہ واجب ہوا اور ایک کفارہ ادا نہ کرنے پاپا ہو کہ دوسرا واجب ہو جائے تو ان دونوں کے لئے ایک ہی کفارہ کافی ہے، اگرچہ دونوں کفارے دو رمضان کے ہوں، ہاں جماع کے سبب سے جتنے روزے فاسد ہوئے ہوں، ہر ایک کا کفارہ علیحدہ رکھنا ہوگا، اگرچہ پہلے کفارہ نہ ادا کیا ہو۔ اگر کوئی شخص کفارے کے تینوں طریقوں پر قادر ہو یعنی غلام بھی آزاد کر سکتا ہو، ساٹھ روزے بھی رکھ سکتا ہو، ساٹھ محتاجوں کو کھانا بھی کھلا سکتا ہو تو جو طریقہ اس پر زیادہ شاق ہو اس کو اسی کا حکم دینا چاہیے اس لئے کہ کفارے سے مقصود زجر اور تنبیہ ہے اور جب شاق نہ ہو تو کچھ تنبیہ نہ ہوگی۔

صاحب بھرا لائق لکھتے ہیں کہ اگر کسی بادشاہ پر کفارہ واجب ہوا ہو تو اس کو غلام کے آزاد کرنے یا ساٹھ محتاجوں کو کھانا کھلانے کا حکم نہ دینا چاہیے۔ کیونکہ یہ چیزیں اس کے نزدیک کچھ دشوار نہیں ان سے کچھ بھی تنبیہ اس کو نہ ہوگی، بلکہ ساٹھ روزے رکھنے کا حکم دینا چاہئے کہ اس پر گراں گزرتے اور آئندہ پھر رمضان کے روزے کو اس طرح فاسد نہ کرے۔

روزے کے منفرد مسائل

(۱) جن لوگوں میں روزے کے میح ہونے اور واجب ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں اور کسی وجہ سے ان کا روزہ فاسد ہو گیا ہو ان پر واجب ہے کہ جس قدر دن باقی ہو اس میں کھانے پینے جماع وغیرہ سے اجتناب کریں اور اپنے کو روزہ داروں کے مشابہ بنائیں۔

مثال۔ (۱) کسی نے عہد روزے کو فاسد کر دیا (۲) یوم شک میں روزہ نہ رکھا گیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ دن رمضان کا تھا اور ۱۲ بجیاں رات باقی ہونے کے سحر کھائی گئی اور تحقیق سے معلوم ہوا کہ رات نہ تھی۔

(۲) جس شخص میں دن کے اول وقت شرائط وجوب یا صحت کے نہ پائے جاتے ہوں اور اس وجہ سے اس نے روزہ نہ رکھا ہو مگر بعد نصف نہار کے شرائط پائے جائیں تو اس کو مستحب ہے کہ جس قدر دن باقی رہ گیا ہو اس میں کھانے پینے وغیرہ سے اجتناب کرے۔

مثال۔ کوئی مسافر بعد نصف نہار کے مقیم ہو جائے (۲) کسی عورت کا حیض یا نفاس بعد نصف نہار کے بند ہو جائے (۳) بعد نصف نہار کے کسی مجنون یا بیہوش کو افاقہ ہو جائے (۴) کوئی مریض بعد نصف نہار کے شفا پا جائے (۵) کسی شخص نے بحالت اکراہ روزہ فاسد کر دیا ہو اور بعد نصف نہار کے اس کی مجبوری جاتی رہے (۶) کوئی نابالغ بعد نصف نہار کے بالغ ہو جائے (۷) کوئی کافر بعد نصف نہار کے اسلام لائے ان سب لوگوں کو باقی دن میں مثل روزہ داروں کے کھانے پینے وغیرہ سے اجتناب کرنا مستحب ہے اور اس دن کی قضا ان پر ضروری ہوگی، سوانا بالغ اور کافر کے۔

(۳) جو نفل روزہ قصد شروع کیا گیا ہو بعد شروع کر چکنے کے اس کا تمام کرنا ضروری ہے اور وصوت فاسد ہو جانے کے اس کی قضا ضروری ہے خواہ قصد فاسد کرے یا بے قصد فاسد ہو جائے۔

(۴) حیض آنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے (رد المحتار)

(۵) اگر عیدین یا ایام تشریق (یعنی الحجہ کی ۱۱-۱۲-۱۳ تا بیچ) میں کوئی شخص صوم کی نیت کیے تو اس صوم کا تمام کرنا اس پر ضروری نہ ہوگا اور در صورت فاسد ہو جانے کے اس کی قضا بھی لازم نہ ہوگی بلکہ اس کا فاسد کر دینا واجب ہے! اس لئے کہ ان ایام میں روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔

(۶) صحیح یہ ہے کہ نفل روزے کا بھی بغیر عذر کے افطار کرنا جائز نہیں ہاں اس قدر فرق ہے کہ نفل میں خفیف عذر کے سبب سے بھی افطار کرنا جائز ہے بخلاف فرض کے مثلاً روزہ دار کسی کی دعوت

کرے اور جہاں بغیر اس کی شرکت کے کھانا نہ کھائے یا رنجیدہ ہو جائے تو ایسی حالت میں اگر اس کو اپنے نفس پر کامل وثوق ہو کہ اس کی قضا رکھنے کا تو نفل روزہ توڑ دے ورنہ نہیں۔ (۷) عورت کو بے رضا مندی شوہر کے سوا رمضان کے روزوں کے اور کوئی روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر روزہ رکھ لینے کے بعد شوہر اس کے فاسد کر دینے کا حکم دے تو توڑ دینا ضروری ہے پھر اس کی قضا ہے اس کی اجازت کے نذر رکھے۔ (بحر الرائق)

(۸) غلام بھی عورت کے حکم میں ہے کہ بے اجازت اپنے آقا کے نفل روزہ رکھنا اس کو جائز نہیں۔ (۹) شوال کے چھ روزوں کا درمیان میں فصل دے دے کر رکھنا مستحب ہے اور اگر فصل نہ کیا جائے تب بھی جائز ہے۔

(۱۰) اگر کوئی شخص ایام ممنوعہ کے روزوں کی نذر کرے یا یہ نذر کرے کہ میں پورے ایک سال کے روزے رکھوں گا تو اس کو چاہیے کہ ایام ممنوعہ کے روزے نذر رکھے، اس کے بدلے دوسرے دنوں میں رکھ لے اس لئے کہ نذر کا پورا کرنا واجب ہے نذر کے الفاظ چونکہ قسم کا احتمال بھی رکھتے ہیں یعنی جن الفاظ سے نذر کا مضمون ادا کیا جاتا ہے انہیں الفاظ سے قسم کا بھی مضمون ادا ہو سکتا ہے۔ اس لئے باعتبار نیت متکلم کے فقہائے اس کی صورتیں لکھی ہیں (۱) کچھ نیت نہ کرے (۲) صرف نذر کی نیت کرے (۳) نذر کے ہونے اور قسم کے نہ ہونے کی نیت کرے، ان تینوں صورتوں میں صرف نذر ہوگی (۴) قسم کے ہونے اور نذر کے نہ ہونے کی نیت کرے اس صورت میں صرف قسم ہوگی (۵) نذر اور قسم دونوں کی نیت کرے (۶) قسم کی نیت کرے نذر کا خیال ہی دل میں نہ آئے ان دو صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوں گی۔

ف نذر اور قسم میں فرق یہ ہے کہ قسم کے روزوں کو اگر فاسد کر دے تو قسم کا کفارہ دینا پڑے گا اور اگر

عہ بعض فقہائے شل صاحب درمختار کے اس مسئلہ میں تخصیص کی ہے کہ اگر شوہر کا کوئی نقصان ہو یعنی جماع میں اس کے نفل واقع ہوتا ہو تو اس کو منع کرنے کا اختیار ہے ورنہ نہیں، مثلاً بیمار ہو یا کہیں سفر میں مگر صاحب بحر الرائق نیز اور فقہائے اس میں تعیم کی ہے صاحب بحر الرائق نے یہ بھی کہا ہے کہ روزہ نہ رکھنے دینے کی فرض صرف جماع میں منحصر نہیں روزہ سے لافری بدن میں آتی ہے ممکن ہے کہ اس سے محفوظ رکھنا بد نظر ہو علامہ شامی نے اس کا جواب دیا ہے کہ ایک روزہ سے لافری نہیں آسکتی مگر چھ نہیں کھا کہ آغریکتے روزوں کے بعد لافری آتی ہے کہ شوہر کو منع کرنے کا اختیار ہوا اس لئے ہم کو صاحب بحر الرائق کا قول قواعد کے زیادہ مناسب معلوم ہوا اور اسی کو ہم نے اختیار کیا۔

عمر بھر نہ رکھے تو اس کے کنارے کی وصیت کر جانا اس پر ضروری ہے بخلاف نذر کے کہ اس کے روزوں کے نام نہ کرنے میں صرف قضا لازم ہوتی ہے کفارہ لازم نہیں ہوتا بلکہ وصیت کرنا اس میں بھی ضروری ہے۔

۱) اگر کوئی شخص کسی غیر معین چینیہ کے روزوں کی نذر کرے اس پر تیس دن کے روز علی الاطلاق رکھنا واجب ہوں گے اور اگر اس چینیہ میں ایام منوعہ آجائیں تو ان میں روزہ نہ رکھے اور پھر نئے سرے سے تیس روزے رکھے پہلے جس قدر روزے رکھ چکا ہے ان کا حساب نہ ہوگا (رد المحتار وغیرہ)

نذر کی دو قسمیں ہیں مطلق اور غیر مطلق، مطلق وہ نذر جس میں کسی شرط کا اعتبار کیا گیا ہو خواہ وہ شرط مقصود جیسے کوئی مریض کہے کہ اگر مجھ کو اس مرض سے صحت ہو جائے تو میں اتنے روزے رکھوں گا یا غیر مقصود جیسے کوئی کہے کہ اگر میں نماز نہ پڑھوں تو اس قدر روزے رکھوں گا، نذر غیر مطلق کسی جگہ کے ساتھ خاص نہیں ہوتی اگرچہ متکلم تخصیص کرے۔

مثال (۱) کوئی شخص یہ نذر کرے کہ میں جمعہ کے دن روزہ رکھوں گا اور وہ دوشنبہ کے دن رکھ لے تب بھی نذر پوری ہو جائے گی (۲) کوئی شخص نذر کرے کہ میں کہ معظمہ میں روزے رکھوں گا اور وہ اپنے گھر ہی میں رکھ لے تب بھی جائز ہے "نذر غیر مطلق کے روزوں میں البتہ اس شرط کی پابندی کرنا ہوگی" جس کا اس میں لحاظ کیا گیا ہو جو شخص یہ نذر کرے کہ میں اگر طلائی مقصد میں کامیاب ہو جاؤں تو اس قدر روزے رکھوں گا اور قبل کامیابی کے روزے رکھ لے تو درست نہیں، یعنی اس کی نذر پوری نہ ہوگی اور بعد کامیابی کے اس کو پھر روزے رکھنا ہوں گے نذر اور قسم کے احکام یہاں ہم نے بہت مختصر کیے اس لیے کہ نذر اور قسم کے احکام انشاء اللہ مستقل عنوان سے اپنے مقام پر ذکر کئے جائیں گے۔

اعتکاف کا بیان

اعتکاف کے معنی لغت میں کسی جگہ ٹھیکرنا اور اصطلاح شریعت میں مسجد کے اندر ٹھیکرنا چھوڑنا کہ اعتکاف رمضان کے اخیر عشرے میں سنت ماکدہ ہے گویا رمضان کا مہینہ اعتکاف ہی پر ختم کیا جاتا ہے اس مناسبت سے ہم صوم کا بیان اعتکاف کے ذکر پر ختم کرتے ہیں واللہ الموفق۔

یہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ رمضان کا مہینہ خاص کر عبادات کے لئے زیادہ موزوں ہے۔ اسی

درجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس مہینے میں بہ نسبت اور مہینوں کے عبادت کا زیادہ اہتمام فرماتے تھے خصوصاً عشرۃ اخیرہ میں اس مضمون کی ایک صحیح حدیث بالحاظ ہم نقل کر چکے ہیں اسی اخیر عشرے میں آپ اعتکاف بھی فرماتے تھے، عشرۃ اخیرہ کی تخصیص کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ لیلۃ القدر اکثر اسی عشرے میں ہوتی ہے جس کی نسبت قرآن مجید میں وارد ہوا ہے کہ وہ ہزار مہینوں سے بہتر ہے اس کے علاوہ یہ زمانہ مبارک کا اخیر ہوتا ہے اور قاعدے کی بات ہے کہ جب کوئی عزیز کہیں جانے لگتا ہے اور اس کے جلد واپس آنے کی امید نہیں ہوتی تو اس کے پاس زیادہ تر نشست و برخاست کی جاتی ہے اور اس کی دل جوئی اور رضا طلبی میں اور بھی زیادہ کوشش کی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عمر کے اخیر رمضان میں بیس دن اعتکاف فرمایا، آپ جانتے تھے کہ اب میری عمر آخر ہو چکی اور آئندہ سال میں یہ عزیز اور مبارک مہینہ مجھ کو نہ ملے گا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اعتکاف ایسا مرغوب تھا کہ ایک مرتبہ کسی مصلحت سے اخیر عشرہ میں اعتکاف نہ فرما سکے تو بجائے اس کے سوال میں دس دن اعتکاف فرمایا۔

اعتکاف کی حکمتیں علمائے بہت کچھ بیان کی ہیں۔ منجملہ اس کے یہ کہ جب مسجد میں رہے گا تو بڑی

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک لیلۃ القدر صرف رمضان میں ہوتی ہے مگر کسی عشرے اور کسی تاریخ کے ساتھ خاص نہیں کسی رمضان میں کسی تاریخ اور کسی میں کسی تاریخ اور جن احادیث سے کہ اس کا عشرہ اخیر میں ہونا معلوم ہوتا ہے ان احادیث کا جواب دیا گیا ہے کہ وہ صرف اسی رمضان کا حال ہے جس میں وہ حدیث ارشاد ہوئی۔ مختاراً چونکہ عشرۃ اخیرہ کی نسبت احادیث بہت ہیں اس لئے اس میں اکثر جوئے کا انکار نہیں ہو سکتا ۲۔ عربی فتوحات میں لکھتے ہیں کہ رمضان کے ساتھ بھی مخصوص نہیں۔ ۱۲۔

۳۔ حق تعالیٰ نے آپ کو اس کی خبر دیدی تھی چنانچہ ایک مرتبہ اشارہ فرمایا تھا۔ پھر ایک بندہ کو اللہ نے دنیا و آخرت میں اختیار دیا تو اس نے آخرت کو اختیار کر لیا اس رزم کو حضرت ابو بکر صدیقؓ سمجھ گئے اور بہت روتے اور صحابہ نے تعجب بھی کیا کہ اس میں روئے کی کیا بات تھی اگر آپ کی وفات کے بعد سب کو معلوم ہو گیا کہ اس حدیث میں آپؐ اپنا ہی حال بیان فرمایا تھا اس وقت حضرت تفسی فی فی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اب بیکر کو ہم سب سے زیادہ علم تھا چنانچہ وہ وصیعت پڑھی کہ ایک مرتبہ آپؐ کی اجازت سے ام المؤمنین خیمہ رضی اللہ عنہا نے بھی مسجد میں اعتکاف کے لئے ایک خلیفہ کیا ان کو دیکھ کر ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا نے بھی اپنے لئے ایک خیمہ نصب کیا صبح کو جب آپؐ یہ حال دیکھا تو فرمایا کہ تم لوگ کیا اس مسجد میں اعتکاف کر لے کی اچھا بھتی ہو یہ کہہ کر آپؐ نے اعتکاف ترک کر دیا بخاری و مقصورہ میں تھا کہ عورتیں اس میں ٹھیل

بات یہ ہوگی کہ ہر وقت کی نماز جماعت سے لے گی اور دوسرے اور غویات سے بھی بچے گا جو مسجد میں نہیں ہو سکتے، مجھے سخت افسوس اور رنج ہوتا ہے جب یہ خیال کرتا ہوں کہ اعتکاف جیسی پسندیدہ عبادت اور مرغوب سنت اس زمانے میں یک قلم ترک ہو گئی مسلمانوں کی بڑی بڑی بستیوں میں بھی ایک آدمی اعتکاف کرنے والا نہیں ملتا افسوس کوئی اپنے نبی کی ایسی پسندیدہ سنت کو اس بے پروائی سے ترک کرتا ہے میرا افسوس اور بھی بڑھ جاتا ہے جب دیکھتا ہوں کہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور مشرکین ہند کیسی کیسی سخت عبادتیں نہایت سرگرمی سے ادا کرتے ہیں، یہ مانا کہ اعتکاف سنت مؤکدہ عینیہ نہیں ہے۔ مگر کیا اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ بالکل اسے ترک ہی کر دیا جائے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ میرا یہ مطلب نہیں کہ ہر شخص اپنی دنیاوی ضرورتوں کو ترک کر دے اور ہمہ تن اعتکاف میں مشغول ہو جائے، نہیں جو لوگ بالکل بیکار رہتے ہیں وہ تو نہ ترک کریں عمر بھر میں بھی ایک آدمی دفعہ کر لیا کریں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ یہ تھی کہ رمضان کے اخیر عشرے میں اعتکاف فرماتے تھے جہاں رمضان کا اخیر عشرہ آتا تو آپ کے لئے مسجد مقدس میں ایک جگہ مخصوص کر دی جاتی اور وہاں آپ کے لئے کوئی پردہ چٹائی وغیرہ کا ڈال دیا جاتا یا کوئی چھوٹا سا خیمہ نصب ہو جاتا اور بیسویں تاریخ کو فجر کی نماز پڑھ کر آپ وہاں چلے جاتے تھے اور عید کا چاند دیکھ کر وہاں سے باہر تشریف لاتے تھے۔ اس درمیان میں آپ برابر وہیں اکل و شرب فرماتے، وہیں سوتے، آپ کی ازواج طاہرات میں جس کو آپ کی زیارت مقصود ہوتی، وہیں چلی جاتیں اور تھوڑی دیر بیٹھ کر چلی آتیں، بغیر کسی شدید ضرورت کے آپ وہاں سے باہر نہ تشریف لاتے، ایک مرتبہ آپ کو سر صاف کرنا مقصود تھا اور ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا ایام معمول سے تھیں تو آپ نے اپنا سر مبارک کھڑکی سے باہر کر دیا اور ام المومنین نے مل کر صاف کر دیا (صحیح بخاری وغیرہ)

اعتکاف کے مسائل

(۱) اعتکاف کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں۔ (۱) مسجد میں ٹھہرنا خواہ اس مسجد میں پنج وقتی نمازیں

عہ بعض فقہائے مسجد جماعت کی شرط رکھی ہے۔ یعنی وہ مسجد میں امام اور مؤذن مقرر ہو، بعض نے یہ شرط کی ہے کہ اس میں پنج وقتی نمازیں ہوتی ہوں، مگر صاحبین یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر مسجد میں اعتکاف درست ہے۔ اسی کی اکثر علمائے تائید کی اور اس زمانے میں اسی پر فتویٰ ہے (در المختار)

ہوتی ہوں یا نہیں (۲) بہ نیت اعتکاف ٹھیرنا ہے قصد دارا وہ ٹھیر جانے کو اعتکاف نہیں کہتے چونکہ نیت کے صحیح ہونے کے لئے نیت کرنے والے کا مسلمان اور عاقل ہونا شرط ہے لہذا عقل اور اسلام کا شرط ہونا بھی نیت کے ضمن میں آگیا (۳) حیض و نفاس سے خالی اور پاک ہونا اور جنابت سے پاک ہونا جس اعتکاف میں کہ صوم شرط ہے اس میں حیض و نفاس سے خالی ہونا شرط صحت ہے اس لئے کہ ان دونوں سے خالی ہونا صوم کی صحت میں شرط ہے اور جس اعتکاف میں صوم شرط نہیں اس میں حیض و نفاس سے خالی ہونا شرط صحت نہیں بلکہ شرط علت ہے اور حیض و نفاس سے پاک ہونا اور جنابت سے پاک ہونا تو کسی اعتکاف میں شرط صحت نہیں بلکہ شرط علت ہے شرط صحت اور شرط علت میں فرق یہ ہے کہ شرط صحت کے نہ پائے جانے سے اعتکاف ہی صحیح نہ ہوگا لہذا اگر کسی نے اعتکاف کی نذر کی یا قسم کھائی تو اس کی نذر اور قسم پوری نہ ہوگی اور شرط علت کے نہ پائے جانے سے گو ایک فعل حرام کا ارتکاب ہوگا مگر اعتکاف فی نفسہ صحیح اور درست ہو جائے گا نذر کرنے والے کی نذر اور قسم کھانے والے کی قسم پوری ہو جائے گی، بالغ ہونا یا مرد ہونا اعتکاف کے لئے شرط نہیں، نابالغ مگر بھگدوار اور عورت کا اعتکاف درست ہے۔

سب سے افضل وہ اعتکاف ہے جو مسجد حرام یعنی کعبہ مکرمہ میں کیا جائے، اس کے بعد مسجد نبوی کا، اس کے بعد مسجد بیت المقدس کا، اس کے بعد اس جامع مسجد کا جس میں جماعت کا انتظام ہو اگر جامع مسجد میں جماعت کا انتظام نہ ہو تو محلے کی مسجد اس کے بعد وہ مسجد جس میں زیادہ جماعت ہوتی ہو۔ (۳) عورتوں کو اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرنا بہتر ہے اور کسی دوسری مسجد میں مکروہ تشریف ہے۔

بہ خالی ہونے اور پاک ہونے میں یہ فرق ہے کہ جب عورت کا حیض یا نفاس بند ہو جائے گا تو وہ حیض یا نفاس سے خالی بھی جائے گی وادہ روزے کے صحیح ہونے کے لئے اسی قدر شرط ہے مگر پاک اس وقت ہوگی جب غسل کرے اور کوئی عذر ہو تو تیمم کرے ۱۲۔

عمہ فعلی حرام سے مراد مسجد میں جانا کہ حدیث اکبر کی حالت میں جانا جائز نہیں اور اعتکاف بے اس کے ہو نہیں سکتا۔ گو احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ازواج طاہرات نے اعتکاف کیا جس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا اعتکاف فی نفسہ ایک امر جائز ہے مگر بہت ایسی مباح چیزیں ہیں جو کسی عارضی فساد کے سبب ناجائز ہو جاتی ہیں عورتوں کی مسجد محلہ میں اعتکاف کرنے کی خرابیاں ظاہر ہیں مسجد میں اگر پردہ ڈالا جائے تو جگہ کے گی اس کی ممانعت ہے جیسا کہ قبل آثار سے معلوم ہوگا اور پردہ نہ ڈالا جائے گا تو بے ستری ہوگی ہر قسم کے لوگ مسجد میں آتے ہیں فساد کا خوف ہے اس سبب سے سے خطرہ عائشہؓ نے فرمایا ہے کہ اگر اس زمانے کی حالت نبی صلی اللہ علیہ وسلم دیکھتے تو ضرور عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع کر دیتے ۱۲۔

(۴) اعتکاف کی تین قسمیں ہیں۔ واجب، سنت، موکدہ، مستحب۔

واجب ہے اگر نذر کی جائے نذر خواہ غیر معلق ہو جیسے کوئی شخص بے کسی شرط کے اعتکاف کی نذر کرے یا معلق جیسے کوئی شخص یہ شرط کرے کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے گا تو میں اعتکاف کروں گا۔ سنت موکدہ ہے رمضان کے اخیر عشرے میں، اس عشرے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالا التزام اعتکاف کرنا احادیث، صحیحین منقول ہے۔

مستحب ہے رمضان کے اخیر عشرے کے سوا اور کسی زمانے میں خواہ وہ رمضان کا پہلا دوسرا عشرہ ہو یا اور کوئی مہینہ۔

(۵) اعتکاف واجب کے لیے صوم شرط ہے جب کوئی شخص اعتکاف کرے گا تو اس کو روزہ رکھنا بھی ضروری ہوگا بلکہ یہ بھی نیت کرے کہ میں روزہ نہ رکھوں گا تب بھی اس کو روزہ رکھنا لازم ہوگا اسی وجہ سے اگر کوئی شخص صرف رات کے اعتکاف کی نیت کرے تو وہ لغو بھی جائے گی، کیونکہ رات روزے کا محل نہیں، ہاں اگر رات دن دونوں کی نیت کرے یا صرف کئی دنوں کی تو پھر رات ضمنًا داخل ہو جائے گی اور رات کو اعتکاف کرنا ضروری ہوگا، اور اگر صرف ایک ہی دن کے اعتکاف کی نذر کرے تو پھر رات ضمنًا داخل نہ ہوگی، روزے کا خاص اعتکاف کے لئے رکھنا ضروری نہیں خواہ کسی غرض سے روزہ رکھا جائے اعتکاف کے لئے کافی ہے، مثلاً کوئی شخص رمضان میں اعتکاف کی نذر کرے تو رمضان کا روزہ اس کا اعتکاف کے لئے بھی کافی ہے، ہاں اس روزے کا واجب ہونا ضروری ہے، نفل روزہ اس کے لئے کافی نہیں، مثلاً کوئی شخص نفل روزہ رکھے اور بعد اس کے اسی دن اعتکاف کی نذر کرے تو صحیح نہیں، اگر کوئی شخص رمضان کے اعتکاف کی نذر کرے اور اتفاق سے رمضان میں نہ کر سکے تو کسی اور مہینے میں اس کے بدلے کر لینے سے اس کی نذر پوری ہو جائے گی مگر علی الاطلاق روزے رکھنا اور ان میں اعتکاف کرنا ضروری ہوگا۔

(۶) اعتکاف ممنون میں تو روزہ ہوتا ہی ہے اس لئے اس کے واسطے شرط کرنے کی ضرورت نہیں۔ (۷) اعتکاف مستحب میں روزہ شرط نہیں۔

(۸) اعتکاف واجب کم سے کم ایک دن ہو سکتا ہے اور زیادہ جس قدر نیت کرے اور اعتکاف ممنون ایک عشرہ اس لئے کہ اعتکاف ممنون رمضان کے اخیر عشرے میں ہوتا ہے اور اعتکاف مستحب کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں ایک سنت بلکہ اس سے بھی کم ہو سکتا ہے۔

(۹) حالت اعتکاف میں دو قسم کے افعال حرام ہیں یعنی ان کے ارتکاب سے اگر اعتکاف واجب یا مسنون ہے تو فاسد ہو جائے گا اور اس کی تضا کرنا پڑے گی اور اگر اعتکاف مستحب ہے تو قہر ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اعتکاف مستحب کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں۔

پہلی قسم۔ معتکف سے بے ضرورت باہر نکلنا ضرورت عام ہے خواہ طبی ہو یا شرعی طبی جیسے پاخانہ پیشاب، غسل، جنابت بشرطیکہ مسجد میں غسل ممکن نہ ہو، مسجد میں غسل ممکن ہونے کی دو صورتیں ہیں، مسجد میں غسل خانہ یا حوض وغیرہ بنا ہو یا کوئی ظرف اس قدر بڑا ہو جس میں بیٹھ کر نہائے اور مسجد میں غسل کا پانی نہ گرنے پائے، کھانا کھانا بھی ضرورت طبی میں داخل ہے بشرطیکہ کوئی شخص کھانا لالنے والا نہ ہو، شرعی ضرورت جیسے جمعہ اور عید میں کی نماز یا پنج وقتی نماز کی جماعت۔

جس ضرورت کے لئے اپنے معتکف سے باہر جائے بعد اس سے فارغ ہونے کے وہاں قیام نہ کرے اور جہاں تک ممکن ہو ایسی جگہ اپنی ضرورت رفع کرے جو اس کے معتکف سے زیادہ قریب ہو، مثلاً پاخانہ کے لئے اگر جائے اور اس کا گھر دور ہو اور اس کے کسی دوست وغیرہ کا گھر قریب ہو تو وہیں جائے اگر اس کی طبیعت اپنے گھر سے مانوس ہو تو اور دوسری جگہ جانے سے اس کی ضرورت رفع نہ ہو تو پھر جائز ہے، اگر جمعہ کی نماز کے لئے کہی مسجد میں جائے اور بعد نماز کے وہیں ٹھیر جائے اور وہیں اعتکاف کو پورا کرے تب بھی جائز ہے مگر مکروہ ہے۔

بھولے سے بھی اپنے معتکف کو ایک منٹ بلکہ اس سے کم بھی چھوڑ دینا جائز نہیں۔ جو عند کثیر الوقوع نہ ہوں ان کے لئے بھی اپنے معتکف کو چھوڑ دینا جائز نہیں، مثلاً کسی مریض کی عیادت کے لئے یا کسی ڈوبتے ہوئے کے بچانے کو یا آگ بجھانے کو یا مسجد کے گرنے کے خوف سے گوان صورتوں میں معتکف سے نکل جانا گناہ نہیں، بلکہ جان بچانے کی غرض سے ضروری ہے مگر اعتکاف قائم نہ رہے گا، اگر کسی طبی یا شرعی ضرورت کے لئے نکلے اور اس درمیان میں خواہ ضرورت رفع ہونے کے پہلے یا اس کے بعد کسی مریض کی عیادت کرے یا نماز جنازہ میں شریک ہو جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ (بھرد وغیرہ)

جمعہ کی نماز کے لئے ایسے وقت جانا جائز ہے کہ تحیۃ المسجد اور سنت جمعہ وہاں پڑھ سکے اور بعد نماز کے بھی سنت پڑھنے کے لئے ٹھیرنا جائز ہے اس مقدار وقت کا اندازہ اس شخص کی رائے پر چھوڑ دیا گیا۔ (رد المحتار)

اندازہ غلط ہو جائے یعنی کچھ پہلے سے پہنچ جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔
اگر کوئی شخص زبردستی معتکف سے باہر نکال دیا جائے تب بھی اس کا اعتکاف قائم نہ رہے گا
مثلاً کسی جرم میں عاکم کی طرف سے وارنٹ جاری ہو اور سپاہی اس کو گرفتار کرنے جائیں یا کسی
کا قرض چاہتا ہو اور وہ اس کو باہر نکال لے اسی طرح اگر کسی طرح اگر کسی شرعی یا طبعی ضرورت
سے کوئی قرض خواہ روک لے یا بیمار ہو جائے اور پھر معتکف تک پہنچنے میں کچھ دیر ہو جائے
تب بھی اعتکاف قائم نہ رہے گا۔

دوسری قسم۔ جماع وغیرہ کرنا خواہ عمدہ کیا جائے یا سہواً، اعتکاف کا خیال نہ رہنے کے سبب سے
مسجد میں کیا جائے یا مسجد سے باہر ہر حال میں اعتکاف باطل ہو جائے گا، جو افعال کہ
غالباً باعث جماع ہوتے ہیں، مثل بوسہ لینے یا مباشرت فاحشہ وغیرہ کے وہ بھی حالت
اعتکاف میں ناجائز ہیں مگر ان سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا، تاوقتیکہ منی نہ خارج ہو
ہاں اگر ان افعال سے منی کا خروج ہو جائے تو پھر اعتکاف فاسد ہو جائے گا صرف خیال
اور فکر سے اگر منی خارج ہو جائے تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔

(۱۰) حالت اعتکاف میں بے ضرورت کسی دنیاوی کام میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی ہے مثلاً
بے ضرورت خرید و فروخت یا تجارت کا کوئی کام کرنا، ہاں اگر کوئی کام نہایت ضروری ہو
مثلاً گھر میں کھانے کو نہ ہو اور اس کے سوا دوسرا کوئی شخص قابل اطمینان خریدنے والا نہ ہو
ایسی حالت میں خرید و فروخت کرنا جائز ہے مگر بیع کا مسجد میں لانا کسی حال میں جائز نہیں
بشرطیکہ اس کے مسجد میں لانے سے مسجد کے خراب ہو جائے یا جگہ رک جانے کا خوف ہو
ہاں اگر مسجد کے خراب ہونے یا جگہ رک جانے کا خوف نہ ہو تو پھر جائز ہے رد المحتار
حالت اعتکاف میں بالکل چپ بیٹھنا بھی مکروہ تحریمی ہے ہاں ہر جہاں زبان سے نہ
نکالے جھوٹ نہ بولے، غیبت نہ کرے، بلکہ قرآن مجید کی تلاوت یا کسی دینی علم کے پڑھنے
پڑھانے یا کسی اور عبادت میں اپنے اوقات صرف کرے مقصود یہ کہ چپ بیٹھنا کوئی عبادت
نہیں الحمد للہ کہ صیام کا بیان اور اس کے احکام ختم ہو گئے، اب میں چالیس احادیث
روزے کے متعلق نقل کرتا ہوں۔

چہل حدیث صیام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱) عن طلحة بن عبد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل نجد ثائر الراس سمع دوى صوته ولا نفقة ما يقول حتى دنا فاذا هو يثايل عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والنيلة فقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام رمضان قال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع قال وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النكوة قال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع قال فاذا دبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا انقص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انم ان صدق (ابن خباري)

(۲) عن ابی هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين (بخاری)

(۳) من ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصيام جنة فلا يرفث ولا يجهل فان امرؤ فأتاه او

طلحہ بن عبد اللہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک شخص منجذ کا بیٹے والا حاضر ہوا جس کے سر کے بال پر لٹکان تھے ہم اس کی ہانکی لگنا نہٹ نہتے تھے وہ یہ نہ سمجھتے تھے کہ وہ کیا کہہ رہا ہے یہاں تک (جب) وہ قریب آیا تو اس وقت معلوم ہوا کہ وہ پوچھتا ہے اسلام کے فرض کو پس فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ نمازیں ہیں دن رات میں تب اس کے کہنے کے مراد اور بھی کچھ رہا یہ فرض ہیں آپ نے فرمایا نہیں، مگر یہ کہ تو نفل پڑھے اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور روزے رمضان کے اس نے پوچھا کہ کیا مجھ پر سوا اس کے اور روزے بھی فرض ہیں ارشاد ہوا کہ نہیں مگر یہ کہ تو بطور نفل کے رکھے طلحہ کہتے ہیں کہ اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کا بھی ذکر کیا اس نے پوچھا کہ کیا مجھ پر سوا اس کے اور بھی فرض ہے ارشاد ہوا کہ نہیں مگر یہ کہ تو بطور نفل کے رکھ دے طلحہ کہتے ہیں کہ پھر وہ آدمی یہ کہتا ہوا چل دیا کہ خدا کی قسم نہ اس سے زیادہ کرے گا نہ اس سے کم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ سچا ہے تو کامیاب ہوگا (صحیح بخاری)

(۲) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب رمضان کا مہینہ آتا ہے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین جکڑ دیئے جاتے ہیں (بخاری)

(۳) ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ پھر ہے پس روزہ دار کو چاہئے کہ فحش بات نہ کرے اور

شائمہ غلیل انی صائم مزین
والذی نفسی بید الخلو فتم الصائم
اطیب عند اللہ من دمج الملت
یترک طعامہ وشوابة من اجل الصيام
لی وانا اجزی به والحسنة بعشر
امثالها

(البخاری)

نیکی کا دس گنا ثواب ملتا ہے (بخاری)

(۴) عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال والذی نفسی بید
الخلوف فتم الصائم اطیب عند اللہ من
ریح المملک فتم الصائم فرحان یفرحها اذا
افطر فرح واذا اتی ربه فرح بصومه (البخاری)

(۵) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال من قام لیلة القدر ایماناً
واحساناً باغفرلہ ما تقدم من ذنبه ومن صام
ومنان ایماناً واحساناً باغفرلہ ما تقدم من ذنبه
(البخاری)

(۶) عن سہیل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عہ روزہ داروں کے فخر کے لئے اس سے زیادہ ہو گیا ہو سکتا ہے کہ ان کے منہ کی بو خداوند عالم کو مشک کی خوشبو سے زیادہ
پسند ہے اور روزہ کا ثواب خود اپنے مبالغہ ہاتھوں سے دینے کا وعدہ فرمایا ہے اور پھر معلوم نہیں کہ کس قدر دیگا اور ان کیوں
کی طرح اس کا ثواب دینے تک محدود نہیں رہا ۱۲۔ حدیث پر غور کیجئے کہ روزہ کی کس قدر فضیلت ہے
اور وہ حق سبحانہ کو کیسا پسند ہے اگر احادیث کے پڑھنے سے بھی دل میں روزہ رکھنے کا شوق اور جوش پیدا نہ ہو تو یقیناً وہ
دل چم سے زیادہ غصے لگتا ہوں کی کثرت سے بالکل زنگ آلود ہو گیا ہے اس کو صدق دل سے توبہ کرنی چاہئے امید
ہے کہ غفور رحیم اس کے گناہ بخش دے اور اس کے دل کی سختی اور تارکی جاتی رہے ۱۲۔

سہ الطار سے اگر ہر روز کا اظہار مراد لیا جائے تب بھی صحیح ہے فی الجملہ ہر روز بوقت اظہار ایک فرحت ہوتی
ہے اور اگر عید کا دن کا اظہار مراد لیا جائے تو زیادہ مناسب ہے اس دن فرحت کامل ہوتی ہے ۱۲۔

قال ان فی الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيمة لا يدخل منه احد غيرهم فاذا دخلوا غلق فلم يدخل منه احد (البخاری)

(۷) عن ابی ہریرۃ ان اعلیٰ بیاۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ولنی علی عمل اذا عملتہ دخلت الجنة قال تعبد اللہ ولا تشرك به شیئاً وتقیم الصلوۃ المكتوبة وتودی الزکوۃ المفروضۃ وتصوم رمضان قال والذی فیہ بید لا لا انزید علی هذا فلما ولی قال النبی صلعم من سرہ ان ینظر الی رجل من اهل الجنة فلینظر الی هذا (البخاری)

(۸) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجود الناس ما جود ما یكون فی رمضان حین یلقاہ جبریل وکان یلقاہ فی کل لیلة من رمضان فیدارسہ القرآن فرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجود فی الخیر من السابیح المرسلة (البخاری)

(۹) عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یصوم عبد یوماً فی سبیل اللہ

ایک دروازہ ہے جس کا نام ریان ہے اس سے روزہ دار (جنت) میں جائیں گے قیامت کے دن ان کے سر کوئی اس سے نہ جائے گا جب وہ اس میں داخل ہو جائیں گے تو بند کر دیا جائے گا پھر کوئی اس سے نہ جائے گا (البخاری)

(۷) ابو ہریرہؓ سے کہ ایک اعرابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ بھکو کوئی کام ایسا بتلیجے جس کے کرنے سے میں جنت کا مستحق ہو جاؤں ارشاد ہوا کہ اللہ کی پرستش کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ بنا اور فرض نمازیں پڑھا کر اور فرض زکوٰۃ دیا کر اور رمضان کے روزے رکھا کر اس نے قسم کھا کر کہا کہ میں اس سے زیادہ نہ کروں گا جب وہ چلا گیا تو آپؐ نے فرمایا جو کسی غنمی کو دیکھنا چلے تو وہ اس کو دیکھ لے۔ (بخاری)

(۸) ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ فیاض تھے (خصوصاً) رمضان میں جب آپؐ سے جبریل ملتے تھے اور جبریل رمضان بھر ہر رات میں آپؐ سے ملتے تھے اور قرآن کا آپؐ سے دور کیا کرتے تھے پس (اس وقت) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نفع رسانی میں ہوا سے بھی زیادہ تیز ہوتے تھے (بخاری)

(۹) ابو سعید خدریؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایک دن بھی خدا کی راہ میں روزہ

رکھے اور اس حد تک کہ وہ پڑھو دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعرابی کو کس بات پر غنمی کہا کہ اس اعرابی کا ولی غلوں اور طبی تصدیق قابل قدر تھی کیا اب کسی مسلمان سے یہ ارکان نہیں ادا ہو سکتے؟ اگر ہو سکتے ہیں تو جلد ہی کرو لو جنت جیسے ابدی بخش کو ہاتھ سے نہ دو قیامت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کو اپنا تمسک بنا لے۔ سے قوی سے کچا پاجئے۔ سے چہ غم دیوار امت را کہ فارغ نہ تو پشتیاں

چہ باک از صبح بحر آنرا کہ باشد نوح کشتیاں

۱۰ بعد ذلک ایوم النار عن وجہ سبعین خریفا الترمذی وقال حسن صحیح۔
رکتا ہے وہ دن اس کو بقدر ستر برس کی مسافت کے
دور رخ سے دور کر دیتا ہے (ترمذی)

(۱۰) عن زید بن خالد الجعفی قال سئل
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من افطر
صائما حان له مثل اجر غیر انہ لا
ینقص من اجر الصائم (الترمذی)
(۱۰) زید بن خالد سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جو کوئی کسی روزہ دار کو افطار کراتے اس کو بھی
روزہ دار کے برابر ثواب ملتا ہے اور روزہ دار کے ثواب
میں کچھ کمی نہیں ہوتی (ترمذی)

(۱۱) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنا کہ جب تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور جب چاند
دیکھو تب افطار کرو اگر تمہارے مطلع پر آجائے تو فرض
کر لو کہ ماہ گزشتہ تیس دن کا تھا۔ (بخاری)

(۱۱) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنا کہ جب تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور جب چاند
دیکھو تب افطار کرو اگر تمہارے مطلع پر آجائے تو فرض
کر لو کہ ماہ گزشتہ تیس دن کا تھا۔ (بخاری)

(۱۲) عن ابن عباس قال جاء عرابی الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی رايت الحلال
فقال اتشهد ان لا اله الا الله اتشهد ان
محمد اسر سول الله قال نعم قال یا بلال اذن
فی الناس ان یصوموا غدا (البخاری)

(۱۲) عن ابن عباس قال جاء عرابی الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی رايت الحلال
فقال اتشهد ان لا اله الا الله اتشهد ان
محمد اسر سول الله قال نعم قال یا بلال اذن
فی الناس ان یصوموا غدا (البخاری)

(۱۳) عن الربیع بنت معوذ قالت ارسل
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فداة عاشوراء الی
قری الانصار من اصبح منظر فلیتم بقية يومه
ومن اصبح صائما فلیصم (البخاری)

(۱۳) عن الربیع بنت معوذ قالت ارسل
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فداة عاشوراء الی
قری الانصار من اصبح منظر فلیتم بقية يومه
ومن اصبح صائما فلیصم (البخاری)

راالترمذی وقال حسین رحمہ

کہ سچو میں برکت ہے۔ (ترمذی)

(۱۵) عن مهمل بن سعد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير
ما عجبوا الفطر (البخاري)

(١٤) من ابن أبي أوفى قال كنا مع رسول الله
ﷺ عليه وسلم في سفر وهو صائم فلما
نابت الشمس قال لبعض القوم يا فلان قم
فاجد لنا فقال يا رسول الله نلوا مسيت
قال انزل فاجد لنا قال يا رسول الله
فلوا مسيت قال انزل فاجد لنا
قال ان عليك خمارا قال انزل فاجد
لنا فنزل فجد لهم فثوب رسول الله
ﷺ عليه وسلم وقال اذا رأيتم
الليل قد اقبل من ههنا فقد افطر
الصائم واليهما (١)

• • • • •

(۱۴) من عائشة و اُم سلمة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يدركه الهورد
هو جيب من اهلته ثم يفتسل و
يعصوم - را البخارى)

(۱۸) من عاكشة حسان النبي
صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر
هرما ثم حسان امككم لاربه

۱۲۔ یہ معلوم ہوا کہ سحر کھانا مستحب ہے۔ ۱۲۔ یہ دیکھئے ان احادیث میں جلد افطار کرنے کی کس قدر تاکید ہے مگر افسوس آج کل عام طور پر روزے کے افطار میں حد سے زیادہ دیر کی جاتی ہے۔ ۱۲۔

(۱۵) سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ ہمیشہ نیکی پر ہیں گے جب تک کہ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے۔ (بخاری)

(۱۶) ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے اکتھول نے کہا کہ ہم ایک سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اور آپ روزہ رکھے ہوئے تھے پس جب آفتاب (نظر) سے غائب ہو گیا تو آپ نے کسی سے کہا کہ اٹھو اور ہمارے لئے ستو گھول دو اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ تھوڑی دیر اور ٹھیر جائیے کہ (شام) ہو جائے اترنا ہو کہ (سواری) سے اترنا ہو آپ نے ستو گھولو، اس نے عرض کیا کہ ابھی دن ہے رکھو، آپ نے فرمایا کہ اترنا اور ہمارے لئے ستو گھول دو تب وہ اترنا اور اس نے سب کے لئے ستو گھول دیئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹہ اور فرمایا جب تم رات کی سیاہی کو دیکھو کہ سامنے آگئی اس طرف سے توبہ سے شک افطار کرے۔ (بخاری)

۱۶) ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے اکنھول نے کہا کہ ہم ایک سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اور آپ روزہ رکھے ہوئے تھے پس جب آفتاب (نظر) سے غائب ہو گیا تو آپ نے کسی سے کہا کہ اٹھو اور ہمارے لئے ستو گھول دو اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ تھوڑی دیر اور ٹھہر جائے کہ (شام) ہو جائے اتر ساد ہو کہ (سواری) سے اتر دوں گا تھے ستو گھولو، اس نے عرض کیا کہ ابھی دن ہے رہیں، آپ نے فرمایا کہ اتر دو اور ہمارے لئے ستو گھول دو تب وہ اتر اور اس نے سب کے لئے ستو گھول دیئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چہ اور فرمایا جب تم رات کی سیاہی کو دیکھو کہ سامنے آگئی اس طرف سے توبہ شک افشاء کرے بدوہ دار۔ (بخاری)

۱۴) عائشہ اور اُم سلمہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی غم جو جاتی تھی حالانکہ آپ اپنی اندواج کی رہم بنتری سے جنب ہوتے تھے پھر غسل کر لیتے تھے اور روزہ رکھتے تھے (بخاری)

(۱۸) عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ابتداء حج سے ابوس وکنار فرماتے تھے حالانکہ آپ روزہ دار ہوتے تھے اور وہ تم سے زیادہ اپنی

(البخاری)

خواہشوں پر قابو رکھتے تھے۔ (بخاری)

(۱۹) وعن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

اذا نسی احدکم فاکل وشرب فلیستم

صومہ فانہ اطعمہ اللہ وسقاه (البخاری)

(۲۰) عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ عن

ابیہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ما لا اجمع یتسوک دھو عائم (الترمذی)

(۲۱) عن سلیمان بن عامر الضبی عن النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا افطر احدکم فلینظر علی

تمرفان لم یجد فلینظر علی ماء فانہ طہور (الترمذی)

(۲۲) عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال من ذرعه القی فلیس علیہ قضاء ومن

استقاء علی فلیقض (الترمذی)

(۲۳) عن ابی قتادۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال صیام عاشوراء انی احتسب علی اللہ ان

یکفر السنۃ الی تبلید (الترمذی)

(۲۴) عن حمزہ بن عمرو الاسلمی قال قال النبی

صلی اللہ علیہ وسلم اہوم فی السفر وکان کثیر

العیام فقال ان شئت فقصم وان شئت

فافطر (البخاری)

(۲۵) عن عائشۃ قالت کنا نحفی عند

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم نطہر

فیامرنا بقضاء الصیام ولا یامرنا بالقضاء

الصلوات (الترمذی)

(۲۶) عن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۹) ابو ہریرہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپؐ فرمایا جب کوئی

تم میں سے دھوئے کو، پھول جائے اور کھاپی لے تو چاہئے کہ پانچ

تمام کرے اس لئے کہ اس کو اللہ ہی نے کھلایا پانی ہے (بخاری)

(۲۰) عبد اللہ بن عامر اپنے باپ سے راوی ہیں کہ میں

نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی بار حالت صوم میں مسواک

کرتے دیکھا۔ (ترمذی)

(۲۱) سلیمان بن عامر انصبی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب

کوئی تم میں سے افطار کرے تو چھو بارے پراگر نہ ملے تو پانی

پراس لئے کہ پانی پاک کرنے والا ہے (ترمذی)

(۲۲) ابو ہریرہؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو بے

اختیار تھے ہو جائے تو اس پر اس لئے کی قضا نہیں اور جو قصداً

تھے کرے تو اس کو قضا کرنا چاہیے (ترمذی)

(۲۳) ابو قتادہؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے

اللہ سے امید ہے کہ عاشوراء کا روزہ سال گذشتہ بچے

گناہ معاف کر دے گا (ترمذی)

(۲۴) حمزہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں

نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ سفر میں (بھگا) روزہ

رفرض ہے اور وہ بہت روزہ رکھا کرتے تھے آپؐ سے

فرمایا اگر چاہو رکھو چاہو نہ رکھو۔ (بخاری)

(۲۵) عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ

ہم لوگوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حیض ہوتا تھا

تو جب ہم پاک ہو جاتے تھے تو آپؐ ہم کو روزہ کی قضا کا حکم

دیتے تھے نماز کی قضا کا نہیں۔ (ترمذی)

(۲۶) ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو
صائم (ابن بخاری)

(۲۷) عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال لا یتقل من احد کم رمضان صوم
یوم او فیمن الا ان یکون رجل کان یصوم صومہ
فلیصم ذلک الیوم - (ابن بخاری)

(۲۸) عن ابی بکرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال شہران لا ینقضان شہرا عید
رمضان ودوالحجۃ - (ابن بخاری)

(۲۹) عن عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم واصل فواصل الناس فشق علیہم
فما هم قالوا فانک تواصل قال لست
کبیا تکم اتی اطعم واسقہ - (ابن بخاری)

(۳۰) عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال لا تصوم المرأة وزوجھا شاهد یا
من غیر رمضان الا باذنہ (الترمذی)

(۳۱) عن عائشۃ قالت ما کنت اقفص ما یکون
علی من رمضان الا فی شعبان حتی توفی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (الترمذی)

(۳۲) عن ابی ہریرۃ قال قال النبی صلی اللہ
علیہ وسلم من لم یدع قول الزور
والعمل بہ فلیس اللہ حاجۃ فی ان یدع
طعامہ وشرابہ (ابن بخاری)

(۳۳) عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی

نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حالت احرام اور حالت صوم
میں پچنے لگواتے - (بخاری)

(۲۷) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی رمضان سے ایک دو دن پہلے
روزہ نہ رکھے مگر ہاں جو شخص اس دن روزہ رکھا کرتا ہو
وہ رکھ لے - (بخاری)

(۲۸) ابو بکرہؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو
مہینے (کبھی) کم نہیں ہوتے (دو مہینے عید کے ہیں یعنی
رمضان کا مہینہ اور ذی الحجہ کا - (بخاری)

(۲۹) عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزوں
میں وصل فرمایا، لوگوں نے بھی وصل کیا اور ان پر شاق ہوا پس
آپ نے ان کو منع فرمایا انھوں نے کہا آپ جو وصل کرتے ہیں ارشاد ہوا
کہ میں تمھاری طرح نہیں ہوں میں کھلا پلا دیا جاتا ہوں (بخاری)

(۳۰) ابو ہریرہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا
عورت بے اجازت اپنے شوہر کے رمضان کے سوا اور کوئی
روزہ نہ رکھے۔ در صورتیکہ اس کا شوہر گھر میں ہو۔ (ترمذی)

(۳۱) عائشہؓ سے روایت ہے انھوں نے کہا میرا شوہر رمضان
کی جو قضا ہوتی تھی اس کو میں صوا شعبان کے اور کبھی نہ رکھتی تھی
یہاں تک وفات پائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ (ترمذی)

(۳۲) ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جو کوئی فریب کی بات کہتا اور فریب کرنا نہ چھوڑے
تو خدا کو اس کے کھانا پینا چھوڑنے کی کچھ خواہش نہیں۔

(بخاری)

(۳۳) ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے کہا

مے یعنی اگر روزوں کی تعداد کم ہو جائے تو ثواب کم نہیں ہوتا اور اسے شوہر کے موجود ہونے کی قید اس حدیث میں اتفاقی معلوم ہوتی ہے ۱۲

صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من احدكم يوم الجمعة الا يوم قبله
وبعد - (البخاری)

ہیں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ
کوئی تم میں سے جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے مگر ایک دن
اس سے قبل یا اس کے بعد ملا کر (صحیح بخاری)

(۳۴) عن عبد الله بن بسر عن اخته
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
تصوموا يوم السبت الا ما افترض عليكم
ان لم يجد احدكم الاحياء عنبة او
ودشجر فليضحه - (الترمذی)

(۳۴) عبد اللہ بن بسر کی ہمیشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سنیچر کے دن
نہض کے سوا اور کوئی روزہ نہ رکھو یہاں تک کہ اگر کسی
کو کچھ کھانے کو نہ ملے تو انگور کا چھلکا یا کسی درخت کی
لکڑی ہی چبا لے - (ترمذی)

(۳۵) عن ابی ایوب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من صام من
رمضان ثم اتبعه بست من شوال
فذلك صيام الدهر - (الترمذی)
(۳۶) عن ابی قتادة عن النبی صلی الله
عليه وسلم قال صيام عرفة الى
احتساب على الله ان يكفر السنة التي
قبله - (الترمذی)

(۳۵) ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی رمضان کے روزے
رکھے پھر اس کے بعد چھ دن شوال میں رکھے تو
یہ سال بھر کے روزے ہیں (ترمذی)

(۳۶) ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے ہے آپ نے فرمایا میں اللہ سے امید
کرتا ہوں کہ عرفہ کا روزہ ایک سال گزشتہ کے گناہ
مٹا دے گا - (ترمذی)

(۳۷) عن ابی هريرة قال اوصاني
خيلي بثلاث صيام ثلثة ايام من كل شهر
وسكتي الصيام وان اوتر قبل ان
انام - (البخاری)

(۳۷) ابو ہریرہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھے میرے
جانی دوست و نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین باتوں کی وصیت
فرمائی ہے ہر چھ مہینے میں تین دن کے روزے اور دو رکعت
نماز چاشت اور قبل سوئے کے دو رپڑھ لینا (بخاری)

(۳۸) عن ابی هريرة قال كان النبي صلى
الله عليه وسلم يخيفني كل رمضان عشرة
ايام فلما كان العام الذي قبض اعتكف
عشرون - (البخاری)

(۳۸) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے
کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر رمضان میں دس دن اعتکاف
فرماتے تھے اور ہر سال آپ کی وفات ہوئی بیس دن
اعتکاف فرمایا تھا - (بخاری)

(۳۹) عن عائشة زوج النبي صلى الله

عنها عن عائشة رضي الله عنها عن روایت ہے کہ نبی

علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یفکف الصیوم والاخر من رمضان حتی توفاہ اللہ ثم اعتکف امرؤا من بعدہ (البخاری)

صلی اللہ علیہ وسلم ہر رمضان کے اخیر عشرے میں اعتکاف فرماتے تھے یہاں تک کہ اللہ نے آپ کو وفات دی پھر آپ کے بعد آپ کی ازواج نے اعتکاف کیا۔ (بخاری)

(۴۰) عن عائشة انہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعتکف اوفی الی رأسہ فارجل وکان لا یدخل البیت الا لحاجة الانسان۔ (البخاری)

(۴۱) عائشہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف فرماتے تھے تو اپنا سرچھ سے قریب کر دیتے تھے اور میں کنگھی کرتی تھی اور آپ گھر میں بغیر انسانی ضرورت کے نہ آتے تھے (بخاری)

چمل آثار المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) قال عمر بن الخطاب فی رمضان ویلک و صیانتنا صیام رمضان (البخاری) تعلیقا

(۲) ابو بکر من ابن عمر ان عمر معرو والعم قبل موته یستفتیان۔

(۳) ابو بکر عن ابی اسی ان عمر بن الخطاب احب شہادۃ رجل فی الجلال۔

(۴) البیهقی روی محال عن الشعبي ان عمرو علیا ینہان عن صوم الیوم

(۱) عمر بن الخطاب میں ایک نثر دیا ہے فرمایا کہ تیری جانی ہو جائے بچے (تکب) تو روزہ دار ہیں پھر اس کو ملاد بخاری

(۲) ابو بکر بن عمر سے روایت ہے کہ عمر نے اپنی وفات سے دو برس پہلے لگاتار روزے رکھے۔

(۳) ابو بکر ابو لیلیٰ سے کہ عمر بن الخطاب نے ایک شخص کی گواہی (چاند کے ثبوت میں) کافی سمجھی۔

(۴) بیہقی مجالس شعبی سے روایت کی کہ عمر اور علی رضی اللہ عنہما اس دن کے روزہ رکھنے سے منع کرتے

عہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا اعتکاف فی نفسہ ایک امر جائز ہے مگر بہت ایسے جائز امور ہیں جو عوارض خارجیہ کے سبب سے مکروہ اور حرام ہو جاتے ہیں ۱۲۔

عہ معلوم ہوا کہ نابالغ بچوں کو عادت پڑنے کے لئے روزہ رکھنا مستحب ہے بشرطیکہ روزہ رکھنے کی قوت آگئی ہو۔

سہ اللہ اکبر! صحابہ کو روزہ سے کسی محبت تھی اسی قسم کا واقعہ اکثر صحابہ سے منقول ہے ۱۳۔

لعمدہ یہ حکم رمضان کے چاند کا ہے بشرطیکہ مطلع صاف نہ ہو رمضان کے سوا اور مہینوں کے چاند میں اگر مطلع صاف ہو تو وہ آدمیوں کی گواہی ہونی چاہیے اور مطلع صاف ہو تو رمضان اور غیر رمضان ہر مہینے کے لئے ایک بہت بڑا عزت کا ہونا شرط ہے ایک دو آدمیوں کی گواہی کافی نہیں ۱۴۔

الذی یثقل فیہ من منان .

(۵) ابو بکر و ابیہ تہی من ابی و اہل اتانا
کتاب صبرات الا غلۃ بعضہا اکبر من
بعض فاذا رائتہم الہلال دفارہ فلا
تظروا حتی یشهدوا رجلا من مسلمان
انفسہا الہلال اس ۔

(۶) ابو بکر عن سید بن غفلۃ سمعت
عمر یقول شہر ثلاثون و شہر تسع
و عشرون ۔

(۷) عن عاصم بن عمر بن الخطاب قال
قال رسول اللہ ﷺ عنید و سلم
اذا قبل الیل من ہجرتنا و ادبر النہار من
ہجرتنا فقل افطر الہما ثم ۔ (بخاری)
(۸) ابو بکر عن سعید بن المسیب کان
عمر یکتب الی امراءہ فلا تکلوا من البسوفین
لنفسکم ولا تنظروا العباد فکما اشتباک
النجوم ۔

(۹) ابو بکر عن عطاء قال عمر لا تزال
حدک الامۃ یحسروا عجلو العطر ۔

(۱۰) الشافعی عن حمید بن عبد الرحمن
ان عمر و عثمان کانا یصلیان المغرب حین
(۱۱) ابو بکر عن الحسن قال عمر اذا
ثقلت الوجہاؤن فیما عدا حتی
یتسبنا ۔

تھے جس کے رمضان ہونے میں شک ہو ۔

(۵) ابو بکر اور ابیہ تہی ابو و اہل سے کہ ہائے چاہیں
عمر رضی اللہ عنہ کا خط آیا کہ بعض چاند بعض سے
بڑے ہوتے ہیں تو جب تم دن کو چاند دیکھو تو افطار
نہ کرو یہاں تک کہ دو مسلمان مرواں بات کی گواہی
دیں کہ انھوں نے کل چاند دیکھا ہے ۔

(۶) ابو بکر بن غفلہ سے کہ میں نے عمرؓ کو یہ کہتے
ہوئے سنا کہ کوئی نہینہ میں دن کا ہوتا ہے کوئی
انفتیس کا ۔

(۷) عاصم بن عمر سے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ
عنہؓ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آجائے
رات اس طرف سے اور چلا جائے دن اس طرف سے تو
افطار کرے روزہ دار ۔ (بخاری)

(۸) ابو بکر سعید بن مسیب سے کہ حضرت عمرؓ نے حکام
کو لکھ بھیجے تھے کہ (اے لوگو) تم روزہ کے افطار
کرنا میں تاخیر کرنے والے نہ ہوں اور مغرب کے وقت اپنی
نماز میں شادیوں کے جھجک جانے کا احتیاط نہ کرو ۔

(۹) ابو بکر عطاء سے کہ فرمایا عمرؓ نے یہ امت فارتوہ
میں رہے گی جب تک کہ لوگ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے ۔
(۱۰) شافعی حمید بن عبد الرحمن سے کہ عمرؓ اور عثمانؓ مغرب
کی نماز اس وقت پڑھتے تھے ۔

(۱۱) ابو بکر حسن سے کہ فرمایا عمرؓ نے کہ جب وہ آدمی
رات کے ہونے نہ ہونے میں شک کریں تو ان کو کھانا
جائز ہے یہاں تک کہ رات نہ ہونے کا یقین ہو جائے ۔

یہ معلوم ہوا کہ عید کے چاند میں دو گواہ ہونا چاہئیں مگر بشرطیکہ مطلع صاف ہو ورنہ پھر دو بھی کافی نہیں ۱۲

(۱۲) ابو بکر عن الشیبی قال عمر لیس الصیام من الطعام والشراب وحده ولكن من الذنوب والباطل واللغو والحلف۔

(۱۳) ابو بکر عن مسروق عن عمر قال لا لا تقل موا الشہر۔

(۱۴) ابو بکر عن ابی عمرو الشیبانی بلغ سموان ساجدا یصوم الی ہر فحلہ بالذکر۔

(۱۵) عن سمون الخطاب قال غزونا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سمرمان غزو ثمان یوم بدروا للقتل فافطرونا فیما (الترمذی)

(۱۶) عن ابی ہریرۃ قال اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطعام بہر الظہران فقال لا بی بکرو عسرا واما فکلا فقالا انا صائمات فقالا ارملاوا لصاحبکم اعملوا لعلہما حبیکم۔۔۔۔۔

(۱۷) عن عمارہ منافقی اخبر رمضان وقال الشہر قد تشتم فلو صمنا بقیۃ کنز العمال۔

(۱۸) عن عمر قال من کان فی سفر رمضان

رمضان ابو بکر شیبی سے کہ فرمایا عمر نے روزہ صرف کھانے پانی سے اعتقاد کا نام نہیں ہے بلکہ جو کچھ ایمان اور افعال و اقوال اور قسم سے بھی بچنا ضروری ہے۔ (۱۳) ابو بکر مسروق سے حضرت عمر سے کہ انھوں نے فرمایا کہ خیر دار رمضان سے وہ ایک دن پہلے روزہ نہ رکھو۔ (۱۴) ابو بکر ابو شیبانی سے کہ حضرت عمر کو یہ خبر پہنچی کہ ایک شخص علی الاتصال برابر روزہ رکھتا چلا جاتا ہے تو انھوں نے اس پر دتہ اٹھایا۔

(۱۵) عسمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رمضان میں وہ جہاد کئے پھر اور فتح مکہ اور وہ لوگوں میں روزہ نہیں رکھا۔ (ترمذی)

(۱۶) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انھوں نے کہا کہ مرا الظہران میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا پیش کیا گیا تو آپ نے ابو بکر و عمر سے کہا کہ قریب آ جاؤ اور کھاؤ تو ان دونوں نے عرض کیا کہ ہم روزہ دار ہیں پس آپ نے فرمایا کہ اے لوگو! کیا داکس دو اپنے دونوں صاحبوں کا اور کام کرالو اپنے دونوں حاجوں کا (نسائی) (۱۷) عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ آخر رمضان میں سفر کیا اور فرمایا کہ ماہ مبارک ختم ہو چلا اب کاش ہم باقی دن بھی روزہ رکھ لیتے۔ (کنز العمال)

(۱۸) عمر سے فرمایا کہ جو شخص ماہ مبارک میں سفر میں

ہو اس حدیث سے سفر میں روزہ رکھنے کی اجازت ثابت ہوتی ہے لہذا بعض علما کا خیال کہ حدیث بخاری و ترمذی میں سفر میں روزہ رکھنا جائز نہ تھا صحیح نہیں آگے کی حدیث میں جو ایک مسافر کو یمن کی قضا کا حکم دیتا ہے اس سے ظاہر ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے۔ (کنز العمال) (۱۹) ابو بکر ابو شیبانی سے کہ حضرت عمر کو یہ خبر پہنچی کہ ایک شخص علی الاتصال برابر روزہ رکھتا چلا جاتا ہے تو انھوں نے اس پر دتہ اٹھایا۔

فعلما انه داخل المدینة فی اول یومہ
دخل وهو صائم (کنز العمال)

(۱۹) عن عمر انه امر رجلا صام فی رمضان
فی سفر ان یقضیہ (کنز العمال)

(۲۰) مالک و الشافعی عن خالد بن اسلم ان

عمر بن الخطاب فطر من رمضان فی یوم ذی
حجہ و رآی ان قد اصب و غابت الشمس فجاء

رجل فقال یا امیر المؤمنین قد طلعت الشمس

فقال عمر بن الخطاب لیبر و قد اجتمعنا -

(۲۱) ابو بکر عن حنظلہ شحدنا عصر بن

الخطاب فی رمضان و قرب الیہ شرا ب

شرب بعض القوم و هم یرون ان

الشمس قد غربت ثم ارتقا المؤذن فقال

یا امیر المؤمنین و الله الشمس طالعة

موتین او ثلاثا لم تغرب فقال عمر منعا لله

من شرک یا هؤلاء من کانت

افطر فلیصم یوما کانت یوم و من لم یکن

افطر فلیتم حتی تغرب الشمس -

(۲۲) عن سعید بن المسیب ان عمر

خرج علی اصحابہ فقال ما ترون فی

شیء ضعت الیوم اصیحت صائما فموت

بی حارۃ ما عجبتنی فما صبت منها

اور وہ یہ جان لے کہ دن کے اول وقت پہنچے شہر میں
پہنچ جائے گا تو اس کو چاہیے کہ وہ روزہ دار پہنچے (کنز العمال)
(۱۹) عمرؓ نے ایک شخص کو جس نے بحالت سفر رمضان میں
روزہ رکھا تھا روزے کی قضا کا حکم دیا۔ (کنز العمال)
(۲۰) امام مالک و شافعی خالد بن اسلم سے کہ عمر بن خطابؓ
نے ایک امیر ذلے دن رمضان میں یہ سمجھ کر افطار کر دیا کہ شام
ہو گئی اور آفتاب غروب ہو گیا اتنے میں ایک شخص نے کہا
اے امیر المؤمنین آفتاب ابھی ہے تو انھوں نے فرمایا
بہت آسان ہے ہم نے کوشش تو کی تھی۔

(۲۱) ابو بکر حنظلہ سے کہ میں نے عمر بن خطابؓ کی ملازمت

ماہ رمضان میں حاصل کی اور آپ کے سامنے شربت پیش

کیا گیا تو بعض لوگوں نے پی لیا اور وہ یہ سمجھے کہ آفتاب غروب

ہو گیا پھر مؤذن منارہ پر چڑھا تو اس نے کہا کہ اے

امیر المؤمنین اللہ کی قسم آفتاب ابھی ہے پس دو تین مرتبہ

یہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ (اے آفتاب) ہم کو اللہ نے

تیرے طہر سے بچا لیا اے لوگو جس نے افطار کر لیا ہو وہ

ایک دن کے بدلے میں ایک دن روزہ رکھ لے گا جس نے

افطار نہ کیا ہو وہ پورا کرے یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو

(۲۲) سعید بن مسیب کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک دن

اپنے اصحاب کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا اتنے ہے

تم لوگوں کی اس کام میں جو میں نے آج کیا میں آج روزہ دار

تھا اور میرے پاس ایک لڑکی آئی اور وہ بھکوا چھی

مہ یہ رمضان کا اور فی روزہ نہ تھا بلکہ نفل کا روزہ ہو گا اور حضرت فاروقؓ کو خود بھی یہ مسئلہ معلوم تھا صرف امتحاناً

اور تعلیماً لوگوں سے پوچھا تھا جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی عادت تھی کہ یہ بھی چنانچہ انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے

جواب کی تعریف جو کہ اس امر سے صاف ظاہر ہے کہ انھیں یہ مسئلہ معلوم نہ تھا تو تعریف کیوں کرتے ۱۲۔

فَنَظَرَ الْقَوْمَ عَلَيْهِ لِمَا صَنَعَ وَعَلَى
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَاكِتٌ فَقَالَ مَا أَقُولُ
قَالَ أَتَيْتَ حَلَالًا وَيَوْمَ مَكَانٍ يَوْمٍ
فَقَالَ أَنْتَ خَيْرٌ مِنْهُمْ فَتَمَيَّأَ
(رَالِدُ الرِّقَاطِي)

(۲۳) ابوبکر عن جابر بن عبد الله
عن عمر بن الخطاب قال هَشَشْتُ
يَوْمًا إِلَى الْمَرْأَةِ فَقَبَلْتُهَا وَأَنَا صَائِمٌ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا يَتَ لَوْ تَمَضَّضْتَ سَاعًا وَأَنْتَ صَائِمٌ
قَلَّتْ لَبَاسٌ فَقَالَ فَفِيمَ -

(۲۴) ابوبکر عن سعيد بن المسيب
أن عمر بن الخطاب قال لَمَّا كُنْتُ
أَبُوبَكْرٍ مِنْ نَا فَمَ قَالَ عُمَرُ وَأَمْرُ كُنِي
الْبَدَا - وَأَنَا بَيْنَ سَاحِلِيهَا
لَصَمْتُ أَوْ قَالَ مَا أَفْطَرْتُ -

(۲۵) ابوبکر عن زياد بن جریر
ما سَرَّيْتُ أَدُومَ سَوَاكًا وَهُوَ صَائِمٌ
مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ -

(۲۶) عن زياد بن جریر قال
رَأَيْتُ عُمَرَ أَكْثَرَ النَّاسِ صِيَامًا وَأَكْثَرَهُمْ
سَوَاكًا - (رَكْنُ الْعَمَالِ)

معلوم ہوئی اور میں اس سے ہم بستر ہوا تو لوگوں نے اس فعل
کو بہت بڑا گناہ سمجھا اور علی رضی اللہ عنہ چپ بیٹھے تب
آپ نے کہا کہ تم کیا کہتے ہو انھوں نے کہا کہ آپ نے ایک امر
جائز کیا اور اس دن کے بدلے میں ایک دن روزہ رکھ لیجئے
آپ نے فرمایا کہ تم بہت اچھا فتویٰ دیتے ہو۔ (واقطنی)
(۲۳) ابوبکر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ عمر
بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک دن میں اپنی
عورت سے مسرور ہوا اور میں نے اس کا بوسہ لیا حالانکہ
میں روزہ دار تھا، تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تم
کیا سمجھتے ہو اگر حالت صوم میں پانی سے کھلی کرو میں نے کہا کچھ
خرج نہیں، آپ نے فرمایا پھر اب کیا خرج ہوا۔

(۲۴) ابوبکرؓ سعید بن مسیبؓ سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے
روزہ دار کو بوسہ لینے سے منع فرمایا۔

(۲۵) ابوبکر نافع سے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر
بچھے اذان (کی آواز) ایسی حالت میں پہنچے کہ میں غریب کے پر
کے درمیان میں ہوں تب بھی روزہ رکھوں گا یا یہ کہ میں روزہ رکھوں
(۲۶) ابوبکر زیاد بن جریر سے کہ میں نے روزہ کی حالت
میں مسواک پر براہِ امت کرنے والا عمر بن خطاب رضی اللہ
عنہ سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا۔

(۲۷) زیاد بن جریر سے انھوں نے کہا کہ میں نے عمرؓ کو
تمام لوگوں سے زیادہ روزہ رکھنے والا اور سب سے زیادہ
مسواک کرنے والا پایا (کنز العمال)

مہ معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں عورت کا بوسہ لینا جائز ہے اور اگر شہوت کا خوف نہ ہو تو مکروہ بھی نہیں خود
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپؐ نے حالت صوم میں اپنے ازواجِ کربہ سے دیا ۱۲ مہ جس شخص کو منع فرمایا تھا غالباً
اس کو شہوت کا خوف ہو گا ۱۲ مہ مطلب ہے کہ اگر کسی کو ایسی حالت میں صبح ہو جائے تو وہ فوراً علیحدہ ہو جائے ۱۲۔

(۲۸) من عمر قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجمع و انتہ لیمنفص داسہ یستطایر منہ الماع من عمل جنا سہ فی رمضان رکنز العمال

(۲۸) عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فجر کی نماز پڑھائی ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ اپنے سر رکے بالوں)..... کو جھٹکتے جاتے تھے اور اس سے پانی اڑ رہا تھا غسل جنابت کے سبب سے واقعہ رمضان میں ہوا تھا۔ رکنز العمال

(۲۹) ابو بکر عن زید بن وہب کتب الینا عمران المرات لا تصوم تطوعا الا باذن زوجها۔

(۲۹) ابو بکر زید بن وہب سے کہ لکھ بھیجا ہم کو عمر رضی اللہ عنہ نے کہ عورت بے اجازت اپنے شوہر کے نفل روزہ نہ رکھے۔

(۳۰) ابو بکر عن ابی عبید مولی ابن ازہر شہدت العید مع عمران بن الخطاب فبدأ بالصلاة قبل الخطبة وقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نمی عن صوم ہذین الیومین اما یوم الفطر فیوم فطرکم من صیامکم و اما یوم الاضی فکلوا فیہ من نسککم۔

(۳۰) ابو بکر ابو عبید مولی ابن ازہر سے کہ میں نے عید کی نماز عمر ابن خطاب رضی اللہ تعالیٰ کے ہمراہ پڑھی تو آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھتی اور فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں (عید کے) دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ مگر عید الفطر تو تمہارے صوم سے افطار کر کے کا دن ہے۔ اور رہ گیا عید الفطر سو اس میں رتم کو حکم ہے کہ لپٹی قرابائیوں سے کھاؤ۔

(۳۱) ابو بکر عن خرشہ بن الحر رائت عمر یضراکف الناس فی رجب حتی یصلوہا فی الجفان ویقول کلو انا ماہو شہرکان یغفر اهل الجاہلیۃ۔

(۳۱) ابو بکر خرشہ بن حر سے کہ دیکھا میں نے عمر رضی اللہ عنہ کو کہ ماہ رجب میں لوگوں کے ہاتھ پکڑتے تھے تاکہ وہ ہر تنوں میں رکھیں اور فرماتے تھے کہ کھاؤ اس لئے کہ اہل جاہلیت اس پہننے کی تعظیم کرتے تھے۔

(۳۲) ابو بکر عن عوف بن مالک الا شجعی قال عمر صیام یوم من غیر

(۳۲) ابو بکر عوف بن مالک اشجعی سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے رمضان کے سوا اور دنوں میں

صوم معلوم ہوا کہ حالت جنابت میں صبح ہو جائے اور بعد صبح کے غسل کیا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ طہارت روزے میں شرط نہیں تھی کہ اگر دن بھر کوئی شخص حالت جنابت میں رہے تب بھی اس کا روزہ صحیح ہو جائے گا تا پاک رہنے کی جو خرابیاں ہیں وہ روزے سے کچھ تعلق نہیں رکھتیں ۱۲۔

سرمضان و اطعام مساکین یعدل
صیام یوم من سرمضان قلت هذا
فی الذی افطر رمضان بعد رواجہ
تقضا و لا حقى جاء رمضان الاخر و علیہ
الشافعی۔

(۳۳) مثل ابن عمر عن صوم صرفۃ
قال حججت مع النبی صلی اللہ علیہ
و سلم فلم یصمه و مع ابی بکر
فلم یصمه و مع عمر فلم یصمه
(الترمذی)

(۳۴) ابوبکر عن عبد الرحمن
بن قاسم کان عمر لا یصومه
یعنی یوم عاشوراء۔

(۳۵) ابوبکر عن بکرۃ بن عبد الرحمن
ان عمر ارسل الی عبد الرحمن بن الحارث
ان تسحر و اصوم ما شئتما۔

(۳۶) ابوبکر عن قیس بن ابیہ عن
عمر لا یاس بقضاء رمضان فی العشر
ربعین عشر ذی الحجۃ۔

(۳۷) ابوبکر عن ابن عباس عن
عمر لقد علمت ان رسول اللہ

روزہ رکھتا اور مسکینوں کو کھانا کھلا دینا رمضان کے
روزے کے برابر ہے، میں نے کہا کہ یہ حکم اس شخص کے
حق میں ہے جو رمضان کا (روزہ) کسی عذر سے انکار
کرے اور اس کی قضا نہ رکھے یہاں تک کہ دوسرا رمضان
آجائے اسی مسئلہ پر امام شافعی ہیں۔

(۳۳) ابن عمر رضی اللہ عنہ سے عرفہ کے روزہ کی
بابت پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ حج کیا اور آپ نے اس کا روزہ نہیں رکھا اور ابو بکر
صدیق کے ساتھ بھی حج کیا انہوں نے روزہ نہیں رکھا اور عمر
کے ساتھ بھی حج کیا انہوں نے بھی روزہ نہیں رکھا۔ (ترمذی)

(۳۴) ابوبکر عبد الرحمن بن قاسم سے کہ عمر
رضی اللہ عنہ اس کا یعنی عاشوراء کا روزہ
نہ رکھتے تھے۔

(۳۵) ابوبکر بن عبد الرحمن سے کہ عمر نے عبد الرحمن
بن حارث سے یہ کہا، بھجبا کہ اے عبد الرحمن آج سحر
کھانا اور صبح کو روزہ دار اٹھنا۔

(۳۶) ابوبکر قیس سے وہ اپنے باپ سے وہ حضرت
عمر رضی اللہ عنہ سے کہ رمضان کی قضا ذی الحجہ کے
پچھلے عشرے میں رکھنا کچھ حرج نہیں۔

(۳۷) ابوبکر ابن عباس سے وہ حضرت عمر رضی اللہ
عنہ سے کہ بے شک تم لوگوں کو معلوم ہے کہ نبی صلی اللہ

عہ میری فہم ناقص ہیں اس اثر میں معذور اور بے طاقت بوڑھے کا حکم بیان ہوا ہے معذور کو تو بعد رمضان کے
روزے رکھ لینا چاہئیں اور بے طاقت بوڑھے کو ہر روزے کے عوض کھانا کھلا نا چاہیے یہی مذہب خفیعہ کا ہے ۱۲۔
عہ یہ حکم وجوب ظاہر کرنے کے لئے نہیں ہے ۱۳۔

۱۴۔ دوین تاریخ اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس دن معذرت کا جائز ہونا خود حضرت فاروقی کے قول سے اور ثابت ہو چکا ہے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ
 اس کو اخیر عشرے میں تلاش کرو۔

(۳۸) ابوبکر من ذر حكان عمرو
 رضی اللہ عنہم لیلۃ القدر کی ستائیسویں تاریخ ہونے
 میں شک نہ کرتے تھے۔

(۳۹) ابوبکر قطیبہ بن مالک سے کہ عمر رضی اللہ عنہ
 نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ انھوں نے مسجد میں اعتکاف
 کیا ہے اور پر وہ ڈال رکھا ہے، پوچھا کہ پر وہ کیوں
 ڈال رکھا ہے، ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم اپنے کھانے
 کو چھپاتے ہیں، آپ نے فرمایا جب کھانا کھاؤ تو پردہ
 ڈال لو اور جب کھا چکو تو الٹ دو۔

(۴۰) عن ابن عمر ان عمر سأل النبی
 صلّی اللہ علیہ وسلم قال کنت
 نذرت فی الجاہلیۃ ان اعتکف
 لیلۃ فی المسجد الحرام قال فاف
 بنذرت۔ (البخاری)

عہ ہم اعتکاف کے بیان میں حاشیہ پر لیلۃ القدر کے بارے میں علماء کا اختلاف کبھی چلے ہیں وہاں یہ بھی لکھا ہے
 کہ اکثر ائمہ روایت سے رمضان کے اخیر عشرے بلکہ ستائیسویں تاریخ میں لیلۃ القدر کا ہونا معلوم ہوتا ہے ۱۲۔

عہ بعض لوگوں نے اس اثر سے خفیہ پر اعتراض کیا ہے کیونکہ ان کے نزدیک اعتکاف میں صوم شرط ہے اور اس شرط
 میں رات کا ذکر ہے رات کو روزہ کہاں معلوم ہوا کہ اعتکاف میں صوم شرط نہیں، اس اعتراض کے دو جواب ہیں
 (۱) خفیہ کے نزدیک ہر اعتکاف میں صوم شرط نہیں ہے بلکہ اعتکاف واجب میں شرط ہے اور یہ حضرت عمر کا
 اعتکاف واجب تھا کیونکہ جاہلیت کو نذر تھی اسلام کے بعد اس کا چھڑا کرنا ضروری نہیں باقی رہا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ان کو حکم دینا صریح بطور استحباب کے ہے (۲) صحیح مسلم میں اس حدیث میں یونہی لفظ بھی ہے
 نہیں معلوم ہوا کہ رات دن دونوں کی اعتکاف کی نذر تھی ۱۳۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حامداً و مصلیاً و مسلماً

اس زمانے میں میرے عزیز گرامی نے مجھ سے پے در پے درخواستیں کیں اور مجھے اس امر پر مجبور کیا کہ میں ایک رسالہ مستقل اس مسئلہ میں لکھ دوں کہ حجاز کے اذکار میں کس ذکر کا بغیر عربی زبان میں پڑھنا جائز ہے اور کس کا نہیں اور جائز ہے لوح الکرہت یا بدون الکرہت اس لئے کہ آج کل بعض لوگوں کا خیال ہے کہ نماز میں قرآن مجید کا ترجمہ پڑھ لینا کافی ہے۔ حتیٰ کہ بعض لوگوں نے اس کی تائید میں رسالے بھی لکھے اطراف و کن میں اس مسئلہ کا بہت شور ہے کم علم مسلمانوں کو سخت تشویش ہے ان کو یہ بھی سمجھا دیا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔ لہذا میں نے محض تائید الہی پر پھر وہ سہ کوئے اس بحث میں خامہ فرمائی گی واللہ ولی التوفیق۔ پہلا مسئلہ نماز میں قرآن مجید کی اصل عبارت کا پڑھنا فرض ہے یا اگر اس کا ترجمہ کسی زبان میں کر کے پڑھ لیا جائے تب بھی جائز ہے۔

جواب۔ اصل عبارت کا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بتواتر منقول ہے اسی کا پڑھنا نماز میں فرض ہے اگر اس کا ترجمہ کر کے کسی زبان میں پڑھا جائے گا تو نماز نہ ہوگی حتیٰ کہ خود عربی زبان کا فقط جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بتواتر منقول ہو اس کے پڑھنے سے بھی نماز نہیں ہوتی گو وہ لفظ قرآنی کا مرادف ہو۔

س۔ اگر کسی کو قرآن مجید کی کوئی سورت یاد نہ ہو اور نہ یاد کر سکتا ہو یعنی اس کی زبان سے عربی الفاظ نہ آوا ہوتے ہوں یا یاد ہو مگر عربی زبان کے نہ جاننے کے سبب سے اس کے معانی نہ سمجھتا ہو تو وہ کیا کرے اگرچہ سمجھا ہو سنے طوطے کی طرح زبان سے الفاظ کہے تو دل پر کچھ اثر نہ ہوگا اور نماز میں خشوع کی کیفیت نہ پیدا ہوگی۔

ج۔ جس شخص کو قرآن مجید کی کوئی سورت یاد نہ ہو اس کو چاہئے کہ یاد کرنے کی کوشش کرے اور جب تک یاد نہ ہو جائے وہ اصطلاح فقہ میں امی سمجھا جائے گا کہ بمقدار قرأت واجبہ سکوت کے ہوتے کھڑا رہے اور جس شخص کی زبان سے عربی الفاظ نہ آوا ہوتے ہوں اس کو اختیار ہے چاہے ہجرت فاتحہ اور کسی دوسری سورت کا ترجمہ اپنی زبان میں کر کر پڑھوے اور چاہے سکوت کے ہوئے کھڑا رہے۔

قراءة غیر العربی یعنی قرآن مجاز الا یوری انہ یصح فی القرآن عنہ فیقال لیس بقرآن
وانما هو ترجمة وانما جو ذنابا للعاجز۔ اذالم یخل بالمعنی لانه قرآن من وجہ
باعتبار اشتماله علی المعنی فال بیان به اولی من الترتیب ومطلقا اذالم یلزم بحسب
الوسع وهو نظیر لا یساء (مع ج الداریة) واما الی الصیغ الذی رجم الیہ ان القرآن
اسم للنظم والمعنی جمیعاً کما هو قولہما لا یفتضح علیہ الا تعلم العربی ولا اعلم خلافا
فی ان القرآن عندہما اسم للنظم والمعنی جمیعاً و قد منا عن الاتقانی ان الفارسیة
عندہما لیسست قرآنا راتفتہ القدسیہ عشر نبلائی اور وہ شخص جو عربی زبان نہ جانتے کے سبب
سے معانی نہیں سمجھ سکتا۔ اس کو چاہیے کہ بے معنی سمجھے ہوئے وہی اصلی الفاظ نمازیں پڑھے ہاں اس
امر کی کوشش کرنا اس پر ضروری ہے کہ عربی زبان سے اتنی واقفیت کرے کہ اس سے قرآن مجید
کے معانی سمجھنے لگے۔ رہ گیا یہ کہ بے معنی سمجھے ہوئے پڑھنے میں خشوع نہ پیدا ہوگا بالکل غلط اور
خلاف مشاہدہ ہے ہم دیکھ رہے ہیں کہ ہزاروں معنی سمجھنے والوں کو نمازیں کچھ بھی خشوع نہیں
ہوتا اور معنی نہ سمجھنے والے بہت لوگوں کو کیفیت خشوع حاصل ہوتی ہے۔ اصل یہ ہے کہ خشوع کا
ہونا سمجھنے پر موقوف نہیں بلکہ رقت قلب اور قوت ایمان کا ثمرہ ہے بلکہ اگر کوئی شخص معنی سمجھتا
ہو اور اپنا خیال ہمہ تن معنی پر مقصود کر دے تو یقیناً یہ بھی ایک سبب عدم خشوع کا ہو جائے گا۔

س :- کیا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ترجمہ قرآن مجید کے پڑھ لینے سے نماز ہو جاتی ہے
اگر فی الواقع ان کا یہ مذہب ہے تو ان کی کیا دلیل ہے۔

ج :- امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی ترجمہ قرآن مجید کے پڑھ لینے سے نماز نہیں ہوتی

عہ غیر عربی کو قرآن کہنا مجاہد ہے کیا انہیں معلوم کہ قرآن کی نفی اس سے درست ہے اور یہ کہ دنیا کو ذکر قرآن نہیں ہے
صرف اس کا ترجمہ ہے اور ہم نے اس کو معذور کے لئے اس وقت جائز کیا ہے کہ معنی میں خلل نہ آنے پائے کیونکہ قرآن معنی کو
بھی شامل ہے پس اسی کو ادا کر لینا بہ نسبت بالکل چھوڑ دینے کے بہتر ہے کیونکہ تکلیف طاقت کے موافق ہے اور وہ اشارے
کی نماز پڑھنے کے مثل ہے کہ معذور کو جائز ہے غیر معذور کو نہیں لیکن اس صحیح مذہب کی بنا پر جس کی طرف امام صاحب
نے رجوع کیا کہ قرآن عبارت و معنی دونوں کا نام ہے جیسا کہ صاحبین کا قول ہے تو اس پر عربی بھی زبان کا سیکھنا
ضروری ہے اور میں نہیں جانتا کہ کسی نے اس میں اختلاف کیا ہو کہ صاحبین کے نزدیک قرآن عبارت و معنی دونوں کا
نام ہے اور ہم اتقانی سے نقل کر چکے ہیں کہ فارسی ترجمہ صاحبین کے نزدیک قرآن نہیں ہے ۱۲۔

ہاں کسی زمانے میں وہ اس امر کے قائل تھے مگر جب ان کو اس قول کا کمزور اور بے دلیل ہونا معلوم ہوا تو انھوں نے اس سے رجوع کیا۔ ان کا رجوع کرنا فقہ کی تمام کتابوں میں بہت صراحت سے منقول ہے، ہدایہ میں ہے۔ ویترنی رجوعہ فی اصل المسألة الی قولہما وعلیہ الاقدام بنایہ شرح ہدایہ میں ہے۔ ویترنی رجوعہ شای سر جو ۶ ابی حنیفہ فی اصل المسألة شای یعنی القراءة بالفارسیۃ مراۃ قولہما شای الی قول ابی یوسف و محمد و محمد رواہ ابوبکر الرازی وغیرہ وعلیہ الاقدام ابن مالک شرح منار میں لکھتے ہیں الاصحیح انہ مرجع من ہذا القول کما سدا لزوج ابن ابی مریم کفایہ میں ہے وفکر ابوبکر الرازی انہ مرجع الی قولہما وهو الصحیح۔ تلویح میں ہے۔ رواہ ای الرجوع ۶ زوج بن ابی مریم شہاب خفای حاشیہ بیضاوی میں ہے۔ وقد قیل ان الصحیح من منہ ان القرآن هو المنظم والمعنی تفسیر احمدی میں ہے۔ وقد صح رجوعہ الی قولہما وعلیہ الاقدام تفسیر روح المعانی میں ہے وکان رضی اللہ عنہ قد ذهب الی خلافہ ثم رجع عنہ وقد صح رجوعہ الی القول بجواز قراءۃ غیر العربیۃ مللتا جمع من الثقات المحققین باقی رہا یہ کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنے پہلے قول کی کیا دلیل بیان کی ہے معلوم نہیں تفسیر احمدی میں ہے۔ ولایدری ما قال ابو حنیفۃ اولہن عدم لزوم نظم العربی ولسر قیل بدلیل شاف یوجب ذلک تلویح میں ہے۔ قال فحواک سلام

عہ اور امام صاحب کا اس مسئلہ میں صاحبین کی طرف رجوع کرنا مردی ہے اور اسی پر اعتماد ہے ۱۲۔ عہ رجوع ان کا یعنی امام صاحب کا اصل مسئلہ میں یعنی قرآن کے فارسی زبان میں پڑھنے میں ان کے یعنی صاحبین کے قول کی طرف اس کو ابوبکر رازی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے ۱۲۔

۱۱۔ بہت صحیح ہے کہ امام صاحب نے اس قول سے رجوع کیا جیسا کہ زوج ابن ابی مریم نے روایت کیا ہے ۱۲۔ لعلہ ابوبکر رازی نے ذکر کیا ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ۱۳۔ عہ رجوع کرنے کو زوج ابن ابی مریم نے روایت کیا ہے ۱۲۔ عہ شک کہا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ قرآن عبارت اور بنی دونوں کا نام ہے ۱۲۔ اور امام صاحب کا اپنے قول سے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کرنا صحیح ہے ۱۲۔ اور امام ابو حنیفہ اس کے خلاف کی طرف گئے تھے مگر پھر اس سے رجوع کیا اور ان کا اس قول سے رجوع کرنا کہ قرآن کی فرات غیر عربی میں جائز ہے اپر ہیزگار محققین کی ایک جماعت نے صحیح کہا ہے ۱۳۔ لعلہ اور نہیں معلوم کہ امام ابو حنیفہ نے پہلے عربی عبارت کے ضروری نہ ہونے کو کیوں کہا تھا اور وہ کسی دلیل شافی کے ساتھ جو اس کو ثابت کرے قائل نہ ہو تھے ۱۲۔

لان ما قاله يخالف كتاب الله ظاهر احيث وصف المنزل بانعزلي وقال ابو اليسر هذان
المسألة مشكلة لا تفهم لا حد ما قاله ابو حنيفة وقد صنف الكرخي فيها تعنيفا طويلا ولم
يات بدليل شاف۔ مگر بعض لوگوں نے جو دلائل ان کی طرف سے بیان کئے ہیں۔ ان سب میں
بڑی دلیل یہ ہے قولہ تعالیٰ وانہ لفي ذرالا ولین۔ انہ کی ضمیر قرآن مجید کی طرف راجع ہے
یعنی بے شک قرآن اگلی کتابوں میں ہے۔ پس اگر قرآن الفاظ عربیہ اور معانی دونوں کا نام ہو تو
وہ اگلی کتابوں میں کیسے ہو سکتا ہے۔ اگلی کتابیں تو عربی زبان میں تھیں ہی نہیں اس سے معلوم
ہوا کہ قرآن صرف معانی کا نام ہے گو وہ کسی زبان میں ہوں یہ دلیل بہ چند وجوہ مخدوش ہے۔
اول یہ کہ انہ کی ضمیر جیسے قرآن کی طرف پھر سکتی ہے۔ اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
پھر سکتی ہے اور ان قصوں کی طرف بھی پھر سکتی ہے جو اس آیت سے پہلے مذکور ہوئے پس ان تین
احتمالات میں ایک کے خاص کر لینے کی کیا وجہ ہے اور اگر خاص بھی کیا جائے تو تیسرا احتمال کیونکہ وہ
سياق کلام کے زیادہ مناسب ہے دوسرے یہ کہ اگر بان لیا جائے کہ ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے
تو اس کی کیا دلیل ہے کہ حقیقت قرآن کی طرف ضمیر راجع ہے یہ کیوں نہ کہا جائے کہ ذکر قرآن یا معانی
کی طرف ضمیر پھرتی ہے جیسا کہ اکثر مفسرین کا قول ہے معالم التنزیل میں ہے۔ وانہ ای ذکر القرآن
قالہ اکثر المفسرین۔ بیضاوی میں ہے۔ وانہ لفي ذرالا ولین وان ذکرہ او معناه لفي الكتب
المتقدمة شہاب خا جی میں ہے یعنی انہ علی تقدیر مضاف۔ والاول اقرب لان مثله مستفيض
كما يقال فلان في دفتر الامير ولذا قدمه وفيه اشارات الى رد ما نقل عن ابی حنيفة من عدم

عہ نماز الاسلام نے کہا ہے کہ جو امام حنیفہ نے کہا تھا وہ کتاب اللہ سے کھلی ہوئی مخالفت رکھتا تھا اس لئے کہ
اللہ نے قرآن کو عربی کے ساتھ موصوف کیا ہے اور اللہ بشارتے کہا کہ یہ مسئلہ مشکل ہے کسی کو نہیں معلوم کہ امام ابو حنیفہ
نے کیا کہا تھا اور کرخی نے اس مسئلہ میں ایک بڑی کتاب لکھی ہے مگر انھوں نے بھی کوئی دلیل شافی نہیں بیان کی
عہ اور بے شک وہ یعنی قرآن کا ذکر یہی اکثر مفسرین کا قول۔ عہ اور بے شک اس کا ذکر یہ اس کے معنی اگلی
کتابوں میں ہیں۔ ۱۲۔ عہ یعنی انہ کی ضمیر قرآن کی طرف ایک معنای کے مقدر کرنے سے پھرتی ہے اور ذکر کا مقدر
کرنا معنی کے مقدر کرنے سے بہتر ہے۔ کیونکہ اس قسم کا محاورہ بہت رائج ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ فلاں شخص امیر کے
رجسٹر میں ہے اور اسی وجہ سے صاحب بیضادی نے اس کو مقدم کیا اور اس میں اس کے رد کی طرف اشارہ ہے جو امام ابو حنیفہ
سے منقول ہے کہ فارسی زبان میں قرأت جائز ہے کہ جب معنای مقدر ہو جائے گا تو یہ معنی نہ ہیں سکیں گے ۱۳۔

جواز القراءۃ بالفارسیۃ فانہ اذا کان علی نقل یرمضاف لہم یکن کن لک ہارک
میں ہے وانہ ای القرآن نفی زہرالا ولین یعنی ان ذکرہ لا مثبت فی سائر الکتب السماویۃ
وقیل ان معانیہ فیہا روح البیان میں ہے۔ وانہ ای ذکر القرآن لا معینہ۔

روح المعانی میں ہے۔ وانہ نفی زہرالا ولین ای وان ذکر القرآن نفی الکتب المتقلدۃ
علی ان الضمیر للقرآن والکلام علی حذف مضاف وھذا کما یقال ان فلا نافی
دفتر الامیر تفسیر احمدی میں ہے۔ ای نعمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی زہرالا ولین
او القرآن ذکرہ لا مثبت فی سائر کتب السماویۃ او معانیہ فیہا کشاف میں ہے۔ وانہ
ای القرآن یعنی ذکرہ مثبت فی سائر الکتب السماویۃ اور اس کے بعد جو صاحب کشاف
نے لکھا ہے کہ قیل ان معانیہ فیہا وہ یجتم لابی حنیفۃ فی جواز القراءۃ بالفارسیۃ فی
الصلوۃ علی انہ القرآن وان ترجمہ بغیر العربیۃ۔ یہ خود صاحب کشاف کے نزدیک بھی ضعیف
ہے۔ بلقط قیل اس کو بیان کرنا اور آیت کے ساتھ اس کو سر تہط نہ کرنا اس طرف اشارہ کر رہا ہے
حواشی علوی علی الکشاف میں ہے۔ قولہ قیل ان معانیہ فیہا الخ فیہ اشعار بان الوجه
اصوالہ دل۔ در سری دلیل جو اس زمانے میں بعض لوگوں نے بیان کی یہ ہے کہ صحابہ اپنی طرف
سے قرآن مجید کے الفاظ بدل بدل کے پڑھا کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو جائز
رکھتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بالکل غلط ہے۔ کوئی ضعیف سے ضعیف روایت بھی اس
مضمون کی شہادت نہیں دیتی بلکہ جس نے حدیث کی کتابیں سرسری نظر سے بھی دیکھی ہیں وہ خوب
جانتا ہے کہ صحابہ حفظ قرآن مجید میں سخت اہتمام فرماتے تھے۔ جس لفظ کو جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم

عہ یعنی ذکر اس کا تمام اگلی کتابوں میں ہے اور بعض نے کہا کہ معانی قرآن کے ان میں ہیں ۱۲۔

عہ یعنی ذکر قرآن کا نہ کہ خود قرآن۔ ۱۲۔ عہ یعنی ذکر قرآن کا اگلی کتابوں میں ہے اس بناء پر کہ ضمیر قرآن
کی طرف پھرتی ہے اور یہ دیکھا ہے کہ کہا جائے کہ فلاں شخص امیر کے رجسٹر میں ہے۔ ۱۲۔

للعہ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف اگلی کتابوں میں ہے یا قرآن کا ذکر ان میں ہے یا اس کے معانی
ان میں ہیں۔ ۱۲۔ عہ قرآن یعنی اس کا ذکر اگلی کتابوں میں ہے۔ ۱۲۔ بعض نے کہا ہے کہ قرآن کے معانی
کتابوں میں ہیں اور اسی سے امام الوضیہ کے قول کی سند بیان کی جاتی ہے۔ قرأت کے فارسی میں جائز
ہونے پر اس بناء پر کہ قرآن کا ترجمہ بھی قرآن ہے چاہے غیر عربی زبان میں کیا جائے۔ ۱۲۔

سے سنتے تھے۔ اس کو اسی طرح ادا کرتے تھے بہرہ موقوف نہ ہونے پاتا تھا اور حکم نبوی یہ بھی تھا کہ قرآن مجید کی آیتیں مکہ کی بجایا گئیں اور اگر کسی صحابی نے کوئی لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ سنا ہوتا اور دوسرا صحابی اس کو سنتا اور پڑھتا تو وہ نہ سنتے والا اس پر بحث و انکار کرتا تھا حضرت تابعی کا ایک شخص کو اسی بات پر گئے ہیں رسی ڈال کر کہتے ہوئے حضور رسالت میں لے جانا اور اسی بات پر ان کا ابی بن کعب سے کئی بار مناظرہ کرنا اور حضرت ابن مسعود کا اسی بنا پر سورۃ واللیل میں لفظ ما خلق کے پڑھنے سے سخت انکار کرنا مشہور ہے اور ہر ایت صحیحہ منقول ہے اسی قسم کے بہت سے واقعات ہیں جنہوں نے غیر قوموں سے بھی اقرار کرا لیا ہے کہ قرآن مجید بے کم و کاست بے تغیر و تبدل وہی کتاب ہے جس کی نسبت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعویٰ کیا تھا کہ یہ خدا کی کتاب ہے، ولیم میور جو عیسائیوں کا ایک مشہور اور محقق مؤرخ ہے اس کی تاریخ دیکھیے۔ المختصر اسی قسم کی اور بھی دلیلیں ہیں جن کے ذکر سے شرم آتی ہے سمجھ دار کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ اگر اس قول پر کوئی دلیل ہوتی تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس سے کیوں رجوع کرتے۔

س:۔ جو لوگ اس امر کے قائل ہیں کہ ترجمہ قرآن قرآن نہیں ہے اور اس کے پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی وہ کون لوگ ہیں اور ان کی کیا دلیل ہے۔

ج:۔ تمام علمائے امت اور مجتہدین شریعت اسی طرف ہیں جیسے امام شافعی اور امام احمد اور قاضی ابی یوسف اور آخر میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم بھی ان لوگوں کی دلیل یہ ہے کہ حق جل شانہ نے قرآن مجید کو عربیت کے ساتھ موصوف کیا ہے۔ (۱) انا انزلناہ قرآن عربیاً (۲) کتاب فصلت ابیاتہ قرآن عربیاً (۳) انا جعلناہ قرآن عربیاً۔

(۴) لسان عربی عربی (۵) ھذا لسان عربی مبین۔ وغیرہ واک پس اگر قرآن صرف معانی کا نام ہو تو اس کو عربیت کے ساتھ موصوف کرے کی کوئی وجہ نہیں۔ معنی کو کسی زبان کی خصوصیت ہے کیا تعلق یہ شان لفظ کی ہے۔ معنی نہ عربی ہوتے ہیں نہ فارسی نہ ہندی لہذا معلوم ہوا کہ قرآن ان خاص عربی الفاظ کا نام ہے جو معانی مخصوصہ پر دلالت کرتے

عہد بے شک ہم نے اس کو عربی قرآن اتارا ہے ۱۲۔ معنی ایسی کتاب جس کی آیتیں مفصل ہیں عربی

قرآن ہے ۱۳۔ ہم نے اس کو قرآن بنایا ہے ۱۴۔

لاحہ صاف عربی زبان میں ۱۵۔ یہ قرآن عربی زبان ہے ۱۶۔

ہیں اور ان کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ یہ اللہ کا کلام ہے۔ علاوہ اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بہت سے عجمی لوگ اسلام لائے تھے جو عربی زبان بالکل نہ سمجھتے تھے مگر کسی کو آپ نے یہ حکم نہیں دیا کہ تم قرآن کا ترجمہ اپنی زبان میں کرنا کر نماز میں پڑھ لیا کرو اور پھر صحابہ کے زمانے میں تو صد ہا بلاد و عجم مفتوح ہوئے اور وہاں کے لوگ اسلام لائے مگر یہ منقول نہیں کہ صحابہ نے کسی کو اجازت دی ہو کہ تم قرآن مجید کا ترجمہ نماز میں پڑھ لیا کرو۔ اب یہاں چند احتمالات باقی ہیں۔

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے شاید عجمیوں کو یہ اجازت دی ہو مگر اس کی روایت نہیں کی گئی یا روایت ہوئی مگر کتب میں درج نہیں ہوئی اس وجہ سے ہم کو وہ روایت معلوم نہیں۔

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے کچھ اس طرف خیال نہیں کیا، اگر خیال آتا تو ضرور اجازت دیتے۔

(۳) اس زمانے میں لوگوں کو عربی زبان سمجھ لینا آسان تھا اس سبب سے اس اجازت کی ضرورت نہیں ہوئی اب مشکل ہو گیا ہے۔ لہذا اس اجازت کی ضرورت ہے، مگر یہ احتمالات ایک معمولی شخص کے نزدیک بھی قابل وقعت نہیں ہیں۔ پہلے احتمال کا جواب یہ ہے کہ وہ لوگ دیدہ و دانستہ کسی امر شرعی کی روایت میں ہرگز ہرگز کوتاہی نہ کرتے تھے۔ اور جس واقعہ کی دن رات ضرورت رہتی ہو اس کے متعلق ایسی بڑی بات بھول جانا خلاف عقل ہے جس زمانے میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ قرآن سے جواز نماز کے قائل ہوئے تھے اس وقت بڑے بڑے تابعین موجود تھے۔ اگر انھیں صحابہ کی اجازت معلوم ہوتی اور وہ اس کو بھول گئے ہوتے تو اس واقعہ پر ضرور ان کو یاد آ جاتی اور ان پر اس مسئلہ کا طعن نہ کیا جاتا اور بعد حدیث مل جانے کے امام صاحب اپنے پہلے قول سے رجوع نہ کرتے، حاصل یہ کہ کسی امر کا باوجود کثرت و شدت دوائی اور عدم مواث کے منقول نہ ہونا اس کے عدم کی دلیل ہے، دوسرا احتمال تو ایک اولوا العزم پیغمبر اور اس کے خلفاء کی طرف کوئی ذی عقل مسلمان نہیں کر سکتا۔ نماز سے بڑھ کر شریعت میں کسی چیز کی تاکید نہیں، پھر جب اسی کا خیال نبی نے نہ کیا تو اور چیزوں میں تو نہ معلوم کیا کچھ بے خیالی کی ہوگی، معاذ اللہ ثبوت کیا ہوئی ایک کھیل ہو گیا، تیسرا احتمال بھی بالکل لغو ہے

بلکہ پہلے عربی کا حاصل کرنا مشکل تھا تو اعداد دون نہ تھے، باقاعده تعلیم نہ ہوتی تھی اب بحمد اللہ دون باتیں موجود ہیں پہلے اگر ایک سال میں عربی زبان کی مہارت ہو سکتی تھی تو اب چھ مہینے میں وہی کیفیت حاصل ہو سکتی ہے۔

س :- اگر باوجود قدرت کے کوئی شخص قرآن مجید کا ترجمہ نمازیں پڑھ لے تو نماز میں فساد آئے گا یا نہیں؟

ج :- اگر صرف ترجمہ پر اکتفا کی جائے تو ہر حال میں نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ترجمہ بھی پڑھا جائے اور اصل عبارت قرآنیہ بھی پڑھی جائے تو وہ ترجمہ اگر کسی قصہ کا یا کسی حکم کا ہو کماثر نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر کسی ذکر یا تسبیح کا ترجمہ ہوگا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ فتح القدیر میں ہے۔ الوحدہ اللہ اذا حكان المقرء من مكان القصص والا مردا لنھی ان یفسد مجرء قراءتہ حیث من متکلم بکلام غیر قرآن بخلاف ما اذا کان ذکرا وتزیهافانہ انما تفسد اذا اقتصر علی ذلک بسبب اخلاء الصلوۃ عن الصلوۃ عن القراءۃ۔ انتھی۔

دوسرا مسئلہ = اذان و اقامت کا عربی کے سوا کسی اور زبان میں کہنا جائز ہے یا نہیں۔
جواب = امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک ہر حال میں جائز ہے بشرطیکہ لوگ سمجھ لیں کہ اذان ہو رہی ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر عربی الفاظ کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں، مگر امام صاحب کے نزدیک بھی خلاف سنت ہونے کے سبب سے مکروہ اور بدعت ضرور ہے بعض نقہانے مثل صاحب مراقی الفلاح وغیرہ کے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے مگر صحیح نہیں۔ رہتبین الحقائق فتاویٰ قاضی خاں

تیسرا مسئلہ = نماز کی نیت عربی زبان میں کہنا چاہئے یا اپنی مادری زبان میں کہی جائز ہے۔
جواب = اصل تو یہ ہے کہ نیت دلی ارادے کا نام ہے۔ زبان سے کچھ کہنا نیت ہی نہیں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کا یہ دستور تھا، ہاں متاخرین نے بخیال اس کے کہ کبھی آدمی متفکر ہوتا ہے اور دلی ارادے کا اس کو خیال نہیں رہتا۔ لہذا اگر زبان سے کہہ لیا کرے گا تو دلی ارادہ بھی ہو جائے گا اور بعض افاضل علماء نے اس کو بدعت حسنہ لکھا ہے۔ لہذا اگر ایسا کیا جائے تو عربی زبان کی تخصیص نہیں جس زبان کو سمجھتا ہو اسی زبان میں نیت کے الفاظ کہے۔

پوچھا مسئلہ = تکبیر تحریر اور اسی طرح باقی تکبیرات کا غیر عربی زبان میں کہنا جائز ہے یا نہیں۔؟

جواب = امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے اس لئے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے ذکر اسم ربہ فیصلے اس میں کسی زبان کی تخصیص نہیں کی، ہاں اس میں شک نہیں کہ مخالف سنت ہونے کے سبب سے بدعت اور مکروہ ضرور ہوگا، بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ سے بھی رجوع کیا، مگر یہ صحیح نہیں۔

نِعَزِّمِينَ نِسَاءً وَتُذِلُّ مِّنْ نِّسَاءٍ

علم الفقہ

حصہ چہارم

جس میں مفصل مسائل زکوٰۃ نہایت سلیس و عام فہم اردو زبان میں
لکھے گئے ہیں بمع چہل حدیث زکوٰۃ

مرتبہ
حضرت مولانا محمد عید الشکور قاری لکھنوی

ناشر

دارالاشاعت

مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بعث النبي اذكي المرسلين. بالشريعة السهلة البيضاء
وكتاب مبين. سيدنا محمداً المحمود في زبر الاولين. فصله الله عليه وعلى اله
وصحبه الذين بهم تكامل نصاب الدين ورضى عنهم سرب العالمين هـ۔
جب حق سبحانہ کی ناعذود عنایت سے جو اس بندہ ناچیز پر ہے علم الفقہ کی تیسری جلد
ختم ہو چکی جس میں صوم کا بیان ہے تو اب میں اس چوتھی جلد کو شروع کرتا ... ہوں اس
میں زکوٰۃ کا بیان ہوگا قادر ذوالجلال محض اپنے فضل و کرم سے اس جلد کو بھی اپنی رفعتی کے
موافق انجام کو پہنچائے اور مسلمانوں کو اس سے بھی ویسا ہی منتفع فرمائے جیسا پہلی تین جلدوں
سے منتفع فرمایا اور مجھے حق رکھنے اور خطا سے بچنے کی توفیق دے ویرحمہ اللہ عبد اقبال امیناً
میں اپنے پروردگار کے احسان کا شکر کس طرح ادا کروں کہ اس نے مجھ جیسے ناقابل اور ناچیز
کو اس دینی خدمت کے لئے منتخب فرمایا جس سے آج صد ہا مسلمانوں کو فائدہ پہنچ رہا ہے چاہے
داد حق را قاپلمیت شرط نبیت بلکہ شرط قابلمیت داد اور ست

فلہ الحمد اولاً و آخراً زکوٰۃ کے معنی لغت میں طہارت اور برکت اور پڑھنے کے ہیں اور اصطلاح
شریعت میں اپنے مال کی مقدار معین کے اس جز کا جس کو شریعت نے مقرر کر دیا ہے کسی مستحق کو مالک بنانا
چونکہ اس فعل سے باقی مال پاک ہو جاتا ہے اور اس میں حق تعالیٰ کی طرف سے برکت عنایت ہوتی
ہے اور اس مال کی دنیا میں بھی ترقی ہوتی ہے اور آخرت میں اللہ پاک اس کا دس گنا مالک اس سے
بھی زیادہ ثواب عطا فرماتا ہے اس لئے اس کا نام زکوٰۃ رکھا گیا۔

زکوٰۃ بھی نماز کی طرح تمام انبیاء کی امتوں پر فرض تھی ہاں اس کی مقدار اور اس مال کی تحدید
میں جس پر زکوٰۃ فرض ہو ضرور اختلاف رہا اور یہ بھی یقینی ہے کہ اسلام میں اس کے متعلق بہت
آسان احکام ہیں اگلی امتوں پر اتنی آسانی نہ تھی۔

زکوٰۃ کی فضیلت اور اس کی تاکید

زکوٰۃ کی فضیلت اور تاکید کے لئے یہ بات کیا کم ہے کہ قرآن مجید میں بتیں جگہ تو اس کا ذکر نماز جیسی عظیم الشان عبادت کے ساتھ فرمایا گیا ہے اور بہت جگہ اس کا ذکر علیحدہ بھی ہے اسکے ادا کرنے والوں کو دیکھش اور سچے وعدوں سے عزت دی گئی ہے اور اس کے ادا سے باز رہنے والوں کو ایسے سخت سخت عذاب کی خبر دی گئی ہے کہ خدا جانتا ہے ایمان والوں کے دل اس عذاب کے خیال کرنے سے کانپ اٹھتے ہیں، آفریں ہے ان لوگوں کی مردانہ ہمت پر جو اس عذاب کے برداشت کرنے کو تیار ہو گئے ہیں۔

زکوٰۃ اسلام کا ایک بڑا رکن ہے اس کی فرضیت قطعی ہے، منکر اس کا کافر اور تارک اس کا فاسق ہے اب میں بطور نمونہ چند آیات و احادیث زکوٰۃ کی تاکید کے متعلق نقل کرتا ہوں آیات (۱) ہدی للبتقیں الذین یومنون بالغیب ویقیمون الصلوٰۃ ومما رزقناہم ینفقون (بقرة) ترجمہ (قرآن مجید) ان پر سزگاروں کے لئے ہدایت ہے جو غیب پر ایمان رکھتے ہیں اور نماز پڑھا کرتے ہیں اور جو ہم نے ان کو دیا ہے اس سے ہماری راہ میں خرچ کرتے ہیں یہ آیت قرآن مجید کی امتدائی آیت ہے دیکھئے کتنی سخت تاکید ہے، قرآن مجید کی ہدایت سے فیضیاب ہونے کا انھیں لوگوں سے وعدہ کیا گیا جو نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں۔

(۲) وایقمو الصلوٰۃ والآتوا الزکوٰۃ داس کھوامع الراکتین (بقرة) ترجمہ اور نماز پڑھا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور نماز پڑھنے والوں کے ساتھ (ملک جماعت سے) نماز پڑھا کرو۔
(۳) وایقمو الصلوٰۃ والآتوا الزکوٰۃ وما تقدموالا نفوسکم من خیر تجوز ولا عند اللہ (بقرة) ترجمہ اور نماز پڑھا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور (پسین کر لو کہ) جو نیکی تم اپنے لئے (مرٹے سے) پہلے کر لو گے اس (کے ثواب) کو تم اللہ کے یہاں پاؤ گے۔

(۴) لکن البر من امن باللہ والملائکۃ والنبیین والی المال علی حبہ ذوی القربی والیتیمی والمساکین وابن السبیل والسائلین وفی الرقاب واقام الصلوٰۃ والی الزکوٰۃ (ابی قولہ تعالیٰ) اولئک الذین صدقوا واولئک ہم المتقون (بقرة) ترجمہ لیکن ایک وہ شخص ہے جو اللہ پر اور (اس کے) فرشتوں اور پیغمبروں پر ایمان لائے اور اللہ کی محبت پر (اپنے) قرابت والوں اور یتیموں اور غریبوں کو اور مسافروں کو اور سوال کرنے والوں کو مال دے اور

غلاموں (کے آزاد کرانے) میں (خرچ کرے) اور نماز پڑھے اور زکوٰۃ دے، یہی لوگ ہیں جو سچے (ایک انداز
ہیں) انہیں ہی لوگ پرہیزگار ہیں، دیکھئے اس آیت میں سچے ایک انداز اور پرہیزگار ہونے کا حصر ان صفات
پر کر دیا گیا۔

(۵) یا ایہا الذین امنوا انفقوا مہار زقنا کما من قبل ان یاتی یوم لا یمیع فیہ ولا یموت
ولا شفاعة (بقرة) ترجمہ اے ایمان والو جو کچھ تم نے تم کو دیا اس سے کچھ (ہماری راہ میں)
خرچ کرو اس دن کے آنے سے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ (کسی کی) دوستی اور سفارش
کام (آئے گی)۔

(۶) مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ کمثل حبة انبتت سبع
سنابل فی کل سنبلۃ مائۃ حبة واللہ یضاعف لمن یشاء (بقرة) ترجمہ ان
لوگوں کے مال کا حال جو اللہ کی راہ میں اپنے مال کو خرچ کرتے ہیں اس دانے کے مثل ہے جو
سات ہالیاں نکالے اور ہر ہالی میں سو دانے ہوں (یعنی ایک چیز کا ثواب سات سو گنا ملے گا)
اور اللہ جس کے لئے چاہتا ہے اس سے (بھی) بڑھا دیتا ہے۔

(۷) یا ایہا الذین امنوا انفقوا من طیبات ما کسبتکم ومما اخرجنا لکم من الارض
(بقرة) ترجمہ اے ایمان والو اپنی پاک کمائیوں سے اور اس چیز سے جو ہم نے تمہارے لئے
زمین سے نکالی ہے (ہماری راہ میں) خرچ کرو۔

(۸) ان تبدوا الصدقات فنعما ہی وان تخفوها وتوتوها الفقراء فیو خیر لکم ویکفر
عنکم سیئاتکم (بقرة) ترجمہ اگر تم صدقے ظاہر کر (کے دو) تو وہ (بھی) اچھا ہو اور اگر انکو چھپاؤ
اور فقیروں کو دو تو وہ تمہارے لئے (زیادہ) مفید ہے اور تمہارے گناہ تم سے دور کر دے گا۔

(۹) الذین یتفقون اموالہم باللیل والنہار سرّاً وعلانیۃ فلہم اجرہم عند
ربہم ولا خوف علیہم ولا ہم یجزنون (بقرة) ترجمہ جو لوگ اپنے مال دن رات کھلے
اور چھپے (اللہ کی راہ میں) خرچ کرتے ہیں تو ان کے لئے ان کی مزدوری ان کے پروردگار کے
یہاں ہے اور (وہاں) نہ ان پر خوف ہو گا نہ غمگین ہوں گے۔

(۱۰) والمقیمین الصوۃ والموتون الزکوۃ والمؤمنون باللہ والیوم الآخر
اولئک سنؤتیہم اجر اعظیما (بقرة) ترجمہ اور نماز پڑھنے والے اور زکوٰۃ
دینے والے اور اللہ پر اور قیامت پر ایمان رکھنے والے یہی لوگ ہیں جن کو ہم بڑا اچھا

رہ دیں گے۔

(۱۱) وقال الله اني معكم الصلوة وانيتم الزكوة وامنتم برسلي وعزرتهم وقرضتم الله قرضا حسنا ل كفرن عنكم سيئاتكم ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار رماندا) ترجمہ اور اللہ نے اہل کتاب سے فرمایا کہ اگر تم نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور میرے (سب) پیغمبروں پر ایمان لاؤ اور ان کی مدد کرو اور اللہ کو قرض حسنہ دو تو میں تمہارے ساتھ ہوں اور بیشک میں تمہارے گناہ تم سے دور کروں گا اور ضرور تمہیں ایسے باغوں میں داخل کروں گا جن کے (درختوں کے) نیچے نہریں بہہ رہی ہیں۔

(۱۲) ورحمتي وسعت كل شئ فسأكتيها الذين يتقون ويوتون الزكوة والمذین هم بايتنا المؤمنون (اعراف) ترجمہ اور میری رحمت ہر چیز کو شامل ہے پس عنقریب میں اس کو ان لوگوں کے لئے مقرر کروں گا جو پرہیزگار ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ لوگ جو ہماری آیتوں پر ایمان لایا کرتے ہیں۔

(۱۳) انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلو على ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة وصار زكاهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا لهم عند ربهم مغفرة ورزق كريم (الانفال) ترجمہ مومن وہی لوگ ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے دل ڈرجائیں اور جب ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ کے سنائی جائیں تو ان کا ایمان بڑھ جائے اور وہ اپنے پروردگار ہی پر بھروسہ کرتے ہیں وہ (ایسے) لوگ (ہیں) کہ نماز پڑھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے دیا ہے اس سے (ہماری راہ میں) خرچ کرتے ہیں یہی لوگ سچے ایماندار ہیں انھیں کے لئے ان کے پروردگار کے یہاں (بڑے) دسجے ہیں اور بخشش اور عمدہ رزق ہے اس آیت کا حصر بھی دیکھنے کے قابل ہے۔

(۱۴) فان تابوا واقاموا الصلوة والزكوة فخلوا سبيلهم (توبہ) ترجمہ پھر اگر یہ لوگ توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو ان کی راہ (نہ بند کرو اور ان کو تکلیف نہ دو بلکہ ان کو) چھوڑ دو۔ معلوم ہوا کہ جو شخص زکوٰۃ نہ دیتا ہو وہ اسلام کی امان میں نہیں ہے اسی سبب حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ نہ دینے والوں سے جہاد کیا۔

(۱۵) فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوة فاحسن الله فی الدین (توبہ) ترجمہ پھر اگر یہ لوگ توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو دین میں وہ تمہارے بھائی ہیں معلوم ہوا کہ جو لوگ زکوٰۃ نہیں دیتے وہ دینی بھائی نہیں ہیں ذرا اس بات پر غور کیجئے کہ کہاں تک پہنچتی ہے۔

(۱۶) ویقیمون الصلوة ویؤتون الزکوة ویطیعون الله ورسوله اولئک سیر حمہم الله (توبہ) ترجمہ اور نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں اور یہی لوگ ہیں کہ عنقریب اللہ انہیں مہربانی کرے گا۔

(۱۷) خذ من اموالہم صدقة تطہرہم وتزکیہم بها (توبہ) ترجمہ (اے نبی) ان کے مالوں سے تم صدقہ لو جس کے ذریعہ سے تم ان کو (گناہوں سے) پاک کرو اور ان (کے دلوں کو) صاف کرو۔ معلوم ہوا کہ صدقہ دینا گناہوں کی معافی کا سبب ہے۔

(۱۸) ووصانی بالصلوة والزکوة ملا مت احبا (مریم) ترجمہ اور حضرت مسیح علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ نے مجھے نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا ہے جب تک کہ میں زندہ ہوں۔ معلوم ہوا کہ زکوٰۃ صرف شریعت اسلامیہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تمام پیغمبروں کو اس کا حکم دیا گیا ہے، علماء نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر زکوٰۃ فرض نہیں حضرت مسیح علیہ السلام کو حکم دینے سے یہ مقصود ہے کہ وہ اپنی امت کو اس کی تعلیم کریں۔

(۱۹) وکان یا مرأہلہ بالصلوة والزکوة وکان عندہ مرضیا (مریم)

عہ علماء نے انبیاء پر زکوٰۃ فرض نہ ہونے کا سبب یہ بیان کیا کہ زکوٰۃ کی غرض گناہوں سے پاک ٹہلے اور انبیاء یوں ہی گناہوں سے پاک ہوتے ہیں مگر یہ وجہ درست نہیں معلوم ہوتی اسلئے کہ زکوٰۃ حق مال ہے خواہ صاحب مال گناہوں سے پاک ہو یا نہ ہو بلکہ اہل وجہ کی جو میری فہم ناقص میں آتی ہے یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اللہ پاک کے پورے اور کامل بندے ہوتے ہیں انکا حال بالکل ویسا ہی ہوتا ہے جیسا حقیق (غلام) کا کہ کوئی چیز اسکی ملک نہیں ہوتی اسکے ہاتھ میں چاہے جتنا مال آجائے سب اسکے مالک کا ہوتا ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام بھی کسی چیز کے مالک نہیں ہوتے جو کچھ انکے ہاتھ میں آجائے وہ سب اللہ کا ہے پس جب وہ کسی مال کے مالک نہیں ہوتے تو زکوٰۃ کس چیز کی دیں گی سب سے کہ انکے مال میں مباشرت جاری نہیں ہوتی اور اسی کی طرف اس صحیح حدیث میں اشارہ ہے کہ نحن معاشوا لا بنیاء لہ نورث ما ترکنا لا صدقہ لہ یعنی ہم گردہ انبیاء کسی کو اپنا وارث نہیں بناتے جو کچھ ہم چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے اسی سبب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مال متروکہ سے آپکی ازواج اور نہات کو حصہ نہیں دیا گیا ۱۲۔

ترجمہ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام) اپنے کنبے کو نماز (پڑھنے) اور زکوٰۃ (دینے) کا حکم دیا کرتے تھے۔
وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے، دیکھئے زکوٰۃ کی تعلیم کو اللہ پاک نے ایک اولوالعزم پیغمبر
کی تعریف میں ذکر فرمایا۔

(۲۰) وَاَوْحَيْنَا اِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ وَاَقَامِ الصَّلٰوةَ وَاٰتِئْ الزَّكٰوةَ وَكَانُوا ثٰقَاتٍ
رٰسِبِيْنَ ترجمہ اور ہم نے ان کی طرف نیکیوں کے کرنے اور نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے کا حکم بھیجا
اور وہ ہمارے عبادت گزار تھے۔

(۲۱) قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ صَلٰتٍ خٰشِعُوْنَ وَالَّذِيْنَ هُمْ
لِلزَّكٰوةِ فَاَعْلُوْنَ (مؤمنوں) ترجمہ بیشک کامیاب ہوں گے وہ ایماندار جو اپنی نماز میں
خشوع کرتے ہیں اور وہ جو زکوٰۃ (ادا) کر لے والے ہیں۔

(۲۲) قُلْ عِبَادِي الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يٰقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَيَنْفِقُوْا مِنْ اَمْوَالِكُمْ سِرًّا وَعَلٰنِيَةً
مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيْ يَوْمٌ لَاْ يَبْعُ فِيْهِ وَلَا يَخْلُوْا (رع) ترجمہ (اے نبی) میرے ان بندوں
سے جو ایمان لائے ہیں کہدو کہ نماز پڑھا کریں اور جو کچھ تم نے ان کو دیا ہے اس میں سے کچھ (سہاری راہ
میں) چھپے اور کھلے خرچ کیا کریں اس دن (یعنی قیامت کے آنے سے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی
اور نہ (لوگوں کی) دوستی (کام آئے گی)

(۲۳) رِجَالٌ لَاْ تُلْهِيْهِمْ تِجَارَةٌ وَّلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَاَقَامِ الصَّلٰوةَ وَاٰتِئْ
الزَّكٰوةَ يَخَافُوْنَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيْهِ الْقُلُوْبُ وَلَا بَصٰرَ (نور) ترجمہ ایسے مرد کہ ان
کو کوئی تجارت اور کوئی بیع اللہ کی یاد سے اور نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے غافل نہیں کرتی وہ اس
دن (یعنی قیامت) سے ڈرتے ہیں جس میں (خوف کے مارے لوگوں کے) دل اور آنکھیں الٹ جائیں
(۲۴) وَلَا يَحْسَبُنَ الَّذِيْنَ يَبْخُلُوْنَ بِمَا اٰتٰهُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ هُوَ خَيْرٌ
اَلْمَعْدُوْلِ هُوَ شَرٌّ لِّهٖمْ سَيُطَوَّقُوْنَ مَا يَبْخُلُوْنَ اِيَّاهُ يَوْمَ لَقِيْمُهُ (ال عمران) ترجمہ اور جو لوگ
اللہ کے دیئے ہوئے مال میں بخل کرتے ہیں وہ یہ نہ سمجھیں کہ بخل ان کے لئے مفید ہے بلکہ (و یقین
کریں کہ) وہ ان کے لئے برا ہے، عتق قریب قیامت کے دن جس چیز کے ساتھ انھوں نے بخل کیا ہے اس
کا طوق انھیں پہنا یا جائے گا، اس آیت کے مطلب کی توضیح حدیث سے ہوگی۔

(۲۵) وَالَّذِيْنَ يَكْنُزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُوْنَهَا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
فَنَبِّئْهُمْ عَنْ عَذَابِ اَلِيْمٍ يَوْمَ يَخْرُجُ عَلَيْهِمْ فَاَتٰهُمْ فَتَكُوْنُ بِهِمْ حِبَابًا حَبَابًا وَهُمْ وَخِوْنُهُمْ

و نظم و رسم ہذا ماکثر تحریر نفسکم فذوقوا ما کفتمہ تک نزلون ترجمہ اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو (اسے نبی) تم ان کو ایک دردناک عذاب کی خوشخبری دیدہ جس دن کہ وہ (سونا چاندی) دوزخ کی آگ میں گرم کیا جائے گا پھر اس سے ان (بد نصیبوں) کی پیشانیوں اور ان کے پہلو اور ان کی پیٹھیں داغی جائیں گی (اور ان سے کہا جائیگا) کہ یہ وہی (سونا چاندی) جس کو تم نے اپنے لئے جمع کیا تھا پس (اب) جو تم نے جمع کیا تھا اس (کے مزے) کو چکھو۔ اللہ اکبر کیسی سخت وعید ہے کہ سننے سے دل کا پتلا ہے، اے ہر بان پروردگار اپنے فضل و کرم کی طرف نظر فرمادے اور اس ناقابل برداشت عذاب سے اپنے برگزیدہ نبی کی مرحوم امت کو بچائے، ان آیات کے دیکھنے کے بعد ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ زکوٰۃ کی کس قدر تاکید اللہ پاک کو منظور ہے، نماز اور زکوٰۃ کے سوا کسی عبادت کا اس قدر ذکر قرآن مجید میں نہیں ہے گو اس کے مسائل روزہ کی طرح بیان نہیں فرمائے گئے، یہ نہ خیال کرنا چاہیے کہ جس قدر آیتوں میں زکوٰۃ کا ذکر ہے ہم نے وہ سب یہاں نکھدی ہیں بلکہ ابھی بہت سی آیتیں باقی ہیں جن کو ہم نے طول کے سبب سے نہیں ذکر کیا اب ذرا ایک سرسری نظر سے احادیث کو بھی دیکھئے۔

احادیث (۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے پاس اُحد پہاڑ کے برابر سونا ہو تو مجھ کو یہی اچھا معلوم ہو گا کہ تین دن بھی نہ گزرنے پائیں کہ وہ سب خرچ ہو جائے اور میرے پاس کچھ بھی نہ رہ جائے (صحیح بخاری)

(۲) ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر صبح کو دو فرشتے آسمان سے اترتے ہیں ایک یہ دعا کرتا ہے کہ اے اللہ سنی کو اس کے مال کا بدل عنایت فرما، دوسرا دعا کرتا ہے کہ اے اللہ بخیل کو ہلاکت نصیب کر (بخاری و مسلم)

(۳) ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنی اللہ سے قریب، جنت سے بھی قریب ہے، لوگوں سے بھی قریب ہے اور دوزخ سے بعید ہے اور بخیل اللہ سے بھی بعید ہے، جنت سے بھی بعید ہے، لوگوں سے بھی بعید ہے اور دوزخ سے قریب ہے اور بیشک سنی جاہل بخیل عابد سے اللہ کو زیادہ پسند ہے۔ (ترمذی)

شیخ مصلح الدین شیرازی نے اسی حدیث کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ہے ۵

بخیل اگر بود ز اہل عیس و بر بہشتی نباشد بحکم خیر

(۴) ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوا

آپ کو کعبہ مکرمہ کے سامنے میں بیٹھے ہوئے تھے چہرہ کو دیکھ کر آپ فرمانے لگے کہ پروردگار کعبہ کی قسم وہی لوگ نقصان پانے والے ہیں، میں نے پوچھا کہ وہ کون لوگ ہیں؟ ارشاد ہوا کہ جن کے پاس مال زیادہ ہو۔ مگر ہاں جو اس مال کو مانگے سے اور پیچھے سے اور دہانے سے اور بائیں سے اللہ کی راہ میں خرچ کریں اور ایسے کم لوگ ہیں۔ (صحیح بخاری)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن کو اللہ مال دے اور وہ اس کی زکوٰۃ نہ ادا کرے تو اس کا مال قیامت کے دن اس کے لئے سانپ کی شکل میں ظاہر کیا جائے گا وہ اس کے دونوں جنبروں کو اپنے منہ میں لے لے گا یعنی اس کو کاٹے گا اور کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں، پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی وَكَأَيُّ حَسْبَيْنَا الَّذِينَ يَبْخُلُونَ أَكْثَرًا (صحیح بخاری)

(۶) ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو عورتوں کے ہاتھ میں سونے کے کنگن دیکھے تو ان سے پوچھا کہ ان کی زکوٰۃ دیتی ہو یا نہیں انھوں نے عرض کیا کہ نہیں تب آپ نے فرمایا کہ کیا تم کو یہ منظور ہے کہ اس کے بدلے میں تم کو آگ کے کنگن پھائے جائیں انھوں نے عرض کیا کہ نہیں، آپ نے فرمایا اس کی زکوٰۃ دیا کرو۔ (ترمذی)

(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن اپنے اصحاب سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص بکری کو اپنی گردن پر لادے ہوئے قیامت میں میرے پاس نہ آئے اور مجھے پکارے یعنی مجھ سے مدد چاہے اور میں اس سے کہدوں کہ میں تیرے لئے کچھ نہیں کر سکتا میں نے تو تم لوگوں کو احکام الہی سنا دیئے تھے اور کوئی شخص اونٹ کو اپنی گردن پر لادے ہوئے میرے پاس نہ آئے اور مجھے پکارے اور میں کہدوں کہ میں تیرے لئے کچھ نہیں کر سکتا میں تبلیغ کر چکا (صحیح بخاری)

لہذا اس حدیث کو دیکھئے زکوٰۃ نہ دینے والے کو کیسے سخت عذاب کی خبر دی گئی ہے کہ وہ بکری اور اونٹ جن کی زکوٰۃ نہیں دی گئی اس کی گردن پر سوار ہوں گے سب سے زیادہ مصیبت یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی شفاعت سے انکار فرماتے ہیں اب کہئے زکوٰۃ نہ دینے والوں کا کہاں ٹھکانہ ہے۔

(۸) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ جو شخص پاک کمائی سے ایک غنیمت کے برابر کچھ عداقت کر لے تو اللہ خود اس کو اپنے ہاتھ میں لے کر اس کے ثواب کو بڑھاتا ہے جیسے تم اپنے پائے ہوئے بچے کی پرورش کرتے ہو یہاں تک کہ وہ ثواب ایک پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔ (صحیح بخاری)

(۹) قیامت کے دن جو سات آدمی اللہ کے سامنے میں ہوں گے ان میں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو بھی بیان فرمایا ہے جو ایسا چھپا کے صدقہ دے کہ اس کے دوسرے ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو۔ (صحیح بخاری)

(۱۰) ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے آپ سے پوچھا کہ ہم میں سے کون سے کون سے ایسا ارشاد ہوا کہ جس کا ہاتھ تم سب میں برابر ہو گا انھوں نے اس کا ظاہری مطلب سمجھ کر ایک لکڑی سے سب کے ہاتھ تانے تو ام المؤمنین سودہؓ کا ہاتھ سب میں بڑا نکلا مگر جب سب کے پہلے ام المؤمنین زینبؓ کا انتقال ہوا تو معلوم ہوا کہ ہاتھ کے بڑے ہونے سے سخاوت مراد تھی اور ام المؤمنین زینبؓ سب سے زیادہ سخیہ تھیں۔ (صحیح مسلم)

اس حدیث کو دیکھتے صدقہ دینے کی کتنی فضیلت اس سے نکلتی ہے کہا کسی ایماندار کے نزدیک اس سے بڑھ کر کوئی اور نعمت ہو سکتی ہے کہ مرنے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب اس کو نصیب ہو جائے اور کلا یہ وہ نعمت ہے جس کے سامنے جنت بھی کوئی چیز نہیں۔

(۱۱) عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو آگ سے بچو اگرچہ چھو ہارے کا ایک ٹکڑا ہی دیکر ہے۔ (صحیح بخاری)

معلوم ہوا کہ صدقہ دینا چاہیے کتنی ہی کم چیز ہو دوزخ سے نجات کا سبب ہوتا ہے ایک حدیث میں داودؑ ہوا ہے کہ صدقہ ہر بلا کو رد کرتا ہے اور ہر مرض کو اس سے شفا ہوتی ہے

(۱۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں جب کوئی شخص کچھ مال صدقہ دینے کے لئے لاتا آپ بہت خوش ہوتے تھے اور اس کے لئے رحمت کی دعا فرماتے تھے چنانچہ ابو اوفی رضی اللہ عنہ جب اپنا صدقہ لائے تو آپ نے ان الفاظ سے دعا فرمائی اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی آلِ اَبِيْ اَوْفٰی اے اللہ رحمت نازل فرما ابو اوفی کے خاندان پر۔ (صحیح بخاری)

یہاں تک تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس اقوال تھے اگر آپ کے حالات سخاوت ذکر کے ہیں اور صرف انہیں پر اکتفا کی جائے جو نہایت صحیح طریقوں سے مروی ہیں تب بھی ایک ضخیم دفتر کی ضرورت ہے

(۱۳) ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھی اور بعد اس کے بہت جلد آپ کھڑے ہوئے اور مکان میں تشریف لے گئے اور تھوڑی دیر کے بعد باہر تشریف لائے، صحیح نے اس خلافِ عادت واقعہ کا سبب پوچھا تو ارشاد ہوا کہ میں نے اپنے گھر میں رہنے کا ایک ٹکڑا گھر میں رہنا مجھے اچھا نہ معلوم ہوا کہ رات کو گھر میں رہے تو میں اس کو تقسیم کر آیا۔ (صحیح بخاری)

(۱۴) ایک مرتبہ مرض وفات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ یاسات وینار حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے تو آپ نے حکم دیا کہ ان کو تقسیم کر دو حضرت ام المومنین فرماتی ہیں کہ مجھے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کے سبب سے کچھ خیال نہ رہا آپ نے پھر مجھ سے پوچھا کہ وہ وینار کیا ہوتے ہیں نے عرض کیا کہ آپ کی بیماری کے سبب سے مجھ کو کچھ خیال نہیں رہا، تب آپ نے ان کو اپنے ہاتھ میں رکھ کر فرمایا کہ اللہ کے نبی کا خیال ہے کہ اللہ سے اس حال میں ملاقات کئے کہ یہ اس کے پاس نہ ہوں۔ (مسند امام احمد)

اب صحابہ رضو کے حالات سنئے کہ انھیں زکوٰۃ کے معاملات میں کیسی سرگرمی ہوتی تھی اور صدقہ دینے پر کیسے حریص اور دلدارہ تھے اور کیوں نہ ہوتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا اثر کہاں جاسکتا ہے۔

انار صحابہ

سب سے بڑا واقعہ زکوٰۃ کے متعلق جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں بلکہ خلیفہ ہوتے ہی صحابہ سے ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کچھ لوگ زکوٰۃ کے منکر ہو گئے اور یہ کہنے لگے کہ زکوٰۃ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں فرض تھی آپ کے بعد اس کی فرضیت نہیں رہی صحابہ نے ان لوگوں کو مرتد سمجھا اور ان سے اسی طرح جہاد کیا جیسے مرتدوں سے کیا جاتا ہے چنانچہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ جب حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ ہوئے اور عرب کے بعض لوگ مرتد ہو گئے اور حضرت صدیقؓ نے ان سے جہاد کا ارادہ کیا تو حضرت فاروقؓ نے ان سے عرض کیا کہ آپ ان لوگوں سے کیوں جہاد کرتے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا ہے کہ جب کوئی لا الہ الا اللہ کہے تو اس کا جان و مال میری طرف سے مامون ہو جاتا ہے، حضرت صدیقؓ نے جواب دیا کہ خدا کی قسم کہ جس نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق سمجھا اس سے میں ضرور لڑوں گا خدا کی قسم اگر وہ اونٹ کا چھوٹا بچہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دیتے تھے اور ٹھکونہ دیں گے تو میں ان سے ضرور جہاد کروں گا۔ حضرت فاروقؓ فرماتے ہیں کہ میں سمجھ گیا کہ اللہ نے ابو بکرؓ کے دل میں یہ بات ڈالی ہے۔ پس مجھ کو یقین ہو گیا کہ یہ حق ہے۔ صحابہ میں بعض لوگ ایسے تھے کہ جو حاجت سے زائد ایک پیسہ کا بھی رکھنا حرام سمجھتے تھے۔ اور جو شخص ایسا کرے اس کے لئے وہی عذاب بیان کرتے تھے جو الذین یکنزون انکالہ میں مذکور ہے حضرت ابوذر غفاریؓ بدیدی رضی اللہ عنہ کا ذکر اس مقام پر خاص طور سے کیا جاتا ہے ان کو اس مسئلہ میں سخت غلو تھا تمام لوگ ان کے مخالف ہو گئے اسی کے سبب سے ان کو اپنا پیارا

وطن مدینہ منورہ چھوڑنا پڑا۔ مگر اس مسئلے سے نہ پھرے اخیر وقت تک یہی کہتے رہے کہ زائد از حاجت جو ایک پیسہ بھی رکھے گا وہ اسی سخت مذاب کا مستحق ہے اور صحابہ کی عموماً یہ عادت تھی کہ جس مسئلے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کرتے تھے گو اس کے اخذ کرنے میں ان سے غلطی ہوئی ہو مگر پھر اس سے رجوع نہ کرتے تھے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ زید بن وہبؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرا گھر مقام ربذہ میں ہوا تو مجھ کو ابوذر رضی اللہ عنہ ملے میں نے ان سے پوچھا کہ آپ یہاں کیسے رہتے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ میں شام میں تھا مجھ سے اور معاویہؓ سے اس آیت کی تفسیر میں اختلاف ہوا۔
 الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ مَعَادِيَهُمْ کہتے تھے کہ یہ آیت اہل کتاب کے حق میں ہے میں کہتا تھا انہیں ان کے اور ہمارے سب کے حق میں ہے تو انھوں نے حضرت عثمانؓ کو میری شکایت لکھ بھیجی۔ حضرت عثمانؓ نے مجھ کو مدینہ میں بلا لیا مدینہ والوں نے میرے پاس سخت ہجوم کیا کہ گویا اس سے پہلے انھوں نے مجھے دیکھا ہی نہیں تھا، میں نے حضرت عثمانؓ سے یہ کیفیت بیان کی انھوں نے کہا اگر تم چاہو تو مدینے سے باہر کسی اور قریب کے مقام میں جا کر وہاں اسی سبب سے یہاں پڑا ہوں۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی یہ بھی عادت تھی کہ جہاں لوگوں کا مجمع دیکھتے تو زکوٰۃ کا وعظ ضرور کرتے صحابہ کی تو یہ کیفیت تھی کہ جن کے پاس کچھ بھی نہ ہوتا تھا تو وہ صرف صدقہ دینے کے لئے مزدور کرتے تھے بوجہ لادنے تھے صحیح بخاری میں ابو سعید انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب صدقہ کی آیت اتری تو ہم بازار جا کر مزدوری کرتے تھے اور بوجھ اٹھاتے تھے جو کچھ ہم کو مل جاتا اس کو صدقہ میں دیتے تھے اللہ اکبر، اس حرص کو دیکھئے، کھانے کو میسر نہ تھا مگر صدقہ کے فضائل سن کر ان سے نہ رہا گیا خاص صدقہ کے لئے محنت مزدوری کرتے تھے۔ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو صدقہ دینے کا حکم دیا حضرت فاروقؓ فرماتے ہیں کہ اس وقت اتفاق سے میرے پاس مال تھا میں اپنا نصف مال لے آیا اور اپنے دل میں کہا کہ اگر کبھی ابو بکرؓ سے سبقت لے جاؤں گا تو وہ آج ہی کا دن ہوگا، جب میں اپنا مال لایا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تم نے اپنے گھروالوں کے لئے کس قدر چھوڑ دیا، میں نے عرض کیا کہ اسی قدر، ابو بکرؓ اپنا کل مال لے آئے، ان سے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی پوچھا، انھوں نے عرض کیا کہ میں نے اپنے گھروالوں کے لئے اللہ اور اس کے رسولؐ کو چھوڑ دیا ہے، تب میں نے کہا کہ میں ابو بکرؓ پر کبھی سبقت نہ لیجا سکوں گا۔ (ترمذی)
 غرض کہ اسی قسم کے اور بھی بہت سے واقعات ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہؓ کو جیسی سرگرمی

اور ولدی زکوٰۃ کے متعلق تھی اس کی نظر ملنا دشوار ہے۔

زکوٰۃ کے فضائل میں گویا ہر ہم نے کچھ زیادہ بیان کیا۔ مگر حقیقت اس کی عین قدر تاکید اور فضیلت شریعت اسلامیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام (تحتی) میں بیان فرمائی گئی ہے اس کا ایک شعر بھی بیان نہیں ہوا۔ لیکن میں امید کرتا ہوں کہ جس کے دل میں ایک ذرہ برابر بھی ایمان ہے اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ ایک دن مجھ کو خداوند رب العزت کے حضور میں جانا ہے وہ ان قدر قلیل تاکید کے دیکھنے کے بعد بھی اس امر کی جرأت نہیں کر سکتا کہ ادلے زکوٰۃ میں ذرا بھی کوتاہی کرے، کیا کسی میں ایسی طاقت ہے کہ ان عذابوں کی برداشت کرے جو زکوٰۃ نہ دینے والوں کے لئے حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر فرمائے ہیں۔

مقدمہ جس میں ان اصطلاحی الفاظ کا بیان ہوگا جو زکوٰۃ کے مسائل میں مستعمل ہوئے ہیں۔ نصاب مال کی وہ خاص مقدار ہے جس پر شریعت نے زکوٰۃ فرض کی مثلاً اونٹ کے لئے پانچ اور بچوں وغیرہ کا عدد اور بکری کے لئے چالیس اور اکیسواکیس وغیرہ کا عدد اور چاندی کے لئے دو سو دو سو اور سو لے کے لئے بیس مثقال۔

سائتمہ وہ جانور جن میں یہ تین باتیں پائی جائیں (۱) سال کے اکثر حصہ میں اپنے منہ سے چر کے اکٹھا کرتے ہوں اور گھر میں ان کو کچھ نہ دیا جاتا ہو اگر نصف سال اپنے منہ سے چر کے رہتے ہوں اور نصف سال ان کو گھر میں کھلایا جاتا ہو تو پھر وہ سائتمہ نہیں ہیں، اسی طرح اگر گھانس ان کے لئے گھر میں مشکائی جاتی ہو خواہ وہ بہ قیمت یا بے قیمت تو پھر وہ سائتمہ نہیں ہیں (۲) جو گھانس وہ چرتے ہوں اس کے چرنے کی کسی طرف سے ممانعت نہ ہو۔ اگر کسی کی منع کی ہوئی اور ناجائز گھانس ان کو چرائی جائے تب بھی وہ سائتمہ نہ ہوں گے (۳) دودھ کی غرض سے یا نسل کے زیادہ ہونے کے لئے رکھے گئے ہوں، اگر دودھ اور نسل کی غرض سے نہ رکھے گئے ہوں بلکہ گوشت کھانے کے لئے یا سواری کے لئے تو پھر وہ سائتمہ نہ کہلائیں گے۔

ضرورت اصلیہ وہ ضرورت جو جان یا آبرو سے متعلق ہو یعنی اس کے پورا نہ ہونے سے جان یا آبرو کا خوف ہو مثلاً کھانا، پیتا، کپڑے، رہنے کا مکان، پیشہ و کار اس کے پیشہ کے اوزار وغیرہ۔ درم عہ زکوٰۃ کے مسائل میں جب بولا جاتا ہے تو اس سے دو ماشہ اور ڈیڑھ دوقی مراد ہوتی ہے

عہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں دم مختلف اوزان کے ہوتے تھے

(۱) صفحہ ۲۶۴ پر دیکھئے

اور ایک ماشہ آٹھ رتی کا ہوتا ہے اور ایک رتی چار جو کی ہوتی ہے پس ایک درم میں ستر جو ہونے اور ساڑھے ستر رتی۔

مثقال تین ماشے اور ایک رتی کا ہوتا ہے اس لئے کہ مثقال بیس قیراط کا ہوتا ہے اور ایک قیراط پانچ جو کا ہوتا ہے پس ایک مثقال میں سو جو ہونے اور سو جو کی (بحساب) چار (خونی رتی) پچیس رتیاں ہوں اور پچیس رتی کے (بحساب) آٹھ رتی فی ماشہ (تین ماشے ایک رتی ہوتی)۔

صاع انگریزی سیر کے حساب سے جو کھارا تھی روپیہ کا ہوتا ہے سواد و سیر نو تولہ سات ماشہ کا ہوتا ہے یا یوں کہا جائے کہ پانچ ماشہ کم دو سیر ڈیڑھ پاؤ ہوتا ہے غرض کہ پانچ ماشہ کی کمی کوئی کمی نہیں ایک صاع کو دو سیر ڈیڑھ پاؤ بھجنا چاہیے کیونکہ حسب تصریح محققین ایک صاع ایک ہزار چالیس درم کا ہوتا ہے اور ہر درم دو ماشہ ڈیڑھ رتی کا۔ پس صاع میں دو ہزار دو سو پچتر ماشے ہوتے اور ان ماشوں کے ایک سو نو اسی تولے سات ماشے ہوتے اور ان تولوں کے بحساب اتنی تولہ فی سیر دو سیر ایک پاؤ تولے سات ماشے ہوتے۔

زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا، کافر پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۲) بالغ ہونا، نابالغ پر زکوٰۃ فرض نہیں، نابالغ کے ملک میں چاہے جس قدر مال آجائے مگر

نہ اس پر نہ اس کے ولی پر کسی پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۳) عاقل ہونا، مجنون پر زکوٰۃ فرض نہیں نہ اس شخص پر جس کے دماغ میں کوئی مرض پیدا ہو گیا

(بقیہ صفحہ ۲۶۷) حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں جب کچھ اکہ درم کے مختلف پونے لوگوں میں بزلع ہوتی ہے تو انہوں نے

اس نزاع کے دور کرنے کیلئے ہر وزن کا ایک ایک درم کیلئے لکھایا اور ان کے تین درم برابر ہر وزن کے بولے بعد اسکے وزن کیا گیا تو معلوم ہوا کہ ہر درم چودہ قراط کا ہے پس اسی پر تمام صحابہ کا اجماع ہو گیا اور تمام عرب میں یہی درم مانع ہوا اسی حساب سے تمام شرعی فرائض مثل زکوٰۃ اور عید سرقہ وغیرہ کے ادا ہونے لگے یہاں درم کا وہی وزن کھایا دیکھا کہ ان فی البحر الرائق وغیرہ ۱۲

عہد علم الفقہ پہلی جلد کے صفحہ ۳۵ کے حاشیہ میں درم کا وزن دو ماشہ ایک رتی کھایا مگر وہ صحیح نہیں غلطی ہو گیا لکھا گیا ہے ۱۲ عہد صاع کا وزن جو یہاں کھایا عراقی صاع کا ہے جو حنفیہ کے یہاں معتبر ہے اور یہ حساب صاحب درمنا راہد و سیرے محققین حنفیہ کے موافق ہے۔ مگر صاحب شرح وقایہ نے صاع کے حساب میں اختلاف کیا ہے مگر وہ اکثر حنفیہ کے نزدیک مقبول نہیں اسلئے اختیار نہیں کیا گیا امام شافعی کے نزدیک حجازی صاع کا اعتبار ہے وہ انگریزی سیر سے ڈیڑھ سیر ایک چھٹانک ہوتا ہے ۱۱

اور اس سبب سے اس کی عقل میں فتور آگیا ہو، ہاں اس قدر تفصیل ہے کہ جنون غیر عقلی اور عقلی نقصان عقلی اگر پچھلے سال بھر رہے گا تو زکوٰۃ فرض نہ ہوگی اور اگرچہ پچھلے سال بھر نہ رہے تو لغو سمجھا جائے گا اور زکوٰۃ فرض ہوگی البتہ اگر جنون اصلی ہے تو اس کا ہر حال میں اعتبار ہوگا سال بھر نہ رہے تب بھی زکوٰۃ فرض ہوگی مثلاً کسی کو سال میں دو ایک مرتبہ جنون ہو جائے تو اس سال کی زکوٰۃ اس پر فرض نہ ہوگی بلکہ جس وقت سے اس کا جنون زائل ہوا ہے اسی وقت سے اس کے سال کی ابتدا سمجھی جائے گی۔ (ردالمحتار وغیرہ)

(۴) زکوٰۃ کی فرضیت سے واقف ہونا یا دارالاسلام میں ہونا، جو شخص زکوٰۃ کی فرضیت سے ناواقف ہو اور دارالاسلام میں بھی نہ رہتا ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۵) آزاد ہونا غلام پر گودہ مکاتیب یا ماذون ہو زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۶) ایسی چیز کے نصاب کا مالک ہونا جو ایک سال تک قائم رہتی ہو جو چیز ایک سال تک قائم نہ رہتی ہو جیسے ککڑی، کھیرا، خر بوزہ، تر بوزہ اور باقی ترکاریاں وغیرہ ان پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۷) اس مال پر ایک سال کامل کا گذر جانا بغیر ایک سال کے گذرے ہوئے زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۸) سال کے شروع اور آخر میں نصاب کا پورا ہونا چاہیے سال کے درمیان میں کم ہو جائے ہاں اگر سال کے شروع یا آخر میں نصاب کم ہو جائے تو پھر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔

(۹) اس مال کا ایسے قرض سے محفوظ ہونا جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو سکتا ہے خواہ اللہ جل شانہ کا قرض ہو جیسے زکوٰۃ عشر خراج وغیرہ کہ حق اللہ تو ہیں مگر ان کا مطالبہ امام وقت کی طرف سے ہو سکتا ہے یا وہ قرض بندوں کا ہو زوجہ کا مہر بھی اسی قرض میں داخل ہے اگرچہ مؤجل ہو جو مال اس قسم کے قرض میں مستغرق ہو یا اس قدر قرض ہو کہ اس کے اٹھا کرنے کے بعد نصاب پورا نہ رہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں، ہاں اگر ایسا قرض ہو کہ جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں ہو سکتا مثلاً کسی پر کفارہ واجب ہو یا حج تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی، سال کے درمیان میں اگر قرض ہو جائے تو کچھ جائے گا کہ وہ مال فنا ہو گیا یہاں تک کہ اگر قرض خواہ اس قرض کو معاف کر دے تب بھی

عہ جنون اگر بالغ ہونے سے پہلے عارض ہوا ہو تو اصلی ہے ورنہ غیر اصلی ۱۲۔

عہ مکاتیب وہ غلام ہے جس کو اس کے آقا نے اس شرط پر آزاد کر دیا ہو کہ وہ اس قدر روپیہ کما کر اس کو رہا کرے جب

تک وہ اس قدر روپیہ کما کر دے غلام رہتا ہے اور بعد یدینے کے آزاد ہو جاتا ہے ۱۳۔

عہ ماذون وہ غلام جس کو اس کے آقا نے اجازت دی ہو کہ وہ کمائی کرے اور اپنے آقا کو لاکر دے ۱۴۔

زکوٰۃ نہ دینا پڑے گی بلکہ جس وقت اس نے محاف کیا ہے اس وقت سے اس مال کے سال کی ابتداء رکھی جائے گی، اگر کسی کے پاس کئی قسم کے مالوں کا نصاب ہو اور اس پر قرض ہو تو اس کو چاہیے کہ قرض کو ایسی چیز کی طرف راجع کرے جس کی زکوٰۃ گم ہو اور اس کی زکوٰۃ نہ دے مگر کسی کے پاس چاندی کا ایک نصاب ہو اور مکاری کا بھی ایک ہو تو اس کو چاہیے کہ قرض کو چاندی کے نصاب کی طرف راجع کرے کیونکہ چاندی کے ایک نصاب کی زکوٰۃ بسبب اس کے کہ چاندی کے ایک نصاب کی زکوٰۃ ہے مکاری کے ایک نصاب کی زکوٰۃ سے بہت کم ہوتی ہے ہاں اگر وہ قرض اس قدر زیادہ ہو کہ ایک چیز کا نصاب اس کے لئے کافی نہ ہو تو پھر جتنے نصابوں میں اس کی ادائیگی ممکن ہو اسی قدر نصابوں کی طرف راجع کیا جائے گا اور ان کی زکوٰۃ نہ دی جائے گی۔

(۱) وہ مال اپنی اصلی ضرورتوں سے ناہی ہو جو مال اپنی اصلی ضرورتوں کے لئے ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں پس پہننے کے کپڑوں اور رہنے کے گھر پر اور خدمت کے غلاموں پر اور سواری کے گھوڑوں پر اور خانہ داری کے اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں اور اسی طرح ان کتابوں پر جو تجارت کی نہ ہوں خواہ کسی اہل علم کے پاس ہوں یا کسی جاہل کے پاس ہوں اور اسی طرح پیشہ وروں کے اوزار و اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں خواہ وہ اوزار اس قسم کے ہوں کہ ان سے نفع لیا جائے اور وہ باقی رہیں جیسے کھارڑی، بسولی وغیرہ یا ایسے ہوں کہ نفع لینے سے ان کی ذات فنا ہوتی جاتی ہو مگر اس میں یہ شرط ہے کہ اس کا اثر نہ باقی رہے جیسے صابون وغیرہ کہ دہونے سے خود فنا ہوتا جاتا ہے اور اس کا اثر کپڑے پر باقی نہیں رہتا اور اگر باقی رہتا ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی جیسے کسم کہ رنگنے سے فنا ہو تب ہی مگر اس کا اثر کپڑے پر باقی رہ جاتا ہے پس اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔

اور اسی طرح وہ روپیہ جو اپنی اصلی ضرورتوں کے لئے رکھا ہو اس پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں بشرطیکہ وہ ضرورت اسی سال میں درپیش ہو اور اگر وہ ضرورت سال آئندہ میں پیش آنے والی ہو یا بفعل نہ ہو تو پھر اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی (رد المحتار)

(۱۱) مال کا اپنے یا اپنے ذکیل کے ملک و قبضے میں ہونا جو مال ملک اور قبضے میں نہ ہو یا

عہ بعض فقہانے لکھا ہے کہ روپیہ پر ہر حال میں زکوٰۃ فرض ہے خواہ ضرورت اصلیہ سے ناہی ہو یا نہیں مگر چونکہ ملازمین ملک سے نصرت کر دی ہے کہ اگر روپیہ اصلی ضرورتوں کیلئے رکھا ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں اور مستزن فقہ کی ظاہر عبارت بھی اسی کی مؤید ہے لہذا علامہ شامی لکھتے ہیں کہ بہتر ہے کہ دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی جائے کہ وہ ضرورت اگر بالفعل موجود ہے تو زکوٰۃ فرض نہ ہوگی ورنہ ہوگی۔ ۱۲۔ (رد المحتار)

ملک میں ہو قبضے میں نہ ہو یا قبضے میں ہو ملک میں نہ ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں پس مکاتب کے کلمے ہوئے مال میں زکوٰۃ نہیں، نہ اس پر نہ اس کے مولیٰ پر اس لئے کہ وہ مال مکاتب کی ملک میں نہیں کو قبضے میں ہے اور مولیٰ کے قبضہ میں نہیں گو ملک میں ہے اور اسی طرح ماذون کی کمائی میں بھی زکوٰۃ فرض نہیں اور رہن کی ہوئی چیز پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں، نہ رہن رکھنے والے پر نہ رہن کرنے والے پر اس لئے کہ رہن رکھنے والا اس کا مالک نہیں گو اس پر قابض ہے اور رہن کرنے والا اس پر قابض نہیں گو اس کا مالک ہے، اسی طرح جو مال ایک مدت تک کھویا رہا بعد اس کے مل گیا تو جس زمانہ تک کھویا رہا اس زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہیں کیونکہ اس وقت قبضے میں نہ تھا، اسی طرح جو مال دریا میں گر جائے اور کچھ دنوں کے بعد نکالا جائے تو جس زمانہ تک گرا رہا اس زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہیں اسی طرح جہاں کسی جنگل میں دفن کر دیا گیا ہو اور اس کا مقام یاد نہ ہو اور کچھ زمانہ کے بعد یاد آجائے تو جس زمانہ تک بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض نہیں، ہاں اگر کسی مکان میں دفن کیا گیا ہو اور اس کا مقام یاد نہ ہے اور پھر یاد آجائے تو جس زمانہ میں بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض ہوگی کیونکہ وہ مال قبضہ سے باہر نہیں رہا۔ اسی طرح جو مال کسی کے پاس امانت رکھا گیا ہو اور بھول جائے کہ کس کے پاس رکھا تھا اور پھر یاد آجائے تو جس زمانہ تک بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی بشرطیکہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی گئی تھی اجنبی ہو اگر کسی جانے ہوئے آدمی کے پاس امانت رکھی جائے اور یاد نہ رہے تو اس بھولے ہوئے زمانہ کی زکوٰۃ بھی فرض ہوگی، اسی طرح اگر کسی کو کچھ قرض دیا جائے اور قرض دار انکار کر جائے اور کوئی تمسک یا گواہی اس کی نہ ہو خواہ قرض دار مالدار ہو یا مفلس، پھر چند روز کے بعد وہ لوگوں کے سامنے یا قاضی کے روبرو اقرار کر لے تو اس انکار کے زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی اسی طرح جو مال کسی سے ظلماً چھین لیا جائے اور پھر چند روز کے بعد وہ اس کو مل جائے تو جس زمانہ تک وہ اس کو نہیں ملا اس زمانہ کی زکوٰۃ اس پر فرض نہ ہوگی حائل یہ کہ جب مال قبضہ یا ملک سے نکل جائے گا تو زکوٰۃ قرض نہ رہے گی زکوٰۃ فرض ہونے کے لئے قبضہ اور ملک دونوں کا ہونا شرط ہے۔

(۱۲) مال میں اربعین و صفوں سے ایک وصف کا پایا جانا (۱) نقدیت (۲) سوم (۳) نیت تجارت سے لئے اور چاندی میں نقدیت پائی جاتی ہے، لہذا ان میں بہر حال زکوٰۃ فرض ہوگی خواہ نیت تجارت کی ہو یا نہیں اور خواہ سونا چاندی مشکوک ہو یا غیر مشکوک اور خواہ اس کے زیور یا برتن بنائے گئے

عہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک زیور جو پہننے کے لئے ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ان کے نزدیک پہننے کا زیور بھی پہننے کے کپڑوں کے حکم میں ہے مگر یہ صرف ان کا قیاس ہے حنفیہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں جہاں (باقی صفحہ ۴۷۰ پر دیکھئے)

ہوں، ساتھ جانوروں میں سوم پایا جاتا ہے۔ غیر ساتھ جانور اور باقی اموال اگر ان میں تجارت کی نیت کی جائے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، خواہ وہ مالی کتنا ہی قیمتی اور از قسم جواہریوں نہ ہو۔ تجارت کی نیت مالی کے مول لینے وقت ہونا چاہیے۔ اگر بعد مول لینے کے نیت کی جائے تو وہ قابل اعتبار نہیں، مگر نیت اس کی تجارت شروع نہ کر دی جائے اگر کوئی مال تجارت کے لئے مول لیا گیا ہو اور بعد مول لینے کے یہ نیت نہ رہے تو وہ مال تجارتی نہ رہے گا اور اس پر زکوٰۃ فرض نہ رہے گی پھر اس کے بعد اگر نیت کی جائے تو وہ قابل اعتبار نہ ہوگی جب تک کہ اس کی تجارت نہ کر دی جائے۔

(۱۳) اس مال میں کوئی دوسرا حق مثل عشر یا خراج کے واجب نہ ہو۔

اگر عشر یا خراج اس مال پر ہوگا تو پھر اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی کیونکہ دو حق ایک مال پر فرض نہیں ہوتے۔

زکوٰۃ کے صحیح ہونے کی شرطیں

- (۱) مسلمان ہونا۔ کافر کا زکوٰۃ دینا صحیح نہیں، اگر کوئی کافر اپنے مال کی کئی سال پہلے زکوٰۃ دیدے اور بعد اس کے مسلمان ہو جائے تو وہ زکوٰۃ دینا اس کے لئے کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو پھر زکوٰۃ دینا ہوگی۔
- (۲) عاقل ہونا، مجنون اور ناقص العقل کی زکوٰۃ صحیح نہیں۔
- (۳) بالغ ہونا، نابالغ کی زکوٰۃ صحیح نہیں۔
- (۴) زکوٰۃ کا مال فقیر کو دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرنا یعنی دل میں یہ ارادہ کرنا کہ میرے اوپر جس قدر مال کا دینا فرض تھا محض اللہ پاک کی خوشنودی کے لئے دیتا ہوں اگر کوئی شخص زکوٰۃ دے دینے کے بعد نیت کرے اور مال فقیر کے پاس ابھی موجود ہو تو یہ نیت صحیح ہو جائے گی اور اگر وہ (باقی صفحہ ۲۶۹) چاندی اور سونے کی زکوٰۃ دینے والوں کی خرابی بیان فرماتی ہے وہاں زیور کو مستثنیٰ نہیں کیا، احادیث میں بھی کہیں زیور کو مستثنیٰ نہیں فرمایا بلکہ صحیح احادیث میں زیور کی زکوٰۃ دینے کا حکم وارد ہوا ہے۔ چنانچہ ابو داؤد میں عمر بن شعیبہ سے مروی ہے کہ ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اس کے ساتھ اس کی ایک لڑکی تھی جس کے ہاتھ میں سونے کے کنگن تھے، آپ نے پوچھا کہ تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے اس نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کیا تجھے یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے دن اس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ تجھے آگ کے کنگن پہنائے۔ فتح القدیر میں ابو الحسن قحطان سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے اس حدیث کو صحیح کہا اور مندی نے بھی اس کے سند کی تنقید کی اور ہر راوی کو مانتا اور اس کو صحیح کہا اسی قسم کی اور حدیثیں بھی ہیں ۱۲۔

مال فقیر کے پاس خسر و بخت ہو چکا ہے تو نیت صحیح نہ ہوگی اور اس کو پھر دوبارہ زکوٰۃ دینا ہوگی، اگر کوئی شخص اپنے وکیل کو زکوٰۃ کا مال تقسیم کرنے کے لئے دے اور اس کو دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرے تو درست ہے، خواہ وکیل فقیروں کو دیتے وقت نیت کرے یا نہیں، اگر کوئی شخص اپنے مال میں سے زکوٰۃ کا مال علیحدہ کرے۔ اور علیحدہ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت اس کے دل میں ہو تو یہ نیت کافی ہے کو فقیروں کو دیتے وقت نیت نہ کرے۔

(۵) زکوٰۃ کے مال کا جس شخص کو دیا جائے اس کو مالک اور قابض بنا دینا، اگر کوئی شخص کچھ کھانا پکوا کر فقیروں کو اپنے گھر میں جمع کر کے کھلائے اور زکوٰۃ کی نیت کرے تو صحیح نہ ہوگا ہاں اگر وہ کھانا فقیروں کو دیدے اور انھیں اختیار دے کہ اس کو جو چاہیں کریں، جہاں چاہیں کھائیں تو پھر درست ہے۔

(۶) زکوٰۃ کا مال ایسے شخص کو دینا جو اس کا مستحق ہو۔ اس مسئلے کی زیادہ تفصیل زکوٰۃ کے متحقق کے بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ آئے گی اس میں بعض صورتیں ایسی بھی ہیں کہ غیر مستحق کو دیدیا جائے اور پھر بھی درست ہو وہ سب وہیں بیان کی جائیں گی۔ چونکہ شریعت نے چار قسم کے مالوں پر زکوٰۃ فرض کی ہے (۱) سائیکہ جانوروں پر (۲) سونے چاندی پر (۳) تجارتی مال پر خواہ وہ کسی قسم کا ہو (۴) کھیتی اور درختوں کی پیداوار پر گو اس جو کھیتی قسم کو فقہاء کی کتابوں میں زکوٰۃ کے لفظ سے یاد نہیں کرتے بلکہ عشر کہتے، لہذا ہم ہر قسم کی زکوٰۃ علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں۔

سائیکہ جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان

سائیکہ جانوروں کی زکوٰۃ میں یہ شرط ہے کہ وہ جنگلی نہ ہوں جنگلی جانوروں پر زکوٰۃ فرض نہیں ہاں اگر تجارت کی نیت سے رکھے جائیں تو ان پر تجارت کی زکوٰۃ فرض ہوگی، جو جانور کسی دسی اور جنگلی جانور سے ملکر پیدا ہوں تو اگر ان کی ماں دسی ہے تو وہ دسی سمجھے جائیں گے اور اگر جنگلی ہے تو جنگلی سمجھے جائیں گے۔

مثال بکری اور ہرن سے کوئی جانور پیدا ہوا تو وہ بکری کے حکم میں ہے اور بیل گائے اور گائے سے کوئی جانور پیدا ہوا تو وہ گائے کے حکم میں ہے۔

جو جانور سائیکہ ہو اور سال کے درمیان میں اس کے تجارت کی نیت کر لی جائے تو اس سال اس کی زکوٰۃ نہ دینا پڑے گی اور حیب سے اس نے تجارت کی نیت کی ہے اس وقت سے اس کا تجارتی

سال شروع ہوگا۔

جانوروں کے بچوں پر اگر وہ تنہا ہوں تو زکوٰۃ فرض نہیں ہاں اگر ان کے ساتھ بڑا جانور بھی ہو تو ایک ہی ہو تو ان پر بھی زکوٰۃ فرض ہوگی اور زکوٰۃ میں وہی جانور دیا جائے گا اور سال پورا ہونے کے بعد اگر وہ بڑا جانور مر جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ (در مختار وغیرہ)

وقف کے جانوروں پر اور ان گھوڑوں پر جو دینی غزوے کے لئے رکھے گئے ہوں زکوٰۃ فرض نہیں گھوڑوں پر خواہ وہ سائے ہوں یا غیر سائے اور گدھے اور خچر پر بشرطیکہ تجارت کے لئے نہ ہوں زکوٰۃ فرض نہیں۔

اونٹ کا نصاب پانچ اونٹ میں زکوٰۃ فرض ہے اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں، پانچ اونٹ میں ایک بکری دینا فرض ہے خواہ تر ہو یا مادہ۔

چھ سے چوبیس تک کچھ نہیں۔

پچیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو دو سال برس شروع ہو۔

چھبیس سے پینتیس تک کچھ نہیں۔

چھتیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو تیس سال برس شروع ہو چکا ہو۔

سینتیس سے پینتالیس تک کچھ نہیں۔

پھیالیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو چوتھارہ برس شروع ہو۔

عہد امام صاحب کے نزدیک گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ فرض ہے یہاں ہم نے فرض نہ ہونے کو کھایہ صاحبین کا قول ہے اور اسی پر اکثر فقہاء مثل علامہ طحاوی اور قاضی خاں اور زیلعی وغیرہ کا فتویٰ ہے گو صاحب فتح القدیر نے بہت کوشش کی ہے کہ امام صاحب کے قول کو ترجیح دیں مگر جو دلائل انھوں نے بیان کئے ہیں وہ ناکافی ہیں۔ دارقطنی میں مروی ہے کہ کچھ لوگ شام کے رہنے والے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ ہمارے پاس گھوڑے ہیں ہم جانتے ہیں کہ ان کی زکوٰۃ وہیں۔ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کچھ میرے صاحبین رضی اللہ عنہ وسلم اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ (ع) سے پہلے کر گئے ہیں وہی کرتا ہوں، پھر انھوں نے صحابہ سے مشورہ کیا تو انھوں نے کہا کہ بہتر ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا بہتر ہے بشرطیکہ ایک چیز مقرر نہ ہو جس سے جو آپ کے بعد ہمیشہ لی جایا کرے اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں گھوڑوں کی زکوٰۃ نہیں دی جاتی تھی اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی بطور فرض کے مقرر نہیں کیا۔

سینتالیس سے ساٹھ تک کچھ نہیں۔
 اکٹھ اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو پانچواں برس شروع ہو۔
 باسٹھ سے پچھتر تک کچھ نہیں۔
 چہتر اونٹ میں دو اونٹنیاں جن کو تیسرا برس شروع ہو۔
 ستر سے نوے تک کچھ نہیں۔
 اگانوے اونٹ میں دو اونٹنیاں جن کو چوتھا برس شروع ہو۔
 بانوے سے ایک سو بیس تک کچھ نہیں۔

ایک سو بیس سے نائد ہو جائیں تو پھر نیا حساب کیا جائے گا یعنی اگر چار زیادہ ہیں تو کچھ نہیں جب زیادتی پانچ تک پہنچ جائے یعنی ایک سو پچیس ہو جائیں تو ایک بکری اور پچیس اونٹ بڑھ جائیں گے۔ تو ایک دو برس والی اونٹنی اور تیس اونٹ بڑھ جائیں گے تو ایک چوتھے برس والی اونٹنی پھر جب اس سے بھی بڑھ جائیں تو نئے سرے سے حساب ہو گا یعنی پانچ اونٹوں میں ایک بکری اور پچیس میں ایک دو برس والی اونٹنی اور پچیس میں ایک تیسرے برس والی اونٹنی پھر چھیالیس میں ایک چوتھے برس والی اونٹنی۔ پھر جب اس سے بھی بڑھ جائیں تو ہمیشہ اسی طرح نیا حساب ہوتا ہے گا۔ اونٹ کی زکوٰۃ میں اگر اونٹ دیا جائے تو مادہ ہونی چاہیے نہ اگر دیا جائے گا تو صحیح نہیں اور اگر قیمت دی جائے تو پھر اختیار ہے چاہے نہ کی قیمت دے چاہے مادہ کی۔

گائے بھینس کا نصاب۔ گائے اور بھینس دونوں ایک قسم میں ہیں، دونوں کا نصاب بھی ایک ہے اور اگر دونوں کے ملائے سے نصاب پورا ہوتا ہو تو دونوں کو ملائیں گے مثلاً بیس گائے ہوں اور دس بھینسیں تو دونوں کو ملا کر تیس کا نصاب پورا کر لیں گے مگر زکوٰۃ میں وہی جانور دیا جائے گا جس کی تعداد زیادہ ہو یعنی اگر گائے زیادہ ہیں تو زکوٰۃ میں گائے دی جائے گی اور اگر بھینس زیادہ ہیں تو زکوٰۃ میں بھینس دی جائے گی اور جو دونوں برابر ہوں تو اختیار ہے۔

تیس گائے بھینس میں ایک گائے یا بھینس کا بچہ جو پورے ایک برس کا ہو۔
 تیس سے کم میں کچھ نہیں اور تیس کے بعد انتالیس تک بھی کچھ نہیں۔
 چالیس گائے بھینس میں پورے دو برس کا بچہ۔

عہ اس حساب میں صرف اس قدر فرق ہے کہ پہلے پچیس میں یزکوٰۃ پختی اور یہاں تیس میں ہے مگر اس کے بعد جو حساب میں وہ سب پہلے حساب کے موافق ہیں اور پچیس کا نصاب ان میں رکھا گیا ہے تیس کا نہیں ۱۲۔

اگالیس سے اسی تک کچھ نہیں۔

جب ساٹھ ہو جائیں تو ایک ایک برس کے دو بچے دیئے جائیں گے۔ پھر جب ساٹھ سے زیادہ ہو جائیں تو ہر تیس میں ایک برس کا بچہ اور ہر چالیس میں دو برس کا بچہ۔ مثلاً ستر ہو جائیں تو ایک ایک برس کا بچہ اور ایک دو برس کا بچہ کیونکہ ستر میں ایک تیس کا نصاب ہے اور ایک چالیس کا اور جب اسی ہو جائیں تو دو برس کے دو بچے کیونکہ اس میں چالیس کے دو نصاب ہیں اور نوے میں ایک ایک برس کے تین بچے کیونکہ نوے میں تیس کے نصاب ہیں اور سو میں دو بچے ایک ایک برس کے اور ایک بچہ دو برس کا۔ کیونکہ سو میں دو نصاب تیس کے اور ایک نصاب چالیس کا ہے ہاں جہاں کہیں دونوں نصابوں کا حساب مختلف نتیجہ پیدا کرتا ہو وہاں اختیار ہے چاہے جس کا اعتبار کریں مثلاً ایک سو بیس ہیں چار نصاب تو تیس کے ہیں اور تین نصاب چالیس کے پس اختیار ہے کہ تیس کے نصاب کا اعتبار کر کے ایک برس کے چار بچے دیں یا چالیس کے نصاب کا اعتبار کر کے دو برس کے تین بچے دیں۔ غرض کہ ساٹھ کے بعد پھر ہر دہائی سے نصاب بدلتا رہے گا، دہائی سے کم بڑھے تو زکوٰۃ میں زیادتی نہ ہوگی وہی زکوٰۃ دینا ہوگی جو اس سے پہلے دی جاتی تھی۔

بکری بھیر کا نصاب زکوٰۃ کے بارے میں بکری بھیر سب یکساں ہیں خواہ بھیر دم دار ہو جس کو دنبہ کہتے ہیں یا مھولی ہو، اگر دونوں کا نصاب پورا ہو تو دونوں کی زکوٰۃ علیحدہ دی جائے گی اور ہر ایک کا نصاب تو پورا نہ ہو مگر دونوں کے ملا لینے سے نصاب پورا ہو جاتا ہو تو دونوں کو ملا لیں گے اور جو زیادہ ہو گا تو زکوٰۃ میں وہی دیا جائے گا اور دونوں برابر ہوں تو اختیار ہے۔

چالیس بکری یا بھیر میں ایک بکری یا بھیر۔

چالیس سے کم میں اور چالیس کے بعد ایک سو بیس تک کچھ نہیں۔

ایک سو اکیس میں دو بھیر یا بکریاں۔

ایک سو بائیس سے دو سو تک کچھ نہیں۔

دو سو ایک میں تین بھیر یا بکریاں۔

عہ ۱: صاحبین کا قول ہے اور امام صاحب سے بھی ایک روایت میں ہی منقول ہے اور اسی پر محققین فقہاء کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے اور امام صاحب سے ایک روایت میں منقول ہے کہ چالیس سے جس قدر زیادہ ہوں گے ان کی زکوٰۃ بھی اسی حساب سے دی جائیگی مثلاً ایک زیادہ ہو تو دو برس والے بچے کا چالیسواں حصہ یعنی اس کی پوری قیمت کا چالیسواں حصہ اور دو زیادہ ہو جائیں تو دو چالیسویں حصے والی ہذا القیاس مگر اس روایت کو محققین نے قبول نہیں کیا (در مختار۔ بحر الرائق۔ رد المحتار) ۱۲۔

دوسو دوسو سے تین سو فنا لوے تک کچھ نہیں۔

چار سو میں چار بکریاں یا بھیڑیں۔

چار سو سے زیادہ ہوں تو ہر سو میں ایک بکری کے حسبِ زکوٰۃ دینا ہوگی سو سے کم زیادتی میں

کچھ نہیں۔

بھیڑ بکری کی زکوٰۃ میں زکوٰۃ کی قید نہیں ہاں ایک سال سے کم کا بچہ نہ ہونا چاہیے خواہ بھیڑ ہو

یا بکری

چاندی سونے اور تجارتی مال کا نصاب

چاندی سونے اور تمام تجارتی مالوں میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ فرض ہے۔

چاندی کا نصاب دو سو دم ہے جس کے چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے ہوتے ہیں جس کی زکوٰۃ دس ماشے ساڑھے سات رتی چاندی ہوتی کیونکہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے کا چالیسواں حصہ اسی قدر ہوتا ہے۔

چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے سے کم چاندی پر زکوٰۃ نہیں۔

عہ بعض لوگوں نے چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولہ اور سونے کا ساڑھے سات تولہ بیان کیا مگر یہ خلاف تحقیق ہے۔ ہدایہ اور بحر الرائق اور فقہ کی تمام معتبر کتابوں میں اس کے خلاف ہے چنانچہ یہ سب لوگ کہتے ہیں کہ چاندی کی زکوٰۃ میں وہ دم مراد ہے جس کے دس دم سات مثقال کے برابر ہوں اور مثقال ہالا اتفاق تین ماشے اور ایک رتی کا ہوتا ہے پس سات مثقال کے اکیس ماشے سات رتی ہوتی جس کو دس پر تقسیم کیا جائے تو دو ماشے ڈیڑھ رتی حاصل ہوتا ہے۔ پس معلوم ہوا ایک ماشہ ڈیڑھ رتی کا ہوتا ہے اس کو اگر دو سو سے جو زکوٰۃ کا نصاب ہے ضرب دیجئے تو چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے ہوتا ہے پس یہی چاندی کا نصاب اسی طرح سونے کے نصاب میں لوگوں نے غلطی کی ہے۔ تمام فقہاء سمجھتے ہیں کہ سونے کا مثقال حساب سے تین ماشے ایک رتی کا ہوتا ہے پس تین ماشے ایک رتی کو بیس سے ضرب دیا جائے تو پانچ تولہ ڈھائی ماشہ ہوتا ہے۔ دوسری غلطی لوگوں نے روپیہ کی تعداد بیان کرنے میں کی ہے۔ بعض نے انگریزی سکہ دار باون روپے کھے ہیں اور بعض نے کچھ بعض نے کچھ۔ حالانکہ اگر روپیہ انگریزی ساڑھے گیارہ ماشے کا ہوتا تو تقریباً اڑتالیس میں نصاب پورا ہوتا ہے اور اگر روپیہ پورے تولہ بھر کا ہو جیسے کہ میں نے بعض محقق ساڈھ کاروں سے تحقیق کی ہے تو چھتیس روپیہ ایک اٹنی میں نصاب پورا ہو جائیگا مگر میں نے روپیہ کی تعداد کو قصداً اس لئے نظر انداز کر دیا ہے کہ زکوٰۃ گنتی سے دینا خلاف احتیاط ہے قول کر دینا چاہیے پس روپیہ کو تو بیس جتنے روپیہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے کے ہوں ان کا ایک نصاب سمجھیں اسی طرح سونے کی زکوٰۃ بھی قول کر دیں۔

سونے کا نصاب بیس مثقال ہے جس کے پانچ تولہ ڈھائی ماشہ ہوتے ہیں جس کی زکوٰۃ ایک ماشہ ساڑھے چار رتی سونا ہوا کیونکہ پانچ تولہ ڈھائی ماشہ کا چالیسواں حصہ اسی قدر ہوتا ہے پانچ تولہ ڈھائی ماشہ سے کم سونے پر زکوٰۃ نہیں۔

تجارتی مال کا نصاب اس کی قیمت کے اعتبار سے ہوگا یعنی اگر اس کی قیمت چھتیس تولہ ساڑھے پانچ ماشے چاندی یا پانچ تولہ ڈھائی ماشہ سونے تک پہنچتی ہو تو اس پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔ اگر چھتیس تولہ ساڑھے پانچ ماشہ چاندی اور پانچ تولہ ڈھائی ماشہ سونا دونوں قیمت میں برابر ہوں تو اختیار ہے ورنہ جس کے اعتبار سے نصاب پورا ہو جائے یا جس کا رواج زیادہ ہو اسی کا حساب کریں۔ سونے چاندی یا تجارتی مالوں کا جو نصاب بیان کیا گیا اس نصاب سے اگر کچھ مال زیادہ ہو جائے تو وہ زیادتی اگر نصاب کے پانچویں حصے کے برابر ہے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، مثلاً اگر کسی کے پاس علاوہ چھتیس تولہ ساڑھے پانچ ماشہ چاندی کے سات تولہ ایک ماشہ دو رتی چاندی اور بڑھ جائے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی کیونکہ چھتیس تولہ ساڑھے پانچ ماشے کا پانچواں حصہ ہے اور اگر علاوہ پانچ تولہ ڈھائی ماشہ کے ایک تولہ چار رتی سونا اور بڑھ جائے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی کیونکہ یہ پانچ تولہ ڈھائی ماشے کا پانچواں حصہ ہے۔ اسی طرح جب پانچویں حصے کے برابر زیادتی ہو جائے گی تو اس پر زکوٰۃ فرض ہو جائے گی، پانچویں حصے سے کم زیادتی پر زکوٰۃ معاف ہے، پیسوں کا کوئی خاص نصاب نہیں جب ان کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کے برابر ہو جائے گی تو ان پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، اگر کسی مال میں سونا اور چاندی دونوں ملے ہوئے ہوں تو جو زیادہ ہوگا اسی کا اعتبار کیا جائے گا یعنی اگر سونا زیادہ ہے تو وہ سونا سمجھا جائیگا اور سونے کے نصاب سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر اس میں چاندی زیادہ ہے تو وہ چاندی سمجھا جائے گا اور چاندی کے نصاب سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی۔

اگر چاندی یا سونے میں کسی اور چیز کا میل ہو جائے اور وہ چیز غالب نہ ہو تو وہ کالعدم سمجھی جائے گی اور اگر وہ چیز غالب ہوگی تو وہ اگر تجارتی مال کے قسم سے ہے تو اس کی قیمت کے اعتبار سے اس میں زکوٰۃ فرض ہوگی اور اگر تجارتی مال نہیں ہے تو اس کی چاندی یا سونا اگر علیحدہ ہو سکتا ہو اور وہ بقدر نصاب کے ہو تو اس پر زکوٰۃ ہوگی اور اگر علیحدہ نہ ہو سکتا ہو مگر شہر میں اس کا عام رواج ہو تب بھی اس پر زکوٰۃ ہوگی اور اگر عام رواج نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ نہ ہوگی۔

اگر کسی کے پاس صرف چاندی کا نصاب بھی پورا نہ ہو اور صرف سونے کا بھی پورا نہ ہو مگر دونوں کے ملا لینے سے نصاب پورا ہو جاتا ہو تو اس وقت دونوں کو ملا لیں گے مثلاً کسی کے پاس بارہ تولہ چاندی

ہو اور ایک تولہ سونا اور ایک تولہ سونے کی قیمت چوبیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی کے برابر ہوتی ہو تو دونوں کو ملا لیں گے یعنی سمجھیں گے کہ چھپتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی ہے اور اس کی زکوٰۃ دی جائے گی، اس صورت میں اختیار ہے کہ چاہے کم کو زیادہ کے ساتھ ملائیں اور چاہے زیادہ کو کم کے ساتھ مگر وہ صورت اختیار کرنی چاہیے جس سے نصاب پورا ہو جائے اگر چاندی اور سونے کا نصاب پورا نہ ہو اور تجارتی مال بھی موجود ہو اور اس کے ملا لینے سے نصاب پورا ہو جاتا ہو تو اس کو بھی ملا لیں گے مثلاً کسی کے پاس چھ روپیہ ہوں اور ایک تجارتی گھڑی ہو جس کی قیمت تیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی کے برابر ہو تو دونوں کو ملا کر سمجھیں گے کہ چاندی کا نصاب پورا ہے اور اس کی زکوٰۃ دیں گے۔

زکوٰۃ کے مسائل

(۱) اگر کچھ مال چند لوگوں کی شرکت میں ہو تو ہر ایک کا حصہ علیحدہ کر کے اگر نصاب پورا ہوتا ہو تو زکوٰۃ اس پر فرض ہوگی ورنہ نہیں مثلاً چالیس بکریاں یا آدھ سیر چاندی دواؤں کی شرکت میں ہو تو کسی پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی کیونکہ ہر ایک کا حصہ علیحدہ کر دینے سے نصاب پورا نہیں رہتا۔

(۲) دو نصابوں کے درمیان میں جو مال ہو اس پر زکوٰۃ معاف ہے وہ اگر ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ میں کچھ کمی نہ ہوگی۔

(۳) زکوٰۃ واجب ہو جانے کے بعد اگر مال ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی گو زکوٰۃ کے دینے کا وقت آگیا ہو اور حاکم وقت کی طرف سے اس کا مطالبہ بھی کیا گیا ہو اور اس نے کسی وجہ سے نہ دی ہو، ہاں اگر خود ہلاک کر دے تو پھر اس کو زکوٰۃ دینا ضروری ہوگی، مثلاً جانوروں کو چارہ پانی نہ دے اور وہ مر جائیں۔ یا کسی مال کو قصداً ضائع کر دے کسی کو قرض یا عاریت دینے کے بعد اگر مال تلف ہو جائے تو اس کا شمار ہلاک کرنے میں نہ ہوگا اور اس کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ تجارتی مال کو تجارتی مال سے بدل لینا ہلاک کرنے میں ہے لہذا اس بدل لینے میں زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تجارتی مال کو غیر تجارتی مال سے بدل لینا اسی طرح ساکنہ جانور کو دوسرے ساکنہ جانور سے بدل لینا ہلاک کر لینا ہے اور اس سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (درمختار وغیرہ)

(۴) زکوٰۃ میں اختیار ہے خواہ وہ چیز دیکھائے جس پر زکوٰۃ واجب ہوئی ہے۔ یا اس کی قیمت دیکھائے اور قیمت اسی زمانے کی معتبر ہوگی جس زمانے میں زکوٰۃ دینا چاہتا ہے خواہ زمانہ وجوب کے اعتبار سے اس وقت اس چیز کی قیمت زیادہ ہو یا کم ہو مثلاً آخر سال میں جب زکوٰۃ فرض ہوئی ہو مگر

عہد صاحبین کے نزدیک اس صورت میں زکوٰۃ کم ہو جاتی ہے ۱۲۔

ایک کبریٰ کی قیمت تین روپے تھی اور ادا کرتے وقت چار روپے ہو جائے یا دو روپے ہو جائے تو اس کو چار روپے یا دو روپے دینا ہوں گے۔

(۵) اگر کل مال عمدہ ہے تو زکوٰۃ میں عمدہ مال دینا چاہیے، اور اگر سب مال خراب ہے تو خراب مال دیا جائے اور اگر کچھ مال عمدہ اور کچھ خراب ہے تو زکوٰۃ میں متوسط درجہ کا مال دینا چاہیے۔ اگر ادنیٰ درجہ کی چیز دی جائے اور اس میں جس قدر کمی ہو اس کے بدلے میں کچھ قیمت دی جائے یا اعلیٰ درجہ کی چیز دی جائے اور اس میں جس قدر زیادتی ہے اس کی قیمت واپس لے لی جائے تو جائز ہے۔

(۶) جو مال سال کے اندر حاصل ہوا ہو خواہ مولیٰ لینے سے یا تباہی سے یا وراثت سے یا ہبہ وغیرہ سے وہ اپنے ہم جنس نصاب کے ساتھ ملا دیا جائے گا اور اسی کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ دیا جائے گی۔

مثال۔ شروع سال میں پچیس اونٹ تھے سال کے درمیان میں ان کے پچیس بچے ہوئے تو اب سال کے ختم پر یہ بچے بھی ان اونٹوں کے ساتھ ملا دیے جائیں گے اور کل اونٹوں کی زکوٰۃ میں چوتھے برس کا اونٹ دینا ہو گا گو ان بچوں پر ابھی پورا سال نہیں گذرا ہاں اگر اس مال کے ملا دینے سے ایک ہی مال پر دو مرتبہ زکوٰۃ دینا پڑے تو پھر نہ ملائیں گے مثلاً کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ دے چکا ہو بعد اس کے اس مزکیٰ روپیہ سے کچھ جانور مول لے تو وہ جانور اپنے ہم جنس نصاب کے ساتھ نہ ملائیں گے ورنہ ان کی زکوٰۃ پھر دینا ہو گی اور ابھی ان کی قیمت کی زکوٰۃ دی جا چکی ہے اسی طرح اگر کوئی شخص جانوروں کی زکوٰۃ دے چکا ہو بعد اس کے ان مزکیٰ جانوروں کو بیچ ڈالے تو ان کی قیمت کا روپیہ روپے کے نصاب کے ساتھ نہ ملا یا جائے گا۔

(۷) اگر کسی شخص کے پاس کوئی تجارتی مال ہو مگر اس کی قیمت نصاب کم ہو تو پھر چند روز کے بعد اس چیز کے گراں ہو جانے کے سبب سے اس کی قیمت بڑھ کر بقدر نصاب کے ہو جائے تو جس وقت سے قیمت بڑھی ہے اسی وقت سے اس کے سال کی ابتداء کی جائے گی۔ (مخطاوی مرآۃ الفلاح)

(۸) ہر چیز کا نفع جو سال کے اندر حاصل ہوا ہو اس کی اصل کے ساتھ ملا یا جائے گا اور آخر سال میں جب اس کی اصل کی زکوٰۃ دی جائے گی تو اس کی زکوٰۃ بھی دی جائے گی گو اس پر پورا سال نہیں گذرا۔

(۹) اگر کسی شخص کے پاس ایک مال کے دو نصاب ایسے ہوں کہ ایک دوسرے کے ساتھ ملا یا نہیں جاسکتا مثلاً زکوٰۃ دیئے ہوئے جانوروں کی قیمت کا کچھ روپیہ ہو اور کچھ روپیہ اس کا اس کے

علاوہ ہو پھر اس کو کہیں سے کچھ روپیہ اور مل جائے تو یہ روپیہ اس روپیہ کے ساتھ ملایا جائے گا جس کا سال پہلے ختم ہوتا ہو یعنی اگر بکریوں کی قیمت کے روپے کا سال پہلے ختم ہوتا ہو تو یہ روپیہ اس کے ساتھ ملایا جائے گا اور اگر دوسرے روپے کا سال پہلے ختم ہوتا ہو تو یہ روپیہ اس کے ساتھ ملایا جائے گا۔

(۱۰) اگر حاکم وقت کوئی مسلمان عادل ہے تو اس کو ہر قسم کے مال کی زکوٰۃ لینے کا حق حاصل ہے وہ تمام لوگوں سے زکوٰۃ وصول کر کے مستحقین پر صرف کرے گا۔

(۱۱) اگر حاکم وقت کوئی ظالم یا غیر مسلم ہو تو اس کو زکوٰۃ کے لینے کا کچھ حق نہیں ہے اور اگر جبراً لے تو دیکھنا چاہیے کہ اس نے اس مال کو مستحقین پر صرف کیا یا نہیں، اگر مستحقین پر صرف کیا ہے تو خیر ورنہ ان لوگوں کو چاہیے کہ پھر دوبارہ زکوٰۃ نکالیں اور بطور خود مستحقین پر تقسیم کریں۔ (درمختار وغیرہ)

(۱۲) اگر کوئی شخص زکوٰۃ نہ دیتا ہو تو حاکم وقت کو چاہیے کہ اس کو قید کر دے اور اس سے زکوٰۃ طلب کرے جبراً اس کے مال کو قرق کر لیتا چاہیے کیونکہ زکوٰۃ کے صحیح ہونے میں نیت مستطرد ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ جب اس کا مال جبراً لیا جائے گا تو وہ نیت زکوٰۃ کی نہ کرے گا۔

(۱۳) اگر کوئی شخص حرام مال کو حلال مال کے ساتھ ملا دے تو سب کی زکوٰۃ اس کو دینا ہوگی۔
(۱۴) اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ سال ختم ہونے سے پہلے یا کئی سال کی پیشگی دید سے تو جائز ہے۔

(۱۵) اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب ہو جانے کے بعد مر جائے تو اس کے مال کی زکوٰۃ نہ لی جائے گی ہاں اگر وہ وصیت کر گیا ہو تو اس کا ہتائی مال زکوٰۃ میں لے لیا جائیگا۔ گو یہ ہتائی پوری زکوٰۃ کو کفایت نہ کرے اور اگر اسکے وارث ہتائی سے زیادہ دینے پر تیار نہ ہوں تو جس قدر وہ اپنی خوشی سے دید میں لے لیا جائے گا۔

(۱۶) اگر کسی کو شک پیدا ہو جائے کہ اس نے زکوٰۃ دی ہے یا نہیں تو اس کو چاہیے کہ پھر دیدے۔
(۱۷) جو دین کہ اس کا ثبوت کافی دائن کے پاس موجود ہو یا مدیون اس دین سے منکر نہ ہو اور وہ دین قوی ہو یا متوسط تو ایسی حالت میں اس دین کی زکوٰۃ دینا دائن کے ذمہ لازم ہے مگر بعد قبضہ کے دین قوی میں تو بعد چالیس درم پر قبضہ کے اور دین متوسط میں دوسو درم پر قبضہ لانے کے بعد۔ اور اگر ضعیف ہے تو اس کی زکوٰۃ دینا لازم نہیں ہاں جب وہ قبضہ میں آجائے گا

تو یہ شخص کسی کو قرض دے اس کو دائن کہتے ہیں اور قرضدار کو مدیون کہتے ہیں ثبوت کافی کی قید اس واسطے لگا دی کہ اگر ثبوت کافی نہ ہو اور مدیون بھی منکر ہو تو زکوٰۃ نہ دینا بیہوشہ کی جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا۔

اور اس پر ایک سال گزرے گا تو مثل اور مالوں کے اس کی زکوٰۃ بھی دینی ہوگی۔

دین کی تین قسمیں ہیں، قوی، متوسط، ضعیف

قوی وہ دین ہے جو کسی کو بطور قرض کے دیا گیا ہو یا کسی ایسے مال کا عوض ہو کہ جس پر زکوٰۃ فرض ہے مثلاً کسی نے اپنی سائتم بکریاں کسی کے ہاتھ اُدھار فروخت کی ہوں تو ان کی قیمت مشتری کے ذمہ دین قوی ہے اور اسی طرح اگر کسی اور تجارتی مال کو اُدھار فروخت کیا ہو تو اس کی قیمت بھی مشتری کے ذمہ دین قوی ہے اور جب بائع کو اس کی قیمت میں سے چالیس درم ملجائیں گے تو اسے ان مقبوضہ درموں کی زکوٰۃ اس وقت سے دینا ہوگی کہ جب سے وہ اصل مال جس کی وہ قیمت ہے اس کے پاس تھا۔

مثال کسی شخص نے اپنی سائتم بکریاں جو اس کے پاس چھ مہینہ سے تھیں اُدھار بیچیں اور چھ مہینے کے بعد اسے دوسو درم ملے تو ان دوسو درموں کی زکوٰۃ پانچ درم اس کو فوراً دینا چاہئیں کیونکہ ان پر ایک سال کامل گزر گیا چھ مہینے تو اس کے اصل کے یعنی وہ بکریاں جو اس کے پاس رہی تھیں اور چھ مہینے مدیون کے پاس اس مال کو گزرے۔

متوسط وہ دین ہے جو ایسے مال کا عوض ہو جس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی مثلاً کسی نے اپنی خدمت کے غلام یا غیر سائتم بکریاں کسی کے ہاتھ اُدھار بیچیں تو ان کی قیمت مشتری پر دین متوسط کی قسم سے ہے اور دین متوسط کا سال اس کی اصل کے زمانہ سے نہ رکھا جائے گا کیونکہ اس کی اصل پر تو زکوٰۃ فرض ہی نہ تھی بلکہ اس زمانہ سے رکھا جائے گا جب سے وہ مال اس لے بیچا ہے۔

ضعیف وہ دین ہے جو کسی مال کے عوض میں نہ ہو مثل دین ہر اور دین دیت اور دین کتابت اور دین خلع وغیرہ کے، اس دین کی زکوٰۃ دائن پر فرض نہیں ہاں جب وہ اس کے قبضے میں آجائے گا اُدھار پر بعد قبضے کے ایک سال گزر جائیگا تو انکی زکوٰۃ دینا ہوگی اور اگر دین نصاب سے کم ہو تو اس پر کسی حال میں زکوٰۃ فرض نہیں اگرچہ قوی یا متوسط کیوں نہ ہو ہاں اگر اس کے پاس اس کا ہم جنس نصاب کوئی چیز متعدد ہے تو یہ دین بعد قبضے کے اس اپنے ہم جنس چیز کے ساتھ ملا دیا جائیگا اور جب اس کا سال ختم ہوگا تو اس دین کی بھی زکوٰۃ دی جائے گی۔ اور اگر ایک سال کے بعد دائن اپنا دین مدیون کو معاف کر دے تو پھر زکوٰۃ اس ایک سال کی اس کو نہ دینا پڑے گی، ہاں اگر وہ مدیون مالدار ہے تو اس کو معاف کرنا مال کا ہلاک کرنا سمجھا جائے گا اور دائن کو زکوٰۃ

عہ دین کی تین قسمیں امام صاحب کے نزدیک ہیں صاحبین کے نزدیک ہر دین میں زکوٰۃ فرض ہے ۱۲۔

دینا پڑے گی کیونکہ زکوٰۃ مال کے ہلاک کر دینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے (بحسب الرائ)۔

اگر کسی عورت کو نکاح کے بعد پورا مہر مل جائے اور ایک سال تک اس کے قبضے میں رہے اور بعد اس کے اس کا شوہر قبل خلعت صحیحہ کے اسے طلاق دیدے اور دیئے ہوئے مہر میں سے نصف واپس کرے تو اگر وہ مہر نقد یعنی سونے چاندی کی قسم سے ہے تو اس عورت کو پورے مہر کی زکوٰۃ دینا ہوگی اور اگر وہ نقد کی قسم سے نہیں ہے تو پھر پورے مہر کی زکوٰۃ اس کے ذمہ نہ ہوگی بلکہ نصف کی ہوگی۔

(۱۸) اگر کوئی شخص اپنا مال کسی کو ہبہ کرے اور بعد ایک سال کے رجوع کرے یعنی وہ ہبہ کی ہوئی چیز واپس کرے تو اس سال کی زکوٰۃ واہب پر ہوگی نہ موہوب پر اور ہبہ کرنے سے پہلے جتنے زمانہ تک وہ مال واہب کے قبضہ میں رہا تھا وہ زمانہ کا عدم گنجا جائیگا اس کا حساب نہ کیا جائے گا مثلاً کسی نے زکوٰۃ مال دس مہینے تک اپنے پاس رکھ کر کسی کو ہبہ کر دیا اور کچھ خیر روز کے بعد اس سے واپس لے لیا تو اب وہ پہلا زمانہ محسوب کر کے دو مہینے کے بعد اس پر زکوٰۃ دینے کا حکم نہ دیا جائیگا بلکہ جب از سر نو پورا سال گزرے لگاتار زکوٰۃ واجب ہوگی تب اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی اور اگر کوئی شخص خاص کر زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی نیت سے یہ حیلہ کرے کہ زکوٰۃ کا سال جب ختم ہونے کے قریب آئے تو وہ مال کسی کو ہبہ کر دے پھر واپس لے لے تو اگرچہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی مگر یہ فعل اس کا مکروہ تحریمی ہوگا کیونکہ اس میں فقیروں کا نقصان اور ان کے حق کا باطل کرنا اور زکوٰۃ کے دوازہ کا بند کرنا ہے۔

عشر یعنی زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ کا بیان

عشر عربی زبان میں دسویں حصہ کو کہتے ہیں اور یہاں اس سے مراد عام ہے خواہ دسواں حصہ

عہ امام ابو یوسف کے نزدیک اس قسم کا حیلہ کرنا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ نیت زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی نہ ہو بلکہ یہ مقصود ہو کہ زکوٰۃ میرے ذمہ واجب ہی نہ ہو۔ اور اگر کوئی شخص بسبب بخل کے ایسا کرے یا اسکی نیت ہی ہو کہ مجھے زکوٰۃ نہ دینا پڑے تو ان کے نزدیک بھی مکروہ ہے بعض کوتاہ اندیشوں نے ان کو زکوٰۃ کا نسبت ٹھکرایا ہے کہ وہ خود زکوٰۃ ساقط کرنے کے لئے اس قسم کا حیلہ کیا کرتے تھے یہ محض غلط ہے ۱۲۔

ہو یا اس کا نصف یعنی بیسہاں حصہ یا اس کا دو تہائی یا پانچواں حصہ کیونکہ بعض صورتوں میں عشر واجب ہوتا ہے جو بعض میں اس کا نصف بعض میں اس کا دو تہائی کی پیداوار سے کھیتی اور درختوں کے پھل اور شہد مراد ہے ان تمام چیزوں کا عشر نکالنا فرض ہے عشر کا ثبوت قرآن مجید سے بھی ہے اور احادیث سے بھی اور اجماع و قیاس بھی اس کی فرضیت پر دلالت کرتے ہیں

قوله تعالى الفقوا من طيبات ما كسبتكم وما اخرجنا لكم من الارض **والتواحقه** يوم حصاده **ترجمہ** :- ہماری راہ میں اپنی پاکیزہ کمائیوں سے اور اس چیز سے جو ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کی ہے خرچ کرو **قوله تعالى** والتواحقه يوم حصاده **ترجمہ** :- زمین کی پیداوار کا حق دیدو (جو) اس کے کٹنے کے دن تم پر ثابت ہوتا ہے، تمام مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس حق سے عشر اور نصف عشر مراد ہے ساتھ جانوروں اور نقد اور تجارتی مالوں کی زکوٰۃ میں اور عشر میں سات فرق ہیں۔

(۱) عشر کے واجب ہونے میں کسی نصاب کی شرط نہیں قلیل اور کثیر ہر چیز میں عشر واجب ہوتا ہے بشرطیکہ ایک صاع سے کم نہ ہو۔

(۲) اس میں یہ بھی شرط نہیں کہ وہ چیز ایک سال تک باقی رہ سکے جو چیزیں نہ باقی رہ سکیں ان پر بھی عشر واجب ہے جیسے ترکاریاں کھیرا ککڑی، تر بوزہ، خر بوزہ، لیمو، نارنگی، امرود، آنہ وغیرہ

(۳) اس میں ایک سال کے گزرنے کی بھی قید نہیں حتیٰ کہ اگر کسی زمین میں سال کے اندر دو

مرتبہ کاشت کی جائے تو ہر مرتبہ کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا سال میں دو مرتبہ تو اکثر زمینیں کاشت کی جاتی ہیں مگر درختوں میں سوا امرود کے کوئی درخت سال میں دو مرتبہ نہیں پھلتا اور بالفرض اگر کوئی درخت دو مرتبہ یا اس سے زیادہ پھلے تو ہر مرتبہ عشر دینا ہوگا۔

(۴) عشر کے واجب ہونے کے لئے عاقل ہونے کی بھی شرط نہیں محضون کے مال میں

کبھی عشر واجب ہے۔

(۵) بالغ ہونا بھی شرط نہیں نابالغ کے مال میں بھی عشر واجب ہے۔

عنه یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ صاحبین کے نزدیک امام شافعی کے نزدیک پانچ سو سے کم میں عشر فرض نہیں ایک ہفت سو سات صاع کا ہوتا ہے صاع کی تحقیق اور پر گزر چکی اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تحقیق پہل آثار میں آوے گی ۱۲۔

(۶) آزاد ہونا بھی شرط نہیں، مکاتب اور ماذون کے مال میں بھی عشر واجب ہے۔

(۷) زمین کا مالک ہونا بھی شرط نہیں، اگر وقف کی زمین ہو یا کرایہ کی تو اس کی پیداوار

پر بھی عشر واجب ہے ہاں شرط ضرور ہے کہ وہ چیز قصداً لوٹی گئی ہو یا وہ خرید و فروخت کے قابل

ہو اگر خود وادے قیمت چیز ہو جیسے گھانس وغیرہ تو اس پر عشر نہیں، ایک چیز بعض مقامات

میں قابل قدر ہوتی ہے اور اس کی خرید و فروخت کی جاتی ہے اور بعض مقامات میں

وہی چیز بے قدر ہوتی ہے کوئی اس کی خرید و فروخت نہیں کرتا وہ قابل قدر ہے اس پر عشر

واجب ہو گا اور جہاں بے قدر ہے وہاں نہ ہو گا اور یہ بھی شرط ہے کہ اس زمین پر خرانج واجب

نہ ہو گا اگر خرانج واجب ہو گا تو پھر عشر واجب نہیں ہو سکتا کیونکہ دو حق ایک مین پر واجب نہیں ہوتے

جو زمین کہ خراج نہ ہو اور وہ بارش کے یا دریا کے پانی سے سنبھی جائے تو اس کی پیداوار

میں عشر فرض ہے اور جو زمین کنویں سے سنبھی جائے خواہ بذریعہ پُر کے یا بذریعہ ڈول کے یا مول

کے پانی سے تو اس کی پیداوار میں عشر کا نصف یعنی بیسواں حصہ فرض ہے۔

اور اگر کوئی زمین دونوں قسم کے پانیوں سے سنبھی گئی ہو تو اس میں اکثر کا اعتبار ہو گا، یعنی

اگر زیادہ تر بارش یا دریا کے پانی سے سنبھی گئی ہے تو عشر دینا پڑے گا اور اگر زیادہ تر کنویں سے یا

مول کے پانی سے سنبھی گئی ہو تو نصف عشر دینا ہو گا اور جو دونوں قسم کے پانی برابر ہوں تو بھی

نصف عشر دینا ہو گا۔

پہاڑ اور جنگل کی پیداوار میں بھی عشر ہے بشرطیکہ امام یا حاکم اسلام نے رانہزوں اور کافروں

سے اس کی حمایت کی ہو۔

جس قدر پیداوار ہے اس سب کا عشر ہونا چاہیے بغیر اس کے کہ بیج کی قیمت بلیوں کا کرایہ

ہل چلانے والے باغ یا کھیت کی حفاظت کرنے والوں کی مزدوری یا کھیت کا لگان وغیرہ اس

سے وضع کیا جائے۔

مثال کسی کھیت میں بیس من غلہ پیدا ہوا تو اس کو چاہیے کہ دو من عشر میں نکال دے، اگر زمین

بارش یا دریا سے سنبھی گئی ہو اور جو کنویں وغیرہ سے سنبھی گئی ہو تو ایک من نکالے یہ نہ کرے کہ اس

بیس من غلہ سے تمام اس کے اخراجات کاشت نکالنے کے بعد جو باقی رہ جائے مثلاً دس من

رہ جائے تو اس کا عشر یعنی ایک من یا نصف عشر یعنی بیس سیر نکالے۔

مسلمان پر ابتداء خرانج نہ مقرر کیا جائے گا بلکہ اس کے لائق یہی ہے کہ اس پر عشر مقرر کیا

جائے کیونکہ عشر ایک قسم کی عبادت ہے اور خراج محصول ہے لیکن اگر خراجی زمین کوئی مسلمان خریدے گا تو پھر اس پر بھی خراج واجب ہو جائے گا۔
زمین کی تین قسمیں ہیں۔ عشری، خراجی، تضعیفی۔

عشری وہ زمین ہے کہ جس کو مسلمانوں نے بزور شمشیر فتح کیا ہو اور وہاں کی زمین اپنے لشکر پر تقسیم کر دی ہو۔ یاد ہاں کے رہنے والے اپنی خوشی سے مسلمان ہو گئے ہوں، عرب کی اور بصرہ کی زمین باوجود ان شرائط کے نہ پائے جانے کے بھی عشری ہے۔ خراجی وہ زمین ہے جس کو اہل اسلام نے بزور شمشیر فتح کیا ہو اور وہاں کی زمین بذریعہ صلح کے فتح ہوئی ہو، عراق کی زمین باوجود ان شرائط کے نہ پائے جانے کے بھی خراجی ہے۔

تضعیفی وہ عشری زمین ہے جو کسی بنی تغلب کے نصرانی کے قبضہ میں ہو، تضعیفی اس کو اس سبب سے کہتے ہیں کہ بنی تغلب کے نصرانیوں کو عشری زمین کے پیداوار میں عشر کا ضعف (دوہا) یعنی کل پیداوار کا پانچواں حصہ دینا ہوتا ہے، مسلمان اگر عشری زمین کو خریدے گا تو اس کے پاس بھی عشری رہے گی اور خراجی کو خرید لے گا تو اس کے پاس بھی خراجی رہے گی اور جو تضعیفی کو خریدے گا تو اس کے پاس بھی تضعیفی رہے گی، تغلبی اگر عشری زمین کو خرید لے گا تو اس کی ملک میں آئے ہی تضعیفی ہو جائیگی اور جو خراجی کو خریدے گا تو خراجی رہے گی اور جو تضعیفی کو خرید لے گا تو وہ بھی تضعیفی رہے گی اور اگر کوئی ذمی خراجی یا تضعیفی زمین کو خرید لے گا تو بدستور اس کے پاس بھی خراجی اور تضعیفی رہے گی اور جو عشری زمین خریدے گا تو وہ اس کے ملک میں آئے ہی خراجی ہو جائے گی۔

مگر جس وقت یہ عشری زمین جو اس کے ملک میں آئے سے خراجی ہو گئی ہے بذریعہ حق شفعہ کے کسی مسلمان کے ملک میں چلی جائے گی تو پھر عشری ہو جائے گی اسی طرح اگر کوئی کافر مسلمان سے عشری زمین مول لے اور پھر یہ سبب بیع کے فاسد ہونے یا اختیار شرط یا خیار رویت کے ذریعہ سے اسی مسلمان کے پاس واپس آ جائے تو عشری ہی رہے گی اور جو اختیار عیب کے سبب سے

عمہ بنی تغلب عرب کا ایک قبیلہ ہے اس قبیلہ کے نصرانیوں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے معاہدہ کیا تھا کہ جس قدر مسلمانوں سے لیا جائے گا وہ انہیں سے لیا جائیگا اسی واسطے اب تک وہ قاعدہ جاری ہے یہ مسئلہ اگرچہ ہندوستانیوں کے لئے غیر ضروری ہے کیونکہ وہ قوم ہی نہیں اور ہو بھی تو کیا عشری یا تو بادشاہ کا کام ہے مگر صرف علم کی غرض سے یہ مسئلہ لکھ دیا گیا۔

واپس کی جائے تو اس میں شرط ہے کہ قاضی کے حکم سے واپس ہو تو عشری ہے گی اور جب تک حکم قاضی کے واپس کی جائے تو خراجی ہو جائے گی۔

ہندوستان کی زمینیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں ان کی نوعالیتیں ہیں۔
(۱) بادشاہان اسلام کے وقت سے موروثی ہیں۔

(۲) موروثی ہیں مگر بادشاہی وقت سے نہیں اور معلوم نہیں کیونکر قبضے میں آئیں۔

(۳) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مول لی ہیں اور ان بچنے والے مسلمانوں نے بھی مسلمانوں سے

مول لی ہیں۔

(۴) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مول لی ہیں مگر یہ معلوم نہیں کہ ان بچنے والے مسلمانوں نے کس

سے مول لے لیں۔

(۵) سرکار انگلشیہ نے بطور معافی کے عنایت کی ہیں اور وہ اس سے پہلے مسلمانوں کے ملک

میں تھیں۔

(۶) سرکار انگلشیہ نے بطور معافی کے عنایت کی ہیں اور معلوم نہیں کہ وہ اس سے پہلے کس کی

ملک میں تھیں۔

(۷) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مول لیں اور ان بچنے والے مسلمانوں نے غیر مسلم سے مول لی تھیں۔

(۸) مسلمانوں نے غیر مسلم سے مول لیں۔

(۹) سرکار انگلشیہ نے بطور معافی کے عنایت کیں اور وہ اس سے پہلے غیر مسلم کی ملک تھیں۔

پہلی پانچوں صورتوں میں ان زمینوں کی پیداوار پر اگر وہ بارش یا دریا کے پانی سے سنبھی جائیں تو عشر فرض ہے اور جو مول کے پانی سے یا کنویں سے سنبھی جائیں تو نصف عشر فرض ہے کیونکہ ان سب صورتوں میں یہ زمینیں یا تو مملوکہ اہل اسلام ہیں یا کچھ معلوم نہیں نہ معلوم ہونے کی صورت میں بھی انہیں کی ملک سمجھی جائیں گی کیونکہ انہیں کی سلطنت تھی اور مسلمانوں کی ملک وہ زمینوں پر عشر یا نصف عشری فرض ہوتا ہے اور اخیر کی چار صورتوں میں ان زمینوں کی پیداوار پر عشر نہیں بلکہ وہ زمینیں خراجی ہیں یعنی اگر بادشاہ اسلام ہوتا تو ان پر خراج ہوتا سرکاری مالگزاری جو دی جاتی ہے یہ عشریں خسوسہ نہیں ہو سکتی کیونکہ عشر کے مصارف میں صرف نہیں کی جاتی ہیں اس کے دینے سے عشر ساقط نہ ہوگا اگر کوئی ذمی کافر اپنے گھر یا افتادہ زمین کو بارش یا کھیت بنائے تو وہ خراجی ہے اگر کوئی مسلمان اپنے گھر یا افتادہ زمین کو بارش یا کھیت بنائے تو اگر سینچائی خراج کے پانی سے کرے تو خراجی ہے

اور اگر دونوں سے سنبچے تب بھی وہ عشری ہوگی اور اگر عشر کے پانی سے کرے تو عشری ہے اگرچہ خراج کا پانی زیادہ ہو (در مختار وغیرہ)

خرابی وہ پانی ہے جس پر پہلے کفار کا قبضہ ہوا اور پھر اہل اسلام نے بزور اس کو اپنے قبضہ میں لے لیا ہو اور جو ایسا نہ ہو وہ عشری ہے جیسے بارش کا پانی اور ان کنوؤں، چشموں کا پانی جو کسی کے قبضہ میں نہ ہو، گھریں قبرستان میں اور تیل وغیرہ کے چشمے میں کچھ بھی واجب نہیں، جب کھیتی اور درخت پھل جائیں اور ان کے پھل عادتاً استعمال کے قابل ہو جائیں تو ان پر عشر واجب ہو جاتا ہے خواہ وہ پکے ہوں یا نہیں، کٹنے کے قابل ہوں یا نہیں، بعض غلے قبل پکنے کے استعمال میں آنے لگتے ہیں مثلاً نخود اور بڑی جوار وغیرہ کے۔ اسی طرح بعض درختوں کے پھل بھی مثلاً آنبہ کے کہ کچے بن ہی میں چٹنی اچار کے کام آنے لگتے ہیں پس جس وقت سے جو غلہ اور جو پھل عادتاً قابل استعمال ہو جائے اسی وقت سے اس پر عشر واجب ہے۔

جس غلہ اور جس پھل پر عشر واجب ہو گیا ہو اس کا استعمال بغیر ادا کئے جائز نہیں اور اگر کوئی شخص استعمال میں لائے گا تو اسے تاوان دینا پڑے گا، جس شخص پر عشر فرض ہو اور وہ بغیر ادا کئے ہوئے عشر کے مر جائے تو اس کے مال متروکہ سے عشر لیا جائیگا خواہ وہ وصیت کر گیا ہو یا نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

کوئی شخص باوجود قدرت کے کسی عشری زمین میں کاشت نہ کرے تو اس کو عشر دینا پڑے گا بخلاف خسراج کے۔

اگر کوئی شخص اپنی کھیتی یا پھل ہوا باغ بیج ڈالے تو اگر قبل پکنے کے بیچا ہے تو عشر مشتری کے ذمہ ہوگا اور اگر پکنے کے بعد بیچا ہے تو عشر بائع کے ذمہ ہوگا۔

کرایہ کی زمین میں عشر کرایہ دار پر ہوگا جو اس کی کاشت کرتا ہے، نہ مالک پر اسی طرح عاریت کی زمین پر عشر عاریت لینے والے پر ہوگا نہ عاریت دینے والے پر اور مختار وغیرہ

اگر نہ بیکہ نہ شرکت میں جینی کریں تو دونوں پر عشر ہوگا خواہ بیج ان میں سے ایک ہی ہو (در مختار وغیرہ)

عہ یہ صاحبین کا مذہب ہے ان کو اکثر متقدمین کا فتویٰ ہے اور یہی قواعد کے موافق ہے کیونکہ عشر پیداوار پر ہوتا ہے اور مالک پیداوار کا بھی مالک ہے امام صاحب کے نزدیک زمین کے مالک پر عشر فرض ہے بعض متاخرین نے ان کے قول پر بھی فتویٰ دیا ہے مگر ترجیح صاحبین ہی کے قول کو معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم ۱۲۔

عہ یہ مذہب صاحبین کا ہے فتویٰ اسی پر ہے ۱۲۔

عشر میں بھی اختیاس ہے کہ خواہ خود وہ چیز دے جس پر عشر واجب ہو ہے خواہ اس کے بدلے میں قیمت دے۔

ساعی اور عاشر کا بیان

آنحضرت علیہ السلام اپنے مسعود زمانے میں زکوٰۃ کی تقسیم کا انتظام خود بنفس نفیس فرماتے تھے تمام مسلمانوں کی زکوٰۃ کسی خاص شخص کے ذریعے سے تحصیل فرما کر بطور خود مستحقین پر صرف کیا کرتے تھے اور جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو آپ نے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تھا تو ان کو بھی یہی حکم دیا تھا کہ مسلمانوں کی زکوٰۃ تم خود وصول کر کے فقرا پر تقسیم کرنا اور اسی پر خلفائے راشدین کا عمل رہا اور اس کے بعد بادشاہان اسلام نے بھی اس پر عمل کیا خلفائے عباسیہ وغیرہ تک اس امر کا پتہ کچھ کچھ چلتا ہے اور ہر قسم کی زکوٰۃ اور صدقہ کا بیت المال یعنی خزانہ علیحدہ رہا کرتا تھا مثلاً خمس کا بیت المال علیحدہ رہتا تھا اس میں غنیمت کے مالوں کا پانچواں حصہ اور دینیوں وغیرہ کا پانچواں حصہ جو اللہ کی راہ میں لیا جاتا ہے رہتا تھا اس میں زکوٰۃ اور عشر کا بیت المال علیحدہ ہوتا تھا خراج اور جزیہ کا بیت المال جدا ہوتا تھا اور جس شخص کو زکوٰۃ کی تحصیل کے لئے مقرر کرتے تھے اور وہ مسلمانوں کے گھر جا کر زکوٰۃ وصول کر کے لاتا تھا اس کو ساعی کہتے تھے اس ساعی کی تنخواہ اسی زکوٰۃ کے مال سے دی جاتی تھی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور آئندہ بیان ہو گا ایک دوسرا طریقہ اور تھا کہ عام شاہراہوں پر جس طرف سے تاجروں کی آمد و رفت رہتی تھی امام یعنی حاکم وقت کی طرف سے ایک شخص مقرر کر دیا جاتا تھا جو ان کے مالوں کی برہنوں سے حفاظت کیا کرتا تھا اور ان کے تجارتی مالوں سے بشرطیکہ وہ بقدر نصاب ہوں اور ایک سال ان پر گزر چکا ہو اور قرض سے محفوظ ہوں ایک خاص حصہ لے لیا کرتا تھا یعنی مسلمانوں سے چالیسواں حصہ ذمی کافروں سے بیسواں حصہ حربی کافروں سے دسواں حصہ اور اگر یہ معلوم ہو جاتا کہ حربیوں نے مسلمان تاجروں سے جو ان کے ملک میں گئے تھے اس سے زیادہ یا کم لیا تھا تو ان سے بھی اسی قدر لیا جاتا تھا ہاں اگر یہ معلوم ہوتا کہ وہ مسلمانوں کا سب مال لے لیتے ہیں تو ان کے ساتھ ایسا نہ کیا جاتا تھا کیونکہ یہ ظلم صریح ہے اور اگر یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ وہ لوگ مسلمانوں سے کچھ نہیں لیتے ہیں تو پھر ان سے بھی کچھ نہ لیا جاتا تھا۔

اس شخص کو جو ان شاہراہوں پر بیٹھ کر تاجروں کے مال سے حصہ لیتا تھا عاشر کہتے تھے یہ عاشر جو کچھ وصول کرتا تھا امام یعنی حاکم وقت کے پاس بھیج دیتا تھا اور وہ زکوٰۃ کے بیت المال میں جمع

رہتا تھا اور عند الضرورت مستحقین پر صرف ہوتا تھا، ہم نے عاشق کے احکام نہایت اجمال سے بلکہ کچھ بھی نہیں بیان کئے، ہم کو صرف یہ بتانا منظور تھا کہ عاشق کس کو کہتے ہیں اس کے احکام کی ضرورت ہم کو آج کل نہیں ہے اس لئے کہ بصدیقی سے ہم ان مبارک ازمہ سے جن میں احکام شرعیہ پر عمل ہوتا تھا بہت بعد پیدا ہوئے ہیں۔

اب وہ زمانہ ہے کہ مسلمان کو خود اس کا انتظام کرنا چاہیے ہر شخص اپنی زکوٰۃ خود قواعد شرعیہ کے لحاظ سے نکالے اور خود اپنے طور پر مستحقین پر صرف کرے خود اپنے ہی صندوقچہ کو زکوٰۃ کا بیت المال بنائے یعنی زکوٰۃ کا سال جس وقت ختم ہو یا عشر جس وقت واجب ہو فوراً آکر مستحقین دستیار ہو جائیں تو اسی وقت تقسیم کر دے ورنہ اس کو صندوقچہ میں علیحدہ جمع رکھے جس وقت مستحقین ملتے جائیں اس مال کو صرف کرتا رہے اس زمانہ میں جو لوگ مستعدی سے قواعد شریعت قادسہ پر عمل کرتے ہیں ان کے لئے بڑا اجر ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں بصراحت وارد ہو گیا ہے، اللہ ہم سب کو توفیق دے۔ آمین بالنبی الامین۔

زکوٰۃ اور عشر کے مستحقین کا بیان

جس طرح اللہ پاک نے قرآن مجید میں زکوٰۃ کا اتنا بڑا اہتمام فرمایا ہے کہ نماز جیسی عبادت کے ساتھ اس کو بتیس جگہ ذکر فرمایا ہے اور اس کے علاوہ بھی جا بجا اس کی تاکید و تفضیل کے بیان کو اپنے مقدس کلام سے زینت دی ہے اسی طرح حق سبحانہ نے زکوٰۃ کے مصارف بھی بیان فرمادیئے ہیں اور جن جن لوگوں کو زکوٰۃ کا مال لینے کا استحقاق ہے ان کی پوری تفصیل بیان کر دی ہے فقہانہ نے جو کچھ لکھا ہے سب اسی ایک آیت کی تفسیر ہے انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا والمولفۃ قلوبہم و فی الرقاب والغارمین و فی السبیل اللہ و ابن السبیل ترجمہ: صدقہ (کے مال) تو صرف فقیروں اور مسکینوں کے لئے ہیں اور عاملوں کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جن کی تالیف قلب کی جائے اور غلاموں (کی آزادی) میں خرچ کرنے کے لئے اور قرض داروں کے (قرض ادا کروانے) کے لئے اور اللہ کی راہ میں (خرچ کرنے کے لئے) اور مسافر کے لئے۔

اس آیت میں صدقات سے صدقات واجبہ مراد ہیں صدقات نافلہ کا ان لوگوں کے سوا دوسروں کو دینا بھی جائز ہے جیسا کہ عنقریب واضح ہو گا اس آیت میں آٹھ قسم کے لوگ بیان ہوئے ہیں جن مسدقات کی دو قسمیں ہیں واجبہ اور نفل۔ واجبہ وہ صدقات ہیں جن کی فرضیت (بائی صفحہ ۲۸۹ پر دیکھیے)

کو صدقہ کا مال دینا چاہیے اور ان کے سوا کسی اور کو دینا جائز نہیں۔ فقیر مسکین عاملین صدقہ۔
مولفۃ القلوب۔ غلام قرضدار۔ فی سبیل اللہ مسافران آٹھ قسموں میں مولفۃ القلوب کا حصہ
حنفیہ کے نزدیک ساقط ہو گیا ہے لہذا ان کے نزدیک سات قسمیں رہ گئیں جس کی تفصیل
حسب ذیل ہے۔ فقیر وہ شخص ہے جو کسی ایسے مال کے نصاب کا مالک نہ ہو جس پر زکوٰۃ فرض ہو
ہے مگر بالکل اتنی دست بھی نہ ہو۔

مسکین وہ شخص ہے جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو حتیٰ کہ دو سو وقت کا کھانا بھی۔
عاملین صدقہ وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ کی تحصیل کے لئے حاکم اسلام کی طرف سے مقرر ہوں عاشر
بھی ان میں داخل ہیں ان لوگوں کی تنخواہ زکوٰۃ کے مال سے دی جائے گی اور تنخواہ کی مقدار ہر شخص
کے کام کے موافق حاکم وقت کی تجویز سے مقرر ہوگی۔ اس قدر کہ اس کو اور اس کے متعلقین کو
کافی ہو سکے اور اگر صدقات کے مال جو اس نے جمع کئے ہیں اس کی تحویل سے ہلاک ہو جائیں تو

بقیہ صفحہ ۲۸۹) یا بموجب شریعت سے ثابت ہو جیسے زکوٰۃ اور عشر اور صدقہ فطر اور نذر کئے ہوئے صدقے امدان کے
علاوہ جو اپنی طرف سے کوئی شخص صدقہ دے تو وہ نفل ہے ۱۲۔

عہ شروع اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ لوگوں کو تالیف قلب کے لئے صدقات کے مال دیے تھے کچھ لوگ
نوکافر تھے جن کے دینے سے مقصد یہ تھا کہ ان کے دل میں اسلام کی محبت پیدا ہو اور وہ مسلمان ہو جائیں اور کچھ کافروں
کو اس غرض سے دیا جاتا تھا کہ وہ شرف و فادہ کریں اور کچھ لوگ نو مسلم ضعیف الایمان تھے ان کو اس لئے دیا جاتا تھا
کہ ان کے دل میں اسلام کی جڑ مضبوط ہو جائے ۱۳۔

عہ امام مالک کا بھی ایسی مذہب ہے اسی مذہب کا برصغیر سے منقول ہے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت
صدیق ہی کے زیادہ خلافت سے مولفۃ القلوب کو صدقہ دینا موقوف کر دیا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
آخر عمر کی حدیث ہے کہ جب آپ نے معاذ بن کوہین کا قاضی بنا کر بھیجا تھا اسی مذہب کی تائید ہوتی ہے کیونکہ آپ نے
ان سے فرمایا تھا کہ مالدار مسلمانوں سے صدقہ لے کر فقیر مسلمانوں کو دینا مولفۃ القلوب کا ذکر آپ نے ان سے نہیں کیا
امام شافعی اس کے مخالف ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم اب بھی باقی ہے اگر ضرورت ہو تو اب بھی تالیف قلب کے
لئے صدقات کا مال کافروں کو دیا جاسکتا ہے ۱۴۔

مسکین کی یہ تعریف حنفیہ کے نزدیک ہے ان کے نزدیک مسکین کا درجہ فقیر سے بڑھا ہوا ہے اور بعض ائمہ
کے نزدیک مسکین اور فقیر میں کچھ فرق نہیں اور بعض کے نزدیک فقیر کا درجہ فقیر میں مسکین سے زیادہ ہے ۱۵۔

پھر اس کو کچھ نہ ملے گا، خاندان بنی ہاشم کے لوگ اگر عامل مقرر کئے جائیں تو جائز ہے مگر ان کی تنخواہ زکوٰۃ اور شرکے مال سے نہ دی جائے کیونکہ اس قسم کا مال لینا ان کو مکروہ تحریمی ہے مگر ان کی تنخواہ کسی ایسے روپیہ سے دی جائے جس کا لینا ان کو جائز ہو۔

غلام یعنی مکاتب بشرطیکہ وہ کسی ہاشمی کے ملک میں نہ ہو خواہ اس کا آقا غنی ہو یا فقیر ہر سال میں اس کو دینا جائز ہے تاکہ وہ اپنے آقا کو دیگر آزادی حاصل کر لے قرضدار یعنی وہ شخص جس پر کسی کا قرض چاہتا ہو اور اس کے پاس اقدار مال نہ ہو کہ اس قرض کو ادا کرے تو اس کو صدقات کا مال دیدیا جائے تاکہ وہ اپنے قرض خواہ کا قرض ادا کر کے اس بار عظیم سے سیکردش ہو جائے۔

فی سبیل اللہ یعنی اللہ کی راہ میں مجاہد لوگ مفلسی کے سبب سے لشکر اسلام کے ساتھ جہاد کے لئے نہ جاسکتے ہوں اور جو لوگ بارادۂ حج اپنے گھر سے نکلے ہوں اور اثنائے راہ میں کسی سبب سے مفلس ہو جائیں کہ حج کے لئے نہ جاسکیں اور جو لوگ طلب علم کرتے ہوں اور بے سامانی اور افلاس ان کو پریشان کر رہا ہو یہ سب لوگ اس میں داخل ہیں اور ان سب کو صدقات کے مال دیئے جاسکتے ہیں۔

مسافر یعنی وہ شخص جس کے ملک میں مال ہو مگر بالفعل اس کے قبضے میں نہ ہو خواہ اس سبب سے کہ وہ اپنے وطن سے باہر ہو جہاں اس کا مال ہے یا اس سبب سے کہ اس کا مال کسی دوسرے پر قرض ہو اور وہ اس کے لینے پر قادر نہ ہو یا اور کوئی صورت ایسی ہو کہ اس کا مال اس کے قبضے سے نکل گیا ہو اور بالفعل اس کے قبضے میں نہ آسکتا ہو، یہ معنی مسافر کے تقیماً بیان کئے گئے ہیں ورنہ حقیقت یہ ہے کہ مسافر اس کو کہتے ہیں جو اپنے وطن سے باہر ہو۔

زکوٰۃ دینے والے کو اختیار ہے کہ ان اقسام میں سے جس قسم کو چاہے اپنی زکوٰۃ کا مال دیدے۔ بعض فقہاء کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاشمی کا عامل مقرر کرنا جائز ہی نہیں مگر یہ صحیح نہیں جیسا کہ شامی وغیرہ میں بتصریح موجود ہے ۱۲۔

عہدہ یہ مذہب حنفیہ کہ ہے ان کے نزدیک غلام سے بھی خاص قسم غلام کی مراد ہے اور یہی اکثر اہل علم کا مذہب ہے، امام حسن بصریؒ سے بھی یہی منقول ہے مکاتب کے سوا اور کسی قسم کے غلام کو زکوٰۃ کا مال دینا حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے نہ زکوٰۃ کے مال سے غلاموں کا مول سے لے کر آزاد کرنا درست ہے ۱۲۔

بعض فقہاء نے اس میں خلاف کیا ہے کہ فی سبیل اللہ سے صرف مجاہدین مراد ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ جو شخص اللہ کی عبادت اور دین کے کاموں میں کوشش کرتے ہیں اور وہ مفلس ہوں تو وہ سب فی سبیل اللہ میں داخل ہیں جیسا کہ رد المحتار وغیرہ میں بہ صراحت موجود ہے ۱۲۔

یہ ضروری نہیں کہ ان تمام اقسام کو دے۔

زکوٰۃ کا مال ان مصارف کے سوا اور کسی کام میں نہ صرف کیا جائے کسی میت کا کفن اس مال سے نہ بنائے نہ میت کا قرض اس مال سے ادا کیا جائے۔ نہ ان سے مسجد وغیرہ بنائی جائے اسی طرح زکوٰۃ کے مال سے غلاموں کو مول لے کر آزاد کرنا بھی صحیح نہیں کیونکہ ان سب صورتوں میں کسی فقیر کو مال کا مالک نہیں بنایا جاتا اور زکوٰۃ کے صحیح ہونے میں یہ شرط ہے کہ کسی فقیر کو اس کا مالک بنادیا جائے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔

زکوٰۃ کا مال کسی ایک شخص کو نہ دینا چاہیے جس سے زکوٰۃ دینے والے کو ابوت یا بنوت کا تعلق ہو پس اپنے باپ دادا پر دادا وغیرہ اور دادی پر دادی وغیرہ اور ماں اور ماں کے باپ دادا پر دادا وغیرہ کو نہ دے اور اپنے بیٹے اور پوتے پر نہ دے اور بیٹی اور نواسی نواسی وغیرہ کو بھی نہ دے اور اسی طرح اس کو بھی نہ دینا چاہیے جس سے زوجیت کا تعلق ہو پس شوہر اپنی بی بی کو اور بی بی اپنے شوہر کو زکوٰۃ کا مال نہ دے عورت اگر مطلقہ ہو مگر عدت کے اندر ہو تو اس کو بھی زکوٰۃ کا مال نہ دے ہاں بعد عدت کے چونکہ زوجیت کا تعلق باقی نہیں رہتا اس لئے اس وقت دینا جائز ہے۔ اور اسی طرح اس کو بھی نہ دے جس سے ملکیت کا تعلق ہو پس اپنی نوٹدی اور غلام کو زکوٰۃ نہ دے اگرچہ اس کو مکاتب یا مدبر کر چکا ہو۔ ان سب لوگوں کو زکوٰۃ کا مال دینا اس سبب سے ناجائز ہے کہ یہ لوگ ایک اعتبار سے زکوٰۃ دینے والے سے متحد ہیں پس ان کو زکوٰۃ دینا گویا اپنی ہی ذات کو نفع پہنچانا ہے اور زکوٰۃ کے مال سے خود مستفیع ہونا جائز نہیں۔ نہ کورہ بالاعترہ کے سوا اور عزیزوں کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ جہاں تک اپنے اعترہ میں صاحب حاجت لوگ ملیں غیر کو نہ دے جب اعترہ میں کوئی صاحب حاجت نہ ملے تو اپنے دوستوں کو جو محتاج ہوں دے اور ان کے بعد یرحمہم اللہ کا حق ہے۔

عہ یہ حنفیہ کا مذہب ہے امام شافعی کے نزدیک تمام قسموں کے تین تین آدمیوں کو دینا ضروری ہے۔

عہ اصل وجہ اس کی یہ ہے کہ آیت میں رقاب کے لفظ سے جس کے معنی غلام کے ہیں حنفیہ کے نزدیک صرف مکاتب

مراد ہے۔ ۱۲۔ عہ مکاتب وہ غلام ہے جس کو اس کے آقا نے لکھ دیا ہو کہ یہ اگر اس قدر مال ادا کر دے تو آزاد

ہے اور بدبر وہ غلام ہے جس کی نسبت اس کے آقا نے کہہ دیا ہو کہ میرے مرنے کے بعد یہ آزاد ہے ۱۳۔

عہ ان لوگوں کو زکوٰۃ کا مال دینا تو ناجائز ہے مگر ان کی خبر گیری اور ان کی کفالت شریعت کی طرف سے ہر شخص

پر لازم کر دی گئی ہے ۱۴۔

مگر یہ خیال ہو کہ اس کے اعزہ زکوٰۃ کا روپیہ دینے سے برائیاں گئے تو ان کو نہ بتائیے کہ میں تم کو زکوٰۃ کا مال دیتا ہوں کیونکہ زکوٰۃ کی صحت میں یہ شرط نہیں کہ جس کو دیا جائے اس سے بھی یہ کہہ دیا جائے کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے بلکہ اس کی بہت عمدہ صورت یہ ہے کہ برسم عیدی یا اور کسی خوشی کی تقریب میں اپنے اعزہ کے لڑکوں کو زکوٰۃ کا روپیہ دیدے اس طرح ان کو ہرگز خیال بھی نہ ہوگا کہ یہ زکوٰۃ کا روپیہ ہے۔ مگر اس میں شرط ہے کہ وہ لڑکے سمجدار ہوں تاکہ بچے کو زکوٰۃ کا مال درست نہ سمجھیں (در المختار - رد المختار)

اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کو کچھ ہدیہ دے جیسے امرار کے یہاں پہلے پہل کے پھل کی ڈالی لگائی جاتی ہے تو اس ڈالی لگانے والے کو زکوٰۃ کے مال سے دینا درست ہے بشرطیکہ اس میں مستحقین کے اوصاف پائے جاتے ہوں۔ اور اس کی ڈالی کا عوض نہ سمجھے۔ (در المختار وغیرہ)

مالدار کو اور اس کے غلام کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں ہاں اس کے مکاتب غلام کو دینا جائز ہے اور اس کے اس ماذون غلام کو بھی دینا جائز ہے جس پر اس قدر قرض ہو جو اس کی قیمت اور اس کے مال سے زیادہ ہو۔ مالدار سے وہ شخص مراد ہے جس کے پاس اصلی ضرورتوں سے زائد مال ہو اور وہ تمام مال کم از کم بہ قدر نصاب ہو۔

نبی ہاشم کے تین خاندان کے لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد کو، حارث کی اولاد کو، ابو طالب کی اولاد کو، سادات بنی فاطمہ اور سادات علویہ اس کے خاندان میں داخل ہیں کیونکہ وہ حضرت علی مرتضیٰؑ کی اولاد ہیں اور حضرت علی مرتضیٰؑ ابو طالب کے بیٹے ہیں ان خاندانوں کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ کا مال نہ دینا چاہیے ہاں صدقات واجب یعنی زکوٰۃ عشر اور صدقہ فطر کے سوا اور قسم کے صدقات سے ان کی مدد کرنا جائز ہے۔ کافروں کو بھی صدقات کا مال دینا جائز نہیں ہاں اگر وہ کافر ہو تو اس کو زکوٰۃ عشر خراج کے سوا اور صدقات کا دینا جائز ہے۔

اگر کوئی شخص اپنے غالب گمان میں کسی شخص کو زکوٰۃ کا مستحق سمجھ کر زکوٰۃ کا مال دیدے اور بعد

عہ ہاشم عبدالمطلب کے والدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پردادا کا نام ہے ملاوہ عبدالمطلب کے ان کے تین بیٹے تھے مگر نسل صرف عبدالمطلب سے جاری ہوئی عبدالمطلب کے بارہ بیٹے تھے جن میں سے صرف ان تین بیٹوں کی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ عباس۔ حارث۔ ابو طالب۔ ۱۲۔

میں یہ ظاہر ہو کہ وہ اپنا ہی غلام تھا یا مکاتب یا کافر حسرتی یا کافر مستامن تو اس کو چاہیے کہ پھر دوبارہ زکوٰۃ ادا کرے اور اگر یہ ظاہر ہو کہ وہ مالدار تھا یا ذمی کافر تھا یا اس کا باپ یا بیٹا تھا یا اس کی بی بی تھی یا بنی ہاشم کے ان خاندانوں میں سے تھا جن کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں تو پھر دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہاں اگر بغیر غالب گمان کے دیدے تو ان صورتوں میں پھر دوبارہ زکوٰۃ دینے کی ضرورت ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

کسی فقیر کو زکوٰۃ کا مالی بقدر نصاب یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے مگر اس صورت میں کہ وہ قرضدار ہو یا اس کے لڑکے یا سہیلے بہت ہوں۔

زکوٰۃ کا مال دوسرے شہر میں بھیجنا مکروہ ہے مگر اس صورت میں کہ اس کے اعزہ محتاج ہوں اور دوسرے شہر میں رہتے ہوں یا اس شہر سے دوسرے شہر میں زیادہ محتاج لوگ ہوں یا وہ لوگ بہ نسبت یہاں کے لوگوں کے کم ہیزگار زیادہ ہوں جو شخص دارالحرب میں رہتا ہو اس کو اپنی زکوٰۃ کا دارالاسلام میں بھیجنا مکروہ نہیں کیونکہ دارالاسلام کے فقرا زیادہ استحقاق رکھتے ہیں۔ اسی طرح طالب علم کے واسطے بھی زکوٰۃ کا ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیجنا مکروہ نہیں۔ اور اگر سال کے تمام ہونے سے پہلے کوئی شخص زکوٰۃ دے تو اس کا ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیجنا کسی حال میں مکروہ نہیں۔

علاوہ فرض صدقات یعنی زکوٰۃ اور عشر کے اگر کوئی شخص نذر مانے کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے گا تو میں اللہ کے لئے اس قدر صدقہ دوں گا۔ تو یہ صدقہ واجب ہے اور جس قسم کے لوگوں کے دینے کی اس میں نیت کی جائے اسی قسم کے لوگوں کو دیا جائے گو وہ صدقہ کا استحقاق باعتبار آیت کے نہ رکھتے ہوں

فرض واجب صدقات کے علاوہ صدقہ دینا اسی وقت میں مستحب ہے جبکہ مال اپنی ضرورتوں اور اپنے اہل و عیال کی ضرورتوں سے نادم ہو ورنہ مکروہ ہے اسی طرح اپنے کل مال کے صدقہ میں دیدینا بھی مکروہ ہے ہاں اگر وہ اپنے نفس میں توکل اور صبر کی صفت بہ یقین جانتا ہو تو پھر مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔

جو شخص نفل صدقہ دے اس کے لئے افضل ہے کہ اس کا ثواب تمام مسلمانوں کی ارواح کو بخش دے کیونکہ اس سے خود اس کا ثواب کم نہ ہوگا اور تمام مسلمانوں کو اس کا فائدہ پہونچے گا۔ اس فائدہ رسائی کا ثواب اللہ تعالیٰ اس کو علاوہ ملے گا۔

رکاز کا بیان

رکاز اس مال کو کہتے ہیں جو زمین کے نیچے پوشیدہ ہو خواہ اس کو کسی نے گاڑا ہو جیسے روپیہ پیسہ وغیرہ کو لوگ گاڑتے ہیں یا خود وہیں پیدا ہوا ہو مثل کان وغیرہ کے قسم اول کو کنز کہتے ہیں اور قسم دوم کو معدن۔

اگر کوئی مسلمان یا ذمی دار الا سلام کی کسی زمین میں معدن پا جائے اور وہ معدن ایسی منجمد چیز کا ہو جو آگ میں ڈالنے سے نرم ہو جاتی ہو۔ جیسے لوہا۔ چاندی۔ سونا۔ رانگا۔ بارہ وغیرہ تو دیکھنا چاہیے کہ وہ زمین کسی کی مملوک ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کسی ایک کی یا تمام مسلمانوں کی اگر کسی کی مملوک نہیں ہے تو اس معدن کا پانچواں حصہ بیت المال کا ہے اور چار حصے پانے والے کے ہیں اور اگر کسی ایک کی مملوک ہے تو ایک حصہ بیت المال کا اور چار حصے مالک کے اور اگر تمام مسلمانوں کی مملوک ہے تو وہ سب مال بیت المال میں رہے گا۔ کیونکہ بیت المال تمام مسلمانوں کا خزانہ ہے۔

اگر معدن میں کوئی ایسی چیز نکلے جو منجمد نہ ہو جیسے تیل وغیرہ یا آگ میں ڈالنے سے نرم نہ ہوتی ہو جیسے جواہرات وغیرہ تو ان میں بیت المال کا کچھ بھی حصہ نہیں ہے بلکہ وہ سب پانے والے کا ہے۔ اسی طرح اگر کسی کے گھر میں یا دوکان میں کوئی معدن نکلی آئے تو وہ بھی کل اسی کا ہے۔ بیت المال کا اس میں کچھ بھی حصہ نہیں ہے۔

اگر کسی مسلمان یا ذمی کو کنز مل جائے تو اس بات کے دریافت کرنے کی کوشش کرنی چاہیے کہ وہ مسلمانوں کا گاڑا ہوا ہے یا کافروں کا اگر کسی قریب سے یہ معلوم ہو جائے کہ وہ کافروں کا ہے یا کچھ معلوم ہو تو اس کا پانچواں حصہ بیت المال کا اور باقی پانے والے کا خواہ وہ کسی کی مملوکہ زمین ہو یا نہیں۔ (رد المحتار)

اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ مال مسلمانوں کا گاڑا ہوا ہے تو وہ لفظ کے حکم میں ہے اور لفظ کا حکم یہ ہے کہ عام شاہراہوں پر اور مسجدوں کے دروازوں پر اس کی منادی کی جائے یہاں تک کہ جب ظن غالب ہو جائے کہ اب اس کا کوئی مالک نہ ملے گا تو فقیروں کو دیدیا جائے اور اگر خود

فقیر ہو تو اپنے اوپر خرچ کرے۔

آج کل خصوصاً ہمارے ملک میں چونکہ بیت المال کا کچھ انتظام نہیں ہے اس لئے بیت المال کا حصہ بطور خود ان لوگوں کو جن کا ذکر مستحقین زکوٰۃ کے بیان میں گذر چکا تقسیم کر دیا جائے۔ (در مختار وغیرہ)

صدقہ فطر کا بیان

ہم دوسری جلد میں گھسچکے ہیں کہ عید الفطر کے دن ایک مقدار معین کا محتاجوں کو دینا واجب ہے اسی کو صدقہ الفطر کہتے ہیں مگر وہاں ہم نے اس کے احکام نہیں بیان کئے تھے اب یہاں چونکہ تمام صدقات کا بیان ہو رہا ہے لہذا اس کا بھی بیان کیا جا رہا ہے کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے۔ صدقہ فطر کا حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سال دیا تھا جس سال رمضان کے روزے فرض ہوئے ہیں۔

عید الفطر کے دن خاص کر اس صدقہ کے تفرز میں یہ مصلحت معلوم ہوتی ہے کہ وہ دن خوشی کا ہے اور اس دن اسلام کی شان و شوکت کثرت و جمیت کے ساتھ دکھائی جاتی ہے اور صدقہ دینے سے یہ مقصود خوب کامل ہو جاتا ہے علاوہ اس کے اس میں روزے کی بھی تکمیل ہے (حجۃ اللہ البالغہ) علامہ مٹھاوی شرح مراقی الفلاح میں ناقل ہیں کہ صدقہ فطر کے دینے سے روزہ مقبول ہو جاتا ہے۔ انتہی۔ اور اس صدقہ میں حق تعالیٰ کے اس عظیم الشان احسان کا کہ اس نے ماہ مبارک سے ہمیں مشرف کیا اور اس میں روزہ رکھنے کی ہم کو توفیق دی۔ کچھ ادائے شکر بھی ہے۔

مسائل

- (۱) صدقہ فطر واجب ہے فرض نہیں۔
- (۲) صدقہ فطر کے واجب ہونے کے لئے صرف تین چیزیں شرط ہیں۔

عہ یہ امام ابو یوسفؒ کا مذہب ہے اور اسی پر اس زمانے میں فتویٰ ہے۔ (رد المحتار) عہ فقہانے لکھا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک صدقہ فطر فرض ہے مگر درحقیقت یہ کوئی اختلاف نہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک واجب کی اصطلاح قائم ہی نہیں ہاں فرض کی دو قسمیں ان کے یہاں بھی ہیں قطعی اور ظنی سو صدقہ فطر ان کے نزدیک بھی قطعی نہیں ہے ۱۲۔

۱۔ آزاد ہونا، لونڈی غلام پر اصالاً صدقہ فطر واجب نہیں۔

۲۔ مسلمان ہونا کافر پر اصالاً صدقہ فطر واجب نہیں۔

۳۔ کسی ایسے مال کے نصاب کا مالک ہونا جو اصلی ضرورتوں سے فارغ ہو۔ اور قرض سے بالکل یا بہ قدر ایک نصاب کے محفوظ ہو۔ اس مال پر ایک سال کا گزر جانا شرط نہیں نہ مال کا تجارتی ہونا شرط ہے نہ صاحب مال کا بالغ ہونا اور عاقل ہونا شرط ہے حتیٰ کہ نابالغ بچوں اور مجنونوں پر بھی صدقہ فطر واجب ہے ان کے اولیاء کو ان کی طرف سے ادا کرنا چاہیے اور اگر وہی نہ ادا کرے اور وہ اس وقت خود مالدار ہوں تو بعد بالغ ہونے یا جنون زائل ہو جانے کے خود ان کو اپنے عدم بلوغ یا جنون کے زمانے کا صدقہ فطر ادا کرنا چاہیے۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۳۷) صدقہ فطر کے صحیح ہونے میں وہی سب شرطیں ہیں جو زکوٰۃ کے صحیح ہونے میں تھیں۔

(۳۸) صدقہ فطر کا وجوب عید الفطر کی فجر طلوع ہونے پر ہوتا ہے لہذا جو شخص قبل طلوع فجر کے مر جائے یا فقیر ہو جائے اس پر صدقہ فطر واجب نہیں اسی طرح جو شخص بعد طلوع فجر کے اسلام لائے اور مال پا جائے یا جو لڑکا طلوع فجر کے بعد پیدا ہوا اس پر بھی صدقہ فطر واجب نہیں، ہاں جو لڑکا قبل طلوع فجر کے پیدا ہوا ہو یا جو شخص قبل طلوع فجر کے اسلام لائے یا مال پا جائے اس پر صدقہ فطر واجب ہے۔

(۵) صدقہ فطر کے واجب ہونے میں روزہ دار ہونا شرط نہیں جس شخص نے کسی عذر کے سبب

روزہ نہ رکھا ہو اس پر بھی صدقہ فطر واجب ہے۔

(۶) صدقہ فطر کا ادا کرنا اپنی طرف سے بھی واجب ہے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے بھی

اور بالغ اولاد کی طرف سے بھی بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور اپنی خدمت کے لونڈی غلاموں کی طرف سے بھی اگرچہ وہ کافر ہوں، نابالغ اولاد اگر مالدار ہوں تو ان کے مال سے ادا کر دے اور

عہ امالاً کی قید اس لئے کہ خود اس پر تو واجب نہیں مگر اس کے مالک پر اس کی طرف سے دینا واجب ہے اسی طرح کافر پر بھی اصالاً واجب نہیں لیکن اگر وہ کسی مسلمان کا غلام ہو تو اس مسلمان پر اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر کا دینا واجب ہے۔ ۱۲۔

عہ قدر کی قید اس لئے لگائی گئی کہ مسلمان بھی بے قدر روزہ کو ترک نہیں کر سکتا اور اگر کوئی بد نصیب بے نام مسلمان بے قدر ترک کر دے تو اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی صدقہ فطر اس کے ذمہ بھی واجب ہوگا۔ ۱۳۔

جو مالدار ہوں تو اپنے مال سے باغ و بلاد اگر مالدار ہوں تو ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہاں احساناً اگر ادا کر دے تو جائز ہے یعنی پھر باغ و بلاد کو دینے کی ضرورت نہ ہے گی اور اگر باغ و بلاد مالدار تو ہوں مگر مجنون ہوں تب بھی ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے مگر انھیں کے مال سے جو لونڈی قلام خدمت کے نہ ہوں بلکہ تجارت کے ہوں ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہاں اگر مر گیا ہو تو دادا باپ کے حکم میں ہے یعنی پوتے اگر مالدار ہیں تو ان کے مال سے ورنہ اپنے مال سے ان کا صدقہ فطر ادا کرنا اس پر واجب ہے اپنی بیانی کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہاں احساناً ادا کر دے تو جائز ہے اسی طرح ماں کو اپنی اولاد کی طرف سے اور بی بی کو اپنے شوہر کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں اور بچے اچانک اگر احساناً ادا کر دے تو جائز نہیں یعنی اس کے ادا کرنے سے ان کے ذمہ سے مطلقاً نہ ہوگا۔

اگر کسی نابالغ لڑکی کا نکاح کر دیا جائے اور وہ شوہر کے گھر میں رخصت کر دی جائے تو اگر وہ قابل خدمت کے یا موانست کے ہے تو اس کے باپ کے ذمہ اس کا صدقہ فطر واجب نہیں بلکہ اگر وہ لڑکی مالدار ہے تو خود اس کے مال سے صدقہ فطر دیدیا جائے ورنہ اس پر واجب ہی نہیں اور اگر وہ قابل خدمت کے اور قابل موانست کے نہ ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے باپ کے ذمہ واجب رہے گا اور اگر شوہر کے گھر میں رخصت نہیں کی گئی تو گو وہ قابل خدمت کے اور قابل موانست کے ہو ہر حال میں اس کے باپ پر اس کا صدقہ فطر واجب ہوگا۔ (رد المختار وغیرہ)

(۷) صدقہ فطر میں گنہگاروں اور اس کے آئے یا ستو کا آدھا صاع ہر شخص کی طرف سے ہونا چاہیے اور چھوٹے یا منقہ یا جو کا ایک صاع۔

انھیں چار چیزوں کا ذکر احادیث میں ہے لہذا اگر کوئی شخص ان کے علاوہ اور چیز دینا چاہے

عہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے بعض لوگوں کے نزدیک دادا باپ کے حکم میں نہیں ہے محقق ابن ہمام نے فتح القدیر میں دیگر محققین نے اپنی اور کتابوں میں اسی کو ترجیح دی ہے کہ اگر باپ مر جائے تو دادا اس کے حکم میں ہے ۱۲۔

عہ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں جو اور چھوٹے یا منقہ وغیرہ قیمت میں برابر تھے اور گنہگاروں کی قیمت ان کے احتیاج سے دونی ہوتی تھی ۱۲۔

سہ صاع کی مقدار کی تحقیق اسی جلد کے مقدمہ میں گذر چکی کہ وہ تقریباً دو سیر ڈیڑھ پاؤں ہوتا ہے اور اس حساب سے آدھا صاع ایک سیر تین چھٹانک ہوا ۱۲۔

تو اس کو چاہیے کہ انہیں چیزوں کی قیمت کا لحاظ کرے یعنی اسی قدر دے کہ جس کی قیمت آدھے صاع گہوں یا ایک صاع جو وغیرہ کے برابر ہو جائے اور اگر نقد دینا چاہے تو اختیار ہے کہ جس کی قیمت چاہے دے خواہ نصف صاع گہوں کی یا ایک صاع جو چھوہاروں وغیرہ کی۔

ان چاروں چیزوں میں ایک کو بخاؤ دوسرے کی قیمت کے اس کی مقدار معین سے کم دینا جائز نہیں، مثال کوئی شخص چھوہارے بقدر جو تھائی صاع کے دے اس لحاظ سے کہ چھوہارے کا جو تھائی گہوں کے نصف صاع یا جو کے پورے صاع کی برابر ہے تو یہ جائز نہ ہوگا اسی طرح اگر کوئی شخص گہوں کا آٹا آدھے صاع سے کم دے بخیال اس کے کہ یہ نصف صاع سے کچھ بھی کم ہوگا تو نصف صاع گہوں کی قیمت کے برابر ہوگا تو یہ بھی جائز نہیں ہے (رد المحتار وغیرہ) اگر کسی کے پاس ایک قسم کی چیز پوری نہ ہو یعنی نہ گہوں نصف صاع ہوں اور نہ جو وغیرہ ایک صاع تو اسی وقت اختیار ہے کہ دو قسموں کو ملا کر مقدار واجب کو پورا کر دے مثلاً نصف صاع جو دے اور نصف صاع چھوہارا یا نصف صاع جو دے اور جو تھائی صاع گہوں۔ (بجرائز الباقی وغیرہ)

اگر زمانہ ارزانی کا ہو تو نقد دینا بہتر ہے اور اگر خدا نخواستہ گرانی کا زمانہ ہو تو کھانے کی چیزوں کا دینا افضل ہے۔ (مراقی الفلاح)

(۸) صدقہ فطر کے مستحقین بھی وہی ہیں جو زکوٰۃ اور عشر کے ہیں ان کے سوا کسی اور کو صدقہ فطر کا دینا جائز نہیں یعنی اوروں کے دینے سے صدقہ فطر ادا نہ ہوگا، ہاں عامل زکوٰۃ اس سے مستثنیٰ ہے یعنی جس طرح اس کو زکوٰۃ کے مال سے دینا جائز تھا صدقہ فطر کے مال سے دینا جائز نہیں۔ صدقہ فطر کا مال اس شخص کو دینا جو سحر کے لئے لوگوں کو اکٹھا تا ہو جائز ہے مگر بہتر ہے کہ اس کو اس کی اجرت میں نہ قرار دے بلکہ پہلے کچھ اور اس کو دیدے اس کے بعد صدقہ فطر کا مال دے۔

(۹) صدقہ فطر کا قبل رمضان کے آنے کے ادا کر دینا بھی جائز ہے اور دوسرے شہر

۱۱۔ یہ ہے نزدیک امرا کو یہ مناسب ہے کہ اگر ان سے گراں چیز کی قیمت دیں مثلاً آج کل چھوہارا اور منقے ان سمیت چیزوں میں گراں ہیں لہذا اس کی قیمت دیا کریں کیونکہ حدیث میں وارد ہوا ہے اذا وسمع الله فوسعوا جبالہ تمہیں زیادہ دے، لہذا تم بھی زیادہ دو ۱۲۔ عہد امام شافعی کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے ۱۳۔

ن بھی بوجہ مذکورہ بالا بھیجا درست ہے۔

(۱۰) صدقہ فطر کا اگر وہ عید کے دن سے پہلے ادا نہ کر دیا گیا ہو تو عید گاہ جانے سے پہلے کر دینا مستحب ہے۔

(۱۱) بہتر ہے کہ ایک شخص کا صدقہ ایک محتاج کو دیا جائے اور اگر ایک شخص کا صدقہ کئی محتاجوں کو دیا جائے تو بھی جائز ہے۔ مگر مکروہ تنزیہی ہے۔

(ردالمحتار)

اور اگر کئی شخصوں کا صدقہ ایک محتاج کو دیا جائے تو بھی جائز ہے مگر بہت اگر اس کی ضرورت سے زیادہ ہو اور بے کراہت۔ اگر اس کی ضرورت کے موافق ہو۔

زکوٰۃ کے مسائل ختم ہو گئے اب زکوٰۃ کے متعلق چالیس حدیثیں اور حضرت امیر المومنین رادوق اعظم رضی اللہ عنہ کے چالیس اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔

واللہ المعین

چہل حدیث زکوٰۃ

(۱) قال ابن عباس حدثني أبو سفيان
فذكر حديث النبي ﷺ الله عليه وسلم
فقال يا مربي الصلوة والزكوة والصلوة
والعفاف (البخاری)

(۲) قال جرير بن عبد الله يا يفت
النبي ﷺ الله عليه وسلم على إقامة
الصلوة وإيتاء الزكوة والنصح
لكل مسلم (البخاری)

(۳) عن أبي هريرة قال قال رسول الله
ﷺ الله عليه وسلم من تصدق
بعدل تموت من كسب طيب ولا
يقبل الله أكلا الطيب فان الله يقبلها

(۱) ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ مجھ سے ابوسفیانؓ نے
بیان کیا یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی
اور کہا کہ وہ ہم کو نماز کا اور زکوٰۃ کا اور صلہ رحم کا
اور پرہیزگاری کا حکم دیتے ہیں۔ (بخاری)
(۲) جریر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے اور ہر
مسلمان کی خیر خواہی کرنے (کے اقرار) پر
بےعت کی۔ (بخاری)

(۳) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص
ایک چھوٹے کے برابر بھی پاک کمائی سے صدقہ
دیتا ہے اور اللہ تو پاک کمائی ہی کو قبول فرماتا

عہد یہ حدیث مختصر ہے جس کو امام بخاری نے کتاب الزکوٰۃ میں لکھا ہے۔ مفصل حدیث بخاری کے باب الوحي میں اس
مصرح ہے کہ جب ہرقل شاہ روم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہدایت نامہ پہنچا تو اس نے عرب کے قافلہ کو جو اتفاقاً
سے بغرض تجارت وہاں گیا ہوا تھا بلایا اس قافلہ میں ابوسفیان بھی تھے یہ اس وقت تک کا فرقہ مختصر ہے کہ ہرقل نے
ابوسفیان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات دریافت کئے اور ہر حال کے معلوم ہونے پر یہ کہتا گیا کہ ہاں
انبیاء سابقین کے حالات بھی اسی طرح تھے بالآخر اس نے آپ کی تعلیمات کی کیفیت بھی دریافت کی تو ابوسفیان نے کہا کہ
وہ ہم کو نماز زکوٰۃ وغیرہ کی تعلیم کرتے ہیں ف اس حدیث سے بعض علماء نے یہ بات ثابت کی ہے کہ زکوٰۃ مکہ میں فرض ہو چکی
تھی کیونکہ ابوسفیان نے ہرقل سے آپ کی تعلیم کا جو حال بیان کیا وہ قیام مکہ کے وقت کا تھا مگر یہ کہتا ہوں کہ اس حدیث
میں زکوٰۃ سے مراد مطلق صدقہ ہے صدقہ مفروضہ اور دلیل اس کی یہ ہے کہ خود امام بخاری نے باب الوحي میں بجائے
زکوٰۃ کے صدقہ کا لفظ روایت کیا ہے ہم اسکی مفصل کیفیت تیسری جلد میں لکھ چکے ہیں ۱۲۔

بیمینہ ثم یوبیہا لصاحبہ کما
یربی احدکم فلوۃ حتی تکون مثل
الحبل -

(البخاری)

(۴) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
اتاہ اللہ ما لا فلاح یود زکوۃ مثل
کم مالہ یوم القیمۃ شجاع اقرع
لہ زببتان یطوقہ یوم القیمۃ
یاخذ بلہرمتیہ یعنی شد قبیہ
ثم یقول انا مالک انا اکثرک (البخاری)

جڑوں کو پکڑ لے گا پھر کہے گا میں تیرا مال ہوں تیرا خزانہ ہوں - (بخاری)

(۵) عن عدی بن حاتم قال قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیقفن
احدکم بین یدی اللہ لیس بینہ
وبینہ حجاب ولا ترجیان یترجم
لہ ثم لیقولن لہ الم اتک مالا
فلیقولن بلی ثم لیقولن الحمد للہ
الیک رسولنا فلیقولن بلی فینظر عن
بیمینہ فلا یری الا النار ثم ینظر عن
شمالہ فلا یری الا النار فلیتی احد
کم النار ولولشتی تمرة فان لہ یجد
فکلمت طیبۃ - (البخاری)

تو بیشک اللہ اس کو اپنے واسطے ہاتھ میں لے لیتا
ہے پھر اس کو صدقہ دینے والے کے لئے بڑھاتا
ہے جیسا تم میں سے کوئی اپنے گھوڑے کے بچہ کی
پرورش کئے یہاں تک کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے (بخاری)

(۴) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو اللہ
مال دے اور وہ اس کی زکوۃ نہ ادا کرے تو
وہ مال اس کا قیامت کے دن اس کے سامنے
ایک مار سیاہ کی شکل میں کر دیا جائے گا جس کے
دو نقطے ہوتے ہیں وہ قیامت کے دن اس کی
گردن میں لپیٹ جائے گا اور اس کے دونوں

(۵) عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک ضرور تم
میں سے ہر شخص اللہ کے سامنے کھڑا ہوگا اس
کے اور اللہ کے درمیان میں (اسوقت) نہ کوئی
حجاب ہوگا اور نہ کوئی ترجمان جو اس کی باتیں
بیان کرے پھر اللہ اس سے فرمائے گا کہ کیا
میں نے تجھے مال نہ دیا تھا وہ کہے گا کہ ہاں دیا
تھا پس اپنی داہنی طرف بھی سوا آگ کے کچھ نہ
دیکھے گا اور اپنی بائیں جانب بھی سوا آگ کے
کچھ نہ دیکھے گا پس تم میں سے ہر شخص کو چاہئے کہ
آگ سے بچے اگرچہ چھوہارے کا ایک ٹکڑا ہی

عہ شیخ مصلح الدین شیرازی نے اپنے پندنامہ کے اس شعر میں اسی حدیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے -
نخل ابودزاد بکبر و بربہشتی نباشد حکم خبر یعنی نخل جو شخص زکوۃ مفروضہ نہ ادا کرے - اگرچہ دنیا بھر کی عبادتیں کرے مگر وہ
حکم حدیث بہشت میں نہ جائیگا یعنی غیر ستر کے ورنہ بعد ستر کے تو ہر مومن بہشت میں داخل ہوگا ۱۲ -

دے کر سہی پھر اگر (یہ بھی) نہ پائے تو اچھی بات کہہ کر۔ (بخاری)

(۶) عن اسماء قالت قال الى النبي صلى الله عليه وسلم لا توکی فیوکی علیک

(البخاری)

(۷) عن عمر رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتعوذ من خمس من الجمل والجبین وقلۃ الصدر وعذاب القبر وسوء العیال۔ (مسند احمد)

(۸) عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتاہ قوم بصدق تھم قال الھم صل علیھم فا تاہ الی ابو اوفی بصدقۃ فقال الھم صل علی ابی اوفی۔ (مسلم)

(۹) عن ام سلمۃ قالت کنست البس اوصاھا فقلت یا رسول اللہ اکنزھو فقال ما بلغ ان تودی زکواتہ فزکی فلیس یکنز۔ (ابوداؤد)

(۱۰) عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سرکہ ان یبسط اللہ علیہ فی رزم ونیساء فی اثرہ فلیصل رحمہ۔ (ابوداؤد)

(۶) اسماء رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اے اسماء! اپنے مال پر) گرہ نہ دو ورنہ تم پر (بھی اللہ کی طرف سے) گرہ دے دی جائیگی۔ (بخاری)

(۷) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پانچ چیزوں سے پناہ مانگا کرتے تھے، بخل سے اور نامردی سے اور دل کے فساد سے اور قبر کے عذاب سے اور بدکاری سے۔ (مسند احمد)

(۸) عبد اللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے کہ آنحضرت صلعم کے حضور میں جب کچھ لوگ اپنا صدقہ لائے تو آپ فرماتے، اے اللہ پر اپنی رحمت نازل فرما پس میرے باپ ابو اوفی اپنا صدقہ آپ کے پاس لائے تو آپ نے فرمایا کہ اے اللہ ابو اوفی پر رحمت نازل کر۔ (مسلم)

(۹) ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ میں کنگن پہنتی تھی تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا یہ بھی کنز ہے تو آپ نے فرمایا کہ جو مال اس حد کو پہنچے کہ اس کی زکوٰۃ دینا چاہیے پھر اس کی زکوٰۃ دیدی جائے تو وہ کنز نہیں ہے۔

(۱۰) انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو اس بات کی خوشی ہو کہ اللہ اس پر اس کے رزق میں کشادگی کرے اور اس کی عمر زیادہ کرے

تو اس کو چاہیے کہ صلہ رحم کرے۔ (ابوداؤد)

(۱۱) عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا تو فرمایا کہ تم لوگ حرص سے بچو اس لئے کہ اگلے لوگ حرص ہی سے برباد ہوئے تھے حرص نے (ان کو) بخل سکھایا اور وہ بخل ہو گئے اور اسی نے ان کو قطع رحم سکھایا اور انھوں نے قطع کر دیا اور اسی نے ان کو بدکاری سکھائی اور وہ بدکار ہو گئے۔ (ابوداؤد)

(۱۲) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی شخص بغیر اپنے پڑوسی کے اپنا پیٹ نہ بھرے۔ (مسند احمد)

(۱۳) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہم صدقہ دیں اور اتفاق سے اس وقت میرے پاس کچھ مال تھا تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر کسی دن میں ابوبکر پر سبقت لے جاؤں گا تو آج ضرور لے جاؤں گا پس میں اپنا آدھا مال لے آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تم نے اپنے گھر والوں کے لئے کس قدر چھوڑ دیا میں نے کہا کہ اسی قدر پھر ابوبکر اپنا کل مال لے آئے تو آپ نے فرمایا کہ اے ابوبکر تم نے اپنے گھر والوں کے

(۱۱) عن عبد اللہ بن عمر قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ایاکم والشکم فانہا ہلک من کان قبلكم بالشکم امر بالیخل فیخلوا وامرہم بالقطیعتہ فقطعوا وامرہم بالفجور فجوزوا۔ (داؤد)

(۱۲) عن عمر رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یشیع الرجل دون جارہ۔ (مسند احمد)

(۱۳) قال عمر امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نصدق ففرقنا ذلک ما لا عندی فقلت الیوم اسبق ابابکر ان سبقتہ یوما فجئت بنصف مالی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ابقیت لا ہلک قلت مثله قال ابوبکر کل ما عندہ فقال یا ابابکر ما ابقیت لا ہلک قال ابقیت لہم اللہ ورسولہ فقلت لا اسبقک الی شئی ابدا۔ (الدارمی)

عہ یعنی آیہ الذین یکسرون میں جو سزا مال کے جمع کرنے کی ارشاد ہوئی ہے یہ بھی اس میں داخل ہے یا نہیں ۱۲

عہ اس حدیث کو خوب غور سے دیکھو اور اس پر عمل کرو دیکھو کہ تمہارے رزق میں کتنا دلچسپی ہوئی ہے کہ نہیں ۱۲۔

لے لیا تھا پھر اتنا آپ بولے کہ اللہ اور اس کے رسول کو۔ تو میں نے (ان سے) کہا کہ میں کسی نیکی میں تم سے آگے کبھی نہ جاسکوں گا۔ (اداری)

(۱۴) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لنفس علی المسلم فی فرسہ وغلامہ
صدقة۔ (المبخاری)

(۱۴) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسلمان
پر اس کے سواری کے گھوڑے اور اس کی خدمت کے
غلام پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ (بخاری)

(۱۵) بحث رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم عن عمر بن الخطاب
ابن جمیل و خالد بن الولید و
العباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فقال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ما ینقص ابن جمیل الا ان کان
فقیرا فاعتاه الله واما خالد فانکم
تظلمون خالداً قد احتبس ادراعه
واعتاده فی سبیل الله والعباس فہی
علی ومثلها معہا ثم قال یا عمر
اما شعرت ان عمر الرجل صنوبی۔
(مسلم)

(۱۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر بن الخطاب
کو صدقہ (کی تحصیل کرنے پر مقرر کیا) تو کہا گیا
کہ ابن جمیل نے اور خالد بن ولیدؓ نے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباسؓ نے نہیں
دیا تو آپ نے فرمایا کہ ابن جمیل اسی بات کا بدلہ
دیتا ہے کہ وہ فقیر تھا اور اللہ نے اس کو مالدار
کر دیا اور رہ گئے خالدؓ تو تم ان پر ظلم کرتے ہو۔
بے شک انھوں نے اپنی زرہ اور اپنے آلات
حرب اللہ کی راہ میں وقف کر رکھے ہیں یعنی
ان سے سوا جہاد کے کچھ کام نہیں لیتے اور رہ
گئے عباسؓ تو ان کی زکوٰۃ میرے ذمہ ہے بلکہ
اس سے دو چند پھر فرمایا کہ اے عمر کیا تم نہیں
جانتے کہ آدمی کا چچا اسکے باپ کے مثل ہوتا ہے۔ (مسلم)

عہ معلوم ہوا کہ اگر کسی میں توکل کی صفت درجہ ملیا تک پہنچ گئی ہے تو اس کو کل اپنا مال خیرات کر دینا جائز ہے جیسا کہ
امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کیا ۱۱۔

عہ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ دینی خدمت کے آلات و اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں لگتا اگر وہ بھی قیمتی ہوں جیسے
حضرت خالدؓ پرانے کے سلاح جنگ میں زکوٰۃ فرض نہ ہوئی کیونکہ وہ ان سے دین کا کام لیتے تھے، اسی قیاس پر علماء کے حق میں دی گئی باتوں کو
بھی کچھ نوادہ سری یا متعہ کہ اگر ایک عزیز اپنے کسی عزیز کی طرف سے زکوٰۃ دیر سے نوادہ جائز ہے یعنی اسکے ذمہ سے اتر جائیگی جیسے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عم مکرم کی طرف سے ادا کر دی ۱۲۔

(۱۷) امرأة من اهل يمن اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت لها ثقي يدا بنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال اتوديان زكوة هذا قالت لا قال اليسرك اتت رسول الله عز وجل بهما يوم القيمة سوارين من نار قال نحلتهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت هما الله و الرسول صلى الله عليه وسلم -
(نسائي)

(۱۸) عن سيرة بن جندب قال ابا بعد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامرنا ان نخرج الصدقة من الذي هذا البيع (ابوداؤد)

(۱۹) عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلاً من بني عبد الاشهل على الصدقة فلما قدم سئل ابل من الصدقة فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرف الغضب في وجهه وكان لما يعرف به الغضب

(۲۰) ایک عورت یمن کی مع اپنی بیٹی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس کی بیٹی کے ہاتھ میں دو موٹے موٹے کنگن تھے تو آپ نے پوچھا کہ تم اس کی زکوٰۃ دیتی ہو۔ وہ بولی کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کیا تم کو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے عوض میں تم کو قیامت کے دن آگ کے دو کنگن پہنائے گا اس نے ان دونوں کو اتار کر آپ کی خدمت میں پیش کر دیا کہ یہ اللہ و رسول کی خوشنودی کے لئے زکوٰۃ میں پیش کئے جاتے ہیں۔

(۲۱) سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے کہ کہا بعد حمد و نعت کے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حکم دیا کرتے تھے کہ ہم تجارتی مال کی زکوٰۃ ادا کیا کریں (ابوداؤد)

(۲۲) عبد اللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد الاشهل کی اولاد سے ایک شخص کو صدقہ پر مامور فرمایا ہے وہ مال (تحصیل کر کے آئے تو انہوں نے آپ سے صدقہ کا ایک اونٹ مانگا تو آپ غضبناک ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے چہرہ مہلک میں

علم معلوم ہوا کہ ہر تجارتی مال پر زکوٰۃ سے بی بی بعد نصاب کامل ہو جائے اور تجارتی مال کی زکوٰۃ اس کی قیمت کے حساب سے ہوتی ہے یعنی چالیسواں حصہ بعد نصاب پیدا ہونے کے ۱۲۔

فی وجہہ ان تحسب عینا کا تھو قال
ان الرجل لیساء لی مالا یصلح لی وکالہ
فان منعتہ کسرہت المنع وان اعطیتہ
اعطیتہ مالا یصلح لی وکالہ فقال
الرجل یا رسول اللہ کا اسئلک
منہا شیئاً ابدیاً۔ (موطا امام مالک)

ہوں اور اگر دیدوں آئیں سے اس کو وہ چیز دی کہ نہ اس کا دینا جائز ہے میرے لئے اور نہ لینا جائز
ہے اس کے لئے پس اس آدمی نے کہا کہ یا رسول اللہ اب میں کبھی آپ سے صدقہ کی کوئی چیز نہ مانگا
کروں گا۔ (موطا امام مالک)

(۱۹) عن طاؤس ايماني ان معاذ بن
جبل الانصاري اخذ من ثلثين
بقرة بتيها ومن اربعين بقرة
مسنة واتى لمادون ذلك فابى
ان ياخذ منه شيئاً وقال لم اسمع
من رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيه شئ حتى الفاه
فاسأله فتوفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم قبل ان يقدم معاذ
بن جبل۔ (موطا امام مالک)

(۲۰) عن ابی سعید الخدری ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ليس فيما دون خمسة اوسق من
التمر صدقة وليس فيما دون خمس
اواق من الودق صدقة وليس فيما
دون خمس ذود من الابل صدقة۔ (مالک)

غضب کا اثر معلوم ہوا اور غضب کا اثر آپ
کے چہرہ مبارک میں یہ ہوتا تھا کہ آپ کی
آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں پھر آپ نے یہ فرمایا
کہ بیشک ایک شخص مجھ سے ایسی چیز مانگتا
ہے کہ مجھ کو نہ اس کا دینا جائز ہے اور نہ اس کو
لینا پھر اگر میں نہ دوں تو نہ دینے کو برا جانتا

ہوں اور اگر دیدوں آئیں سے اس کو وہ چیز دی کہ نہ اس کا دینا جائز ہے میرے لئے اور نہ لینا جائز
ہے اس کے لئے پس اس آدمی نے کہا کہ یا رسول اللہ اب میں کبھی آپ سے صدقہ کی کوئی چیز نہ مانگا
کروں گا۔ (موطا امام مالک)

(۱۹) طاؤس یمانی سے روایت ہے کہ معاذ بن
جبل نے تیس گائے کی زکوٰۃ میں ایک سال
کی گلے لے لی اور چالیس گائے کی زکوٰۃ میں
ایک دو برس کی گلے لے اور اس سے کم گائیں
جوان کے پاس لائی گئیں تو انہوں نے اس کی
زکوٰۃ لینے سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں کچھ
نہیں سنا یہاں تک کہ میں آپ سے سوال اور
پوچھوں مگر معاذ کے آنے سے پہلے آنحضرت
علیہ السلام کی وفات ہو گئی (موطا)

(۲۰) ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ اوسق
چھو ہاروں میں (زکوٰۃ فرض) نہیں ہے اور نہ
پانچ اوقیہ سے کم چاندی میں زکوٰۃ (فرض) ہے
اور نہ پانچ عدد سے کم اونٹ میں زکوٰۃ (فرض)
ہے۔ (مالک)

(۲۱) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الزکات الخمس (موطا امام مالک)
 (۲۲) عن سوید بن غفلۃ الثانی مصدق النبی صلی اللہ علیہ وسلم فأتیتہ فجلست فسمعتہ یقول ان فی عہدی ان لا تخذراجح لین ولا تجمع بین متفرق ولا تفرق بین مجتمع فأتاہ رجل بناقة کوماء فقال خذها فابی (نسائی)

(۲۳) عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عفوت من الخیل والرقیق فادوا زکواتکم من کل ما ستین خمسہ۔ (نسائی)

(۲۴) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرأتان من مسعود زوجک وولدک احق من تصدقت به علیہما۔ (ابن خاری)

(۲۱) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے (روایت ہے) کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زکات میں پانچواں حصہ (بیت المال کا ہے) (موطا)
 (۲۲) سوید بن غفلہ سے (روایت ہے) انھوں نے کہا کہ میرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مصدق آیا تو میں اس سے ملا اور بیٹھ گیا تو میں نے اس کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میرے حکماء میں یہ ہے کہ ہم نہ کوئی دودھ دار جانور لیں اور نہ متفرق (اشیاء) کے درمیان میں جمع کریں اور نہ مجتمع اشیاء کے درمیان میں تفریق کریں پھر ایک شخص عیب دار اونٹنی لے آیا اور کہا اسکو لو تو انھوں نے منظوریہ کیا۔ (نسائی)
 (۲۳) علی رضی اللہ عنہ سے (روایت ہے) کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے گھوڑے سے اور غلام سے زکوٰۃ معاف کر دی پس تم اپنی زکوٰۃ ہر دوسو درم سے پانچ درم نکالو۔ (نسائی)

(۲۴) فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود کی بی بی زینب سے کہ تمہارے شوہر اور تمہارا بیٹا جو صدقہ تم دو اس کے زیادہ حق دار ہیں۔ (بخاری)

عہ معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے تحصیل کر فوائے کو بے رضامندی مالک کے عمر جانور لے لینا جائز نہیں اسی طرح خراب جانور کا بھی^{۱۱}۔
 عہ مراد سواری کا گھوڑا ہے تجارت کی توہر چیز پر زکوٰۃ ہے۔

عہ نقلی صدقوں کا حکم ہے زکوٰۃ مفروضہ کا نہیں کہہ سکتے اس کا اپنے شوہر یا اپنی اولاد کو دینا جائز نہیں ۱۲۔

(۲۵) عن ابی ہریرۃ قال اخذ الحسن بن علی تمرًا من تمر الصدقة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کم کما یطوحنہا شحم قال اما شعرت اننا لانا کل الصدقة۔

(البخاری)

(۲۶) عن ابی حمید الساعدی قال استعمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً من الاعداء علی صدقات نبی سلیم بیدعی ابن اللتیة فلما جاء حاسبہ۔

(البخاری)

(۲۷) عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما سقت السماء والعیون اوسکان اثربا العشر وما سقی بالنضح نصف العشر۔

(البخاری)

(۲۸) عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر صاعاً من تمر او صاعاً من شعیر علی العبد والحُر والذکر والانثی

(۲۵) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے صدقہ کے چھوہاروں میں سے ایک چھوہار ملے لیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کج کج تاکہ وہ اسے ڈال دیں پھر آپ نے فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ ہم لوگ صدقہ نہیں کھاتے۔ (بخاری)

(۲۶) ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو (جو قبیلہ بنی اسد میں سے تھا) بنی سلیم کے صدقات پر عامل بنایا اس کو ابن اللتیہ کہتے تھے تو جب وہ آیا تو آپ نے اس سے حساب کیا۔ (بخاری)

(۲۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا اس پیداوار میں جسے آسمان کا پانی یا چشمے سینچیں یا از خود پیدا ہو عشر فرض ہے اور جو زمین ڈول سے سینچی جائے اس میں نصف عشر۔ (بخاری)

(۲۸) ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر چھوہاروں سے ایک صاع مقرر فرمایا ہے اور جو سے بھی ایک صاع غلام پر اور آزاد پر مرد

علم معلوم ہوا کہ نبی و ائمہ کو صدقہ لینا جائز نہیں مگر بعض متاخرین نے بسبب ضرورت کے اس زمانہ میں جائز لکھا ہے واللہ اعلم ۱۲۔

علم معلوم ہوا کہ اگر کسی دینی خدمت پر کوئی شخص مقرر کیا جائے۔ اسکی کارگزاری کا جانچنا بھی ضروری ہے ۱۲۔

والصغیر والکبیر وغیرہ من المستملین
وامر بہا ان تودی قبل خروج الناس
الی الصلوۃ۔

(البخاری)

(۲۹) عن عمر رضی اللہ عنہ قال کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
يعطینے العطاء فاقول اعط من ہوا
فقرا لہ منی فقال خذ اذا جاءک
من ہذا المال شئ وانت غیر
مشرک ولا منسائل فخذہ وما
لا قلا تتبعہ نفسك۔ (البخاری)

(۳۰) ابو مسعود البدری عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال ات
المسلم اذا انفق علی اہلہ نفقة
وهو یجتنبہا کانت لہ صدقۃ۔

(مسلم)

(۳۱) عن عائشۃ اتی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یحکم بقر فقتیل ہذا
ما تصدق بہ علی بریرۃ فقال لہا
صدقۃ لنا ہدیۃ (مسلم)

پر اور عورت پر چھوٹے پر اور بڑے پر غرض
سب مسلمانوں پر اور آپ نے قبل اس کے کہ
لوگ نماز عید کے لئے جائیں اس کے او اسکے
جانے کا حکم دیا ہے۔ (بخاری)

(۲۹) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں
نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کچھ انعام دیتے
تھے تو میں کہتا تھا کہ یہ اس کو دیکھئے جو مجھ سے
زیادہ حاجت مند ہو تو آپ نے فرمایا کہ جب
اس (دنیا کے) مال میں سے کچھ بغیر طمع کے مل
جائے تو اس کو لے لیا کرو ورنہ اس کے پیچھے
اپنا خیال نہ دو۔ (بخاری)

(۳۰) ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا حبیب کوئی
مسلمان اپنی بی بی پر بھی بغرض تو اس پر کچھ خرچ
کرتا ہے تو وہ بھی اس کے لئے صدقہ ہے۔
(مسلم)

(۳۱) عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے (ایک مرتبہ)
گائے کا گوشت پیش کیا گیا اور یہ کہا گیا کہ
یہ بریرہ کو صدقہ میں ملا ہے تو آپ نے فرمایا کہ

عہ چکن بطور استجاب کے ہے ۱۲۔

عہ معلوم ہوا کہ جب کوئی کسی دینی خدمت پر بھیجا جائے اور اسکے معاوضہ میں اس کو کچھ دیا جائے اور اس نے
لینے کی غرض سے اس کام کو نہ کیا بلکہ محض اللہ کی خوشنودی کے لئے کیا ہو تو اس کا لے لینا اس کے حق میں
بکراہت جائز ہے۔ اس سے زیادہ اور کیا خوش قسمتی ہوگی کہ ثواب کی غرض سے اپنے بی بی بچوں پر جو کچھ خرچ
کردہ بھی عبادت ہے ۱۲۔

ہ ان کے حق میں صدقہ کا حکم رکھتا ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔ (مسلم)

(۳۲) عن جابر بن عبد اللہ قال اعتق رجل من بني عذرة عبد الله عن دبر فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لك مال وغيره فقال لا فقال من يشتريه مني فاشتره نعيم بن عبد الله العدوي بثمانمائة دراهم فباع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفعتها اليه ثم قال ايها بنفسك فتصدق عليها فان فضل شئى فلا هلك فان فضل شئى عن اهلك فلذى قرابتك فان فضل عن ذى قرابتك شئى فهكذا وهكذا يقول فبين يدك وعن يمينك وعن شمالك۔

(مسلم)

(۳۳) عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضمن لى واحدا وله الجنة قال يحيى ههنا كلمته معنا ههنا لا يسأل الناس شيئا۔ (نسائی)

(۳۲) جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ بنی عذرہ کے ایک شخص نے اپنا غلام بدرہہ کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی، آپ نے پوچھا کہ تمہارے پاس اس کے سوا اور مال بھی ہے انہوں نے کہا نہیں تو آپ نے فرمایا کہ اس غلام کو مجھ سے کون مول لیتا ہے تو اس کو نعيم بن عبد اللہ عدوی نے آٹھ سو درہم پر مول لے لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ درہم لایا تو آپ نے وہ درہم اس شخص کو دے کر پھر فرمایا کہ پہلے اپنی ذات سے ابتدا کرو اور اس کو صدقہ دو پھر اگر بچ جائے تو اپنے گھر والوں کو دو پھر اگر تمہارے گھر والوں سے کچھ بچ جائے تو وہ تمہارے قرابت داروں کے لئے ہے پھر اگر تمہارے قرابت داروں سے کچھ بڑھے تو اس طرح اور اس طرح یعنی اپنے سامنے اور دلپہنے اور بائیں سے خرچ کرو (رواہ مسلم)

(۳۳) ثوبان سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کون ہے کہ مجھ سے ایک بات کا اقرار کرے اور اس کو جنت مل جائے یحییٰ نے کہا کہ اس جگہ پر کوئی ایسا لفظ تھا جس کے معنی یہ تھے کہ لوگوں سے کچھ سوال نہ کرے نہ مانگا۔

معلوم ہوا کہ صدقہ کا مال اگر فقیر نے کسی کو ہدیہ دے تو وہ صدقہ نہیں رہتا پس بنی ہاشم کے دینے کی بہت اچھی صورت نکلی کہ زکوٰۃ کا مال کسی فقیر کو دیا جائے اور پورے چکنے کے اس سے کہا جائے کہ اگر تمہارا دل چاہے تو

اس میں سے فلاں سید کو بھی دیدو۔ ۱۲

معلوم ہوا کہ اپنے اہل و عیال کو حاجت مند تھوڑے کر غیر برا حسان کو یاد رہتا نہیں ۱۲۔

(۳۴) مالک رحمہ اللہ بلغہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تحل الصدق لائل محتدا نماھی او ساخ الناس۔ (موطا)

(۳۴) امام مالک کہتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہونچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صدقہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جائز نہیں ہے سوا اس کے نہیں کہ صدقہ لوگوں کا میل ہے۔ (موطا امام مالک)

(۳۵) عن عطاء بن یسار بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تحل الصدقة لغنی الا الخمسة لغاری فی سبیل اللہ او حاصل علیہا اولیاءم اولی رجل امثرا لا بالہ اول رجل لہ جار مسکین فتصدق علی المسکین فاهدی المسکین الغنی (موطا امام مالک)

(۳۵) عطاء بن یسار سے (روایت) ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صدقہ غنی کے لئے حلال نہیں سوا پانچ کے (۱) اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کے لئے (۲) یا صدقہ پر کام کرنے کے لئے (۳) یا قرضدار کے لئے (۴) یا اس شخص کے لئے جو اس کو اپنے مال سے مول لے (۵) یا اس شخص کے لئے جس کا پڑوسی مسکین ہو پھر اس مسکین کو صدقہ ملے اور وہ مسکین اس غنی کو بطور ہدیہ کے دے (موطا امام مالک)

(۳۶) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسی بیدہ لان یاخذ احدکم حمیلہ یحطب علی ظہرہ خیر من ان یتاتی رجل اعطاک اللہ من فضلہ فیئالہ اعطاک او منعه (صافک)

(۳۶) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ بیشک تم میں کسی کا اپنی رسی لے کر اور پیچھے پر لکڑی لادنا اور اس کو بیچ کر کھانا اس سے بہتر ہے کہ کسی آدمی کے پاس جائے جس کو اللہ نے اپنے فضل سے (مال) دیا ہو پھر اس سے سوال کرے وہ دے اسکو پانہ دے (موطا امام مالک)

(۳۷) عن ام سلمۃ قالت قال لست یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی اجران انفق علی نبی ابی سلمۃ انما صرنی فقال انفق علیہ حب فک

(۳۷) ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ کیا مجھے کچھ ثواب ہوگا اگر میں ابو سلمہ (اپنے پہلے شوہر کی اولاد پر خرچ کروں وہ تو میرے ہی بیٹے ہیں) آپ کے فرمایا

اجبر صا انفق علیہم

(البخاری)

(۳۸) صالح عن زید بن اسلم

عن ابیہ قال سمعت عمر بن الخطاب

يقول حملت علی فرس عتیق فی

سبیل اللہ وکان الرجل هو الذی

عندہ قد اضاعہ فاروت ان اشتربہ

منہ وظننت انہ بايعا وبرخص قال

فسالت عن ذلک رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم فقال لہ تشترون ان

اعطاکہ بدرہم واحد فان العائد

فی صدقة حکا کتبہ یعود فی قیئۃ

فسرایا کہ اسے تم نہ سول لو اگرچہ دو ایک ہی درم میں بیچ ڈالے کیونکہ اپنے صدقہ کا واپس لینے والا شل

اس کئے کے ہے جو اپنی لئے کھائے۔

(۳۹) عن ابی رافعہ ان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بعث رجلا

من بنی مخدوم علی الصدقة فقال

لابی رافع اصحب بنی کینا قصب منها

لا حق الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فاسالہ فانطلق الی النبی صلی اللہ

علیہ وسلم فسالہ فقال ان الصدقة

لا تحل لنا وان مولی القوم من انفسہم

(الترمذی)

تم ان پر جو کچھ خرچ کرو گی اس کا ثواب تم کو ملے گا۔ (بخاری)

(۳۸) امام مالک زید بن اسلم سے وہ اپنے والد

سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ

کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے (ایک مرتبہ)

راہ خدا میں ایک اصیل گھوڑا ایک شخص کو

سواری کے لئے دیدیا اور جس شخص کے پاس

وہ رہا اس نے اس کو قریب المرگ

کر دیا تو میں نے چاہا کہ میں اس کو اس شخص سے

مولے لوں اور میں نے یہ سمجھا کہ وہ کچھ ارزانی

سے اس کو بیچ ڈالے گا تو اس کی بابت میں نے

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ نے

میں نے اپنے صدقہ کا واپس لینے والا شل

اس کئے کے ہے جو اپنی لئے کھائے۔

(۳۹) ابو رافع رضی اللہ عنہ سے (مردی

سے) کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (قبیلہ)

بنی مخدوم کے ایک شخص کو صدقہ تحصیل کرنے

کے لئے بھیجا تو انھوں نے ابو رافع سے کہا کہ

تم بھی میرے ساتھ ہو جاؤ تاکہ تم کو بھی اس

سے کچھ مل جائے وہ بولے کہ نہیں یہاں تک

کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

حاضر ہوں اور آپ سے پوچھ لوں ہیں وہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور آپ سے

عہ معلوم ہوا کہ صدقہ ویکیر بعیت واپس لینا بھی کر دہ ہے چہ جائیکہ بلا قیمت واپس لینا یہیں سے کچھ لو ۱۲۔

پوچھا تو آپ نے فرمایا صدقہ ہمارے لئے حلال نہیں ہے اور بیشک قوم کا غلام بھی اسی قوم کے حکم میں ہے۔ (الترمذی)

(۴۰) عن بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اصابته فاقة فانزلها بالناس لم تسد فاقته من انزلها بالله او شاك له الله يا لغني انما موت عاجل او غني اجل۔ (ابوداؤد)

(۴۰) ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے (مروی ہے کہ) انھوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کسی کو فاقہ کی مصیبت پہنچے اور اس کو لوگوں کے سامنے پیش کرے تو اس کی حاجت پوری نہ کی جاوے گی اور جو کوئی اس کو اللہ کے سامنے پیش تو عنقریب اللہ اس کو بے نیاز کرے گا یا بذریعہ موت کے جو حبلہ آجائے یا بذریعہ تو نگرے کے جو دیر میں حاصل ہو۔

چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) قال ابو ہریرۃ لما توفي رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وكان ابو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر كيف تقابل الناس وقد قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور ابو بکرؓ (خليفة) ہوئے اور عرب کے کچھ لوگ مرتد ہو گئے (تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان سے لڑنے کا ارادہ کیا) اور عمرؓ نے کہا کہ

معلوم ہوا کہ بنی ہاشم کے غلاموں کو بھی صدقہ کا مال لینا جائز نہیں اور ارفع آنحضرت کے غلام تھے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بنی ہاشم یا بنی ہاشم کے غلاموں کا مال صدقہ بنانا جائز ہے ورنہ آنحضرت ابو ارفع کو اس امر کی اجازت نہ دینے کا سبب یہ بھی بیان فرماتے ہیں کہ ہم لوگوں کو کامل صدقہ بنانا یا بنانا جائز ہے۔ ۱۲۔

عمہ یہ بات برابر تجربہ میں آ رہی ہے کہ جو لوگ آدمیوں سے سوال کرتے ہیں وہ ہمیشہ صاحب احتیاج رہتے ہیں اور حد بدر گدائی کرتے کرتے ان کی عمر ختم ہو جاتی ہے ۱۳۔ ۱۴۔

اس حدیث کو غور سے دیکھو زکوٰۃ کی تاکید کس قدر سختی کے ساتھ اس سے نکل رہی ہے (باقی صفحہ ۵۱۴ پر دیکھئے)

امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا
لا الہ الا اللہ فمن قالها فقد عصم
منی ماله ونفہ الا بحقہ وحسابہ
علی اللہ فقال واللہ لا قاتل من
فرق بین الصلوة والزکوۃ فان
الزکوۃ حق المال واللہ لو منعونی
عقلا کافوا یودونہا الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لقاتلتہم علی
منعہا قال عمر فواللہ ما ہوا الا بشر
اللہ صدرا بی بکر فعرفت انہ الحق
(البخاری)

تم ان لوگوں سے کس طرح لڑ سکتے ہو حالانکہ یقیناً
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ اسی وقت تک لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا
گیا ہے جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہیں پس
جو شخص اسے کہہ دے گا تو بیشک اس نے نجات
اپنا مال واپنی جان محفوظ کر لی مگر کسی حق کے
عوض میں۔ اور اس کا حساب اللہ پر ہے تو
ابوبکرؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم میں ضرور ضرور اس
شخص سے لڑوں گا جس نے نماز اور زکوۃ میں
فرق سمجھا اس لئے کہ زکوۃ حق مال کا ہے اللہ
کی قسم اگر وہ مجھے ایک قسمہ جو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے سامنے دیتے تھے نہ دینگے تو یقیناً میں ان سے لڑوں گا، عمرؓ نے کہا کہ اللہ کی
قسم وہ یہی بات تھی کہ اللہ نے ابوبکرؓ کے سینہ کو کھول دیا تھا، پس میں سمجھ گیا کہ یہ حق ہے (بخاری)
(۲) عن عمر بن الخطاب قال ذکر لی
ان الاعمال تباهی فتقول الصدقة
انا افضلکم وقال عمر ما من امر
مسلم یتصدق الا ابتدرتہ حجة
الجنة -
(کنز العمال)

(۲) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ انھوں نے فرمایا کہ مجھ سے یہ بیان کیا گیا
ہے کہ اعمال باہم فخر کریں گے تو صدقہ کہے گا کہ
میں تم سب سے افضل ہوں اور عمر رضی اللہ عنہ
نے فرمایا کہ جو مسلمان صدقہ دیتا ہے اس کو جنت
کے داروغہ ہاتھوں ہاتھ لیں گے (کنز العمال)

(باقی صفحہ ۵۱۳) حضرت ابوبکر صدیقؓ کا زمانہ خلافت جو کل تقریباً ڈھائی برس کا تھا بہت پر آشوب زمانہ تھا کہ مہر
رسالت چھپ چکا تھا اور ایک سخت امنیہ واقعہ اس زمانہ میں پیش آیا تھا کہ بہت سے لوگ مرتد ہو گئے تھے اور اندیشہ تھا کہ اگر
کیجائے تو اور بھی لوگ برگشتہ ہو جائیں گے مگر حضرت ابوبکرؓ زکوۃ کی سخت سخت تاکیدوں کو دیکھ کر رہ سکے اور زمانہ کی نیرنگی کی کچھ
بھی پرواہ نہ کی اور مرتدوں کو سزا دی کے لئے سخت جنگ کی اور اللہ نے ان کو اس میں کامیاب فرمایا ۱۲۔
۱۳ حضرت عمرؓ نے حضرت صدیقؓ کی رائے کا برحق ہونا نہ صرف ان کے کہنے سے سمجھا بلکہ خود اپنے اجتہاد سے کیونکہ وہ
خود بھی مجتہد تھے اور ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی تقلید حرام ہے ۱۴

(۳) عن عمر قال ما كان من دقيق
بریر اذ به التجار ففیه الزکوۃ -

(کنز العمال)

(۴) اکتب عمری ابی موسیٰ ان صر من
بلاک من نساء المسلمین ان یصدقن
ن حلیهن۔ (کنز العمال)

(۵) مالک انه قراء کتاب عمر فی
صدقة قال فوجدت فیہ۔

بسم الله الرحمن الرحيم
هذا کتاب الصدقة فی اربعة وعشرين
من الابل فذونها الغنم فی کل خمس
شاة وفما فوق ذلك الی خمس وثلاثین
بنت مخاض فان لم یکن بنت مخاض
فابن لبون ذکر وفما فوق ذلك الی

(۳) عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آٹا
یا گہیوں جو کچھ بھی بغرض تجارت ہو اس میں
زکوٰۃ (فرض) ہے۔ (کنز العمال)

(۴) عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ کو لکھا کہ تم
اپنی طرف کی مسلمان عورتوں کو یہ حکم دو کہ وہ اپنے
زیورہوں کی زکوٰۃ دیں (کنز العمال)

(۵) امام مالک کہتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ
کے خط کو پڑھا تو اس میں یہ مضمون پایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم
یہ زکوٰۃ کی کتاب ہے۔ چوبیس اونٹوں میں اور
ان سے کم میں بکری (واجب ہے) ہر پانچ اونٹ
میں ایک بکری اور اس سے زیادہ میں پینتیس
تک ایک بنت مخاض پھر اگر بنت مخاض نہ ہو تو
ایک نابن لبون اور اس سے زیادہ میں پینتیس

یہ زیورہوں کی کچھ تخصیص نہیں ہے کہ وہ استعمال میں آئے ہوں یا نہیں معلوم ہوا کہ ہر حال میں ان پر زکوٰۃ فرض ہے
یہی مذهب امام ابو حنیفہ کا ہے ۱۲۔

۱۳۔ اس مقدمہ میں خط سے جانوروں کی زکوٰۃ کے اکثر مسائل نکالے گئے ہیں اس خط کے بعض بعض الفاظ کے دودھ مطلب
ہو سکتے ہیں، شیخ وئی اللہ محدث دہلوی نے مسویٰ مستخرج موطا میں اس کی شرح امام ابو حنیفہ و امام شافعی دونوں کے
مذہب کے موافق کی ہے مگر میں صرف حنفیہ کے موافق اس کی شرح کرتا ہوں تاکہ بہت طول نہ ہو ۱۲۔

۱۳۔ یعنی بچپس پر ایک بنت مخاض ہے بچپس کے بعد پینتیس پر کچھ نہیں نتیجہ یہ کہ اگر کسی کے پاس پینتیس اونٹ ہوں اور
دس آخر سال میں مر جائیں تو زکوٰۃ کم نہ ہوگی کیونکہ وہ معافی میں تھے۔

۱۴۔ بنت مخاض اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو دو سکر برس میں ہو اور بنت لبون تیسرے برس کا اونٹنی کو اور حقہ جو تھے برس
کا اونٹنی کو اور جزء عمہ پانچویں برس کی اونٹنی کو۔

۱۵۔ یہ ارشاد بلحاظ قیمت کے ہیں، ابن لبون کی قیمت اس زمانہ میں بنت مخاض کے برابر ہوگی ۱۳۔

خمس واربعین ابنة لبون وفيما
 فوق ذلك الى ستين حقه طروقه
 الفحل وفيما فوق ذلك الى خمس
 وسبعين جذعة وفيما فوق ذلك
 الى تسعين يتنالبون وفيما فوق
 ذلك الى عشرين ومائة حقتان طروقا
 الفحل فما زاد على ذلك من الابل
 ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل
 خمسين حقة وفي سائمة الغنم
 اذا بلغت اربعين الى عشرين ومائة
 شاة وفيما فوق ذلك الى مائتين شاة
 وفيما فوق ذلك الى ثلاث مائة ثلاث
 شاة فما زاد على ذلك ففي كل مائة
 شاة ولا يخرج في الصدقة تيس ولا هرة
 ولا ذات عوال ما شاء المصدق ولا يجمع
 بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشية
 الصدقة وما كان من خليطين فانهما
 يتراخيان بالسوية وفي الراقة اذا
 ابلخت خمس اواق ربع العشر

جب وہ پانچ اوقیہ ہو جائے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ ہے) (موطا امام مالک)

تک ایک مادہ بنت لبون اور اس سے زیادہ
 میں ساکھ تک ایک حقہ جو حاملہ ہونے کے
 قابل ہو اور اس سے زیادہ میں کچھ تر تک ایک
 جزیرہ اور اس سے زیادہ میں نوے تک دو
 بنت لبون، اور اس سے زیادہ میں ایک سو بیس
 تک دو حقہ جو حاملہ ہونے کے قابل ہوں پھر
 جس قدر اونٹ اس سے زیادہ ہوں تو ہر چالیس
 میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک
 حقہ اور ساکھ بکریوں میں جب وہ چالیس ہو
 ایک سو بیس تک ایک بکری اور اس سے زیادہ
 میں دو سو تک دو بکریاں اور اس سے زیادہ میں
 تین سو تک تین بکریاں پھر جو اس سے زیادہ
 ہوں تو ہر سو بکریوں میں ایک بکری اور زکوٰۃ
 میں تر بکرانہ دریا جائے اور نہ کوئی بڑھی بکری اور
 نہ کوئی عیب دار سوا اس کے جو مصدق چاہے
 اور نہ زکوٰۃ کے خوف سے کسی متفرق مال میں
 جمع کیا جائے اور نہ کسی مجتمع مال کی ترقی کی
 جائے اور جو مال دو شخصوں کی شرکت میں ہو
 تو وہ دونوں برابر باہم سمجھ لیں اور چاندی میں

لے جب ایک سو بیس سے اور تیس بڑھ جائیں تو امام ابوحنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ جب تک ایک سو پینتالیس نہ
 ہو جائیں ہر پانچ میں ایک بکری لی جائیگی جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا غرض کہ یہاں سے ان کا عمل اس خط پر نہیں
 بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خط پر اور اسی پر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے عمل کیا اور حضرت فاروق اعظمؓ
 سے بھی ایک روایت میں اسی پر عمل کرنا منقول ہے ۱۲ (شامی) عہ مصدق صدقہ تحصیل کرنے والا۔

(۶) وفي كتاب عمر بن الخطاب و
في سائمة الغنم اذا بلغت اربعين شاة
شاة فان كان الفان اكثر من المغول
تجب على ربه الا شاة واحدة اخذ
المصدق تلك الشاة التي وجبت على
رب المال من الضان وان كانت اكثر
اخذ منها فان استوى الضان والمعر
لخذ من ايتها شاء۔

(۶) عمر رضی اللہ عنہ کے خط میں یہ مضمون تھا کہ
سائمہ بکریوں میں جب وہ چالیس ہو جائیں
ایک بکری ہے پھر اگر بھڑ بکری کی بہ نسبت زیادہ
ہوں اودان کے مالک پر صرف ایک ہی بکری
واجب ہوتی ہو تو مصدق اس بکری کے عوض
میں جو واجب ہوتی بھڑ لے لے۔ اور اگر بکری
زیادہ ہوں تو بکری لے۔ پھر اگر بھڑ اور بکری
برابر ہوں تو دونوں میں سے جسے چاہے لے۔

(موطا امام مالک)

(۷) ابو بکر عن طارق ان عمر بن الخطاب
كان يعطيهم ما اعطاء ولاد يركيه۔

(۷) ابو بکر رضی اللہ عنہ سے (راوی) ہیں کہ عمر بن
خطاب فقیروں کو صدقے دیتے تھے اور صدقہ
کی زکوٰۃ نہ دیتے تھے۔

(۸) ابو بکر عن عبد الرحمن بن عبد
القاري وكان على بيت المال في زمن
عمر فكان اذا خرج العطاء جمع عمر اموال
التجار فيحسب عاجلها واجلها ثم يخذ
الزكاة من المشاهد والغائب۔

(۸) ابو بکر رضی اللہ عنہ بن عبد الرحمن بن عبد قاری رضی اللہ عنہ سے (راوی)
میں اور وہ عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بیت
المال پر (مامور) تھے پس جس وقت صدقہ نکلتا
تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مالوں کو جمع کر لیتے
تھے اور ان کے پرانے اور نئے مال کا حساب
کر لیتے تھے پھر حاضر و غائب سے زکوٰۃ لیتے تھے۔
(۹) ابو بکر عبد الملک بن ابو بکر رضی اللہ عنہ سے (راوی ہیں)

(۹) ابو بکر عن عبد الملک بن ابی بکر

سے معلوم ہوا کہ بھڑ بکریوں سے ملا کر نصاب پورا کر لیا جائے گا اور زکوٰۃ میں وہی جانور لیا جائیگا جو تعداد میں زیادہ ہو
ایک بکری کی قید اتفاقی ہے اور یہ مسئلہ مفصل گزر چکا ہے ۱۲

۱۳ اس کا مطلب یہ ہے سال کے اندر جو مال ملا ہو اور ابھی اس پر سال نہ گزرا ہو اس کو علیحدہ اور جس پر سال گزر
چکا ہو اس کو علیحدہ رکھتے تھے پس اگر دونوں ہم جنس ہوتے اور دو دفعہ زکوٰۃ کا دینا لازم نہ آتا تو دونوں کو ملا دیتے
ورنہ تفصیل اس مسئلہ کی زکوٰۃ کے بیان میں دیکھو ۱۲

ان عمر قال احسب دينك وما عندك
فاجمع ذلك جميعا ثم زكه -

(۱۰) مالك والشافعي عن عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم انها
قالت مر على عمر بن الخطاب بغنم
من الصدقة فرأى فيها شاة حافكة
ذات ضرع عظيم فقال عمر بن الخطاب
ما هذا الشاة فقالوا شاة من الصدقة
فقال عمر ما اعطى هذا اهلهما وهم
طائعون لا تفتنوا الناس لا ناخذ حرزات
المسلمين نكبوها عن الطعام -

کہ عمرؓ نے (ایک شخص) سے کہا کہ تو اپنے غنم
کا اور اس (مال) کا جو تیرے پاس ہے حساب
کر اور سب کو جمع کر پھر جو بڑے اسکی زکوٰۃ دے۔
(۱۰) مالک و شافعیؒ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی زوجہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے (راوی ہیں) انھوں
نے کہا عمرؓ کے سامنے زکوٰۃ کی بکریاں گزریں
تو انھوں نے ان میں سے ایک دو دھار بڑے
کھن والی بکری دیکھی تو پوچھا یہ بکری کیسی ہے لوگو!
نے کہا کہ زکوٰۃ کی بکری ہے تو انھوں نے فرمایا کہ
اس کو اس کے مالک نے خوشی سے نہیں دیا
(دیکھو) لوگوں کو تکلیف نہ دو۔ مسلمانوں کا عہد
مال (زکوٰۃ میں) نہ لو (ان کے) کھانے کی چیز
سے احتراز کرو۔

(۱۱) شافعی عن ابی عمرو بن الحماص
ان ایاہ قال مررت بعمر بن الخطاب
وعلى عنقه ادمية حملها فقال غملا زدي
زكوتك يا حماس فقلت يا امير المؤمنين
مالى نمير هذا الذى على ظهري هبة
فى القرظ قال ذلك مال فضع فوضعها
بين يديه فيجسها فوجدها
قد وجبت فيها الزكوة فاخذ
منها الزكوة -

(۱۱) شافعی ابو عمرو بن حماسؒ سے کہ ان کے باپ
نے کہا میں ایک مرتبہ عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے
گزرا اور میری گردن پر کچھ کھالیں تھیں جن
کو میں لادے ہوئے تھا تو انھوں نے فرمایا
کہ اے حماسؒ کیا تم اپنی زکوٰۃ نہیں دیتے میں
نے کہا اے امیر المؤمنین میرے پاس سو اس
کے جو میری پیٹھ پر ہے کچھ نہیں ہے یعنی چند کھالیں
دباغت کے لئے ہیں اور اس کے سوا میرے
پاس کچھ نہیں آپ نے فرمایا یہ بھی مال ہے رکھو

۱۔ معلوم ہوا کہ جو مال قرض میں مستغرق ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ۲۔ معلوم ہوا کہ اگر خوشی سے دیر تا دیر دست
۳۔ وہ کھالیں ان کی ذاتی مملوکہ ہوں گی اور ان کی قیمت نصاب کے برابر ہوگی ۱۲۔

میں نے ان کے سامنے رکھ دیا تو وہ اس کو چھونے لگے اور انھوں نے اس میں زکوٰۃ واجب پائی تو اس سے زکوٰۃ لے لی۔

(۱۲) الشافعی روی عن عمر انہ قد كانت النواضح على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه فلم اعلم احدا ردی ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ منها صدقة ولا احدا من خلفائه ولا شك انشاء الله ان قد كان للرجل الخمس واكثر۔

(۱۲) شافعی (کہتے ہیں) کہ عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بیشک پانی بھر نے والے اونٹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء کے زمانہ میں تھے مگر میں نہیں جانتا کہ کسی نے روایت کی ہو کہ آپ نے ان سے زکوٰۃ لی ہو اور نہ آپ کے خلفاء میں کسی نے اور خدا نے چاہا تو اس میں شک نہیں کہ ایک ایک آدمی کے پاس پانچ اونٹ اور (بلکہ) اس سے بھی زیادہ تھے۔

(۱۳) مالك والشافعی عن سليمان ابن يسار عن ابن يسار ان اهل الشام قالوا لابي عبيدة الجراح خذ من خيلنا صقنة فابي ثم كتب الى ابن الخطاب فابي عمر ثم كلموه ايضا فكتب اليه ان احبوا فخذها منهم وارادوها عليهم وارزق رقبتهم۔

(۱۳) مالک اور شافعی سلیمان بن یسار سے (روایت کرتے ہیں) کہ شام کے لوگوں نے ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ہمارے گھوڑوں کی بھی زکوٰۃ لیا کرو تو انھوں نے نہ مانا، پھر انھوں نے عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا، انھوں نے بھی نہ مانا پھر لوگوں نے ان سے کہا بھی تو انھوں نے ان کو کچھ بھیجا کہ اگر وہ چاہیں تو اس کو ان سے لے لو اور پھر انھیں پروا پس کرو اور ان کے غلاموں کو کھلا دو۔

(۱۴) الشافعی عن ابن شهاب ان ابابكر وعمر لم يكونا خذا ان الصدقة بنسبتيه ولكن يبعثان عليها في الجذب والنخصب والمسمن والعجف لان اخذها في كل عام من رسول الله

(۱۴) شافعی ابن شہاب سے (روایت کرتے ہیں) کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما زکوٰۃ ادھار پر نہ لیتے تھے لیکن گرانی اور ارزانی اور نرمی اور ناخری (غرض ہر حال میں) اس کی تحصیل کراتے تھے کیونکہ زکوٰۃ کا ہر سال لینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سہ پہی امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے ۱۲ عالمگیری لکھ گھوڑوں پر زکوٰۃ نہ ہونے کی بحث اور گزر چکی ہے اور یہ کہ تجارتی گھوڑوں تو ان پر بھی تجارتی مال کی زکوٰۃ فرض ہے یہاں مراد سواہی کے گھوڑے ہیں ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم سندہ ۔

علیہ وسلم کی سنت ہے۔

(۱۵) ابو بکر عن الحسن کتب عمر
الی ابی موسیٰ فما زاد علی المائتین
فقول کل اربعین درہما درہم قلت
معنا عند ابی حنیفہ لا یؤخذ فی
اقل من اربعین اذا زاد علی مائتین
وعند الشافعی هذا بیان الکسر
ببیان مخرجہ۔

(۱۶) مالک والشافعی عن سفیان
ابن عبد اللہ الثقفی ان عمر بن
الخطاب بعثہ مصداقا فکان یعد علی
الناس بالسخل فقالوا تعد علینا
بالسخل ولا تأخذ منہ شیئا فلما
قدم علی عمر بن الخطاب ذکر ذلک
لہ فقال عمر تعد علیہم بالسخل
یحملہا الراعی ولا تأخذہا ولا تأخذ
لا کولہ ولا الزل ولا الماخص ولا
نخل الغنم وتأخذ الجذعة والثنية
وذلك عدل بین غداء الغنم و
خيارہ۔

(۱۷) ابو بکر قال عمر اذا وقف الرجل

سہ یہ حضرت شیخ ولی اللہ محدث دہلوی کا قول ہے امام شافعی کے مذہب پر جو انھوں نے اس اثر کو منطبق کیا ہے حالانکہ
از تکلف نہیں ہے ۱۲ اکبال بخفی سلمہ امام ابو حنیفہ کا یہی مذہب ہے کہ اگر سب سے بچے ہیں (باقی صفحہ ۵۲۱ پر دیکھئے)

(۱۵) ابو بکر حسن بصری سے (راوی ہیں کہ عمر رضی
اللہ عنہ نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو یہ لکھ بھیجا کہ جس قدر
(چاندی) دو سو (درم ہے) زیادہ ہو تو ہر چالیس
درم میں ایک درم (زکوٰۃ) ہے۔ میں کہتا ہوں کہ
امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں کہ
دو سو سے زیادہ ہوں تو چالیس سے کم میں
زکوٰۃ نہ لی جاوے گی اور امام شافعی کے نزدیک
کسر کا بیان ہے، بذریعہ اس کے خرچ کے۔
(۱۶) مالک اور شافعی سفیان بن عبد اللہ ثقفی
سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کو صدقہ
تحصیل کرنے پر مقرر کیا تو وہ بکریوں کے بچوں
کو بھی شمار کر لیتے تھے تو لوگوں نے کہا کہ تم ہمارے
بچوں کو بھی شمار کر لیتے ہو اور ان میں سے کسی کو
لیتے نہیں تو جب وہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
کے پاس حاضر ہوئے تو اس کا ذکر ان سے کیا
انھوں نے فرمایا کہ ہم ان کے اس بچے کو بھی
شمار کر لیں گے جس کو چھڑوا ہا اٹھانا ہے اور
اس کو لیں گے نہیں۔ اور نہ کھانے کی بکری
لیں گے اور نہ حاملہ اور نہ بکریوں کا نر اور نہ ایک
سال کی بکری اور دو سال کی لیں گے اور یہ
متوسط ہے بڑی اچھی بکریوں میں۔

(۱۷) ابو بکر ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ

سہ یہ حضرت شیخ ولی اللہ محدث دہلوی کا قول ہے امام شافعی کے مذہب پر جو انھوں نے اس اثر کو منطبق کیا ہے حالانکہ
از تکلف نہیں ہے ۱۲ اکبال بخفی سلمہ امام ابو حنیفہ کا یہی مذہب ہے کہ اگر سب سے بچے ہیں (باقی صفحہ ۵۲۱ پر دیکھئے)

لیکھ غنمہ فاصد عوہا صدد عین
ثم اختاروا من نصف الاخر۔
اے کر دے تو ان کے دو حصے کر دو پھر دوسرے حصے میں سے زکوٰۃ کی بکری نکالو۔

(۱۸) ابو بکر عن مجاہد عن عمر
یس فی الخضر اوات زکوۃ۔
(۱۸) ابو بکر مجاہد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے
روایت کرتے ہیں کہ سبز لویوں میں زکوٰۃ فرض
نہیں ہے۔

(۱۹) البیہقی عن عمرو بن شعیب
عن ابيه عن جده ان رجلا جاء
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعشور نخل له وساله ان يحجى واديا
يقال له سلبه فحماه له فلما ولي
عمر كتب سفيان بن وهب الى عمر
بن الخطاب يسأله عن ذلك فكتب
عمر ان ادى اليك ما كان يودى الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من عاشور نخله فاحمله سلبه واكلا
فانما هو ذبا بغيث ياكله من شاء
پیدا ہوئی چیز تو) آسمانی بارش کے مثل) ہے جو چاہے اس کو کھالے۔

(۱۹) بیہقی عمرو بن شعیب سے اپنے باپ سے وہ
اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے
شہد کا عشر لایا اور اس نے آپ سے درخواست
کی کہ سلبہ نام جنگل کی آپ حفاظت کر دیں تو آپ
نے حفاظت کر دی پھر جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ
ہوئے تو سفيان بن وهب نے عمر رضی اللہ عنہ
سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے لکھ
دیا کہ اگر وہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو دیتا تھا یعنی شہد کا عشر وہ تم کو دے تو تم
اس کے لئے سلبہ کی حفاظت کرو ورنہ (کبھی سے
ہے جو چاہے اس کو کھالے۔

(باقی صفحہ ۵۲۰) اور ایک بھی ان میں بڑا جانور موجود ہو تو اس کی تبعیت میں بچے بسی شمار کر لئے جائیں گے اور زکوٰۃ
لے لی جائیگی ۱۲ لہ یعنی اس قدر چھوٹے بچوں کا بھی شمار کر لیا جائے گا جو خود اپنے پیروں سے چراگاہ نہیں جاسکتے مقصود
حضرت فاروق اعظم کا اس تمام بیان سے یہ ہے کہ ہم انصاف پر چلتے ہیں جیسا کہ بچوں کا شمار کر لینے میں تم پر زیادتی ہے
وہاں ہی حالہ اور کھانے کی بکری نہ لینے میں تمہارے ساتھ رعایت بھی ہے ۱۲۔

عہ دو حصہ سے مراد یہ ہے کہ اچھی اور بری کے درمیان میں ہونا نہ بہت عمدہ نہ بہت بری ۱۲ عہ معلوم ہوا کہ عشر
تجارتی مالوں پر اسی وقت آتا ہے جب امام وقت کی طرف سے اس کی حفاظت ہو ۱۲۔

(۲۰) ابوبکر عن زیاد بن حدیر بعثی
عمر علی العشر و امر فی ان لا یغتنق
احدا۔

(۲۱) ابوبکر عن زیاد بن حدیر
بعثی عمر علی السواد و نہانی ان
اعشر مسلماً۔

(۲۲) ابوبکر عن عبدالرحمن بن
ابلیمانی قال ابوبکر الصدیق صلی
یوصی بہ عمر من ادی الزکوۃ الی
غیرہ لا تھا لحدیقین منہ صدقۃ
و لو تصدق بالذنیہا جیعا۔

(۲۳) قال الشافعی سمعت بعض من
لا یقول بنصاب خمسة اوسق یقول
قد قام بالامر بعد النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ابوبکر و عمر و عثمان و علی
واخذوا الصدقات اخذ اعاما زمانا
طویلا فماروی عنہم انہم قالوا

(۲۰) ابوبکر زیاد بن حدیر سے (روایت کرتے ہیں)
کہ مجھے عمر رضی اللہ عنہ نے عشر کے تحصیل کرنے
پر مقرر کیا اور حکم دیا کہ میں کسی کے مال کی تلاشی نہ لوں۔

(۲۱) ابوبکر ابن حدیر سے راوی ہیں کہ مجھے
عمر رضی اللہ عنہ نے ایک تاکہ پر متعین کیا اور
مجھے منع کر دیا کہ میں کسی مسلمان سے عشر نہ لوں۔

(۲۲) ابوبکر عبدالرحمن بن ابلیمانی سے (راوی
ہیں) کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا
عمرؓ کو اس بات کی بھی وصیت کی جاتی ہے کہ
جو شخص عاملین زکوۃ کے سوا کسی کو زکوۃ
دے تو اس سے کہیں کہ اس کا صدقہ اللہ

کے ہاں قبول نہ ہوگا اگرچہ تمام دنیا صدقہ کر دے۔
(۲۳) امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ میں نے بعض
ان لوگوں سے جو عشر میں پانچ و سق کے نصاب
ہونے کے قائل نہیں ہیں سنا کہ وہ کہتے ہیں بعد
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر و عمر و عثمان
و علیؓ خلیفہ ہوئے اور وہ عام طور پر بغیر تعین
اس نصاب کے ایک زمانہ دراز تک صدقات لیتے

یعنی مسلمانوں کے مال کی بابت جیسا کہ آئندہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی بات کا اعتبار کر لیا کرو ۱۲۔
۱۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر امام برحق یعنی حاکم مسلم عادل کے ہونے کسی اور کو اگر زکوۃ کا مال دیا جائے تو وہ قبول نہ ہوگا
اس کو بھیر زکوۃ دینی چاہیے یا نہ کہی اور پر بیان ہو چکا ہے ۱۲۔

۲۔ اس سے مراد امام ابوحنیفہؒ ہیں ان کے نزدیک عشر کے واجب ہونے میں کوئی نصاب شرط نہیں ہے صاحبین
کے نزدیک شرط ہے اور انہوں نے اسی حدیث سے تمسک کیا ہے جس کا جواب امام ابوحنیفہؒ کی طرف سے امام شافعیؒ
نے نقل فرما کر دیا ہے ۱۔ اس کے رد کی کیفیت حاشیہ آئندہ میں مذکور ہے ۱۲۔

ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة
 مارواه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الا ابو سعيد الخدري ثم اجاب الشافعي
 بما حاصله ان الحديث صحيح من
 رواية ابي سعيد وجابر موجود في
 كتاب عمرو بن حزم فوجب العمل
 به ولحميد كسر عن الاكمة ان الحديث
 ظهرو في زمانهم فتكلموا فيه قلت
 بل ذكر مالك سنة اهل المدينة
 على ماروينه عن ابي سعيد -

سے پھر ان سے کسی نے نہیں روایت کی کہ
 انھوں نے کہا ہو کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ
 فرض نہیں ہے اور اس کو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے ابو سعید خدری کے سوا کسی نے روایت
 نہیں کیا۔ پھر امام شافعی نے اس کا یہ جواب دیا
 کہ ابو سعید کی اور چار کی روایت صحیح ہے عمرو
 ابن حزم کے خط میں موجود ہے یہاں اس پر عمل
 واجب ہے اور خلفائے راشدین سے یہ

منقول نہیں کہ یہ حدیث ان کے زمانہ میں ظاہر
 ہوئی اور انھوں نے اس میں کلام کیا میں کہتا ہوں

کہ امام مالک نے اہل مدینہ کا طریقہ اسی کے موافق ذکر کیا ہے جو ابو سعید سے ہم کو روایت ملی ہے۔
 (۶۴) عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے قبیلہ
 ثقیف سے کسی شخص کو صدقہ (کی تحمیل) پر
 (مقرر کر کے) بھیجا پھر انھوں نے اس کو اجلے
 (۶۴) عمر بن الخطاب بعث رجلاً
 من ثقیف علی الصدقة ثم رآه
 بعد ذلك متخلفاً فقال اراك متخلفاً

امام شافعی کا جواب اس امر کی تسلیم پر مبنی ہے کہ خلفاء راشدین کا عمل اس حدیث پر نہ تھا اب اس پر عمل
 نہ ہونے کی وجہ جو انھوں نے بیان فرمائی یعنی حدیث کا نہ معلوم ہونا بعید از قیاس معلوم ہوتا ہے خلفائے راشدین
 کی خلافت بہت دنوں تک رہی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قطعی حکم تھا کہ جس کسی کو حدیث معلوم ہو مجھ سے اگر کیا
 کرے جب ان کو کسی مسئلہ میں حدیث نہ معلوم ہوتی تھی تو مجمع عام کر کے اس مسئلہ کو پیش کر دیتے تھے تاکہ اگر کسی
 کو حدیث معلوم ہو تو بتا دے اور جب کوئی بتا دیتا تھا تو مان لیتے تھے پس ایسی حالت میں ابو سعید خدری رضی اللہ
 عنہ نے اس حدیث کو ان سے کہیں نہ بیان کیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کیوں نہ کہا معلوم ہوتا ہے کہ ابو سعید خدری رضی
 اللہ عنہ جانتے تھے کہ یہ حدیث متروک العمل ہے بل انھوں نے حضرت فاروق کے سامنے یہ حدیث پیش کی ہو اور ان
 کو اس کا متروک العمل ہونا معلوم تھا اس سبب سے اس پر عمل نہ کیا۔

لے یہ حضرت شیخ ولی اللہ محدث دہلوی کا قول ہے ان کا جواب بھی امام صاحب کے استدلال کے تسلیم کرنے پر مبنی ہے
 اب رہ گیا مدینہ کا عمل وہ خلفائے راشدین کے ترک عمل کے بعد ہرگز ہمارے نزدیک حجت نہیں ہو سکتا ۱۲۔

وللجہاد جہاد فی سبیل اللہ۔

میں تاخیر کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا میں تمہیں تاخیر کرتا ہوا دیکھتا ہوں حالانکہ اگر تم اس کام کو کرو

(کنز العمال)

(تو تمہارے لئے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کا ثواب ہوگا۔ (کنز العمال)

(۲۵) عن ابن الساعدی المالکی قال

استعملنی عمر بن الخطاب علی

الصدقة فلما فرغت منها وادیتها

الیہ امرنی بعملہ فقلت لہ استما

علت للہ واجری علی اللہ فقال خذ ما

اعطیت۔

(مسلم)

(۲۶) ابو بکر عن عمر فی قوله تعالیٰ

الما الصدقات للفقراء فقال هم

زمتاء اهل الکتاب۔

(۲۷) ابو بکر عن عطاء ان عمر کان

یاخذ العرض فی الصدقة وغیرها

مرءا فی رواية وبعطیہا فی صدق

واحد مما سمی اللہ۔

(۲۵) ابن ساعدی مالکی سے روایت ہے کہ مجھ

کو عمر رضی اللہ عنہ نے صدقہ (کی تحصیل) پر

(مقرر کر کے) بھیجا تو میں جب اس سے فارغ ہوا

اور سب مال انکو دے چکا تو مجھے اجسرت کا

حکم دیا تو میں نے کہا کہ میں نے صرف اللہ کے لئے

کیا ہے اور میری اجسرت اللہ کے ذمہ ہے تو

انہوں نے فرمایا کہ جو کچھ دیا جائے لے کیا کرو (مسلم)

(۲۶) ابو بکر سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ

نے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں "انما الصدقات"

تفسر فرمایا کہ یہ اہل کتاب کے کچھ لوگ ہیں۔

(۲۷) ابو بکر عطاء سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ

صدقہ وغیرہ میں اسباب بھی لے لیا کرتے تھے

اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ صدقہ کو مالکی بنائی

ہوئی ایک قسم میں دیدیا کرتے تھے۔

سلسلہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ اور عشر کا مال کافر کو نہیں دیا جاتا گو وہ ذمی ہو اور حضرت فاروق کے اس

قول سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کو صدقہ کا مال دیا جاسکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ شاید

حضرت فاروقؓ کے نزدیک اس آیت میں صدقات سے عام صدقات مراد ہوں واجبہ بھی نافلہ بھی اور

نافلہ صدقات ذمی کافروں کو دینا جائز ہے یا حضرت فاروقؓ کا اس بیان سے مقصود یہ ہو کہ جب یہ آیت

نازل ہوئی تو یہ لوگ اس میں داخل تھے مگر جب تالیف قلوب کی مصلحت حاقی رہی تو یہ حکم ساقط ہو گیا ۱۲۔

لکہ بین نقد کی تخصیص نہ کرتے تھے یہی حنفیہ کا مذہب ہے ۱۳۔

لکہ یہی مذہب حنفیہ کا ہے امام شافعی کے نزدیک ضروری ہے کہ ہر قسم کو دیا جائے ۱۴۔

(۲۸) لما قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء الی ابی بکر لا خمد سہمہم والی عمر فقال عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یعطیکم لیوفکم علی الاسلام فاما لیوم فقد اعز اللہ دینہ فلیس بیننا و بینکم الا السیف والاسلام فنصر فوالی ابی بکر فقا لوانت الخلیفۃ ام عمر فاقوا ابو بکر رای عمر و ا بطل سہمہم و کان ذلک یخص من الصبحابة فصار اجماعا متہم علی سقوط سہمہم (نبایہ)

(۲۹) ابو بکر عن الحسن قال عمر اذا تحولت الصدقة الی غیر الذی تصدق علیہ فلا یاس ان یشتریہا۔

(۳۰) ابو بکر عن جماعة ان عمر بن الخطاب صلعم نصاری بنی تغلب علی ان لیضعف علیہم الزکوۃ مرتین

(۲۸) جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو مولفۃ القلوب اپنا حصہ لینے کے لئے ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی خدمت میں آئے تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم کو اس لئے دیتے تھے کہ تم کو اسلام پر راغب کریں لیکن اب تو اللہ نے اپنے دین کو غالب کر دیا لہذا اب ہمارے ہمارے درمیان میں یا تلوار ہے یا اسلام تو وہ ابو بکر صدیق کے پاس لوٹ کر گئے اور کہنے لگے کہ آپ خلیفہ ہیں یا عمر رضی اللہ عنہ تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی رائے کو برقرار رکھا اور ان کا حصہ بند کر دیا اور یہ معاملہ صحابہ کے سامنے ہوا تو اجماعی ہو گیا (نبایہ)

(۲۹) ابو بکر حسن سے راوی ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب صدقہ اس شخص کے پاس چلا جائے جس کو دیا نہیں گیا تو صدقہ دینے والا والا اس کو مول لے سکتا ہے۔

(۳۰) ابو بکر بہت لوگوں سے (روایت کرتے ہیں کہ) عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے نصاریوں سے اس شرط پر صلح کی کہ ان سے دگنی زکوۃ لی جائے گی۔

۱۔ یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے کہ مولفۃ القلوب کا حصہ ساقط ہو گیا جیسا کہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں مگر امام شافعی اس میں مخالف ہیں وہ کہتے ہیں کہ اب بھی امام وقت کو بحسب مصلحت اختیار ہے ۱۲۔

۲۔ یعنی مکروہ بھی نہیں ۱۲۔

۳۔ زکوۃ سے مراد عشر ہے، مستد عشر کے بیان میں بالتفصیل دیکھ لو ۱۲۔

(۳۱) عن عبد اللہ بن عمر قال کان الناس یخرجون صدقة الفطر علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاعاً من شعیرا او تمر او سلت او زبیب قال قال عبد اللہ فلما کان عمر رضی اللہ عنہ وکثرت الحنطة جعل عمر نصف صاع حنطة مکان صاع تلك الاشياء۔ (ابوداؤد)

(۳۲) الشافعی عن عمر بن دینار ان عمر بن الخطاب قال اتبھوا فی اموال الیتامی لا یمتھلکھا الزکوۃ۔

(۳۳) قال ابو عمرو واری عمرو علی و ابن عمرو و جابر و عائشۃ و طاوس و عطاء و ابن سیرین ان یزکی مال الیتیم وقال الزھری یزکی مال المجنون۔ (البخاری)

(۳۴) عن عمر قال اذا اعطیتکم الصدقة فاعنوا یعنی عن الصدقة (کنز العمال)

(۳۱) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے (روایت) ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں لوگ صدقہ فطر میں ایک صاع جو یا چھو ہارے یا منقے دیا کرتے تھے عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں پھر جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اسی گیموں کثرت سے ہوا تو انھوں نے گیموں کا آدھا صاع ان چیزوں کے ایک صاع کے برابر کر دیا۔

(ابوداؤد)

(۳۲) شافعی عمر بن دینار سے (روایت کرتے ہیں) کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا یتیموں کے مال میں تجارت کرو (کہیں) زکوۃ ان کو ختم نہ کر دے۔

(۳۳) ابو عمرو نے کہا ہے کہ عمر اعلیٰ اور ابن عمر اور جابر اور عائشہ اور طاؤس اور عطاء اور ابن سیرین رضی اللہ عنہم کی یہ رائے ہے کہ یتیم کے مال کی زکوۃ لی جائے اور زہری نے کہا مجنون کے مال کی بھی (بخاری)

(۳۴) عمر رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے انھوں نے کہا کہ جب تم صدقہ دو تو فقیر کو سوال سے بے پرواہ کر دو۔ (کنز العمال)

۱۔ زکوۃ سے مراد صدقہ فطر ہے چنانچہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کی طرف امام بخاری نے بھی اسی مذہب کو منسوب کیا ہے زکوۃ کا مال یتیم پران کے نزدیک واجب ہوتا کسی نے نہیں لکھا ۱۲۷ھ یہ حدیث امام بخاری نے صدقہ فطر کے باب میں لکھی ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ زکوۃ سے مراد یہاں صدقہ فطر ہے ۱۲۷ھ۔

۲۔ یعنی صرف اس دن کے لئے نہ تمام عمر کے لئے ۱۱۔

(۳۵) عن مکحول ابن عمرو بن الخطاب
جعل المعاون بمنزلة الركاز فی الخمس
(کنز العمال)

(۳۶) ان رباح انهم وجدوا قبر
بالمداخن علیہ ثياب منسوجة باللآذهب
ووجدوا معه مالا فأتوا به
عمار بن یاسر فكتب فیہ الیہ عمر
ان اعطهم ما یاء ولا تنزعہ منهم
(کنز العمال)

(۳۷) ابو بکر عن الشعبي ان غلاما
من العرب وجد ستوقه فیها
عشرة الاف فاتی بها عمر فاخذ منها
خمسها الفین واعطاه ثمانیة الف
حصه یعنی دو ہزار بیت المال کے لئے اور آٹھ ہزار اس کو دیدیا۔
(۳۸) قال عمر رضی اللہ عنہ و
ما احد احق بهذا المال من
احد وما انا احق به من احد

(۳۵) مکحول سے (روایت) ہے کہ عمر بن خطاب
رضی اللہ عنہ نے معون کو خمس کے بارے رکاز میں
رکھا ہے۔ (کنز العمال)

(۳۶) رباح سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے
مدائن میں ایک قبر پائی کہ جس میں کچھ سونے
کے تاروں کے بنے ہوئے کپڑے تھے اور
اس کے ساتھ کچھ مال بھی پایا تھا تو وہ اس کو
عمار بن یاسر کے پاس لے آئے عمر رضی اللہ عنہ
نے اس بارے میں ان کو یہ بکھا کہ یہ انھیں کو
دیدیا اور اس کو ان سے نہ لو (کنز العمال)

(۳۷) ابو بکر شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ عرب کے
کسی غلام نے ایک طرف گڑا ہوا پایا جس میں
دس ہزار درہم تھے تو وہ عمر رضی اللہ عنہ کے
پاس اس کو لے آیا تو آپ نے اس کا پانچواں
حصہ یعنی دو ہزار بیت المال کے لئے اور آٹھ ہزار اس کو دیدیا۔

(۳۸) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
اللہ کی قسم اس مال کا کوئی بہ نسبت کسی
کے زیادہ حقدار نہیں اور نہ میں بہ نسبت

۱۵۔ یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے امام بخاری نے صحیح بخاری میں اس مذہب پر بہت طعن و تشنیع کی ہے
اور اس کا خلاف حق ہوتا ہے شد و مد سے بیان کیا ہے مگر اس اثر کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اس
مسئلہ میں بے قصور ہیں حضرت فارق کا مذہب ان کی طرفدار کر رہا ہے ۱۶۔

۱۷۔ معلوم ہوا کہ قبر کے اندر سے جو مال نکلے وہ رکاز نہیں ہے بلکہ جس کی قبر ہے اس کے ورثا کو وہ مال دیدیا جائیگا۔
۱۸۔ یہ رکاز کا مسئلہ ہے رکاز کے بیان میں مفصل دیکھو ۱۲۔

۱۹۔ غنیمت کے مال کا ذکر ہے کیونکہ زکوٰۃ کے مال میں سوا فقیروں کے اور کسی مسلمان کا حق نہیں ہوتا ۱۲۔

اللہ فامون المسلمین احداً وله نصیب الا عیداً مملوکاً

(مسند احمد)

(۳۹) البیهقی سئل عمر بن الخطاب اعلی المملوک زکوۃ قال لا قیل علی من ہی قال علی مالکہ۔

(۴۰) عن عدی بن حاتم قال اتیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی اثاس من قومی فجعل یفرض للرجل من الفین ویعرض عنی قال فاستقبلتہ فاعرض عنی ثم اتیتہ من حیال وجہہ فاعرض عنی قال فاستقبلتہ فاعرض عنی قال فقلت یا امیر المؤمنین اعرضنی قال فضحک حتی استقی لقفاء ثم قال نعم واللہ انی لا عرفک امنت اذ کفروا قبلت اذ ادبروا وفیت ازغدر و اوان اول صدقة بیضت وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و وجوہ اصحابہ صدقة علی حیثیت بها الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کسی کے زیادہ حقدار ہوں اس میں سب مسلمانوں کا سوا غلام کے حصہ ہے۔ (مسند احمد)

(۳۹) بیہقی سے روایت ہے، عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا غلام پر زکوۃ فرض ہے، فرمایا نہیں، کہا گیا اس کی زکوۃ کس پر فرض ہے، فرمایا اس کے مالک پر۔ (۴۰) عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے (روایت ہے) انھوں نے کہا کہ میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس اپنی قوم کے کچھ لوگوں کے ہمراہ آیا تو وہ ایک شخص کا دو ہزار درہم سے حصہ لگانے لگے اور مجھ سے اعراض کرتے رہے تو میں ان کے سامنے گیا مگر مجھ سے منہ پھیر لیا عدی کہتے ہیں پھر تو میں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین کیا آپ مجھے پہنچاتے ہیں تو وہ ہنس دیئے، یہاں تک کہ (جب کام ختم کر کے) لیٹ گئے تو بولے کہ ہاں اللہ کی قسم ضرور تمہیں میں پہنچاتا ہوں کہ تم اس وقت ایمان لائے کہ جب لوگ کافر تھے اور تم اس وقت (اسلام کی طرف) منوجہ ہوئے جب لوگ پیٹھ پھیر کر (بھاگتے) تھے اور تم نے (عہد ازیلی کو) اس وقت پورا کیا جب لوگ عہد کر رہے تھے، اور بیشک (سب سے) پہلا

۱۔ زکوۃ سے مراد یہاں صدقہ فطریہ ہے، غلام کا صدقہ فطر اس کے آقا پر واجب ہوتا ہے ۱۲۔

صدقہ جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور آپ کے چہروں کو بٹاش کر دیا۔ حضرت
علی مرتضیٰ کا تھا کہ جب وہ آپ کے سامنے
لایا گیا تو آپ نے معذرت کے ساتھ اسے بلایا

پھر فرمایا کہ یہ تو اکتھیں کے لئے جائز کیا گیا ہے

جن کو فاقہ نے کمزور کر دیا ہو اور وہ اپنے قبیلہ کے مشکل ہوں اُن حقوق میں جو ان کو

شمار اخذ بتعذر شمار قال انما
فرضت نفوس اخصت بهم الخاقۃ
وہم ساسة عشائرہم لایونہم
من الحقوق۔

(مسند اکامام احمد)

یہ بچتے ہیں۔ (مسند اکامام احمد)

تم

علم الفقہ

جلد بیستم

جس میں ہیں

جج کے تمام مسائل معہ ارکان و شرائط کے علاوہ حالات و ریاست گاہ
عالم اسلامی مدینہ منورہ و مدینہ منورہ و مدینہ منورہ

علیہ وسلم پوری تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں

بشرح خاص

حجتہ الاسلام حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب

ناشر

دارالاشاعت

مقابل مولوی مسافر خانہ - بندر روڈ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِحَمْدِ اللَّهِ الَّذِي وَضَعَ لِلنَّاسِ بَيْتَهُ بَيْتَهُ مَبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ وَبَعَثَ فِيهَا اشْرَفَ
الرُّسُلِ دَاعِيًا إِلَى الشُّرْعِ الْمُبِينِ فَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ
مَطَافَ طَائِفٍ يَأْتِيَتِ الْعَتِيقُ وَمَا دَامَ الْمَبْلَدُ الْأَمِينُ ۝

حق جل شانہ کی توفیق سے علم الفقہ کی چار جلدیں تمام ہو چکیں اب یہ پانچویں جلد شروع ہوتی
ہے جس میں اسلام کے پانچویں رکن حج کا بیان ہے امید ہے کہ خدا سے تعالیٰ اس کو بھی بخیر و خوبی
انجام کو پہنچائے، آمین بالبنی الامین۔

حج کے معنی لغت میں کسی با عظمت چیز کی طرف جانے کا قصد کرنا اور اصطلاح شریعت میں کعبہ
مکرمہ کا طواف اور مقام عوفات پر بٹھرنا، انھیں خاص طریقوں سے جو صاحب شریعت سے منقول
ہیں اسی خاص زمانہ میں جو شریعت سے ثابت ہے (مراقی الفلاح وغیرہ) سمجھ یہ ہے کہ حج کی فرضیت
اسی امت مکرمہ کے ساتھ خاص ہے گو حج کا رواج حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
کے وقت سے ہے مگر اس وقت اس کی فرضیت کا حکم نہ تھا، حج کی فرضیت سہ سال بعد نبی کے آخر میں
ہوئی جب اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نازل ہوا تھا کہ وَدَلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْمُبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ
إِلَيْهِ سَبِيلًا ترجمہ اللہ کی خوشنودی کے لئے لوگوں پر کعبہ کا حج (ضروری) ہے (یعنی اس شخص پر
جو وہاں تک جاسکے جس سال یہ آیت نازل ہوئی حج کا زمانہ باقی نہ تھا، سال آئندہ یعنی سہ سال میں
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس فرمان عالی شان کی تعمیل فرمائی اور یہ آپ کا آخری حج تھا جو حجۃ الوداع
کے لقب سے مشہور ہے (رد المحتار) فرضیت کے بعد اسی ایک حج کا اتفاق ہوا اس کے بعد آپ نے
اپنی مفارقت سے دنیا کو بے نور کر دیا فالی اللہ المشتکی۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ۔

لہ اکثر علماء اس طرف ہیں کہ حج کی فرضیت سہ سال میں ہوئی مگر علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں لکھا ہے کہ
ان علماء کے پاس کوئی اس کی دلیل نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سے بہت بعید ہے کہ خدا کے حکم کی
تعمیل میں اس قدر تاخیر کریں حج کی فرضیت تو سہ سال میں ہو اور آپ سہ سال پہلے پورے چار برس تک اس کی تعمیل
نہ کریں قبیلہ عبد القیس کے لوگ جب آپ کے پاس آئے تو آپ نے ان کو حج کا حکم نہیں دیا (صحیح بخاری) قاضی عیاض
لکھتے ہیں کہ حج کا حکم نہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت تک حج فرض نہ ہوا تھا اور یہ واقعہ سہ سال پہلے اور
حج سہ سال میں فرض ہوا تھا (فتح الباری)

حج کی تاکید اور فضیلت

حج کا ضروری ہونا (جس کو اصطلاح فقہ میں فرضیت کہتے ہیں) قرآن مجید سے اسی صراحت کے ساتھ ثابت ہے جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ کا قرآن مجید میں اس کے چند مسائل بھی مذکور ہیں، سچے مسلمانوں کے لئے تو یہی دو تین لفظیں کافی ہیں مگر سوتوں کے جگانے کے لئے چند احادیث بھی نقل کی جاتی ہیں۔

اس سے زیادہ اور کیا تاکید ہوگی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز روزہ کی طرح حج کو بھی اسلام کا مبنی قرار دیا ہے۔ (بخاری مسلم) اسی طرح بہت سی حدیثیں ہیں کہ کچھ ان میں سے دوسری تیسری چوتھی جلد میں مذکور ہو چکی ہیں یہاں ہم چند حدیثیں نقل کرتے ہیں جو ابھی تک نہیں لکھی گئیں۔

(۱) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! بیشک اللہ نے تم پر حج فرض کیا ہے لہذا تم حج کرو، تو ایک شخص نے بولا، یا رسول اللہ! کیا ہر سال (حج فرض ہے) تو آپ نے سکوت فرمایا یہاں تک اس شخص نے یہی تین مرتبہ کہا تو آپ نے فرمایا کہ اگر میں کہہ دیتا ہاں تو یقیناً (ہر سال کے لئے) ضروری ہو جاتا اور بلاشبہ تم لوگ (ہر سال حج) نہ کر سکتے، پھر آپ نے فرمایا کہ جو کچھ میں نہ کہا کروں مجھ سے منہ پوچھا کرو اس لئے کہ اگلے لوگ جو ہلاک ہوئے تو انبیاء سے زیادہ پوچھنے اور اختلاف کرنے سے ہوئے لہذا جب میں تم کو کسی بات کا حکم دیدوں تو حتی الامکان اس کو کرو اور جب میں تم کو کسی بات سے منع کردوں تو اس کو چھوڑ دو (مسلم)

(۲) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل زیادہ فضیلت رکھتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا عرض کیا گیا کہ پھر کون آپ نے فرمایا کہ اللہ کی راہ میں (کافروں سے) لڑنا، عرض کیا گیا کہ پھر کون آپ نے فرمایا کہ حج مبرورہ (بخاری)

(۳) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ کی خوشنودی کے لئے حج کرے اور (اثنائے حج میں) فحش گوئی سے بچے تو وہ (ایسا بے گناہ ہو کے) لوٹے گا جیسے اس دن بے گناہ تھا کہ جس دن اس کو اس کی ماں نے جنا تھا (بخاری و مسلم)

(۴) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ عمرہ ان گناہوں کا کفارہ ہے جو دوسرے عمرہ تک

ہوں اور حج مبرور کا بدلہ سوا جنت کے کچھ نہیں ہے (بخاری و مسلم)

(۵) ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ رمضان میں عمرہ کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے۔

(۶) ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مرد کسی اجنبی عورت کے ساتھ تہناتہ رہے اور کہہ دے عورت! بغیر اپنے محرم کی (ہمراہی) کے سفر نہ کرے، تو ایک شخص نے کہا کہ یا رسول اللہ میرا نام تو فلاں فلاں چہاد میں لکھ دیا گیا ہے اور میری بی بی بنت حجج کریمہ لکھی ہے آپ نے فرمایا کہ (تو چہاد میں نہ جا بلکہ اپنی عورت کے ساتھ جا) اور اپنی عورت کے ہمراہ حج کر۔ (بخاری و مسلم)

(۷) عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد میں (جہانگیری) اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا کہ تمہارا جہاد حج ہے (بخاری و مسلم)

(۸) علی مرتضیٰؑ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص زاد راہ اور سواری رکھتا ہو جو اسے بیت اللہ تک پہنچا دے اور (پھر بھی) وہ حج نہ کرے تو اس کے لئے یہودی یا نصرانی مرجا ہے (اور بے حج مرجا نہیں) (کچھ فرق نہیں) اور یہ اس لئے کہ اللہ بزرگ و برتر فرماتا ہے کہ اللہ (کی خوشنودی) کے لئے لوگوں پر کعبہ کا حج کرنا (ضروری) ہے (یعنی) اس پر جو وہاں تک جاسکتا ہو۔ (ترمذی)

(۹) ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ ساتھ کرو اس لئے کہ یہ دونوں فقر کو اور گناہوں کو ایسا دور کرتے ہیں جیسے بھٹی لوس ہے اور سونے اور چاندی کے میل کو دور کرتی ہے اور حج مبرور کا بدلہ جنت کے سوا کچھ نہیں ہے۔ (ترمذی)

(۱۰) ابو امامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو حج کرنے سے کوئی کھلی ہوئی ضرورت یا کوئی ظالم بادشاہ یا کوئی معذور کر دینے والا مرض نہ روکے اور وہ بغیر حج کے مرجا ہے تو اسے اختیار ہے چاہے یہودی ہو کر مرجاے چاہے نصرانی ہو کر (دارمی)

اس حدیث کو خوب غور سے دیکھو اور سمجھو کیسی سخت تاکید ہے۔

(۱۱) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ کے مہمان ہیں اگر وہ اللہ سے دعا کریں تو اللہ ان کی دعا قبول کرے اور اگر وہ اس سے مغفرت مانگیں تو اللہ ان کی مغفرت فرمائے۔ (ابن ماجہ)

(۱۲) ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی حج کرنے والے سے ملاقات کرو تو اسے سلام کرو اور اس سے مصافحہ کرو اور اس سے کہو کہ وہ تمہارے لئے استغفار کرے کیونکہ اس کی مغفرت ہو چکی ہے (مسند امام احمد)

(۱۳) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص حج کرنے یا عمرہ کرنے کے لئے یا جہاد کرنے کے لئے (اپنے گھر سے) نکلے پھر راستہ ہی میں مر جائے تو اللہ اس کو غزوہ کرانے والے کا ثواب دے گا۔ (بیہقی)

(۱۴) ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ قیامت اس وقت قائم ہوگی کہ بیت اللہ کا حج نہ کیا جائے (بخاری)

احادیث میں وارد ہوا ہے کہ قیامت اس وقت قائم ہوگی جب معاصی کی کثرت ہو جائے گی اور حج نہ کرنا چونکہ ایک بڑی معصیت ہے لہذا آپ نے اس کے ترک کو علامات قیامت سے قرار دیا۔ یہاں تک تو حج کے فضائل تھے، مکہ مکرمہ کے فضائل میں بھی بہت صحیح حدیثیں ہیں مگر اس کی فضیلت کے لئے یہ بات کیا کم ہے اللہ جل شانہ کا مقدس مکان یعنی کعبہ مکرمہ وہاں ہے اور یہ شہر خدا کے پیارے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے آباد ہوا، حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس شہر مقدس کو بلدا میں اور ام القریٰ کے خطاب سے مشرف فرمایا ہے۔

حج کی نسبت اگر صحابہ اور اگلے مسلمانوں کے ذوق و شوق کی کچھ کیفیت بیان کی جائے تو بلا مبالغہ ایک بہت بڑا ضخیم دفتر بھی کفایت نہ کریگا اور ان کے دلی جذبات اور شوقی کیفیات کا ایک شمع بھی بیان نہ ہو سکے گا، اب تو روز بروز خشکی اور تری کے مفروں میں آسانی پیدا ہوتی جاتی ہے، پہلے زمانہ میں یہ باتیں کہاں تھیں مگر وہ اپنے ذوق و شوق میں تمام مصائب کو راحت سمجھتے تھے۔

اس بیان کو طول دینا مناسب نہیں، گو ائمہ ماضین کے حالات کا دل پر بہت بڑا اثر پڑتا ہے لیکن حج تو ایک ایسی پیاری اور مرغوب عبادت ہے کہ اس کے لئے زیادہ ترغیب و ترہیب کی کچھ ضرورت نہیں، وہ کون مسلمان ہے جس کا دل یہ نہ چاہتا ہو کہ خدا کے مقدس گھر کی زیارت کرے اس پاک سرزمین کے جمال سے اپنی آنکھوں کو روشن کرے جہاں سے اسلام نکلا، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم وہاں پیدا ہوئے وہیں نبی ہوئے برسوں وہاں وعظ فرمایا، صد ہا صحابہ سورہ ہیں وہ کون مسلمان ہے جس کو یہ آرزو نہ ہو کہ اس پرانے اور با عظمت گھر کا طواف کرے

جس کے گرد حضرت ابراہیم خلیلؑ افتخار و محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہما وسلم پھرتے تھے، اسے میرے ذوالجلال پروردگار، اسے خداوند لوح و قلم، اسے آفریدگار عالم، اسے وہ کہ تیرا پاک جلوہ عرش بریں پر ہے، اسے وہ کہ کعبہ مکرمہ کا رب البیت ہے اپنے برگزیدہ نبی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے پسندیدہ ہم نشینوں کے طفیل میں تمام مسلمانوں کو اس نعت عظمیٰ سے فیضیاب کر سب کے دلوں کو اپنے جمال بے مثال کا پر دانہ بنالے اور اس نا چیز عاجز کو بھی اپنی نیک نظر سے مورد لطف و کرم فرما دیا گئے بزرگوں کے درد و ذوق کا ایک آدھا قطرہ اس کو بھی عنایت کر، آمین بالنبی الامین ۛ

زان حریم اگر رسد حریف

بندم از دولت ابد طرف

اصطلاحی الفاظ اور مقامات کے ناموں کی تشریح

میقات - وہ مقام جس سے آگے مکہ مکرمہ کا جانے والا بغیر احرام کے نہ جاسکے آفاقی کے لئے پانچ میقات ہیں، اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ کو نہ بصرہ والوں کے لئے ذات عرق شام والوں کے لئے تحفہ بن کے رہنے والوں کے لئے یلملم ہندوستانیوں کی بھی یہی میقات ہے قرن اہل نجد کے لئے ادرعی کی میقات حل ہے اور حرمی کی میقات حج کے لئے تو حرام ہے مگر عمرہ کے لئے حل۔

آفاقی وہ شخص جو میقات سے باہر کا رہنے والا ہو، جیسے مدنی، عراقی، شامی، ہندوستانی، حلّی وہ شخص جو میقات کے اندر مگر مکہ مکرمہ سے باہر رہتا ہو، جیسے نخلہ عمود کے رہنے والے حرمی۔ خاص مکہ مکرمہ کا رہنے والا۔

احرام حج یا عمرہ کی نیت کر کے تلبیہ یا کوئی ایسا فعل کرنا جو قائم مقام تلبیہ کے ہو مثل ہدی کے پورا کرنا کرنے کے جو شخص احرام باندھے اس کو محرم کہتے ہیں۔

حج بحالت احرام کعبہ مکرمہ کا طواف اور عرفہ کا وقوف ایک مخصوص زمانہ میں کرنے والے کو حاج کہتے ہیں۔

عمرہ بحالت احرام کعبہ کا طواف اور سعی، عمرہ کرنے والے کو معتمر کہتے ہیں۔

افراد صرف حج کا احرام باندھنا اور صرف حج پر اکتفا کرنا، جو شخص ایسا کرے اس کو

مفروضہ کہتے ہیں۔

قرآن حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھنا اور پہلے عمرہ کر کے پھر حج کرنا جو شخص ایسا کرے اس کو قارن کہتے ہیں۔

تمتع ایام حج میں پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لینا اور اس کے بعد اسی سال اسی سفر میں حج کا احرام باندھ کر حج کرنا جو شخص ایسا کرے اس کو تمتع کہتے ہیں۔

طواف کعبہ شریفہ کے گرد گھومنا اور کبھی صفا مردہ کے درمیان میں سعی کرنے کو کہتے ہیں **شوط**۔ ایک چکر۔

اسلام۔ جب حجر اسود کی نسبت مستعمل ہوتا ہے تو اس کا بوسہ لینا مقصود ہوتا ہے اور جب رکن یمن کی نسبت بولا جاتا ہے تو صرف اس کا ہتھولینا مراد ہوتا ہے۔

تلمیذ اس عبارت کا پڑھنا **لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ**
لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعَةَ لَكَ وَ الْمُلْكُ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ۔
تہلیل کہ طے کا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا پڑھنا۔

تلمیذ کس چیز کا مثل گوئے وغیرہ کے احرام سے پہلے بالوں میں لگا لینا تاکہ ٹوٹنے سے محفوظ رہیں۔

وقوف کے معنی لغت میں پھرنا اور اصطلاح میں عرفات اور مزدلفہ میں پہنچ جانا۔

رمی ایک بنیاد میں سنگریوں کا مارنا۔

رمل شانہ ہلا کر کچھ تیزی کے ساتھ قریب قریب قدم رکھ کر چلنا۔

اضطباع پادر کا اس طرح اڑھنا کہ اس کا ایک سرادبہ شانے سے اتار کر داہنی بغل کے

نیچے سے نکال کر بائیں شانے پر ڈال لے۔

تقسید بالوں کی یا کپڑے کی رسی بنا کر اس میں جوتی کا ٹکڑا یا کسی دخت کی چھال وغیرہ باندھ کر ہڈی کے گردن میں ڈال دینا تاکہ دیکھتے ہی ہر شخص سمجھ لے کہ یہ ہڈی ہے اور اس سے عزت نہ کرے اور اس رسی کو قلاوہ کہتے ہیں۔

عہدہ سے الٹ میں تیرے دروازہ پر بار بار حاضر ہوں اور تیری طلبی کو بار بار قبول کرتا ہوں تیرا کوئی شریک نہیں بیشک تعریف

اور احسان تیرے ہی لئے ہے اور بادشاہت تیری ہی ہے کوئی غیر اشتیک نہیں ۱۷۔

اشعار ہدی کی پہچان کے لئے اس کے داہنے شانے پر خفیف زخم لگا دینا جو اس کی کھال
سوکاٹ دے مگر گوشت تک نہ پہنچے۔

تجلیل۔ ہدی کو جھول اڑھا دینا۔

تخلیق۔ ہادیوں کا منڈوانا۔

تقصیر۔ ہادیوں کا کتروانا۔

رفت۔ جماع کرنا یا عورتوں کے سامنے جماع وغیرہ کا ذکر کرنا اشارۃً یا صراحۃً۔

مکہ ایک شہر ہے جو کسی زمانہ میں بالکل جنگل تھا کو ہستان اور بے آب و گیاہ ریگستان ہونے

کے سبب سے لوگ وہاں رہنے کا قصد نہ کرتے تھے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی

نے اپنے فرزند حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ بی بی ہاجرہ رضی اللہ عنہا کو اس

جنگل میں لاکر چھوڑا اور خدا سے دعا کی کہ اس جنگل کو آباد کر دے اور یہاں کے رہنے والوں کو

میوہ چاہتے ہوئے رزق عطا فرمائے۔ اس وقت حق تعالیٰ نے اس جنگل مقدس کو آباد کر دیا، میوہ جات

وہاں بکثرت آنے لگے وہ جنگل خدا کو ایسا محبوب ہوا کہ اس کو خوب سرسبز کیا اور بلداہین کا

مبارک لقب اسے دیا اور سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو وہاں مبعوث فرمایا مکہ بھی اسی شہر

کو کہتے ہیں۔

کعبہ شہر مکہ مکرمہ میں ایک مقدس مکان ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتوں نے حضرت

آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش سے پہلے زمین پر بیت معمور کی عبادات میں تعمیر کیا

تھا بیت معمور ساتویں آسمان پر ایک مکان ہے جس کا فرشتے طواف کیا کرتے ہیں پھر حضرت آدم

علیہ السلام نے اس کو بوجہ پہلی عمارت کے منہدم ہو جانے کے درست کیا اور ان کی اولاد نے اس

کو آباد رکھا یہاں تک کہ نوح علیہ السلام کے طریقان میں وہ تخرق ہو گیا پھر حق تعالیٰ نے اپنے خلیل مکرم

حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس کی تعمیر کا حکم دیا، انھوں نے اور حضرت اسماعیل

علیہ السلام نے اس کی تعمیر کی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ مکرمہ

میں دو دروازے بنائے ایک بجانب مشرق و در بجانب مغرب کہ ایک دروازہ سے آدمی داخل

ہو اور دوسرے سے نکل جائے اور انھوں نے دروازوں کی چوکھٹ اور پچی نہ بنائی تھی بلکہ زمین

سے ملجی ہوئی پھر لوگ برابر اس مکان مقدس نشان کی تعمیر اور درستی کرتے رہے اور اس کا طواف

کرنے کو دور دور سے لوگ آتے رہے یہاں تک کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ

میں نبوت سے پہلے کچھ حصہ کعبہ شریفہ کا آگ سے جل گیا اہل مکہ نے اس کی تعمیر کا ارادہ کیا اور اس بات پر اتفاق کیا کہ پاک کھائی سے جو مال پیدا کیا گیا ہو وہی اس کی تعمیر میں صرف کیا جائے انھوں نے تعمیر شروع کی مگر قدیم طرز عمارت کو بدل دیا اور بجائے وہ ایک تہہ بنائے صرف ایک دروازہ بجانب مشرقی باقی رکھا اتفاق سے سرمایہ کم ہو گیا اس سبب سے یقدر چھ گروہ کے دیوار چھوٹی کر دی گئی۔

(اعلام الاعلام بیٹے مسجد الحرام) پھر آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آخر عمر میں اپنی یہ تمنا ظاہر فرمائی کہ اگر میں سال آئندہ تک زندہ رہا تو کعبہ کی از سر نو تعمیر کروں گا اور خلیل علیہ السلام کے طرز پر اس کی عمارت کروں گا اور جو حصہ کفار قریش نے کعبہ سے نکال دیا ہے اس کو پھر اس میں داخل کروں گا مگر سال آئندہ میں آپ کی وفات ہو گئی، خلفائے راشدین کو مہمات خلافت سے اتنی مہلت نہ ملی کہ وہ آپ کی اس تمنا کے پوری ہونے کی کوشش کرتے جب عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو اہل حجاز وغیرہ نے خلیفہ بنایا تو انھوں نے کعبہ کی تعمیر سرور انبیاء کی تمنا کے موافق شروع کی اور خلیل علیہ السلام کے طرز پر کعبے کی عمارت بنادی بعد اس کے جب عبدالملک نے عبداللہ بن زبیر سے لڑنے کے لئے حجاج کو بھیجا اور اس نے ان پر فتح پائی تو اس نے نہ چاہا کہ ابن زبیر کا بنایا ہوا کعبہ باقی رہے چنانچہ اس نے حجر اسود کی طرف دیوار توڑ دی اور اس کی عمارت کا پھر وہی طرز کر دیا جو زمانہ جاہلیت میں تھا اور اب بھی اسی طرز پر ہے کعبہ مکرمہ دنیا میں سب سے پہلا مکان ہے جو اللہ جل شانہ کی عبادت کے لئے بنایا گیا، چنانچہ حق سبحانہ اس کی تعریف میں فرماتا ہے۔
 اِنَّ اَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِیْ بِبَکَّةٍ مُّبَارَکًا وَهُدًىٰ لِلْعَالَمِیْنَ فِیْہِ اٰیٰتٌ بَیِّنٰتٌ مَّقَامُ اِبْرٰہِیْمَ وَ مِّنْ دَخَلْہٖ کَانَ آمِنًا تَرٰجِمَہٗ بَے شک (سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے (عبادت کرنے کے لئے) بنایا گیا یقیناً وہی ہے جو مکہ میں ہے برکت والا اور لوگوں کا رہنا اس میں واضح نشانیاں (ہماری قدرت کی) ہیں، یعنی مقام ابراہیم اور جو کوئی وہاں داخل ہو جائے ہے (دشمن کے شر سے) بے خوف ہو جاتا ہے۔

حطیم وہ حصہ جو حضرت خلیل علیہ السلام کے عہد میں کعبہ کے اندر داخل تھا اور قریش نے نہر یاہ کے کم ہو جانے کے سبب اس کو داخل نہیں کیا۔
 حجر اسود ایک سیاہ رنگ کا پتھر ہے جو کعبہ مکرمہ کے شرقی گوشہ میں جو دروازہ سے قریب ہے گڑا ہوا ہے یہ پتھر جنت سے نازل ہوا ہے جس وقت نازل ہوا تھا دودھ سے زیادہ سپید تھا

مگر آدمیوں کے گناہ نے اس کو سیاہ کر دیا (ترمذی) قیامت کے دن یہ پتھر بھی اٹھایا جائے گا اور اس کو آنکھیں اور زبان عنایت ہوگی جس نے اس کا استلام کیا ہے اس کے مومن ہونے کی گواہی دے گا (ترمذی - دارمی)

رکن یمانی ایک پتھر ہے جو کعبہ مکرمہ کے ایک گوشہ میں بجانب یمن گڑا ہوا ہے۔
مقام ابراہیم ایک پتھر ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے فرزند اسمعیل علیہ السلام کے دیکھنے کو مکہ آتے تھے تو اونٹ سے اسی پتھر پر اترتے تھے اور جب جانے لگتے تو اسی پتھر پر کھڑے ہو کر اونٹ پر سوار ہوتے اس پتھر پر ان کے دونوں مبارک قدموں کا نشان بن گیا ہے۔
زمزم ایک چشمہ جو بی بی ہاجرہ اور ان کے فرزند اسمعیل علیہ السلام کے لئے حق تعالیٰ نے جاری کیا تھا، اس پانی کے بہت فضائل احادیث میں وارد ہوئے ہیں اسی سبب سے اس پانی کو کھڑے ہو کر پینے کا حکم ہے۔

میلین اخضرین - صفا اور مروہ کے درمیان میں ایک نشیب تھا جس سے بی بی ہاجرہ دوڑ کر نکل جاتی تھیں اب وہ نشیب تو باقی نہ رہا مگر اس کی حد معلوم کرنے کے لئے اس کے دونوں سروں پر ایک ایک نشان گاڑ دیا گیا ہے، ان دونوں نشانوں کو میلین اخضرین کہتے ہیں۔
منیٰ ایک گاؤں ہے حدود حرم میں مکہ مکرمہ سے تقریباً تین میل۔
عرفات ایک پہاڑ کا نام ہے جس میدان میں وہ پہاڑ واقع ہے اس کو وادی عرفات کہتے ہیں۔

بطن ععرہ - میدان عرفات میں ایک خاص مقام کا نام ہے۔

مزدلفہ - ایک مقام ہے منیٰ اور عرفات کے درمیان میں۔

محسر - مزدلفہ میں ایک خاص مقام کا نام ہے۔

ذوالحلیفہ ایک مقام ہے مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتایہ مسجد نبوی سے پانچ میل سے کچھ کم ہے۔

ذات عرق ایک مقام ہے اس میں عرق نامی ایک پہاڑ ہے کوفہ بصرہ سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتایہ، مکہ مکرمہ سے بیابین میل ہے۔

حجۃ ایک مقام ہے شام سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتایہ مکہ سے تقریباً تین مراحل ہے۔
قرن ایک مقام ہے نجد سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتایہ مکہ مکرمہ سے بیابین میل ہے۔

حرام ہے۔ ناجائز مال سے حج کرنا۔

مکروہ تحریمی ہے (۱) بغیر اجازت ان لوگوں کے حج کرنا جن سے اجازت لینا ضروری ہے
(۲) جن کا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے ان کے نفقہ کا انتظام کئے بغیر حج کرنا۔

حج کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا کافر پر واجب نہیں۔

(۲) حج کی فریضیت سے واقف ہونا یا دارالاسلام ہونا۔

(۳) بالغ ہونا، نابالغ بچوں پر حج فرض نہیں۔

(۴) عاقل ہونا، مجنون، مست، بیہوش پر حج فرض نہیں۔

(۵) آزاد ہونا، لونڈی غلام پر حج فرض نہیں۔

(۶) استطاعت یعنی اس قدر مال کا مالک ہونا جو ضرورتِ اصلیہ سے اور قرض سے محفوظ ہو اور اس کے زادہ راہ اور سواری کے لئے کافی ہو جائے اور جن لوگوں کا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے ان کے لئے بھی اس میں سے اس قدر چھوڑ جائے جو اس کے لئے تک ان لوگوں کو کفایت کر سکے۔ زادہ سے وہ متوسط مقدار مراد ہے جو اس کی صحت، قایم رکھ سکے مثلاً جو شخص گوشت اور مٹھائی وغیرہ کا عادی ہو اس کے لئے انھیں چیزوں کا ہونا ضروری ہے، اگر ایسے شخص کے پاس فقط

۱۔ مثلاً کسی کے ماں باپ اس کی خدمت کے محتاج ہوں یا کسی کا قرض اس کے ذمہ آتا ہو اور اس کے پاس مال نہ ہو یا کسی کی ضمانت کی ہو تو ان سب صورتوں میں ماں باپ یا قرض خواہ یا جس سے ضمانت کی ہے اس سے اجازت طلب کرنا ضروری ہے ۱۲۔

۲۔ مالک ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی اگر کوئی شخص کسی کو حج کرنے کے لئے لے یا اور کسی غرض سے کچھ مالی ہبہ کرے تو اس پر حج فرض نہیں ہے اس کے ذمہ ہبہ کا قبول کرنا ضروری ہے گو ہبہ کرنے والا اس کا عزیز کیوں نہ ہو مثلاً باپ ماں رطکے بالوں اور بی بی کے ف نفقہ کے معنی خرچ کرنا کھانے پینے کپڑے کا خرچ کرنے کا مکان سب نفقہ میں داخل ہے ۱۳۔

۳۔ سواری کے بیان میں فقہانے بہت تفصیل کی ہے کہ کس قسم کی ہونی چاہیے مگر حاصل اس کا یہ ہے کہ ایسی سواری ہو جس پر سوار ہونے کی اسے عادت ہو یا اس پر سوار ہونے سے اسے تکلیف نہ ہو پس جو شخص گھوڑے کی سواری کا عادی نہ ہو نہ اس پر سوار ہونے سے اس کو تکلیف ہوتی ہو اس کے لئے گھوڑے کی سواری کا کرجہ نہ ہونا کافی نہیں ہے ۱۴۔

اس قدر روپیہ ہو جو صرف خالی روٹی یا دال وغیرہ کے لئے کافی ہو سکے تو وہ شخص زاد راہ کا مالک نہ سمجھا جائے گا۔

سواری انھیں لوگوں کے لئے شرط ہے جو مکہ معظمہ کے رہنے والے نہ ہوں، مکہ مکرمہ اور اس کے آس پاس کے رہنے والوں کے لئے بشرطیکہ وہ پیادہ چل سکیں، سواری کی شرط نہیں اور جو پیادہ نہ چل سکیں تو ان کے لئے بھی شرط ہے (مراقی الفلاح)

(۷) ان سب شرائط کے ساتھ اس قدر دقت کا ملنا جس میں ارکان حج ادا ہو سکیں اور مکہ معظمہ تک در قیام معتاد سے پہنچ سکے (رد المحتار)

یہاں تک جو شرائط بیان ہوئے یہ وہ تھے کہ اگر نہ پائے جائیں تو حج فرض ہی نہ ہوگا اور باوجود نہ پائے جانے ان شرائط کے اگر حج کیا جائے تو اس کے بعد جس وقت یہ شرائط پائے جائیں گے دوبارہ حج کرنا پڑے گا پہلا حج کافی نہ ہوگا اور اب آگے جو شرائط بیان کئے جاتے ہیں وہ ایسے ہیں کہ ان کے نہ پائے جانے سے فرضیت حج کی ثابت نہ ہوگی ہاں بذات خود اس وقت حج کرنا ضروری نہ ہوگا بلکہ دوسرے حج کر لینا یا وصیت کر جانا کافی ہوگا اور جب شرائط پائے جائیں گے پھر بذات خود حج کرنا پڑے گا اور پھر خود نہ پائے جانے ان شرائط کے اگر حج کرے گا تو دوبارہ نہ کرنا پڑے گا۔ (رد المحتار)

(۸) دن کا ایسے عوارض سے محفوظ ہونا جن کے سبب سفر نہ کر سکتے ہیں، اندھے اور لنگوٹے ایماں اور ایسے بوڑھے پر جو سواری پر چھیننے کی قدرت نہ رکھتا ہو بذات خود حج کرنا فرض نہیں اسی طرح تمام ان امراض کو تھیں کہ زہرہ سے بیمار ہو جائیں۔

(۹) کسی بادشاہ ظالم کا خوف یا کسی کی قید میں نہ ہونا۔

(۱۰) راستہ میں امن ہونا، اگر راستہ میں ڈاکہ زنی ہوتی ہو یا کوئی دریا ایسا حائل ہو کہ اس میں بکثرت جہاز ڈوب جاتے ہوں یا اور کسی قسم کا خوف ہو تو ایسی حالت میں بذات خود حج کرنا

یہ صاحبین کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسے عوارض کے حالات میں اگر کسی سے بھی حج کرانے کی ضرورت نہیں ۱۲۔

۱۳۔ ہمارے زمانہ میں حجاج کے لئے قریطینہ مقرر ہے پس اگر اس میں حج کرنے والوں کے ساتھ زیادہ سختی کی جائے تو اس کا شمار بھی بے امنی میں ہوگا ۱۴۔

فرض نہیں بلکہ اس امر کی وصیت کر جانا کہ بعد امن کے میری طرف سے حج کر لیا جائے کافی ہے۔
(۱۱) عورت کے لئے ہمراہی میں شوہر یا کسی اور محرم کا موجود ہونا اور محرم کا عاقل بالغ

مسلمان ہونا بھی شرط ہے اور فاسق نہ ہونا تو شوہر اور محرم دونوں میں شرط ہے۔

(۱۲) عورت کے لئے عدت کا طہ ہونا جو عورت عدت میں ہو خواہ عدت وفات کی ہو یا طلاق کی خواہ طلاق رجعی کی یا تنہا کی بہر حال اس پر اس وقت حج فرض نہ ہو گا اگر سفر کر چکنے کے بعد عدت لاحق ہو جائے مثلاً اس کا شوہر مر جائے یا طلاق بائن ہو جائے تو اس کو دیکھنا چاہیے کہ جس مقام میں وہ ہے وہاں سے مکہ مکرمہ کی دوری بہ قدر مسافت سفر کے ہے یا اس کے وطن کی اگر دونوں اس مقدار سے کم ہیں تو اس کو اختیار ہے چاہے مکہ مکرمہ جائے چاہے وطن واپس آئے اگر ایک کم ہے اور دوسری زیادہ تو جو کم ہے اسی کو اختیار کرے یعنی اگر مکہ مکرمہ مسافت سفر سے کم ہو تو وہاں چلی جائے اور اگر وطن کم ہو تو وطن واپس آجائے اور اگر دونوں کی دوری مسافت سفر کی برابر ہو تو اگر وہ مقام جہاں وہ ہے کوئی شہر یا امن کی جگہ ہو تو وہیں ٹھہر جائے اور عدت پوری کرنے اہل اگر امن کی جگہ نہ ہو تو امن کے مقام میں جو وہاں سے قریب تر ہو جا کر عدت پوری کرے عدت کے پورا کرنے کے بعد اگر حج کا زمانہ باقی ہو تو وہ حج کے لئے جاسکتی ہے اور اگر اس کے شوہر نے اس کو طلاق رجعی دی ہو تو اس کے شوہر کو چاہیے کہ اس کو اپنے ہمراہ رکھے۔

حج کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا، کاؤ کھانا، عیقہ نہ ہونا، تمام کے اس لئے پہنچنا کافی نہ ہو گا۔

(۲) حج کے تمام فرائض کا بجا لانا اور مفسدات سے بچنا۔

(۳) زمانہ حج میں حج کرنا اور اس کے ہر رکن کا اپنے اپنے وقت میں ادا کرنا۔

مثلاً وقوف اپنے وقت میں، طواف اپنے وقت میں، حج کرنے کے مہینہ میں۔

۱۔ محرم اس کو کہتے ہیں جس کے ساتھ نکاح درست نہ ہو خواہ نسب کے سبب سے جیسے باپ چچا بھائی بیٹے وغیرہ یا دودھ کے باعث جیسے دودھ شریکا بھائی وغیرہ یا سسرالی قرابت کی وجہ سے جیسے خسر وغیرہ لیکن پھر بھی احتیاط اس کو چاہی ہے کہ جو ان عورت اپنے سسرالی یا دودھ کے رشتہ داروں کے ہم سفر نہ کرے بلکہ عدت اس کو کہتے ہیں جو عورت کیلئے بعد طلاق کے یا بعد شوہر کی وفات کے غریبت کی طرف سے مقرر کیا گیا ہے کہ

عدت کے اندر دوسرا سال نہیں کر سکتی ۱۲

شوال، ذیقعدہ اور ذیحجہ کا پہلا عشرہ۔

(۴) مکان یعنی حج کے ہر رکن کا اسی مقام میں ادا کرنا جو اس کے لئے معین ہے۔ مثلاً۔ طواف کا مسجد حرام کے گرد ہونا و قوف عرفات کا عرفات میں ہونا وغیرہ۔

(۵) سمجھدار اور عاقل ہونا۔

(۶) جس سال احرام باندھا ہے اسی سال حج کرنا۔

حج کی فرضیت ساقط ہونے کی شرطیں

حج کی فرضیت کی پہلی سات شرطیں اور حج کے صحیح ہونے کی کل سببیں جو مذکور ہیں ان کا پایا جانا بھی ضروری ہے اور ان کے علاوہ چار شرطیں اور ہیں۔

(۱) اسلام کا آخر عمر تک باقی رہنا اگر خدا نخواستہ درمیان میں مرتد ہو جائے (معاذ اللہ منہ) تو وہ پہلا حج کافی نہ ہوگا اور در صورت پائے جانے شرائط فرضیت کے دوبارہ حج کرنا پڑے گا۔

(۲) بشرط قدرت بذات خود حج کرنا اگر باوجود قدرت کے دوسرے حج کر لے تو فرض ادا نہ ہوگا گو ثواب مل جائے گا۔

(۳) حج کا احرام باندھتے وقت نفل کی نیت نہ کرنا۔

(۴) حج کا احرام باندھتے وقت کسی دوسرے کی طرف سے نیت نہ کرنا۔

حج کا مسنون و مستحب طریقہ

اے زکات نازدہ سرحت دل	ماندہ زحمت و طنت پا بہ گل
خیز کہ شد پردہ کش و پردہ ساز	مطرب عشاق براہ حجاب
روہ حرم کن کہ وہاں خوش حرم	ہست سیاہ پوش نگارے مقیم
صحن حرم روضہ خلیلہ بریں	ادبہ چشان صحن مرغ نشین
قلبہ خویان عسرب روئے او	سجدہ شوخسان عجم سمئے او

جب کسی خوش نصیب صاحب اقبال پر رب العرش کی رحمت خاصہ کا نزول ہوا و حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کو اس سعادت عظمیٰ کی توفیق دے اور حج بیت اللہ کا مبارک ارادہ

اس کے قابل قدر دل میں پیدا ہوا تو اس کو چاہیے کہ استخارہ کر کے کوئی تاریخ اس سفر مقدس کی معین کرے اور جہاں تک ممکن ہو برابر و اختیار کے ہمراہی کی کوشش کرے اور اس امر کے لئے بھی استخارہ کرے اور اپنے ماں باپ سے اجازت حاصل کرے اور تمام اپنے احباب و اعز سے رخصت ہوا ورنہ سے معافی طلب کرے اور جن جن لوگوں کے حقوق مانند قرض وغیرہ کے اس کے ذمہ ہوں ان کو ادا کرے یا ان سے اجازت لے لے جب چلنے لگے تو مسجد میں دو رکعت نماز سفر پڑھے اور کچھ صدقہ دے اور خدا کا شکر کرتا ہوا منزل مقصود کی طرف روانہ ہو جائے۔

زہے سعادت آن بندہ کہ کرد نزول

گئے بہ بیتِ خدا و گئے بہ بیتِ رسولؐ

کم از کم اپنے وطن سے ایسے وقت چلے کہ مکہ مکرمہ میں ذیحجہ کی ساتویں تاریخ سے پہلے پہنچ جائے تاکہ ساتویں تاریخ کا خطبہ سن سکے۔

جب میقات پر پہنچے تو احرام باندھ لے اگر مفرد ہو تو صرف حج کا اور قارن ہو تو حج و عمرہ دونوں کا متمتع ہو تو صرف عمرہ کا۔

احرام کے بعد تمام گناہوں سے اور تمام ان باتوں سے جو حالت احرام میں ممنوع ہیں پرہیز کرے اور احرام کے بعد فوراً اور تیز ہر صبح کو اور جب بلندی پر چڑھے یا شیب میں اترے یا کسی سوار کو آتا ہو اور کچھ اور جب باہم ایک دوسرے سے ملاقات کرے اور ہر نماز کے بعد غرض ہر حال میں کھڑے بیٹھے سوا حالت طواف کے بلند آواز سے تلبیہ کی کثرت کرے مگر اتنا نہ چلائے کہ تکلیف ہو اور جب مکہ مکرمہ قریب آجائے تو غسل کرے اور وہاں دن میں کسی وقت باب المعالیٰ سے داخل ہو اور سب سے پہلے مسجد حرام کی زیارت کرے اور حرام میں باب السلام کی طرف سے شرف وصول حاصل کرے اور اس وقت اگر بدقسمتی سے خدا نخواستہ حالت ذوق و شوق میں کچھ کمی ہو تو یہ تکلف

۱۱۔ استخارہ کا مسنون طریقہ اور اس کی دوا دوسری جلد میں دیکھو ۱۲۔

۱۳۔ بعض فقہانے لکھا ہے کہ پنجشنبہ کے دن روانہ ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع کے لئے پنجشنبہ کے

دن مدینہ طیبہ کے روانہ ہوئے تھے ۱۴۔

۱۵۔ گناہ کا ارتکاب تو ہر حالت میں ممنوع ہے لیکن احرام کی حالت میں اس کا ارتکاب اور بھی زیادہ قبیح ہے ۱۶۔

حالت احرام میں جو چیزیں ممنوع ہیں ان کا ذکر اشارۃ اللہ آگے ہو گا ۱۷۔

نار شوق پیدا کرے اور نہایت خضوع و خضوع کی حالت اپنے اپنے چاروں طرف کی کہے اور اس مقام مقدس
کی جلالت و عظمت کا تصور ہر وقت دل میں رکھے اور تلبیہ کے ساتھ تہلیل بھی کرتا رہے اور نبی صلی اللہ
الیہ وسلم پر درود پڑھتا رہے اور اس وقت جو شخص اس سے مزاحمت کرے اس کے ساتھ نہایت
برائی سے پیش آئے اور کعبہ کے جمال و دربار پر نظر پڑتے ہی جو کچھ دل چاہے اپنے پروردگار سے
لب کرے پھر تکبیر و تہلیل کرتا ہوا حمد و صلوات پڑھتا ہوا حجر اسود کے مقابلہ میں آئے اور اس کا
ستلام کرے۔

آقا قی ہو تو طواف قدم کرے طواف کرتے وقت اپنی چادر بصورت اضطباع اور صلی
لواف اپنی داہنی طرف سے جو کعبہ مکرمہ کے دروازہ سے قریب سے شروع کرے، طواف
بن حطیم کو بھی شامل کرے اور سات شوط کرے ہر شوط کا ختم حجر اسود کے مقابلہ میں اور ہر مرتبہ
نب حجر اسود کے مقابلہ میں آئے تو اس کا استلام کرے اور پہلے تین شوطوں میں رمل کرے اور
بزر ہر شوط میں رکن یمنی کا بھی استلام کرے، بعد اس کے دو رکعت نماز طواف بہ نیت واجب
مقام ابراہیم علیہ السلام میں پڑھے وہاں نہ میسر ہو تو کعبہ شریف کے اندر جہیں جگہ چاہے نماز پڑھ لے
اس کے بعد ملتمزم میں آئے اور زمزم کا پانی پیئے اور پھر حجر اسود کا استلام کر کے سعی کرے اور جب
عفا پر چڑھے تو بیت اللہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہوا اور تکبیر و تہلیل کرے درود پڑھے اور ہاتھ اٹھا کر
دعا مانگے، پھر جب مردہ پر چڑھے تو اسی طرح کرے، یہاں بھی سات شوط پورے کرے ہر شوط کی
ابتداء صفا سے ہوا اور انتہا مردہ پر اور ہر شوط میں میلین اخضون کے درمیان میں سعی کرے اور بہتر
ہے کہ طواف قدم کے بعد بحالت احرام مکہ مکرمہ میں ٹھہرا رہے اور جتنے دن وہاں رہے روزانہ جس قدر

۱۱ زیادہ تکلف کی بھی ضرورت نہیں صرف یہ خیال کر لینا کافی ہے کہ یہ کون مقام مقدس ہے جس کی آرزو ہر یوں
لوگوں کے دلوں میں رہتی ہے اور بڑی خوش قسمتی سے یہ دن نصیب ہوتا ہے علاوہ بریں اس عظیم الشان منج میں اکثر
لوگ صاحب دود و ذوق ہوں گے ان کی حالت پر نظر کرنا بھی بہت مفید ہوگا ۱۲۔

۱۳ تلبیہ کے ساتھ تہلیل کرنے میں علماء نے یہ حکمت لکھی ہے کہ اس سے تو تم مشوک دفع ہو جاتا ہے کوئی یہ نہ
کچھے کہ اس مکان کی پرستش منظور ہے ۱۲۔

۱۴ علماء نے لکھا ہے کہ پندرہ مقامات ایسے ہیں جہاں دعا قبول ہوتی ہے منجملہ ان کے کعبہ مکرمہ کے دیکھنے کے وقت
اور زمزم کا پانی پیتے وقت اور ملتمزم میں وغیرہ ۱۲ ۱۳ زمزم کا پانی کھڑے ہو کر (باقی حاشیہ صفحہ ۵۲۸ پر)

چاہے طواف کرے طواف کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں جس وقت چاہے کرے مگر ان طوافوں میں رمل اور ان کے بعد سعی نہ کرے۔

پھر ذیچہ کی ساقوں میں تاریخ کو کعبہ مکرمہ کے اندر امام خطبہ پڑھے اور اس میں حج کے مسائل بیان کرے، یہ خطبہ ظہر کی نماز کے بعد پڑھا جائے اور ایک خطبہ ہو، پھر ذیچہ کی آٹھویں تاریخ کو فجر کی نماز تکہ معظمہ میں پڑھ کر منیٰ جانے کی تیاری کرے اور ایسے وقت جائے کہ ظہر کی نماز منیٰ میں جا کر پڑھے اور منیٰ میں قیام کرے اور حتیٰ الوسع مسجد خیف کے قریب ٹھہرے۔

منیٰ میں نویں تاریخ کو فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھے پھر جب آفتاب اُٹھ جائے تو عرفات جائے اور وہاں وقوف کرے جب ظہر کا وقت آجائے تو فوراً مسجد نمرہ میں جائے اور امام اس وقت مثل جمعہ کے دو خطبے پڑھے اور ان کے درمیان میں خفیف جلسہ بھی کرے اور جس وقت امام منبر پر بیٹھے اس کے سامنے اذان بھی دی جائے ان خطبوں میں حج کے مسائل بیان کئے جائیں، خطبوں سے فراغت کر کے ظہر اور عصر کی نماز ایک ساتھ پڑھ لی جائے، اذان صرف ایک مرتبہ دی جائے، ہاں اقامت دونوں فرضوں کے لئے علیحدہ علیحدہ پڑھی جائے اور دونوں فرضوں کے درمیان میں کوئی نقل نہ پڑھی جائے، ان دو نمازوں کے ایک وقت میں پڑھنے کی اسی شخص کو اجازت ہے جو محرم ہو اور امام کے ساتھ نماز پڑھے، کاندھلے خارج ہو کر پھر موقف چلا جائے، عرفات میں سوا بطن عرنہ کے جہاں چاہے وقوف کرے اور وقوف کے لئے زوال کے بعد غسل بھی کرے اور حیل رحمت کے پاس قبلہ رکھ کر ہو کر تکبیر تہلیل تلبیہ کرتا ہوا ہاتھ پھیلا کر خوب دل سے دعا مانگے اور بہت گڑگڑائے اور اپنے والدین اور تمام اعزہ کے لئے استغفار کرے اور اس وقت کو غنیمت سمجھے خصوصاً اگر آفاقی ہو کیونکہ اس کو یہ دن کہاں نصیب ہوتا ہے اور وقوف سواری پر افضل ہے ورنہ کھڑا رہنا بہ نسبت بیٹھے رہنے کے بہتر ہے اور امام اس کے بعد ایک خطبہ پڑھے اس میں حج کے مسائل بیان کرے یہ خطبہ نماز ظہر کے بعد پڑھا جائے، پھر جب آفتاب غروب ہو جائے تو امام مع تمام لوگوں کے آہستگی کے ساتھ عرفات سے مزدلفہ کی طرف روانہ ہو جائے اور حیب وسیع میدان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۲۷ کا) پینا مستحب ہے، علماء نے لکھا ہے کہ تین قسم کے پانیوں کا بغرض تعظیم کھڑے

ہو کر پینا وارد ہوا ہے، (مزم کا پانی وضو کا پچا ہوا پانی، مومن کا چھوٹا پانی، ان کے علاوہ کسی پانی کا کھڑے

ہو کر پینا مکروہ ہے ۱۲۔

جائے تو تیز رفتاری بھی کر سکتے ہیں بشرطیکہ کسی کو تکلیف نہ ہو جب مزدلفہ پہنچ جائیں تو جبل قریح
 کے قریب اتریں اور آنے والوں کے لئے راہ چھوڑ دیں، اور وہیں مغرب و عشا کی نماز ایک ساتھ
 پڑھیں، اذان بھی ایک ہی مرتبہ پڑھی جائے اور اقامت بھی ایک ہی مرتبہ اور دونوں فرضوں کے
 بیان میں کوئی نقل نہ پڑھیں اور اگر کوئی شخص مزدلفہ کے راستے میں مغرب کی نماز پڑھ لے تو
 درست نہ ہوگی بلکہ اس کو چاہیے کہ طلوع آفتاب سے پہلے پہلے اس کا اعادہ کر لے۔

دسویں تاریخ کی رات بھر مزدلفہ میں ٹھہرے جب صبح ہو جائے تو فجر کی نماز سب لوگ
 اہل وقت اندھیرے میں پڑھ لیں، پھر سب لوگ وہاں وقوف کریں، مزدلفہ میں سوال بطن مختصر
 جہاں چاہیں وقوف کر سکتے ہیں، اس وقوف کی حالت میں سب لوگ نہایت الحاح و زاری
 ساتھ اپنے دینی و دنیوی مقاصد کے لئے خداوند عالم سے دعا کریں اور بہت الحاح و زاری کے
 ساتھ التجا کریں کہ اے پروردگار حسین طرح تو نے ہمارے سردار محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دعائیں قبول فرمائیں اسی طرح اپنے فضل سے ہماری دعائیں بھی قبول فرما، آفتاب کے نکلنے سے
 پہلے وقوف ختم کر دیں، پھر جب روشنی خوب پھیل جائے تو آفتاب نکلنے سے پہلے سب لوگ امام
 ہمراہ منیٰ واپس جائیں اور وہاں اتریں پھر جمرۃ العقبہ کے پاس آکر نشیب سے اس کو رمی کریں سا
 ریاں ماری جائیں اور یہ کنکریاں یا تو مزدلفہ سے ہمراہ لیتے آئیں یا راستہ سے اٹھالیں جمرۃ العقبہ
 پاس سے نہ لیں رمی کے ابتدائی سے تلبیہ موقوف کر دیں بعد اس کے قربانی کریں پھر اپنے سر کو
 نہ واڈالیں یا ایک انگلی کتر وادیں، مرد کے لئے منڈوانا بہتر ہے اور عورت کو منڈوانا منع ہے
 کو کتر وادینا چاہیے اس کے بعد وہ تمام باتیں جو حالت احرام میں منع تھیں سوارفت کے حبانہ
 جائیں گی پھر منیٰ میں نماز عید پڑھ کر اسی دن مکہ معظمہ جائے اور طواف زیارت کرے اس طواف
 پہلے دو دنوں نہ کرے، اور اگر اس سے پہلے طواف میں آجی نہ کی ہو تو اس طواف میں دل اور
 دونوں کرے طواف زیارت کر کے پھر منیٰ میں واپس آئے وہاں ٹھہرے طواف زیارت کے
 رفت بھی جائز ہو جاتا ہے۔

گیارہویں تاریخ کو زوال کے بعد پیادہ پانچویں جہروں کی رمی کرے جو سبج خیف کے
 پاس ہے اس کو سات کنکریاں مارے ہر مرتبہ تکبیر کہتا جائے بعد اس کے وہیں ٹھہر کر حمد و صلوة
 پڑھے جو کچھ چاہے دعا کرے اپنے اور اپنے والدین اور تمام مسلمانوں کے لئے استغفار کرے،
 اسی طرح اس جمرہ کی رمی کرے جو پہلے جمرہ کے قریب ہے اور اس کے پاس بھی ٹھہر کر دعا کرے

پھر سوار ہو کر حجرۃ العقبہ کی رمی کرے اور وہاں نہ ٹھہرے پھر رات بھر منیٰ میں رہے۔

بارھویں تاریخ کو تینوں حجروں کی بدستور سابق پھر رمی کرے اور اسی دن غروب آفتاب سے پہلے مکہ مکرمہ واپس چلا آئے اور راستہ میں تھوڑی دیر کے لئے محصب میں اترے پھر جب مکہ معظمہ سے سفر کرنے لگے تو طواف وداع کرے اس طواف میں بھی رمل و سعی نہیں ہے پھر طواف کی دو رکعتیں پڑھ کر زمزم کا مبارک پانی پئے اور گھونٹ گھونٹ کر کے پیئے اور ہر مرتبہ کعبہ مکرمہ کی طرف دیکھ کر حسرت سے آہ سرد بھرے پھر اس مقدس چوکھٹ کو بوسہ دے جو بیت اللہ میں ہے اور اپنا منہ اور سینہ ملتزم پر رکھ دے اور کعبہ مکرمہ کے پردوں کو بچھڑ کر نماز کرے اور روئے اگر خود بخود یہ حالت طاری نہ ہو تو اس مقدس سرزمین کے فراق کا تصور کر کے یہ تکلف اپنے اوپر حالت پیدا کرے پھر پچھلے پیروں واپس آئے یعنی کعبہ شریفہ کی طرف پشت نہ کرے، حج کے تمام افعال ختم ہو گئے۔

عورت بھی اسی طرح حج کرے مگر بلند آواز سے تلبیہ نہ کرے اور میٹین اخضرین کے درمیان میں سعی نہ کرے اور ازدحام کے وقت حجر اسود کا استلام نہ کرے اور رمی کے بعد اپنے بالوں کو نہ منڈوائے بلکہ ایک ایک انگل کتر و اڈالے یہ طریقہ مفرد کے حج کا ہے قارن بھی اسی طرح تمام افعال ادا کرے صرف فرق یہ ہے کہ وہ جب مکہ مکرمہ میں پہنچے تو سب سے پہلے عمرہ کا طواف کرے اس کے بعد طواف قدوم کرے عمرہ کا طواف اور طواف قدوم دونوں کا طریقہ ایک ہی ہے سعی بھی نہ طواف کے بعد کرے پھر دسویں تاریخ کو حجرۃ العقبہ کی رمی کر کے قربانی ضرور کرے اگر استطاعت نہ ہو تو تین روزے دسویں تاریخ سے پہلے اور سات روزے بعد ایام تشریق کے رکھ لے متمتع کو چاہیے کہ وہ میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ آئے اور عمرہ کا طواف کرے اور اسی وقت تلبیہ موقوف کر دے، طواف کے بعد نماز طواف پڑھ کر سعی کرے اس طواف کے پہلے تین شوٹون میں رمل بھی کرے بعد اس کے اپنے سر کو منڈواڈالے یا بال کتر و اڈالے پھر چاہے تو احرام سے باہر ہو جائے چاہے نہ باہر ہو۔ باہر ہو جائے گا تو حج کے احرام کے لئے میقات جانا پڑے گا، نہ باہر ہو گا اور مکہ میں رہے گا تو اس کی میقات حرم ہے، الغرض اسی طواف کے بعد از سر نو حج کا احرام باندھے اور بہتر ہے کہ آٹھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھے پھر مفرد کی طرح حج کے تمام ارکان بجالائے اور قارن کی طرح قربانی اس پر بھی ضروری ہے نہ کر سکے تو اس کے مانند دس روزے رکھے۔

اور اگر متمتع اپنے ہمراہ ہدی لایا ہو تو وہ عمرے کے طواف کے بعد قربانی کرے اس کے بعد حج کا احرام کرے اور پھر بدستور سابق حج کرے بعد اس کے دسویں تاریخ کو تخلیق یا تقصیر کرے تب وہ عمرہ اور حج دونوں کے احرام سے باہر ہو جائے گا اس سے پہلے عمرہ کے احرام سے بھی باہر نہیں ہو سکتا۔

حج کے فرائض

حج میں پانچ فرض ہیں۔

(۱) احرام، یہ حج کے لئے شرط بھی ہے اور رکن بھی ہے، اگر شرط نہ ہوتا تو زمانہ حج سے پیشتر احرام صحیح نہ ہوتا اور اگر رکن نہ ہوتا تو جس کو حج نہ ملے اس کو احرام پر قائم رہنا درست نہ ہوتا۔
(۲) وقوف عرفات، گو ایک منٹ ہی کے بقدر ہو اور خواہ دن میں ہو یا رات میں۔

(۳) طواف کا اکثر حصہ یعنی چار شوط۔

(۴) ان فرائض میں ترتیب کا لحاظ یعنی احرام کو وقوف پر مقدم کرنا اور وقوف کو طواف زیارت پر مقدم کرنا۔

(۵) ہر فرض کو اسی کے مکان مخصوص میں ادا کرنا یعنی وقوف کا خاص عرفات میں اور طواف کا خاص مسجد حرام یعنی کعبہ مکرمہ کے گرد ہونا۔

(۶) ہر فرض کا اسی خاص وقت میں ادا کرنا جو شریعت سے اس کے لئے مقرر ہے یعنی وقوف کا نویں ذی الحجہ کی ظہر کے وقت سے دسویں تاریخ کی فجر سے پہلے ادا کرنا اور طواف کا اس کے بعد ادا کرنا۔

حج کے واجبات

حج میں چھ واجب ہیں۔

(۲) سعی

(۱) وقوف مزدلفہ۔

(۴) آفاقی کے لئے طواف قدوم

(۳) رمی

(۵) حلق یا تقصیر (قارن اور متمتع کو قربانی کرنا حج کے واجبات لوگوں نے پینتیس تک

نکھے ہیں مگر درحقیقت وہ بلا واسطہ حج کے واجبات نہیں ہیں بلکہ اُس کے افعال کے ہیں کوئی احرام

کاسہ اور کوئی طواف کا اور کوئی وقوف کا لہذا ہم نے بصرہ و دست انھیں چھ واجبہات پر اکتفا کی اور باقی واجبہات کو ہم اسی فعل کے ضمن میں بیان کریں گے جس کا وہ واجب ہے۔

حج کے مسائل

حج میں بہت سے ارکان ہیں ہر رکن کے مسائل علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں تاکہ ان کے معلوم کرنے میں آسانی رہے۔

احرام (۱) میقات سے بغیر احرام کے آگے نکل جانا مکروہ تحریمی ہے گوکہ معظمہ بغرض تجارت یا سیوری کیوں نہ جاتا ہو۔ (۲) میقات پر پہنچ کر احرام باندھنا واجب ہے اور جو میقات سے پہلے باندھ لے بشرطیکہ اس کے آداب کی رعایت کر سکے تو افضل ہے (۳) احرام جس چیز کا باندھا جائے خواہ حج کا یا عمرہ کا اس احرام سے بغیر اس چیز کے پورا کئے ہوئے باہر ہو جانا جائز نہیں اگرچہ وہ فاسد بھی ہو جائے بخلاف نماز کے کہ اگر وہ فاسد ہو جائے تو اس کا پورا کرنا جائز نہیں ہاں اگر حج کا احرام کیا ہو اور حج کا زمانہ فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے احرام سے باہر ہو جائے اسی طرح حج سے روک دیا جائے تو بھی ہدیٰ ذبح کر کے احرام سے باہر ہو جائے (۴) احرام باندھنے سے پہلے غسل کرنا سنت موکدہ ہے نہ ہو سکے تو صرف وضو پر اکتفا کرے حیض و نفاس والی عورت اور نابالغ بچوں کے لئے بھی غسل مسنون ہے اس غسل کے عوض میں تمیم مشروع نہیں کیونکہ یہ غسل صفائی کے لئے ہے نہ طہارت کی غرض سے (۵) غسل سے پہلے ناخون کا کتر وانا اور حجامت کا ہونا اور بعد غسل کے سپید چادر اور تہبند کا پہننا اور خوشبو لگانا مستحب ہے (۶) احرام کا طریقہ یہ ہے کہ دو رکعت نماز بہ نیت نفل پڑھے بشرطیکہ کوئی وقت مکروہ نہ ہو بعد اس کے مفرد اپنے دل میں صرف حج کا ارادہ کرے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے اس ارادہ میں کامیابی کی دعا مانگے کہ **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ اَنْ اُحَیِّجَ فِیْہِیْ کَافِیً وَ تَقَبَّلْہُ مِنِّیْ اے اللہ میں حج کا ارادہ رکھتا ہوں پس تو اس کو میرے لئے آسان کر دے اور اس کو مجھ سے قبول فرما اور محترم اپنے دل میں صرف عمرہ کی نیت کرے اور یوں دعا مانگے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ اَلْعُمْرَةَ فِیْہِیْ کَافِیً وَ تَقَبَّلْہُ مِنِّیْ اے اللہ میں عمرہ کا ارادہ رکھتا ہوں پس تو اس کو میرے لئے آسان کر دے اور اس کو مجھ سے****

قبول فرما اور قارن حج و عمرہ دونوں کی نیت ایک ساتھ کرے اور یوں دعا مانگے کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ
 سَیِّدُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَيَسِّرْهُمَا لِّیْ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّیْ اے اللہ میں حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا ہوں پس
 ان دونوں کو میرے لئے آسان کر دے اور ان کو مجھ سے قبول فرما اور متمتع پہلے عمرہ کی نیت بطریق
 رکوع کرے بعد اس کے جب عمرہ کے افعال سے فراغت پائے تو حج کی نیت کرے بعد ان تینوں
 حج تلبیہ کرے اور دل میں نیت حج یا عمرہ وغیرہ کی مضبوط رکھے، نیت کر کے تلبیہ کہتے ہی احرام
 بندھ جاتا ہے جس طرح نماز میں نیت کر کے تکبیر کہتے ہی تحریمہ بندھ جاتی ہے، اور اگر کوئی شخص
 حد نیت کے تلبیہ نہ کرے بلکہ مکہ مکرمہ کی طرف اونٹ قربانی کے لئے لے کر روانہ ہو جائے یا کسی
 اونٹ کی تقلید کر دے (خواہ وہ اونٹ کسی نقل قربانی کا ہو یا حرم میں کوئی شکار اس نے کیا
 ہو اس کے بدلہ کا ہو) اور اس کے ہمراہ حج کے ارادہ سے خود بھی روانہ ہو جائے یا اس کو پہلے
 روانہ کر دے اور بعد اس کے خود بھی چل دے کہ میقات سے پہلے اس سے جا کر مل جائے یا عمرہ
 اقصیان کے لئے ہری روانہ کرے اور پھر خود یہ نیت احرام روانہ ہو جائے تو یہ افعال قائم مقام
 تلبیہ کے ہو جائیں گے احسان افعال کے کرتے ہی احرام بندھ جاتے گا بشرطیکہ یہ سب افعال
 حج کے زمانہ میں ہوں، بخلاف اس کے اشعار اور تجلیل اور اونٹ کے سوا اور کسی جانور کی تقلید
 قربانی کا نہ بغرض عمرہ و قرآن کے روانہ کرنا اور پھر اس سے میقات کے پہلے نہ مل جانا قائم مقام
 تلبیہ کے نہیں اور ان افعال سے احرام نہ ہوگا۔

(۷) احرام کے صحیح ہونے کے لئے کسی رکن خاص کا نیت میں معین کرنا ضروری نہیں بلکہ
 اگر کسی رکن کی تعیین نہ کرے یعنی نیت میں نہ حج کی تخصیص کرے نہ عمرہ کی تب بھی احرام صحیح
 ہو جائے گا ہاں قبل شروع کرنے افعال کے اس کو معین کرنا ضروری ہے اور نہ کرے گا اور افعال

۱۱۔ جس صحت میں کہ عموماً قرآن کی قربانی روانہ کرے تو اس صورت میں خود لے کر جانا یا اس سے میقات کے
 پہلے جا کر مل جانا ضروری نہیں ۱۲۔

۱۳۔ یعنی ہری کا روانہ کرنا یا اس کو لے کر جانا، اور یہ افعال قائم مقام تلبیہ کے اس سبب سے ہیں کہ جس طرح تلبیہ
 نسک یعنی حج یا عمرہ ہی کے وقت ہوتا ہے اسی طرح یہ افعال بھی نسک کے ساتھ خاص ہیں بخلاف اشعار وغیرہ
 کے کہ وہ بسا اوقات اور کسی فائدہ کے لئے بھی کہے جاتے ہیں مثلاً اشعار بغرض طہار اور تجلیل سدی سے عقیدہ رکھنے
 کے لئے بھی ہوتے ہیں ۱۴۔

شروع کر دے گا تو وہ احرام عمرہ کے لئے معین ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص حج کی نیت کرے مگر اس میں فرض یا نفل کی تخصیص نہ کرے تو وہ احرام حج فرض کا ہو جائے گا بشرطیکہ اس کے ذمہ حج فرض ہو اور اگر باوجود حج کے فرض ہونے کے نفل کی نیت کر لے گا تو وہ احرام نفل ہی کا ہوگا اسی طرح اگر کسی کے ذمہ حج فرض ہو اور وہ اپنے حج میں کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے کی نیت کر لے یا تدر کے حج کی نیت کر لے تو جیسی نیت اس نے کی ہوگی ویسا ہی ہوگا۔

(۸) احرام کی حالت میں ان افعال کا ارتکاب ممنوع ہے، رقت کرتا، گناہ کا ارتکاب کسی سے جھگڑا کرنا، جنگلی جانور کا خود شکار کرنا یا اس کی طرف اشارہ کرنا تاکہ کوئی دوسرا شخص شکار کرے یا کسی قسم کے شکاریں اعانت کرنا، سٹے ہونے کی طرح کا پہننا مثل کریم، پانچامہ، ٹوپی، عبا، قبا، موزن وغیرہ کے، درس یا زعفران یا کسم یا کسی اور خوشبودار چیز سے رنگے ہوئے کپڑے کا استعمال کرنا، منہ اور سر کا کسی چیز سے چھپانا، ڈاڑھی اور سر کے بالوں کا خطمی سے دھونا خوشبو کا استعمال کرنا، تیل کا استعمال کرنا اپنے جسم کے بالوں کا (خواہ وہ سر کے ہوں یا ڈاڑھی کے) یا اور کسی مقام

سے چنانچہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ جب یمن سے واپس آئے ہیں تو انہوں نے یہی حکم احرام باندھا ہے کہ جس شکار کے لئے رسول خدا صلعم نے احرام باندھا ہے اس کے لئے میں بھی احرام باندھتا ہوں۔ (بحر الرائق)

۱۰ امام ابوحنیفہ اور قاضی ابو یوسف کا مذہب ہے اور امام شافعی کے نزدیک جس شخص کے اچر حج فرض ہے وہ اگر حج نفل کی نیت کرے یا کسی دوسرے کی طرف سے تو وہ احرام حج فرض ہی کے لئے ہوگا اور اس کا فرض ادا ہو جائے گا، امام شافعی حج کو روزے پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح رمضان کے مہینہ میں اگر نفل روزہ کی نیت کی جائے تب بھی فرض ہی ادا ہوتا ہے، اسی طرح حج کے زمانہ میں چاہے نفل کی نیت کرے تب بھی فرض ادا ہوگا، مگر یہ قیاس صحیح نہیں، حج کا وقت روزہ کے وقت کے مثل نہیں ہے بلکہ نماز کے وقت کے مثل ہے جیسا کہ اصول فقہ میں ثابت ہو چکا ہے ۱۱۔

۱۲ گناہ کا ارتکاب اگرچہ ہر حالت میں ممنوع ہے مگر حالت احرام میں اس کا صدور اور بھی زیادہ قبیح ہے جس طرح ریشمی لباس کا استعمال ہر حالت میں منع ہے مگر حالت نماز میں اس کا استعمال اور بھی زیادہ برا ہے۔ (در المختار)

۱۳ اس سے مراد دنیاوی امور میں یا بلا ضرورت دینی امور میں جھگڑنا، لیکن اگر ضرورت سخت واقع ہو جائے اور دینی معاملہ ہو تو پھر کچھ مضاائقہ نہیں کیونکہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر تو حج کی تکمیل کا باعث ہے (شامی)

۱۴ درائی جانوروں کے شکار کی ممانعت نہیں گو وہ از قسم ماکولات نہ ہوں ۱۲۔

۱۵ کسی شخص کو شکار کے ذبح کرنے کے لئے چاہو تو وغیرہ دینا یا کوئی آگے شکار کا مثل ہندوق وغیرہ کے اس کے حوالہ (باقی صفحہ ۵۵۵ پر دیکھئے)

کے) منڈوانا، یا کسی دوا کے ذریعہ سے ان کا اڑا دینا یا کتر دانا یا اکھاڑ ڈالنا، یا جلادینا، یا خونوں کا کتر دانا، ان باتوں کے علاوہ اور کسی بات کی ممانعت نہیں، ہناتنا، سایہ میں آرام لینا بشرطیکہ وہ چیز جس سے سایہ لے اس کے سر اور چہرہ میں نہ لگنے پائے۔ ہمیانی کاکریں باندھنا، ہتھیاروں کا کمر میں لگانا، اپنے پاس رکھنا، انگوٹھی وغیرہ پہننا، بے خوشبو سرمہ کا استعمال کرنا، ختنہ کرانا، فصد لینا، پکھنے لگوانا، بشرطیکہ بال نہ ٹوٹنے پائے دانت کا اکھڑوانا، اپنے بدن کا یا سر کا نرمی کے ساتھ کھلانا کہ بال نہ ٹوٹے پائیں نہ کوئی جوتیں وغیرہ گرے پائیں، نکاح کرنا، غرض یہ تمام باتیں جائز ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۵۵۴) کرنا اور تھکر کا بھگانا یا اس کے پر وغیرہ کا ٹوڑ ڈالنا یا اس کی خربہ و فروخت کرنا اس کا گوشت کھانا یا بے شکار کی اعانت میں داخل ہے، جوتیں اور ٹھکر وغیرہ کا بھی شکار جنگلی جانوروں میں ہے ان کا قتل بھی ناجائز ہے ان کے مرجانے کے لئے کپڑے کا دھوپ میں ڈالنا یا اس کا دھونا ممنوع ہے ۱۰۔

۱۱۔ اگر کوئی کپڑا اس طرح بنایا گیا ہو کہ خود بخود جسم پر قائم رہے، مثل پائتا یا بنیان وغیرہ کے وہ بھی سلعے ہوئے کے حکم میں ہو ۱۱۔

۱۲۔ پہننے سے مراد وہ طریقہ استعمال ہے جو مروج ہو مثلاً کرتہ کا پہننا اس طرح معمول ہے کہ آستین میں ہاتھ ڈالے جاتے ہیں اور اس کے گریبان میں داخل کیا جاتا ہے اگر کوئی شخص کرتہ کو اپنی پشت پر ڈالے اور اس کی آستینوں میں ہاتھ نہ داخل کرے نہ اس کے گریبان میں سر ڈالے تو ممنوع نہیں ۱۲۔

۱۳۔ ان اگر تعلیم نہ ملیں تو موزوں کو کاٹ ڈالے تاکہ ٹخنوں سے نیچے ہو جائیں اس کے بعد ان کو پہن سکتا ہے ۱۳۔

۱۴۔ ہاں اگر اس کو دھو ڈالے کہ اس کی خوشبو بالکل جاتی رہے تو اس کا پہننا جائز ہے۔

۱۵۔ خواہ پورا منہ بھپائے یا اس کا بعض حصہ ہاں کسی بدبو وغیرہ کی وجہ سے یا لہو نہیں ناک پر ہاتھ رکھ لینا جائز ہے۔

۱۶۔ خوشبو کا بغیر استعمال کے بالا ختیہ سو لگھتا بھی مکروہ ہے ۱۶ (شامی)

۱۷۔ تیل کا اگرچہ اکثر معنفین نے ذکر نہیں کیا لیکن وہ چونکہ تمام خوشبوؤں کی اصلی ہے اس لئے وہ بھی خوشبو

میں داخل ہے اور اس کا استعمال ممنوع ہے ۱۷ (بحر الرایق)

۱۸۔ جس طرح اپنے بالوں کو منڈوانا منع ہے اسی طرح حالت احرام میں کسی دوسرے کے بالوں کا منڈ دینا بھی ناجائز ہے

اگرچہ وہ دوسرا محرم نہ ہو ۱۸

۱۹۔ ہاں اگر کوئی ناخون ٹوٹ گیا ہو کہ اس میں نمونہ ہو سکے تو اس کا کات ڈالنا جائز ہے ۱۹

۲۰۔ مگر مستحب ہے کہ ہناتنے میں بدن کا میل و صاف کیا جائے بلکہ حرارت کے دفع کرنے کے لئے ہناتے کیونکہ

ج میں نکافت اور لطافت مطلوب نہیں بلکہ پراگندگی اور خود بیدہ سری مرغوب ہے ۲۰

تلبیہ (۱) احرام کے بعد ایک مرتبہ تلبیہ کرنا تو فرض ہے اور ایک مرتبہ سے زیادہ سنت ہے اور جس طرح نماز میں ہر انتقال کے وقت تکبیر مسنون ہے اسی طرح حج میں ہر نئی حالت کے بعد تلبیہ مسنون ہے مثلاً نماز پڑھنے کے بعد اور صبح شام کو اور نشیب و فراز میں اترتے چڑھتے وقت کسی سے ملاقات ہونے کے وقت۔

(۲) مستحب ہے کہ جب تلبیہ کرے تو تین مرتبہ اس کی تکرار کرے۔

(۳) تلبیہ بلند آواز سے کرنا مسنون ہے مگر نہ ایسی بلند آواز کہ اس سے مشقت ہو۔

(۴) تلبیہ کی عبارت دعا پر بھی گئی اس سے کم نہ کہنا چاہیے ہاں زیادہ رکھنے کا اختیار ہے۔

(۵) تلبیہ کرنے کی حالت میں سوا سلام کے جواب کے اور کوئی بات کرنا مکروہ ہے۔

(۶) تلبیہ کرنے والے کو سلام کہنا مکروہ ہے۔

(۷) تلبیہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا مستحب ہے۔

طواف (۱) طواف میں بیس باتیں واجب ہیں کہ ان کے ترک کر دینے سے ایک قربانی کرنی

پڑتی ہے، طواف کا حجر اسود سے شروع کرنا، ابتدا طواف کی اپنی دائیں جانب سے کرنا، اگر کوئی عذر نہ ہو تو پیادہ پا طواف کرنا، اگر بغیر عذر کے سوار ہو کر طواف کر لے گا تو اس کا اعادہ اس پر ضروری ہوگا ہاں اگر نفل کا طواف ہو اور تھکا ہوا ہو تو سوار ہو کر کر سکتا ہے لیکن پھر بھی پیادہ پا کرنا افضل ہے، طواف کی حالت میں نجاست حکمہ کے دونوں فردوں یعنی حدث اصغر و اکبر سے پاک ہونا، حالت طواف میں اپنے جسم عورت کا پوشیدہ رکھنا طواف کے باقی تین شروط کا پورا کرنا، سعی کی ابتدا صفا سے کرنا، سعی پیادہ پا کرنا بشرطیکہ کوئی معذوری نہ ہو، ہر سات شرط کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا، سعی اور ذبح اور حلق میں ترتیب کا لحاظ رکھنا، یعنی پہلے ہی اس کے بعد ذبح اس کے بعد حلق ہاں جس کے اوپر ذبح واجب نہ ہو جیسے مفرد تو اس کو صرف رمی اور حلق کے درمیان میں ترتیب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، حلق کا ایک مقام خاص یعنی حرم کے اندر ہونا، مفرد اور قارن اور متمتع کے لئے ایک خاص زمانہ یعنی ذیحجہ کی دسویں گیارہویں، بارہویں، ان تاریخوں میں سے کسی تاریخ میں ہونا، ذیحجہ کی دسویں، گیارہویں، بارہویں تاریخوں میں کسی تاریخ میں طواف زیارت کا کرنا، طواف کا حطیم کے پیچھے سے

۱۵ نجاست حکمہ کی تعریف اور حدث اصغر و اکبر کا بیان پہلی جلد میں ہو چکا ۱۲

۱۶ طواف میں سات شروط ہیں اس میں چار فرض تین واجب ۱۲

ہونا، تاکہ عظیم بھی طواف میں شامل ہو جائے، عرفات میں شب کے کسی جز کے اندر وقوف کرنا، عرفات سے امام کے پہلے نہ روانہ ہونا، عرفات سے آتے وقت راستے میں مغرب کی نماز نہ پڑھنا بلکہ مزدلفہ پہنچنے تک اس میں تاخیر کرنا، ہر دن کی دوسرے دن پر نہ اٹھا رکھنا، سعی کا کم از کم بغیر چار شوط طواف کے کئے ہوئے نہ کرنا، ممنوعات احرام سے اجتناب کرنا، زیادہ تفہیل ان واجبات کی انشاء اللہ جنایات کے بیان میں ہوگی۔

(۲) اگر کوئی شخص طواف کرتے وقت شیطوں کا عدد بھول جائے یعنی یہ نہ یاد رہے کہ کسے شوط کر چکا ہے تو اس کو اعادہ کرنا چاہیے، ہاں اگر کوئی راست گو آدمی بتا دے تو اس کے قول پر عمل کرے۔

(۳) اگر کوئی شخص بھولے سے سات شوط کے بعد ایک شوط اور زیادہ کر جائے تو کچھ مفنا لائق نہیں، ہاں اگر دیدہ و دانستہ کر لیا تو اس کے بعد چھ شوط اور کرنے ہوں گے تاکہ ایک طواف پورا ہو جائے کیونکہ نقل عبادت بھی شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتی ہے۔

(۴) طواف کرتے کرتے اگر جنازہ کی نماز یا تہنّ وقتی نماز پڑھنے یا وضو کرتے چلا جائے تو پھر جب لوٹ کر آئے تو وہیں سے شروع کر دے جہاں سے باقی ہے نئے سرے سے طواف شروع کرنے کی ضرورت نہیں۔

(۵) طواف کی حالت میں کوئی چیز کھانا اور خرید و فروخت کرنا اور شعر پڑھنا اور بے ضرورت کلام کرنا مکروہ ہے۔

(۶) طواف کی حالت میں نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا مسنون ہے۔

(۷) جن اوقات میں نماز مکروہ ہے طواف مکروہ نہیں۔

(۸) طواف کے ہر سات شوط کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے خواہ علی الاتصال پڑھے یا کچھ دیر کے بعد مگر جب تک ان دو رکعتوں کو نہ پڑھے دوسرا طواف شروع نہ کرے کیونکہ دو طوافوں کا وصل کر دینا مکروہ تحریمی ہے۔ (بجرا الرایق)

رمل (۱) طواف کے پہلے تین شیطوں میں رمل کرنا مسنون ہے۔

(۲) رمل اسی طواف میں مسنون ہے جس کے بعد سعی ہو پس اگر کوئی شخص طواف قدوم کے بعد سعی نہ کرے بلکہ اس کا ارادہ طواف زیارت کے بعد سعی کرنے کا ہو تو اس کو چاہیے کہ طواف قدوم میں رمل نہ کرے بلکہ طواف زیارت میں اسی طرح جو شخص قارن ہو اور وہ عمرہ کے طواف میں

رمل کر چکا ہو وہ حج کے طواف قدم میں رمل نہ کرے۔

(۳) اگر کوئی شخص پہلے شوط میں رمل کرنا بھول جائے تو وہ صرف دو شوطوں میں رمل

کرے اور ان دو شوطوں میں جو سب کے بعد ہیں۔

(۴) اگر کوئی شخص پہلے تینوں شوطوں میں رمل کرنا بھول جائے تو اب وہ رمل کو بالکل

موقوف کر دے۔

(۵) اگر کوئی شخص طواف کے ساتوں شوطوں میں رمل کر جائے تو اس پر کوئی جنابت نہیں۔

ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ مخالفت سنت کی وجہ سے کراہت تنزیہی آجائے گی۔

(۶) اگر ازدحام کی وجہ سے رمل دشوار ہو تو بھڑی دیر توقف کرے کہ ازدحام کچھ کم ہو جائے

اور اگر کعبہ سے کچھ فاصلہ پر جا کر رمل کر سکے تو بہتر ہے کہ فاصلہ پر جا کر رمل کے ساتھ طواف کرے۔

استلام (۱) ہر شوط کی ابتدا پر اور طواف کے ختم ہو جانے پر حجر اسود کا استلام مسنون

ہے اور رکن یمانی کا مستحب۔

(۲) حجر اسود اور رکن یمانی کے سوا کعبہ مکرمہ کے کسی اور رکن کا استلام کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

(۳) حجر اسود کے استلام میں صرف منہ کا اس پر رکھ دینا مسنون ہے بوسہ کی آواز نکالنا نہ

چاہیے۔ (بحر الرائق)

(۴) اگر ممکن ہو تو حجر اسود پر سجدہ کرنا بھی مسنون ہے۔

(۵) حجر اسود کا استلام اس وقت مسنون ہے جبکہ اور کسی کو تکلیف نہ ہو ازدحام کے وقت لوگوں

کو ہٹانا اور ان کو ایذا دیکر اندر جانا اور استلام کرنا مکروہ ہے، بلکہ ازدحام کے وقت یہ چاہیے کہ کسی

لاٹھی سے حجر اسود کو مس کر کے اس لاٹھی کا بوسہ لے لے یہ بھی ممکن نہ ہو تو حجر اسود کی طرف منہ کر کے

کھڑا ہو جائے اور اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور تھیلیاں حجر اسود کی طرف کر کے ان

کو بوسہ دے لے۔

سعی (۱) طواف کے بعد صفا مروہ کے درمیان میں سعی واجب طواف سے پہلے جائز نہیں۔

(۲) سعی کے ساتوں شوط واجب ہیں کوئی بھی فرض نہیں۔

(۳) طواف کے بعد علی الاتصال سعی کرنا مسنون ہے واجب نہیں، اور سعی کی حالت میں نجاست

حکمیت سے ظاہر ہونا بھی مسنون ہے اور صفا مروہ پر چڑھنا اور ان کے بعد کے افعال بھی

مسنون ہیں۔

- (۴) سعی میں پیادہ رہنا واجب ہے بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔
- (۵) پورے حج میں صرف ایک مرتبہ سعی کرنا چاہیے چاہے طواف قدم کے بعد کر لے چاہے طواف زیارت کے بعد بعض فقہانے لکھا ہے کہ طواف زیارت کے بعد بہتر ہے۔
- وقوف (۱)** آٹھویں تاریخ کو کسی وقت منیٰ جانا مسنون ہے اور مستحب ہے کہ بعد طلوع آفتاب کے جائے اور نماز ظہر کی وہیں پڑھے اور رات کو وہیں سو رہے۔
- (۲) نویں تاریخ کو بعد طلوع آفتاب کے عرفات جائے اور وہاں وقوف کرے وقوف میں صرف عرفات کے اندر پہنچ جانا ضروری ہے نیت کرنا یا کھڑا رہنا کچھ ضروری نہیں۔
- (۳) وقوف مزدلفہ کے لئے پیادہ پا داخل ہونا مسنون ہے یعنی جب مزدلفہ قریب آجائے تو سواری سے اتر پڑے اور مزدلفہ کی حد کے اندر پیادہ پا جائے۔
- (۴) مزدلفہ میں وقتاً فوقتاً قلبیہ تہلیل اور تحمید مستحب ہے۔
- (۵) مزدلفہ میں ایک رات قیام باشتی کرنا مسنون ہے۔
- (۶) وقوف مزدلفہ کا وقت طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک ہے اگر طلوع فجر سے پہلے یا طلوع آفتاب کے بعد وقوف کیا جائے تو وہ قابل اعتبار نہیں۔

رمی (۱) رمی واجب ہے

- (۲) رمی کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ کنکری کو انگلی کی نوک سے پکڑ کر پھینکیں۔
- (۳) واجب ہے کہ سات کنکریاں سات دفعہ کر کے ماری جائیں اگر کوئی شخص ایک ہی مرتبہ میں سات کنکریاں مار دے تو یہ ایک ہی رمی سمجھی جائے گی۔
- (۴) پہلے مرتبہ یعنی ذیحجہ کی دسویں تاریخ کو صرف ہرۃ العتبہ کی رمی کی جائے پھر گیارہویں بار ہویں تاریخوں میں تینوں حجروں کی رمی کرے مگر تیرہویں تاریخ کی رمی کچھ ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے اگر بارہویں تاریخ کو منیٰ سے کوچ نہ کیا ہو تو بہتر ہے کہ کرے۔
- (۵) رمی تمام ان چیزوں سے جائز ہے جو از قسم زمین ہوں جن سے تیم جائز ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص مٹھی بھر خاک پھینک دے تب بھی رمی ہو جائے گی لکڑی اور عنبر و مشک اور جوہرات وغیرہ سے جائز نہیں۔

(۶) کنکری اگر حجرہ پر جا کر نہ لگے بلکہ کسی آدمی یا جانور پر پڑ جائے تب بھی درست ہے بشرطیکہ حجرہ کے قریب جا کر پڑ جائے اور قصداً ایسا نہ کرے۔

(۷) نشیب میں کھڑے ہو کر رمی کرنا مسنون ہے اور بچے مقام سے مکروہ ہے۔

(۸) ہر رمی کے ساتھ ساتھ تکبیر کہنا مسنون ہے۔

(۹) کنکری مارنے اور حجرہ کے درمیان میں تقریباً پانچ گز کا فاصلہ ہونا چاہیے۔

(۱۰) رمی کے لئے حجرہ کے پاس سے کنکریاں اٹھانا مکروہ ہے اور مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ سے ہمراہ لینا آئے۔

(۱۱) یہ بھی مکروہ ہے کہ ایک پتھر کو توڑ کر سات کنکریاں بنائے۔

(۱۲) سات مرتبہ سے زیادہ رمی کرنا بھی مکروہ ہے۔

(۱۳) جو کنکری کہ بالیقین نجس ہو اس سے بھی رمی کرنا مکروہ ہے۔

(۱۴) دسویں تاریخ کی رمی کا مسنون وقت طلوع آفتاب کے بعد سے زوال تک رہتا ہے اگرچہ غروب تک جائز ہے اور بعد غروب کے فجر تک مکروہ وقت ہے اور باقی تاریخوں کی رمی کا مسنون وقت زوال کے بعد سے غروب تک ہے، ہاں تیرہویں تاریخ کی رمی کا وقت فجر سے شروع ہو جاتا ہے لیکن وقت مسنون بلکہ وقت جائز۔

(۱۵) دسویں تاریخ کی رمی شروع کرتے ہی تلبیہ موقوف کر دینا چاہیے۔

(۱۶) دسویں تاریخ کی رمی کے بعد قریبانی اور حلق یا تقصیر کر کے طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ جانا چاہیے اور وہاں طواف زیارت کر کے ظہر کی نماز مکہ میں پڑھ کر اسی دن پھر متی میں واپس آجائے، کیونکہ دوسرے دن رمی کرنا ہوگی اور رمی کے لئے ایک شب متی میں شب باشی کرنی مسنون ہے۔

عہ حجرہ کے پاس سے کنکریاں اٹھانا اس سبب سے مکروہ ہے کہ وہاں وہی کنکریاں پڑی رہ جاتی ہیں جو مردہ ہوتی ہیں اور جس قدر کنکریاں مقبول ہو جاتی ہیں وہ وہاں سے اٹھ جاتی ہیں، قریشی اٹھائے جاتے ہیں، چنانچہ دارقطنی کی روایت میں ہے کہ ابو سعید خدی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! کنکریاں جن سے ہم ہر سال رمی کرتے ہیں ہم خیال کرتے ہیں کہ وہ کم ہو جاتی ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں جس قدر ان میں سے مقبول ہو جاتی ہیں وہ اٹھالی جاتی ہیں اور اگر ایسا نہ ہوتا تو تم ان کے ڈھیر پہاڑوں کے برابر دیکھتے ۱۲۔

عہ اور اگر اس کی نجاست بھی یقینی نہ ہو تو اس کا دھو ڈالنا مستحب ہے ۱۲ (بحر الراین)

سہ بعض فقہانے لکھا ہے کہ ظہر کی نماز متی میں جا کر پڑھے جیسا کہ صحیح مسلم میں مروی ہے مگر صحاح ستہ میں نبی مسلم سے منقول ہے کہ آپ نے ظہر کی نماز مکہ میں پڑھی تھی، صاحب فتح القدیر نے اسی کو

ترجیح دی ہے ۱۲۔

(۱۷) سوا تیر ہو یا تاریخ کے جس تاریخ کی رمی رہ جائے تو اس دن کے بعد جو شب آئے اس میں وہ رمی ادا ہو سکتی ہے اور قضائہ سمجھی جائے گی ہاں مخالفت سنت کے سبب سے کراہت ضرور ہوگی اور تیسری تاریخ کی رمی اگر رہ جائے تو وہ ہر حال میں قضائہ ہی سمجھی جائے گی کیونکہ اس دن کے بعد جو شب آئے گی وہ اس میں نہیں ادا کی جا سکتی۔

(۱۸) دسویں تاریخ کی رمی کے بعد اس ترتیب سے رمی کرنا مسنون ہے پہلے اس حجرہ کی جو مسجد خیف سے قریب ہے پھر اس کی جو اس سے قریب ہے پھر حجرۃ العقبہ کی۔

(۱۹) پہلے اور دوسرے حجرہ کی رمی کے بعد بقدر قرآن سورۃ فاتحہ کے کھڑا رہنا اور تحمید و تہلیل اور تکبیر اور دود پڑھنے میں مصروف ہونا اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مستحب ہے۔

(۲۰) پہلے اور دوسرے حجرہ کی رمی کو پیادہ یا افضل ہے اور حجرۃ العقبہ کی سوار ہو کر۔

(۲۱) رمی سے فراغت کر کے جب مکہ مکرمہ آنے لگے تو تھوڑی دیر کے لئے محصب میں

اترنا مسنون ہے۔

حلق و تقصیر

(۱) دسویں تاریخ کو حجرۃ العقبہ کی رمی کے بعد حلق یا تقصیر واجب ہے، سر کے لئے حلق افضل ہے اور غور سے کو تقصیر چاہیے۔

(۲) تقصیر میں صرف چوتھائی سر کے بال سے بقدر ایک انگلی کے کتر و ادینا کافی ہے اور پوسے سر کے بالوں سے ایک ایک انگلی کتر و ادے تو ادولی ہے۔

(۳) جو شخص گنجا ہوا اس کے سر میں زخم ہوں تو صرف استرہ کا سر پر پھروالینا اس کے لئے

ضروری ہے۔

(۴) اگر کوئی شخص نورہ وغیرہ یعنی کسی تیزاب کے بال اڑا دے تو یہ بھی کافی ہے۔

(۵) حلق یا تقصیر کے بعد آدمی احرام سے باہر ہو جاتا ہے جیسے نماز میں سلام کے بعد تحریم سے باہر ہو جاتا ہے یعنی جو جو اشیا حالت احرام میں ممنوع تھیں اب جائز ہو جاتی ہیں، سوا عورتوں کے کہ وہ بعد

لے عورتوں کا حلال ہونا بھی حلق یا تقصیر ہی کے سبب سے ہوتا ہے نہ کہ طواف زیارت کے سبب سے ہاں حلق و تقصیر

کا اثر عورتوں کی حلت کے بارہ میں کعبہ کے طواف زیارت کے بعد ظاہر ہوتا ہے، ۱۲۔

طواف زیارت کے حلال ہوتی ہیں

عمرہ

(۱) عمر بھر میں ایک بار سنت مکرہ ہے۔ (۲) عمرہ کے لئے کسی خاص زمانہ کی شرط نہیں جیسے حج کے لئے ہے بلکہ جس وقت چاہے کر سکتا ہے، ہاں رمضان میں اس کا کرنا مستحب ہے اور نویں ذی الحجہ کو اور اس کے بعد چار دن تک جدید احرام سے عمرہ کرنا مکروہ ہے (۳) عمرہ کا حال بالکل حج کے مثل ہے وہی طریقہ احرام کا وہی فرائض وہی واجبات وہی محرمات وہی مفسدات سوا ان چند امور کے، عمرہ کے لئے وقت مقرر نہیں، عمرہ میں طواف قدوم و طواف دواع نہیں، عمرہ میں مزدلفہ اور عرفات کا وقوف نہیں اور نہ رمی ہے، عمرہ میں نہ کوئی خطبہ ہے اور نہ دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا، عمرہ کے فاسد کرنے سے یا حالت جنابت میں عمرہ کا طواف کر لینے سے اونٹ یا گائے کی قربانی واجب نہیں ہوتی بلکہ ایک بکری کی قربانی کافی ہے، عمرہ کی میقات تمام لوگوں کے لئے حل ہے۔

قرآن

(۱) قرآن افراد اور تمتع دونوں سے افضل ہے، قرآن کا طریقہ ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں (۲) قرآن میں پہلے عمرہ کا طواف کرنا واجب ہے (۳) قارن کہ عمرہ کا طواف حج کے مہینوں میں کرنا ضروری ہے اگر کل شروط زمانہ حج میں نہ ہوں تو اکثر ضرور ہوں (۴) عمرہ کی سعی کے بعد حلق و تقصیر ممنوع ہے (۵) مسنون ہے کہ قارن عمرہ کے تمام افعال سے فراغت کر کے حج کے افعال کرے اگر کوئی قارن عمرہ کا طواف اور حج کا طواف قدوم ایک ساتھ کر لے بعد اس کے ایک ہی ساتھ دونوں کی سعی کر لے تو جائز ہے لیکن خلاف سنت ہونے کے سبب سے گتھکار ہوگا (۶) قارن پر دسویں تاریخ کی رمی

۱۔ اہل مکہ ماہِ رجب میں عمرہ کیا کرتے ہیں لیکن رمضان میں عمرہ کے مستحب ہونے کی وجہ ملا علی قاری نے اپنے رسالہ ادب فی رجب میں یہ لکھی ہے کہ ابن زبیر نے رمضان میں کیا تھا اور سب کو حکم دیا تھا اور ظاہر ہے کہ صحابہ کا فعل بھی حجت ہے ۱۲۔ جدید احرام کی قید اس لئے لگائی گئی کہ اگر عمرہ کا احرام پہلے سے کیا ہے تو ان دنوں میں اس کے اوپر نئی کی ممانعت نہیں مثلاً کوئی شخص قارن ہو اور حج اس سے فوت ہو گیا ہو تو اس کو اس زمانہ میں عمرہ کر لینا جائز ہے ۱۳۔ بخلاف حج کے کہ اس کی میقات اہل مکہ کے لئے حرام ہے ۱۴۔

کے بعد قرآن کے شکر یہ میں ایک قربانی واجب ہے اگر قربانی میسر نہ ہو تو اس کے بدلے میں دس روزے رکھنا واجب ہیں، تین دسویں تاریخ سے پہلے اور سات ایام تشریق کے بعد (۷) اگر کوئی قارن عمرہ کے پورے یا اکثر طواف سے پہلے عرفات میں وقوف کرے تو اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا اور اس باطل کرنے کے سبب سے ایک قربانی اس کو کرنی پڑے گی اور اس عمرہ کی ایام تشریق کے بعد قضا بھی اس پر ضروری ہوگی اور اب وہ قارن نہ رہے گا بلکہ مفرد ہو جائے گا لہذا قرآن کے شکر یہ میں جو قربانی واجب ہوتی تھی وہ اس پر واجب نہ ہوگی۔

تمتع

(۱) تمتع افراد سے افضل ہے، تمتع کی دو قسمیں ہیں، ایک تو یہ کہ اپنے ہمراہ ہدیٰ لائے دوسرے یہ کہ ہدیٰ نہ لائے، پہلی قسم دوسری سے افضل ہے، تمتع کا طریقہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔
(۲) تمتع کے صحیح ہونے کے لئے آٹھ شرطیں ہیں، عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ہو، اگر کسی شخص نے رمضان میں عمرہ کا احرام باندھ کر صرف تین شوط اس کے طواف کے کئے ہوں اور چار شوط شوال میں کرے تب بھی اس کا تمتع صحیح ہوگا، عمرہ کا احرام حج سے پہلے کرے، حج کے احرام سے پہلے عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کرے، عمرہ کا اور حج کا فاسد نہ کرنا، عمرہ اور حج کے احرام کے درمیان میں المائم نہ کرے، عمرہ اور حج دونوں کا طواف ایک ہی سال میں ادا کرے، اگر کوئی شخص ایک سال عمرہ کا طواف کرے اور دوسرے سال حج کا تو وہ

۱۔ اگر کسی وجہ سے کوئی شخص دسویں تاریخ سے پہلے روزہ نہ رکھ سکے تو پھر اس پر قربانی ضروری ہو جائیگی اب کوئی اس کا بدل اس کے لئے نہیں ہو سکتا، بہتر یہ ہے کہ یہ روزے اور تیز روزہ سات روزے جو بعد ایام تشریق کے رکھے جائیں پے درپے رکھے جائیں بشرطیکہ ضعف کا خیال نہ ہو اور بہتر یہ ہے کہ پہلے روزے اس طرح رکھے جائیں کہ آخری روزہ نویں تاریخ کو پڑے ۱۲

۲۔ المائم کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد اپنے گھر واپس چلا جائے اور پھر مکہ لوٹنے کی کوئی شرعی ضرورت اس کو نہ ہو، شرعی ضرورت کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ وہ ہدیٰ اپنے ہمراہ لایا ہو۔ ہدیٰ کی صورت میں دسویں تاریخ سے پہلے احرام کے باہر ہونا جائز نہیں لہذا اس کو کھپرواپس آنا چاہیے، دوسری صورت یہ کہ بغیر حلق و تقصیر کے چلا گیا ہو، حلق کا خاص حرم کے اندر ہونا ضروری ہے اس لئے اس کو کھپرواپس آنا پڑے گا۔

متمتع نہ کہلائے گا اگرچہ اس نے المام بھی نہ کیا ہو اور دوسرے سال تک احرام سے بھی باہر نہ ہوا، مگر الوطن نہ ہو، حبس حج کے پہلے شروع ہوں تو وہ مکہ میں غیر محرم نہ ہو اور نہ ایسا محرم ہو کہ عمرہ کا اکثر طواف زمانہ حج سے پہلے کر چکا ہو، ہاں اگر کوئی شخص عمرہ کا طواف زمانہ حج سے پہلے کر کے اپنے وطن چلا گیا ہو پھر دوبارہ اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔

(۳) متمتع اگر ہڈی نہ لایا ہو تو عمرہ کی سعی کے بعد حلق یا تقصیر کر لے اور احرام سے باہر ہو جائے اس کے بعد حج کے لئے جدید احرام باندھے اور بہتر تو یہ ہے کہ آٹھویں تارتخ سے پہلے حج کا احرام باندھے نہ ہو سکے تو آٹھویں کو بھی اگر نہیں کو باندھے تب بھی جائز ہے اور اگر اپنے ہمراہ ہڈی لایا ہو تو پھر دسویں تارتخ سے پہلے احرام سے باہر نہ ہو دسویں تارتخ کو ہڈی کی قربانی کر کے احرام سے باہر ہو اور حج کا احرام باندھے اور اس کی میقات اب نہی ہے جو اہل مکہ کی ہے یعنی حرم۔

(۴) متمتع کو طواف قدوم کرنا مسنون نہیں اور طواف زیارت میں اس کو رمل کرنا چاہیے۔
(۵) قادن کی طرح متمتع پر بھی قربانی واجب ہے، نہ بیستر ہو تو اسی طرح دس روزے رکھنا چاہئیں، تمتع اور قرآن اہل مکہ اور تمام ان لوگوں کے لئے جو داخل میقات رہتے ہوں مکروہ تحریمی ہے، تمتع تو باطل صحیح ہی نہیں اور قرآن صحیح تو ہے مگر کراہت تحریمہ کے ساتھ زیادہ تحقیق و تفہیل اس مسئلہ کی ردالمحتار میں ہے۔

عمرہ والوں کے حج و عمرہ کا بھی یہی طریقہ ہے صرف ان چند باتوں میں فرق ہے۔

(۱) احرام کی حالت میں وہ اپنے سر کو بند رکھیں اور صرف منہ کو کھلا رکھیں اور منہ کے کھلا کھنے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز اس پر نہ ڈالیں جو اس سے مس کرے بلکہ منہ پر لکڑی وغیرہ کی تیلیاں رکھ کر اوپر سے کپڑے ڈال لیں تاکہ کپڑا منہ سے ہٹا ہوا ہے۔

(۲) حالت احرام میں سلا ہو اگر کپڑا اور موزے اور زیور پہنتا ان کو ممنوع نہیں۔

(۳) تلبیہ بلند آواز سے نہ کریں بلکہ آہستہ آواز سے۔

(۴) طواف کے وقت اضطباع نہ کریں۔

(۵) طواف میں رمل نہ کریں۔ (۶) میلین اخضرین کے درمیان دو طیں نہیں۔

(۷) حلق نہ کرائیں بلکہ بالوں کا چوتھائی حصہ کتر وادیں، سب بالوں کا چوتھائی کتر وادیں

تو بہتر ہے ورنہ چوتھائی سر کے بالوں کی چوتھائی تو ضرور ہی کتر وادیں۔

(۸) ازدہام اور جمع کے وقت حجر اسود کا استلام نہ کریں (۹) اگر عورت کو حیض یا نفاس

لے صورت کے لئے اجنبی لوگوں سے منہ کا چھپانا اور باقی حاشیہ صفحہ ۵۶۵ پر دیکھئے

ہو جائے تو وہ سوا طواف اور سعی کے تمام افعال حج کے بجائے صرف طواف اور سعی نہ کرے کیونکہ طواف میں مسجد کے اندر داخل ہونا پڑتا ہے اور حیض و نفاس والی عورت کو مسجد کے اندر داخل ہونا ممنوع ہے، رہ گئی سعی سو وہ طواف کی تاریخ ہے جب طواف نہ کیا تو سعی بھی نہ کرے پھر اگر تیرہویں تاریخ تک اس کو اپنے حیض سے ایسے وقت طہارت حاصل ہو جائے کہ چار شوط طواف کے کر سکتی ہے تو فوراً اور غسل کے طواف زیارت کرے اگر تاخیر کرے گی تو ایک بدنہ کی قربانی اس پر واجب ہو جائے گی ہاں اگر تیرہویں تاریخ کو بھی پاک نہ ہو تو پھر طواف زیارت کی تاخیر سے اس پر گناہ نہ ہوگا کیونکہ وہ معذور ہے۔

جنایتوں کا بیان

جنایت کے معنی لغت میں برا کام کرنا۔ اور اصطلاح شریعت میں فعل حرام کا ارتکاب خواہ مال سے تعلق رکھتا ہو مثل اس کے کہ کسی کی کوئی چیز بغیر اس کی مرضی کے لے لی جائے یا جسم سے تعلق رکھتا ہو مثل ترک نماز اور شراب خوری وغیرہ کے مگر فقہاء کی اصطلاح میں جنایت خاص اسی فعل حرام کو کہتے ہیں جو جسم سے تعلق رکھتا ہو۔

لیکن حج کے بیان میں جنایت سے مراد وہ فعل حرام ہے جس کی حرمت احرام کے سبب سے ہو یا حرم کے سبب سے اب پہلے ہم ان جنایتوں کو بیان کرتے ہیں جو احرام کے سبب سے ہیں، اس کے بعد ان جنایتوں کو بیان کریں گے جو حرم کے سبب سے ہیں۔

احرام کی جنایتیں

ان میں بعض ایسی ہیں کہ ان کے ارتکاب سے صرف ایک قربانی واجب ہوتی ہے بعض ایسی ہیں کہ ان کے ارتکاب سے دو قربانیاں واجب ہوتی ہیں، بعض ایسی ہیں کہ جن سے صرف صدقہ واجب ہوتا ہے، پھر کسی سے تو نصف صلہ گنہوں کسی سے اس سے بھی کم اور بعض ایسی ہیں کہ ان سے ایک

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۶۴ کا) ضروری ہے ہنایہ میں اس کو واجب لکھا ہے اور محیط میں لکھا ہے کہ ان

مسئلہ سے معلوم ہوا کہ عورت کو بلا ضرورت اجنبیوں کے سامنے اپنا چہرہ کھولنا منع ہے اور ایسا ہی خاوی خاوی خاں میں بھی ہے اور بحر الرائق میں ہے کہ اگر وہاں کوئی اجنبی ہو تو منہ کا چھپانا مستحب ہے اور اگر کوئی اجنبی ہو تو منہ کا چھپانا واجب ہے

خاص چیز کی قیمت کا ادا کرنا واجب ہوتا ہے لہذا ہم ہر ایک کی تفصیل علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں۔
 (ایک قربانی کی جائیتیں) (۱) خوشبو کا استعمال کرنا، اگر خوشبو زیادہ ہے تو ہر حال ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کم ہے تو اس میں یہ شرط ہے کہ پورے ایک عضو میں جو بہت چھوٹا نہ ہو مثل کان ناک وغیرہ کے خوشبو کا استعمال کرے جیسے ہاتھ پیر سر وغیرہ اگر خوشبو کم ہو اور پورے ایک ایک بڑے عضو میں نہ لگائی گئی ہو بلکہ آدھے عضو میں مثلاً کسی چھوٹے عضو میں تو قربانی واجب نہ ہوگی، اگر کوئی شخص کسی خوشبودار چیز کو کھا کر منہ کو خوشبودار کرے تو اس پر بھی قربانی واجب ہوگی بشرطیکہ وہ خوشبو خالص ہو کسی دوسری چیز کی آمیزش اس میں نہ ہو اور اگر خوشبو کسی دوسری چیز میں ملا دی گئی ہو اور وہ چیز کھانے پینے کی ہو جیسے حلوی یا شربت وغیرہ تو اگر وہ لگی ہوئی شے ہے تو کسی حالت میں اس کو خوشبو کا حکم نہ دیا جائے گا خواہ خوشبو غالب ہو یا مغلوب اور اگر وہ لگی ہوئی چیز نہیں ہے تو کھانے کی چیز میں اس کے غلبہ کا اعتبار کیا جائے گا، اگر خوشبو غالب ہے تو اس کو خوشبو کا حکم دیا جائے گا نہیں تو نہیں اور پینے کی چیز میں خواہ خوشبو غالب ہو یا نہیں بہر حال اس کو خوشبو کا حکم دیا جائے گا ہاں اتنا فرق ہے کہ اگر غالب ہوگی تو قربانی واجب ہوگی اور غالب نہ ہوگی تو صدقہ واجب ہوگا غالب نہ ہونے کی صورت میں اگر کسی بار پتے کا تب بھی قربانی واجب نہ ہوگی، اور اگر وہ چیز جس میں خوشبو ملائی گئی ہے نہ کھانے کی ہو نہ پینے کی بلکہ ایسی چیز ہو جو بدن میں لگائی جاتی ہے مثل صابن، موم، روغن وغیرہ کے تو اس کا یہ حکم ہے کہ اگر اس کو دیکھ کر لوگ کہیں کہ یہ صابن ہے یا موم یا روغن ہے تب اس میں صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس کو دیکھ کر لوگ کہیں کہ یہ خوشبو ہے تو قربانی واجب ہوگی۔

اگر ایک ہی مجلس میں پورے بدن پر خوشبو لگائے تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اور اگر مختلف مجالس میں پورے بدن پر لگائے تو جے مرتبہ خوشبو لگائے گا ہر مرتبہ کے عوض میں

۱۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ غلبہ معلوم کرنے کا کیا طریقہ ہے بعض تو کہتے ہیں کہ اگر خوشبو مل جانے کے بعد اس مرکب میں ویسی ہی خوشبو آئے جیسی اس خالص خوشبو میں تھی تو سمجھا جائے گا کہ خوشبو غالب ہے ورنہ سمجھا جائے گا کہ مغلوب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مقدار کا لحاظ کیا جائے اگر خوشبو کی مقدار زیادہ ہے تو وہ غالب سمجھی جائے گی ورنہ مغلوب، اسی کو رد المختار میں ترجیح دی ہے ۱۲۔

۲۔ اس خوشبو کا حکم ہے جو بعد احرام کے لگائی گئی ہو ورنہ اگر قبل احرام کے لگائی گئی ہو اور اس (بقیہ صفحہ ۵۶۷ پر دیکھیے)

بر تدافذ واجب ہوگی ہاں میں مرتبہ کی خوشبو کم ہوئی اور پورے ایک عضو میں نہ لگائی گئی ہوگی اس کے عوض میں قربانی واجب نہ ہوگی۔

اگر کسی نے خوشبو لگانے کے بعد قربانی کر لی مگر اس خوشبو کو جسم سے زائل نہیں کیا تو پھر دوسری قربانی واجب ہوگی خوشبو دار لباس کے استعمال سے بھی قربانی واجب ہوتی ہے مگر جب پورے ایک دن اس کو پہنے رہے اور خوشبو زیادہ ہو یا ایک بالشت مرلے میں لگی ہو خوشبو کا استعمال ہر حالت میں قربانی کو واجب کرتا ہے گو بطور دوا کے استعمال کی جائے اور خوشبو دار چیز کا مثل پھول عطر وغیرہ کے استعمال کرنا مکروہ ہے۔

(۲) رقیق مہندی کا استعمال خواہ سر میں لگائے یا ڈاڑھی میں یا ہاتھ پر وغیرہ میں۔
(۳) روغن زیتون یا روغن کنجد کا لگانا، ان دونوں تیلوں کے کھانے سے یا دوا استعمال کرنے سے کوئی جنایت نہیں ہوتی۔

(۴) سنے ہوئے کپڑے کا موافق رواج اور عادت کے استعمال کرنا۔ اس میں یہ شرط ہے کہ پورے ایک دن یا پوری ایک رات اس کو پہنے رہے اس سے کم میں قربانی واجب ہوگی، بلکہ صدقہ۔ ایک کپڑا سلا ہو اپنے یا کسی ہر حال میں قربانی واجب ہوگی، اگر کوئی شخص ایک دن رات سے زیادہ پہنے تب بھی ایک ہی قربانی واجب ہوگی خواہ درمیان میں اتار بھی ڈالا کرے ہاں اگر ایک مرتبہ پہن کر اتارے اور اتارنے وقت یہ نیت کرے کہ میں اب نہ پہنوں گا تو پھر دوبارہ پہننے سے دوسری قربانی واجب ہوگی، اسی طرح اگر ایک مرتبہ پہن کر اس کا کفارہ دیدے اور بعد اس کفارہ کے اتار کر دوبارہ پہنے یا اتارے ہی نہیں تو پھر دوسری قربانی واجب ہوگی۔

اگر کسی ضرورت سے سلا ہوا کپڑا پہنا تھا اور جب اس ضرورت کے زائل ہو جانے کا یقین یا گمان غالب ہو گیا تب بھی اس کو پہنے رہا تو دوسری قربانی کرنی ہوگی۔ اسی طرح جس ضرورت سے پہنا تھا وہ ضرورت جاتی رہے اور معاً دوسری ضرورت پیدا ہو جائے تب بھی دوسری قربانی واجب ہوگی۔

(۵) سر کا یا منہ کا ڈھانکنا کسی ایسی چیز سے کہ عادتاً اس سے ڈھانکنے کا رواج ہو۔ مثل

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۶۶) کا اثر جسم پر بعد احرام کے باقی رہ جائے تو کچھ جنایت نہیں ۱۲

۱۳ رقیق مہندی کے استعمال کی قید اس لئے ہے کہ اگر مہندی گاڑھی ہوگی تو اس سے دو قربانیاں واجب ہوں گی جیسا کہ آگے بیان کیا جائے گا ۱۴ پس اگر کوئی شخص کرنا کو اس (بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۶۷) پھر دیکھئے

رہے۔ اگرچہ چتر دیو کے چھوٹے بھائی اس کے بڑے بھائی کی شہادت سے یادر کی شہادت سے بس سے
ڈھانکنے کا دستور نہ ہو اپنے سر کو ڈھانکنے کے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

چوتھائی سر یا چوتھائی منہ کا ڈھانکنا مثل پورے ڈھانکنے کے ہے۔ اس میں بھی یہ شرط ہے کہ
ایک دن یا رات ڈھانکے رہے جیسا کہ سلعے ہوئے کپڑے میں بیان ہو چکا ہے۔

اگر کوئی شخص کسی ضرورت سے سر یا منہ کو ڈھانکے یا کوئی سلا ہو اکر پہنے تو اس پر بھی قربانی
واجب ہوگی اور جب اس کو معلوم ہو جائے کہ اب ضرورت جاتی رہی اس کے بعد پھر بھی وہ ڈھانکے رہے
یا اس لباس کو پہنے رہے تو دوسری قربانی اس پر واجب ہوگی۔

(۶) سر یا ڈاڑھی کے بالوں کا دور کرنا خواہ منڈوا کر یا کسی اور طریقہ سے مثل دوا وغیرہ کے چوتھائی
سراور چوتھائی ڈاڑھی کا بھی وہی حکم ہے جو پورے سراور پوری ڈاڑھی کا ہے۔

(۷) پوری ایک بفل یا زیر ناف یا گردن کے بالوں کا دور کرنا۔

(۸) ہاتھوں یا پیروں کے ناخنوں کا کتر وانا اگر ہاتھ اور پیر دونوں کے ناخن ایک ہی مجلس میں
کتر وائے جائیں تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اور اگر علیحدہ علیحدہ مجلسوں میں کتر وائے تو دو قربانیاں
واجب ہوں گی اور ایک ہاتھ یا ایک پیر کے ناخنوں کے کتر وائے کا بھی وہی حکم ہے جو دونوں ہاتھوں
یا دونوں پیروں کے ناخنوں کے کتر وائے کا ہے۔

(۹) پیچھے لگوانے کی جگہ کے بال منڈوا کر پیچھے لگوانا۔

(۱۰) طواف کا بحالت جنابت کرنا خواہ کوئی طواف ہو فرق یہ ہے کہ طواف زیارت کے بحالت
جنابت ادا کرنے میں ایک گائے یا اونٹ کی قربانی کرنی ہوگی اور اس کے سوا اور کسی طواف میں صرف
ایک بکری یا بھیڑ۔

(۱۱) طواف زیارت کا حدث اصغر کی حالت میں کرنا۔

(۱۲) عمرہ کا طواف جنابت یا حدث اصغر کی حالت میں کرنا خواہ پورا طواف اس حالت میں کرے
یا صرف ایک ہی شوط اسی طرح عمرہ کے طواف کا کوئی ایک شوط ترک کر دینا۔

(۱۳) غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے چل دینا اور اس کے حدود سے باہر ہو جانا۔ اگر کوئی

ربیعہ حاشیہ صفحہ ۵۶۷ کا) طرح پہنے کہ آستینوں میں ہاتھ نہ ڈالے صرف گریبان میں سڑالے

تو کچھ جنابت نہیں ۱۲۔

نخص غروب آفتاب کے بعد چلا جائے تو اس پر کچھ جنایت نہیں، اگرچہ امام ابھی نہ چلا ہو، اسی طرح جو شخص غروب آفتاب سے پہلے چل دے اس پر قربانی واجب ہے اگرچہ امام کے ہمراہ ہو، اور اگرچہ اس کی سواری بغیر اس کی تحریک کے بھاگ نکلے۔

(۱۴) طواف زیارت کے ایک یا دو یا تین شوطوں کا ترک کر دینا اگر تین سے زیادہ چھوڑ دے گا تو پھر قربانی سے اس کی تلافی نہیں ہو سکتی بلکہ اس طواف کا اعادہ اس پر ضروری ہے، اگر اعادہ نہ کیا تو جماع کے حق میں ہمیشہ محروم رہے گا اور جب جماع کیا کرے گا ایک قربانی واجب ہو کرے گی بشرطیکہ یہ تعدد جماع کا مجالس متعددہ میں ہو۔ ایک ہی مجلس میں کئی بار جماع کرنے سے ایک ہی قربانی واجب ہوگی، ہاں اگر پہلے جماع سے نیت احرام کے توڑنے کی کر لی ہو اور مسئلہ سے ناواقف ہو تو پھر ایک ہی قربانی واجب ہوگی اگرچہ مجالس بھی متعدد ہو جائیں رد مختار۔ رد المحتار۔

(۱۵) طواف وداع کے کل شوطوں یا چار شوطوں کا ترک کر دینا اگر کوئی شخص بغیر طواف وداع کے ہوئے مکہ سے چل دیا لیکن ابھی میقات سے باہر نہیں ہوا تو اس پر واجب ہے کہ لوٹ آئے اور طواف وداع کرے اور اگر میقات سے باہر نکل گیا ہے تو اس کو اختیار ہے چاہے لوٹ کر طواف وداع کو ادا کر لے اور چاہے اس کے بدلے قربانی کر دے، لوٹنے کی صورت میں چاہیے کہ عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹے، طواف وداع میں اس تاخیر سے کوئی جنایت نہ ہوگی کیونکہ اس طواف کا کوئی وقت مقرر نہیں۔

(۱۶) سعی کے کل شوطوں یا اکثر شوطوں کا ترک کر دینا۔

(۱۷) سعی میں بلا عذر سوار ہو جانا۔

ان دونوں صورتوں میں اگر کوئی شخص پھر سعی کا اعادہ کر لے گا تو یہ اعادہ بعد احرام سے باہر ہو جانے

لے مسئلہ یہ ہے کہ احرام توڑ نیکی نیت سے یا بغیر اس نیت کے اگر کوئی شخص خلاف احرام افعال کا ارتکاب کرے تو اس سے احرام نہیں ٹوٹتا بلکہ جنایت ہوتی ہے نماز کا ساحل نہیں ہے کہ کوئی فعل مخالف تحریمہ کے اگر کرے تو تحریمہ فاسد ہو جائے ان اگر عذر شرعی لاحق ہو گیا ہے جس میں شریعت کی طرف سے دہرا ہو جائے گا حکم ہے تو اس صورت میں البتہ احرام کے مخالف افعال نہ نیت ترک احرام کہہ دینے سے احرام ٹیٹ جائیگا ان عذر وں کی تفصیل احصاء کے بیان میں انشاء اللہ آئیگی ان اس قدر قہر کر دیا کہ جو مسئلہ جاننے کے کئی جلیات کا ارتکاب کرتا تو ہر جنایت کا کفارہ دینا پڑتا اب صرف ایک ہی کفارہ دینا پڑے گا۔

لے عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹنے کا حکم اس سبب سے ہے کہ صورت مفروضہ میں وہ شخص میقات سے باہر چلا گیا ہے اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ میقات کے اندر بغیر احرام باندھے داخل ہونا منع ہے ۱۲

اور منافی احرام افعال کے ارتکاب کے بعد کیوں نہ ہو تو قربانی واجب نہ ہوئی۔ (بحر الرای) (۱۸) وقوف مزدلفہ کا ترک کر دینا۔

(۱۹) رمی کا یا سکل ترک کر دینا یا کسی ایک دن کی پوری رمی کا ترک کر دینا یا کسی دن کی رمی کے اکثر حصہ کا ترک کر دینا مثلاً سات کنکری کی جگہ تین کنکری مارے۔ (۲۰) حرم سے باہر حلق یا تقصیر کرانا۔

(۲۱) حج مفرد کے حلق یا تقصیر میں یا طواف زیارت میں دسویں ذیحجہ سے تاخیر کریں۔

(۲۲) عورت کا پسہ لینا یا میا شرت فاحشہ کرنا یا پشہوت اس کو مس کرنا یا اسی کے مثل کوئی اور فعل کرنا خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور اسی طرح استمناء اور جماع بہیمہ بھی موجب جنابت ہے مگر دو دنوں میں انزال شرط ہے۔

(۲۳) وقوف عرفات کے بعد اور طواف زیارت سے پہلے جماع کرنا، اس میں اس قدر تفصیل ہے کہ اگر یہ جماع حلق یا تقصیر سے پہلے ہوا ہے تو ایک گائے یا اونٹ کی قربانی کرنی ہوگی اور بعد حلق کے بکری یا بھیر کی۔

(۲۴) جن مناسک میں کہ ترتیب واجب ہے ان کی ترتیب بدل دینا۔

(۲۵) قارن کا ذبح سے پہلے یا رمی سے پہلے حلق کر لینا۔

۱۔ رمی کا ترک جب ہی سمجھا جائے کہ جب چودہویں تاریخ کو آفتاب غروب ہو جائے اور اس نے رمی نہ کی ہو کیونکہ چودہویں تاریخ کی تمام تک رمی کا زمانہ باقی ہے ایک دن کی چھوٹی ہوئی رمی دوسرے دن وہ ادا کر سکتا ہے۔ ہاں بعد چودہویں تاریخ پھر رمی کا زمانہ باقی نہیں رہتا ۱۲۔ مثلاً دسویں تاریخ کو سات رمی ہیں وہ بھی صرف جبرہ عقبہ کی تو اس میں سے چار ترک کر دے باقی دنوں میں ہر دن اکیس اکیس رمی ہی تو ان میں سے مثلاً گیارہ رمی ترک کر دے خواہ گیارہ رمی جو ترک کی گئی ہیں کچھ تینوں کی ہوں یعنی چار ایک کے چار دوسرے کی تین تیسرے کی یا کسی جبرہ کی پوری ہوں اور کسی کی بعض بہر صورت ایک قربانی واجب ہوگی ۱۲۔

۳۔ استمناء حلق نگانہ جماع بہیمہ جانور سے فعل بد کرنا ۱۲۔

۴۔ اس صورت میں قارن پر دو قربانیاں واجب ہوتی ہیں مگر ایک تو قرآن کے شکرے کی ہے لہذا اس کا ذکر یہاں بیکار ہے اور یہ ہو چکا ہے۔ دوسری جنابت کے سبب سے ہے اسی کا یہاں ذکر کیا گیا۔ صاحب ہدایہ نے قربانیاں جنابت کے سبب قرار دی ہیں اس پر لوگوں نے ان کی تعلیط کی ہے پھر صاحب بحر الرایق وغیرہ نے ان کی عبارت کی توجیہ بھی کی ہے ۱۲۔



(۲۶) بعد حج کرنے کے بغیر حلق کرا۔ نئے حرم سے باہر چلا جانا اور پھر بارہویں ذیحجہ کے بعد لوٹنا۔ اگر حرم کے باہر جا کر بارہویں تاریخ کے اندر اندر پھر حرم میں آکر حلق کرایا تو کچھ جنایت نہیں۔

دو قربانی کی جنایتیں

(۱) گاڑھی مہندی کایا اور کسی قسم کی خوشبودار چیز کا سر میں لگانا۔ بشرطیکہ وہ چیز گاڑھی ہو اور پورے سر میں پا چڑھائی سر میں لگائی جائے اور یہ قدم ایک دن رات کے لگی رہے، ایک قربانی تو بسبب استعمال خوشبو کے اور دوسری بسبب سر ڈھانکنے کے مگر یہ مرد کا حکم ہے عورت پر ایک ہی قربانی ہوگی خوشبو کے استعمال کے سبب سے سر ڈھانکنا تو اس کے حق میں جنایت ہی نہیں۔

(۲) قارن کی یہ جنایتیں جن کے کرنے سے مفرد پر ایک قربانی واجب ہوتی ہے۔

(۳) جو متمتع اپنے ہمراہ ہدیٰ لایا ہو اس کی وہ جنایتیں جن کے کرنے سے مفرد پر ایک قربانی واجب ہوتی ہے، جو متمتع اپنے ہمراہ ہدیٰ نہ لایا ہو وہ اگر عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے باہر نہ ہو جائے تو اس پر بھی ہر ایسی جنایت کے کرنے سے دو قربانیاں واجب ہوں گی۔

ان جنایتوں کا بیان ہو چکا جن سے قربانی واجب ہوتی ہے لہذا یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ جہاں قربانی کا لفظ بغیر کسی جانور کی تخصیص کے استعمال کیا گیا ہے وہاں بکری بھیڑ مراد ہے اور اگر گائے یا اونٹ کا ساتواں حصہ اس کے عوض میں دیا جائے تب بھی کافی ہے بشرطیکہ جتنے لوگ اس گائے یا اونٹ میں شریک ہوں سب کی نیت بغرض ثواب ذبح کرنے کی ہو اگر کوئی شریک اپنے کھانے کے واسطے یا گوشت بیچنے کے لئے ذبح کرنا چاہے تو پھر کافی نہ ہو گا اور جہاں جانور کی تخصیص کر دی گئی ہے وہی خاص مراد ہے اور تخصیص جانور کی صرف دو جگہ کی گئی ہے، ایک تو نمبر (۱) میں دوسری نمبر (۲) میں اور صرف انہیں دونوں مقامات میں پوری گائے یا اونٹ کی قربانی ہے اور کہیں نہیں اور

۱۔ قارن پر اور نیز متمتع مذکور پر دو قربانیاں اس سبب سے ہوتی ہیں کہ وہ دو احرام میں مقید ہے ایک تو عمرہ کا دوسرا حج کا ایک جنایت کے ارتکاب سے اس نے دو احراموں کے خلاف کیا گویا دو جنایتیں ہیں، اسی سبب جو متمتع اپنے ہمراہ ہدیٰ نہیں لایا اگر غیر عمرہ کے احرام سے باہر ہو سکے یا حج کا احرام باندھ لے تو اس پر بھی دو قربانیاں واجب کی گئی ہیں ۱۲۔
۲۔ صاحب بحر الرائق نے لکھا ہے کہ اونٹ یا گائے کا ساتواں حصہ اس جگہ قائم مقام ایک بکری کے نہیں ہو سکتا مگر محققین نے انکے اس قول کو قبول نہیں کیا اور خود انھوں نے بھی باب اہدیٰ میں جا کر اس کے خلاف لکھ دیا ہے ۱۳۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ان تمام قربانیوں میں وہ سب شرطیں ملحوظ ہیں جو عید الفصحی کی قربانی میں ہیں مثل عمر کی ایک خاص مقدار اور معائب سے سالم ہونے وغیرہ کے۔

اصطلاحاً ہم ان جنایتوں کا بیان کرتے ہیں جن کے ارتکاب سے صدقہ فقہ دینا پڑتا ہے، یہ بات ذہن نشین رہے کہ جہاں کوئی خاص مقدار صدقہ کی نہ بتائی جائے وہاں ایک مقدار صدقہ فطر کی مراد یعنی نصف صاع گیہوں وغیرہ۔ اور صدقات کی مقدار میں یہ کلیہ قاعدہ ہے کہ جب کسی وجہ سے ان کی قیمت قربانی کے برابر ہو جائے خواہ صدقات کے متعدد ہونے کے سبب سے یا قربانی کے ارزاں ہونے کی وجہ سے تو صدقہ کی مقدار واجب میں سے اس قدر کم کر دینا چاہیے کہ باقی مقدار کی قیمت قصور باقی سے کم رہ جائے۔ (روا مختار وغیرہ)

اب وہ جنائیں شروع ہوتی ہیں جن سے صدقہ واجب ہوتا ہے (۱) قلیل مقدار کی خوشبو کا ایک عضو سے کم میں استعمال کرنا اور اسی طرح قلیل مقدار کی خوشبو کا کسی لباس کے ایک بالشت مرز سے کم میں لٹکا کر اس کو استعمال کرنا اگرچہ پورے ایک دن یا ایک رات کے بہ قدر استعمال کرے یا خوشبو قلیل نہ ہو بلکہ کثیر ہو یا پورے ایک بالشت مرز میں لگی ہو مگر ایک دن یا ایک رات سے کم اس لباس کا استعمال کرے۔

(۲) ایک دن یا ایک رات سے کم اپنے سر کا ڈھانکنا یا سلا ہو اکپڑا پہننا۔ اس میں اس قدر تفصیل ہے کہ اگر ایک گھنٹہ سے کم سر ڈھانکنا یا سلا ہو اکپڑا پہننا تو صرف ایک مٹھی آٹا دینا ہوگا اور جو پورا ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ تک ڈھانکے یا پہنتے رہا تو نصف صاع۔

(۳) مونچھ کا منڈوانا یا سرواڑھی کے چوٹھائی حصہ سے کم کا منڈوانا یا گردن کے کسی حصہ کا منڈوانا بشرطیکہ تین بالوں سے زیادہ ہوں اگر صرف تین بال ہوں تو ہر بال کے عوض میں ایک مٹھی آٹا۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

اگر کوئی شخص گنجا ہو یا اس کے سر کے بال پہلے ہی سے گر کر یا اور کسی وجہ سے کم ہو گئے ہوں حتیٰ کہ بقدر چوٹھائی سر کے نہ ہوں تو وہ اگر پورا سر منڈوالے گا تب بھی صدقہ واجب ہوگا اسی طرح اگر

۱۔ خوشبو کی قلت و کثر متدبیرانہ کا فقہانہ یہ قاعدہ کھلے ہے کہ نام طور پر اس کو دیکھ کر لوگ کہیں کہ کم ہے تو کم سمجھنا اور اگر لوگ کہیں بہت ہے جیسے ایک چلو عرق کلاب یا ایک مٹھی مشک تو سمجھنا چاہیے کہ بہت ہے اور کھانے کی چیزوں میں یہ کھلے ہے کہ اگر منہ کے اکثر حصہ میں لگ جائے تو کثیر ہے ورنہ قلیل ۱۲۔

اسی کی داڑھی میں بہت ہی کم بال ہوں کہ چوتھائی کی حد کو پہنچیں تو اس پر پوری داڑھی منڈوا دینے میں بھی صدقہ واجب ہوگا (رد المحتار)

(م) پانچ ناخنوں سے کم کا ترشواتا یا پانچ سے زیادہ کا مگر متفرق طور پر یعنی ہر عضو کے چار چار ناخنوں کا ہر ناخن کے عوض میں ایک صدقہ واجب ہوگا۔

(۵) طواف قدم یا طواف وداع یا اور کسی نفل طواف کا بے وضو ادا کرتا ہر شوط کے عوض میں ایک صدقہ۔

(۶) پچھنے لگولنے کی جگہ کے بال بغرض پچھنے لگانے کے منڈوانا مگر پھر کسی وجہ سے پچھنے نہ لگوانا۔
(۷) طواف قدم یا طواف وداع یا صحتی کے تین یا تین سے کم شیطوں کا ترک کر دینا ہر شوط کے عوض میں ایک صدقہ۔

(۸) ایک دن جس قدر می واجب ہیں ان میں سے نصف سے کم کا ترک کر دینا، مثلاً اسی میں تاریخ کو صرف جمرۃ العقبہ کی سات رمی واجب ہیں ان میں سے تین ترک کر دے یا اور تاریخوں میں سب جمروں کو ملا کر اکیس رمی واجب ہیں ان میں سے دس ترک کر دے ہر کنکری کے عوض میں ایک صدقہ۔
(۹) کسی دوسرے شخص کا سر یا گردن منڈو دینا یا اس کے ناخن کاٹ دینا۔ خواہ یہ دوسرا شخص محرم ہو یا غیر محرم۔

ان جنایتوں کا بھی بیان ہو چکا جن کے ارتکاب سے صدقہ دینا پڑتا ہے، لہذا اب چند باتیں اسی کے متعلق اور ہیں ان کو بھی یاد رکھنا چاہیے وہ یہ ہیں۔
اگر کوئی واجب ترک کیا جاتا ہے تو اگر سبب عذر ترک کیا گیا ہے تو قربانی کرنی ہوگی اور بعد ترک کرنے میں کچھ نہیں نہ قربانی نہ صدقہ۔

اگر مجموعات احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب بلا عذر کیا جائے تو کہیں قربانی واجب ہوتی ہے کہیں صدقہ جیسا کہ گذشتہ بیان سے واضح ہو چکا اور کسی عذر سے ارتکاب کیا جائے تو اگر اس کے بے عذر ارتکاب سے قربانی واجب ہوتی تھی تو اب اختیار دیا جائے گا چاہے قربانی کرے چاہے قربانی کے بدلے چھ مسکینوں کو ایک ایک مقدار صدقہ فطر کی دیدے چاہے تین روئے رکھ لے جہاں چاہے

۱۔ افضل ہے کہ مسکین کے رہنے والے ہوں، ان مسکینوں کا چھ ہوتا ضروری ہے، اگر کوئی شخص چھ مقدار صدقہ فطر کی تین یا چار مسکینوں کو دیدے تو کافی نہیں ۱۲۔

رکھے اور جس وقت چاہے رکھے اور اگر اس کے بے عذر از نکاب سے صدقہ واجب ہوتا تھا تو اب اختیار دیا جائے گا چاہے صدقہ دیدے اور چاہے ہر صدقہ کے بدلے ایک روزہ رکھ لے۔

عذر کی مثالیں: بیمار، سردی، زخم، دردِ سر جو تین وغیرہ۔ عذر کے لئے یہ ضروری نہیں کہ ہر وقت رہے نہ یہ ضروری ہے کہ اس سے خوف مرجانے کا ہو بلکہ صرف تکلیف اور مشقت کا ہونا کافی ہے، غطا اور نسیان اور بے ہوشی اور مجبور ہونا اور سونا اور مفلسی کا شملہ عذریں نہیں ہیں بلکہ ان حالتوں جو جنایت صادر ہوگی اس کا کفارہ ضرور دینا ہوگا ہاں آخرت کا گناہ اس کے ذمہ نہ ہوگا۔

مفسد حج و عمرہ

دوق عرفات سے پہلے جماع یا لواطت کا مرتکب ہونا حج کو فاسد کر دیتا ہے خواہ انزال ہوا ہو یا نہیں، جماع و لواطت میں یہ شرط ہے کہ اس کیفیت سے واقع ہو کہ جس سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔

۱۔ مثلاً کسی کو بخار چڑھا اور اس نے سر ڈھانک لیا یا کوئی سلا ہوا کپڑا پہن لیا ۱۲۔

۲۔ مثلاً کسی کو سردی بہت معلوم ہوئی اور اس نے کوئی سلا ہوا کپڑا پہن لیا، بے سیا ہوا گرم کپڑا کوئی اس کے پاس نہ تھا ۱۳۔

۳۔ مثلاً زخم پر بھیا یا وغیرہ رکھنے کے لئے بال اس مقام کے منڈوائے یا کوئی خوشبودار مرہم اس مقام پر رکھا ۱۴۔

۴۔ مثلاً دردِ سر کے دفع کرنے کے لئے کوئی خوشبودار ضماد استعمال کیا ۱۵۔

۵۔ جو تین سر میں پڑ گئیں اور اس ضرورت سے اس نے بان منڈوا لے ۱۶۔

۶۔ مثلاً کسی محرم سے کسی نے کہا کہ میں تجھ کو قتل کے ڈالتا ہوں نہیں تو تو اپنا سر منڈولے یا یہ خوشبودار لباس پہن لے ۱۷۔

۷۔ مثلاً کسی محرم نے سونے کی حالت میں اپنا سر چادر میں ڈھانک لیا یا اور کوئی فعل کیا۔

۸۔ مفلسی سے مراد یہ ہے کہ کسی سے کوئی جنایت صادر ہوئی اور اس کی وجہ سے اس پر قربانی یا صدقہ واجب ہوا اور اس کے پاس اس قدر روپیہ نہیں ہے جو وہ قربانی کر سکے یا صدقہ دے سکے تو وہ شخص معذور نہ سمجھا جائیگا اس پر جو قربانی یا صدقہ واجب ہوا تھا واجب رہے گا ہاں یہ اس کو اختیار ہے کہ جب اس کو مفذور ہو تب کفارہ ادا کرے اور اگر مرتے دم تک اتنی مفذرت حاصل نہ ہوئی تو امید ہے کہ حق تعالیٰ اس سے درگزر فرمائے ۱۸۔

۹۔ اس کیفیت کا بیان مفصل اپنی جلد میں ہو چکا ہے حاصل اس کا یہ ہے کہ مرد کے خاص (بقیہ صفحہ ۵۷۵ پر دیکھیے)

بھولے سے ہو جائے یا مجبوری سے سونے کی حالت میں یا کسی نابالغ بچے سے اس کا وقوع ہو یا مجنوں سے بے حال حج فاسد ہو جائے گا عورت اگر کسی جانور کا خاص حصہ اپنے خاص حصہ میں داخل کر لے یا کسی جانور یا آدمی کے خاص حصہ کو اپنے خاص حصہ میں داخل کر لے تب بھی اس حج فاسد ہو جائیگا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ حج اگر فاسد ہو جائے تب بھی اس کا پورا کرنا ضروری ہے اور بعد پورا کرنے کے ایک قربانی کرنا بھی ضروری ہے، ایک قربانی جب ہی واجب ہوگی کہ ایک مرتبہ جماع کیا جائے یا کسی بار یا کئی عورتوں سے کیا جائے مگر مجلس ایک ہی ہو اگر مجالس متعدد ہوں گی تو یہ قدیمان کی تعداد کے قربانیاں بھی ہوں گی۔ (بحسب الرائی)

اس فاسد شدہ حج میں بھی تمام وہی رعایتیں ضروری ہیں جو صحیح حج میں کرنا پڑتی ہیں، پس اگر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب کرے گا تو اس کا کفارہ دینا پڑے گا۔
اس فاسد حج کی قضا علی الغیر واجب ہے یعنی سال آئندہ میں اس کی قضا کر لے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے، حج اگر چہ نفل ہو تب بھی اس کی قضا کرنی پڑے گی کیونکہ ہر عبادت کو وہ نفل ہو بعد شروع کرنے کے لازم و واجب ہو جاتی ہے ہاں نابالغ بچہ اور مجنوں پر اس حج کی قضا واجب نہیں (در المختار) عمرہ میں طواف کے چار شوط سے پہلے جماع و لواطت مفسد ہے، بعد چار شوط کے نہیں عمرہ فاسد ہو جائے تو اس کو بھی پورا کرے اور ایک قربانی کرے اور اس کی قضا کرے۔

شکار کی جزا

کسی جنگلی شکار کے قتل کرنے یا اس کے قتل میں اعانت کر لے سے جزا لازم ہوتی ہے، جزا سے

(بقیہ صفحہ ۵۷۴) حصہ کا سر یا بقدر اس کے کسی کے خاص حصہ میں یا مشترک حصہ میں داخل ہو جائے اور عورت بہت صغیر سن نہ ہو اور مرد اپنے خاص حصہ پر ایسا کپڑا وغیرہ نہ لپیٹے جو جسم کی حرارت محسوس ہونے کو مانع ہو ۱۲۔
شہ عورت کی قید اس لئے لگائی گئی کہ مرد اگر جانور کے ساتھ یہ فعل کرے تو اس کا یہ فعل مفسد حج نہ ہو گا کیونکہ جنایت کامل نہیں ہوتی بخلاف عورتوں کے کہ ان میں بوجہ زیادتی شہوت کے ان صورتوں میں بھی جنایت کامل ہو جائے گی ۱۳۔

۱۵۔ ہاں اگر دو سنگسار جماع سے اس حج فاسد کے توڑنے کی نیت کر لے اور مسئلہ نہ جانتا ہو تو بھیر دوسرے جماع کے حد میں قدر جماع ہوں گے ان میں کفارہ واجب نہ ہو گا جیسا کہ سابق میں گذر چکا ۱۶۔

مراد وہ قیمت ہے جو دو مسبقتی اس شکار کی تجویز کریں اور یہ قیمت اسی مقام کے اعتبار سے ہو جہاں وہ شکار مارا گیا ہے یا اس کے قریب تر مقام کے اعتبار سے کیونکہ ایک چیز کی قیمت مختلف مقامات کے اعتبار سے بدل جاتی ہے اور نیز اس زمانہ کے اعتبار سے وہ قیمت ہو جس زمانہ میں وہ شکار مارا گیا ہے کیونکہ مختلف اوقات میں ایک چیز کی قیمت مختلف ہوتی ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۷۵) ۵۔ چنگی ان جانوروں کو کہتے ہیں کہ والد تناسل خشکی میں ہوا ہو گوان کی بویاں پانی میں ہو جیسے ہڈا در مرغابی وغیرہ سب چنگی جانور ہیں کیونکہ ان کے انڈے بچے خشکی میں ہوتے ہیں جو جانور چنگی نہ ہو بلکہ دریائی ہوں اس کا شکار جائز ہے حرام میں بھی جائز ہے خواہ اس کا کھانا جائز ہو یا نہیں ۱۲۔

۶۔ شکار اس جانور کو کہتے ہیں جو اصل غفلت میں وحشی ہو خواہ وہ کسی وجہ سے مانوس ہو گیا ہو جیسے ہرن کے پالنے سے مانوس ہو جاتا ہے مگر چونکہ وہ دراصل وحشی ہے اس لئے شکار کہلائے گا، فقہانے کیوٹر کو وحشی اطلاق قرار دیا ہے۔ جو جانور وحشی اطلاق نہ ہو اس کا قتل کرنا حالت احرام میں بھی جائز ہے اور جزا واجب نہیں ہوتی جیسے کبریٰ کا سکاؤنٹ مرغی وغیرہ سکاؤنٹ بیل اگر پھوٹ کر آوارہ ہو گئے ہوں اور ان میں وحشت آگئی ہو تب بھی وہ شکار نہ سمجھے جاتے گے ۱۲۔

۷۔ قتل میں تعیم ہے چاہے قتل کا ارتکاب اپنے ہاتھوں سے کرے چاہے باعث قتل ہو جائے دونوں صورتوں میں جزا دینا لازم ہی ہوگی فرق صرف اس قدر ہے کہ پہلی صورت میں ارادہ اور نیت شدید نہیں حتیٰ کہ اگر کوئی شخص کسی شکار پر گر پڑے اور وہ اس کے گرنے سے مر جائے یا سونے میں اس کا ہاتھ کسی شکار پر پڑ جائے اور وہ مر جائے تو جزا لازم ہوگی، اسی طرح اگر کوئی شخص کسی مانوس جانور کے طرف گول چلائے اور وہ کسی شکار کے لگ جائے تب بھی جزا لازم ہوگی، اور دوسری صورت میں ارادہ اور قصد شرط ہے لہذا اگر کوئی شخص گول کھودے اور اس میں اگر کوئی شکار مر جائے تو دیکھا جائے گا کہ اس نے کنواں کس غرض سے کھودا ہے، اگر شکار کے گرفتار کرنے یا مارنے کے لئے کھودا ہے تب تو اس پر جزا واجب ہوگی اور اگر محض بانی کے لئے کھودا ہے تو جزا واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی شخص نے شکاری کتے کو کسی مانوس جانور کے پکڑنے کے لئے چھوڑا اور اس نے جاکر شکار کو پکڑ لیا تو جزا واجب نہ ہوگی علیٰ ہذا اگر کسی شخص نے کسی کو بھڑی کو بند کیا اور اس کے اندر کوئی پرندہ بند ہو گیا اور پیاس وغیرہ کے سبب مر گیا تو دیکھا جائے گا کہ بند کرنے والے کو اس پرندہ کے وہاں ہونے کا علم تھا یا نہیں اگر تھا تو جزا واجب ہوگی ورنہ نہیں ۱۲۔

۸۔ یہ امام ابو حنیفہ اور قاضی ابویوسف کا مذہب ہے۔ امام نضر کے نزدیک جن جانوروں کا مثل موجود ہے ان کے قتل کرنے سے ان کے مثل جانوروں کا قربانی کرنا ضروری ہے۔ مثلاً ہرن کو مارے تو بکری۔ شتر مرغ کو مارے تو ادنیٰ گوبر خر کو مارے تو سگائے۔ علیٰ ہذا امام شافعی کا بھی قول ہے ۱۲ (بحر الرائق۔ رد المحتار)

اس قیمت سے اس کو اختیار ہے کہ کوئی جانور قربانی کا مول لے کر حرم بیچ دے اور وہ وہاں ذبح کر دیا جائے یا اس قیمت سے گچھوں وغیرہ مول لے کر ہر فقیر کو ایک مقدار صدقہ فطر کی تقسیم کر دے اور یہی اختیار ہے کہ ہر مسکین کے کھانے کے عوض میں ایک ایک روزہ رکھ لے اور اگر قیمت اس قدر واجب ہوئی ہو کہ اس سے قربانی نہیں ہو سکتی کہ تو پھر صرف وہی باتوں کا اختیار ہے صدقہ دینے اور روزہ رکھنے کا۔ اور اگر اس قدر قیمت واجب ہوئی ہو کہ اس میں ایک مقدار صدقہ فطر کی نہیں مل سکتی تو اختیار ہے کہ جس قدر مل جائے اسی قدر خرید کر خشک گوشت کو دیدے یا اس کے عوض میں ایک روزہ رکھ لے، شکار اگر کسی آدمی کا ملک ہو گا تو اس کے قاتل کو دو قیمتیں دینا پڑیں گی، ایک قیمت تو اس کے مالک کے حوالہ کر دے اور ایک قیمت اللہ کی راہ میں تصدق کر دے۔ (بحر الرائق)

قتل میں اعانت کرنے کی دو صورتیں ہیں، ایک تو یہ کہ شکار جہاں اس وقت موجود ہو، اس مقام کی اطلاع شکاری کو کر دینا، دوسرے یہ کہ کوئی آلہ قتل کا اس کو دینا یا قتل کی تدبیر بتانا پہلی صورت میں جزا واجب ہونے کے لئے پانچ شرطیں ہیں۔

(۱) اس شکار کا قتل اس کے بتانے سے ہو جائے۔

(۲) جس کو شکار کا مقام بتایا ہے وہ خود اس کا مقام نہ جانتا ہو بلکہ اسی کے بتانے سے اس نے جانا ہو۔

(۳) جس کو شکار کا پتہ بتایا ہے وہ اس کے قول کو جھوٹ نہ سمجھے۔

(۴) بتانے والا اس شکار کے قتل ہونے تک محرم رہے۔

(۵) شکار بھاگ نہ جائے اگر بھاگ جائے اور بعد اس کے وہ شخص پھر اس کو مارے تو بتانے

والے پر جزا واجب نہ ہوگی کیونکہ جب اس نے بتایا تھا اس وقت وہ شکار ہاتھ نہیں آیا۔

دوسری صورت میں یہ شرط ہے کہ خود وہ شخص جس کو اس محرم نے آلہ قتل دیا ہے یا تدبیر قتل

بتائی ہے اپنے پاس آلہ قتل نہ رکھتا ہو یا اس تدبیر قتل کو نہ جانتا ہو مثلاً کوئی شکار غار کے اندر چھپا

بیٹھا ہو اور کوئی شخص اس کو قتل کرنا چاہے لیکن اس سے کوئی تدبیر نہ بن پڑے اور کوئی محرم اس کو اس

غار کے اندر جانے کا راستہ بتا دے یا کوئی نیزہ وغیرہ اتنا لمبا دیدے جو غار کے اس مقام تک پہنچا

شکار بچھا ہے پہنچ سکے۔

اگر کسی محرم ایک شکار کے قتل کے مرتکب ہوں یا اس کے قتل میں معین ہوں تو ہر ایک پر جزا

واجب ہوگی۔ اسی طرح اگر ایک محرم کئی شکاروں کو قتل کرے تو اس پر پانچ جزایں واجب ہوں گی

چتے اس نے شکار کئے ہیں۔ (بکرہ الران)

ان جانوروں کے قتل کی جزا جن کا گوشت حلال نہیں ہے ایک بکری سے زیادہ نہیں ہو سکتی چاہے وہ جانور کتنا ہی بڑا اور کتنا ہی قیمتی کیوں نہ ہو مثلاً کوئی شخص ہاتھی کو مار ڈالے تب بھی اس کی جزا میں صرف ایک بکری واجب ہوگی۔

جزا کے عوض میں اگر صدقہ دے تو اس کا حکم بالکل صدقہ فطر کے مثل ہے اور اس کے مصارف وہی ہیں جو صدقہ فطر کے ہیں۔

اگر کوئی محرم کسی شکار کو زخمی کر دے اور وہ اس زخم سے مرے نہیں یا شکار کے بال اکھاڑ دے یا کوئی عضو توڑ دے یا کاٹ دے تو اس شکار کی حالت صحت کی قیمت میں جس قدر زخمی آگئی ہو وہ اس محرم کو دینا چاہیے بشرطیکہ بزخمی کرنا یا بال وغیرہ کا توڑنا اس شکار کے فائدے کی غرض سے نہ ہو اگر فائدے کی غرض سے ہو گا تو پھر کچھ بھی جنا واجب نہ ہوگی مثال کوئی بوتر کسی جال میں پھنسا ہوا ہو اور کوئی محرم اس کو جال سے نکالنا چاہے نکالنے میں اس کے بال وغیرہ ٹوٹ جائیں بلکہ ایسی صورت میں اگر وہ مر بھی جائے تو بھی جزا واجب نہ ہوگی۔

اگر کوئی محرم کسی شکار کے پیر کاٹ ڈالے یا اس کے پر نوج ڈالے کہ وہ اپنی حفاظت سے معذور ہو جائے تو اس شکار کی پوری قیمت دینا پڑے گی۔

اگر کسی شکار کے انڈے توڑ ڈالے اور وہ انڈے گندے نہ ہوں تو اگر ان انڈوں کے اندر سے بچہ نہ نکلے گا تو انڈے کی قیمت دینی پڑے گی اور جو اس کے اندر سے بچہ نہ نکلے گا تو اگر وہ صحیح و سالم نکل آیا تو کچھ نہیں اور اگر مر گیا تو اس بچہ کی قیمت دینی پڑے گی نہ انڈے کی۔

اگر کوئی شخص جوئیں یا بڑی کو مار ڈالے یا دوسرے کو مارنے کا حکم دے یا اس غرض سے کسی

۱۵۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ وہ جانور کسی ہاکملک نہ ہو ورنہ اس کی پوری قیمت مالک کو دینا پڑے گی، اگرچہ وہ بدوقت امت میں چھوٹا نہ ہو مگر کسی وصف کے سبب اس کی قیمت بڑھ گئی ہے تو اس وصف کا بھی اعتبار کیا جائے گا مثلاً کوئی بولہ ہو اٹھو یا شکاری چیتا یا کوئی شکاری پرند بشرطیکہ وہ وصف شرعاً معیوب نہ ہو اگر معیوب ہو گا تو اس سے اعتبار نہ کیا جائیگا جیسے لڑائی کا مرغ یا بیٹھا وغیرہ اگر لڑکی یاہ میں بہر حال ایک ہی بکری یا اس کی قیمت دینا ہوگی ان اوصاف کا اعتبار صرف مالک کا حق ادا کرنے کے لئے کیا جائیگا ۱۲۔

۱۶۔ مثلاً حالت صحت میں اس کی قیمت دس روپے تھی ادب آٹھ روپے رہ گئی تو دو روپے دینا ہوں گے ۱۲۔

کو اشارہ سے جوئیں یا ٹڈی کو بتائے یا کوئی فعل بقصد مار ڈالنے کے کرے اور وہ مرجائیں تو اگر دو تین
رے تو جس قدر چاہے صدقہ دیدے مثلاً ہر ایک کے عوض میں ایک مٹھی آٹا اور جوئیں سے زیادہ مارے
وہ صدقہ فطر کی پوری مقدار دینا ضروری ہے جوئیں کا بدن سے نکال کر زمین پر پھینک دینا بھی مارنے
کے حکم میں ہے۔

یہاں تک تو ان جنایتوں کا بیان تھا بن کار تکاب صرف احرام کے سبب سے ممنوع تھا غیر محرم
کے حق میں وہ امور ممنوع نہ تھے، اب ہم ان جنایتوں کو بیان کرتے ہیں جن کا ارتکاب عرم کے سبب سے منع
ہے عرم کے اندر خواہ محرم ہو یا غیر محرم ان جنایتوں کا ارتکاب کرے گا تو اس کو جزا دینا ضروری ہوگی
اور اس جزا میں صرف دوا اختیار میں یا تو قربانی کر دے اگر قیمت بقصد ایک قربانی کے ہو گئی ہو یا وہ
قیمت محتاجوں کو دیدے روزہ رکھنے کا اختیار نہیں ہے۔

حرم کی جنائتیں

۱۔ سوا اذخر کے حرم کے کسی اور گھاس یا درخت کا کاٹنا بشرطیکہ خشک اور ٹوٹا ہوا نہ ہو اور خود
ہو اور اس قسم میں سے نہ ہو جس کو لوگ نادتا بویا کرتے ہیں جیسے غلہ اور میوہ جات کے درخت اگر
۲۔ مثلاً جس کپڑے میں جوئیں ہیں اس کو دھوپ میں ڈال دے اس غرض سے کہ وہ مرجائیں اگر اس غرض سے نہیں
۳۔ والا بلکہ اور کسی خیال سے اور وہ مرگئیں تو کچھ جنایت نہیں ۱۲۔

۴۔ یہی اکثر فقہاء کا قول ہے صاحب بحر الرائق نے اسی کو ترجیح دی ہے لیکن فتاویٰ قاضی خاں میں اس کے خلاف
۵۔ وہ کہتے ہیں کہ جب دس سے زیادہ ہو جائیں تب تک مقدار صدقہ فطر کی واجب ہوگی ۱۲۔

۶۔ حرم کہ اداس کے آس پاس کے حدود مقاموں کو کہتے ہیں حرم کی حد ہر طرف سے برابر نہیں ہے جیسا کہ ہم
۷۔ بیان کرتے ہیں مدینہ منورہ کی جانب تو مکہ سے تین میل تک حرم ہے اور یمن کی طرف سات میل اور طائف
۸۔ کی طرف بھی سات میل اور عراق کی طرف بھی سات میل اور جدہ کی طرف دس میل حرم کے تمام اطراف کی حد بندی
۹۔ کر دی گئی ہے پہلے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نشان لگائے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر عمرو عثمان رضی اللہ
۱۰۔ عنہما نے پھر حضرت معاویہؓ نے جواب تک ہیں ۱۲۔

۱۱۔ اذخر ایک قسم کی گھاس ہے جو دوا میں کام آتی ہے اور قبروں کو بھی اس سے پاتے ہیں ہندوستان میں بھی
۱۲۔ اس کی جیڑ دوا میں بھی جاتی ہے ۱۲۔

۱۳۔ کاٹ لینا اور جیڑ سے اکھاڑ لینا ایک حکم میں ہے ۱۳۔

ایسی گھاس یا درخت کو کوئی شخص کاٹے گا تو اس کی قیمت دینا پڑے گی، بشرطیکہ یہ گھاس وغیرہ کسی کی ملکیت نہ ہو اور اگر ملک ہوگی تو وہ ہری قیمت دینا پڑے گی، ایک تو بدستور خدا کی راہ میں اور دوسری اس کے مالک کو ہاں اگر مالک نے اجازت دے دی ہو یا معاف کر دے تو پھر وہی ایک قیمت اللہ کی راہ میں دینا پڑے گی۔

اذخر کے کاٹنے میں کچھ جنایت نہیں اور جو چیز خود رو نہ ہو بلکہ بوٹی اور لگائی گئی ہو خواہ اس کے بونے کا رواج ہو یا نہیں اس کے بھی کاٹ لینے میں کچھ جنایت نہیں، کیونکہ یہ اس قسم میں سے ہے جس کو لوگ عادتاً بونے میں کسی درخت کی پتی وغیرہ توڑ لینے میں جو اس درخت کو نقصان نہ پہنچائے کوئی جنایت نہیں بشرطیکہ یہ چیزیں کسی کی ملکیت نہ ہوں اور اگر ملک ہوں تو مالک نے اجازت دیدی ہو یا معاف کر دیا ہو یا خود مالک نے کاٹا ہو۔

کوئی درخت وغیرہ اگر ایسا ہو کہ اس کی شاخوں کا کچھ حصہ حرم کے اندر ہو اور کچھ حصہ حرم سے باہر تو اس کی جڑ کا اعتبار کیا جائے گا اگر جڑ حرم میں ہے تو وہ درخت حرم کا سمجھا جائیگا، اور کچھ جڑ حرم کے اندر ہے کچھ باہر تب بھی وہ حرم کا سمجھا جائیگا اور اگر ایسے درخت پر کوئی پرند بیٹھا ہوگا تو اس میں یہ بات دیکھی جائیگی کہ اگر وہ زخمی ہو کر گرے تو کہاں گرے گا، اگر حرم میں گرے تو دوبارہ حرم کا سمجھا جائے گا۔

حرم کی گھاس کا جانوروں سے چروا لینا بھی جائز نہیں اگر خود بخود کوئی جانور چرے تو اس کے ملک پر ضمان نہ پڑے گا (در مختار وغیرہ)

(۲) حرم کے شکار کا قتل کرنا، اگر کوئی جانور ایسی جگہ بیٹھا ہو کہ پیر نہ اس کے حرم میں ہوں اور سر حرم سے باہر تو وہ حرم کا سمجھا جائیگا اور اگر لیٹا ہوا ہو تو اگر اس کے بدن کا کوئی جز حرم میں ہوگا تو وہ جانور حرم کا سمجھا جائے گا۔

۱۱۔ اس قدر ٹوٹ جانا مراد ہے کہ اس میں نمونہ قوت نہ ہو اور نہ تروتازہ رہ سکے۔ اگر پورا درخت نہیں ٹوٹا کوئی شاخ اس کی ٹوٹ گئی ہے تو صرف اسی شاخ کے کاٹنے میں جنایت نہ ہوگی تروتازہ شاخ کے کاٹنے میں جنایت ہوگی ۱۲۔

۱۳۔ یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا مذہب ہے قاضی ابویوسف کے نزدیک جائز ہے وہ کہتے ہیں کہ چلنے کی ممانعت میں لوگوں کا سخت خرچ ہے اور حدیث میں صرف کاٹنے کی اور توڑنے کی ممانعت ہے چرانے کا ذکر نہیں ہے، بعض فقہاء نے انہیں کے قول پر فتویٰ دیا ہے اور لکھا ہے کہ لوگوں کا عمل بھی اسی پر ہے ۱۴ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص کسی جانور کو حرم سے باہر نشانہ لگائے اور وہ جانور حرم کے اندر بھاگ جائے اس کے بعد اسی نشانہ سے زخمی ہو تو جنایت ہو جائے گی۔

اگر حرم کے کسی پرند کے انڈے توڑ ڈالے یا بھون لے یا حرم کی ٹڈیاں مارے یا حرم کے کسی شکار کا دودھ دوسے تو اس کا ضمان دینا ہوگا بعد ضمان دینے کے اس کا کھانا جائز ہے اور اس کا بیچنا بھی جائز ہے مگر کراہت کے ساتھ۔

کوئے اور چیل اور بھیڑیے اور سانپ بچھو اور چوہے کے مار ڈالنے میں کچھ مضائقہ نہیں یعنی جزا واجب نہ ہوگی اسی طرح کتے اور بھیر اور کھٹمل، چیتو، پستور، کلنی اور کچھوا اور پیدانہ اور کھھی اور چھپکلی اور بھیڑ اور تمام خزندہ جانوروں کے مار ڈالنے میں بھی جزا واجب نہیں ہوتی جو حملہ کرے اور اس کے حملہ کا دفعہ بغیر قتل کے ممکن نہ ہو، بشرطیکہ وہ جانور کسی کا ملک نہ ہو، ان جانوروں کے قتل میں کچھ جزا نہیں خواہ حرم کے اندر ہی کیوں نہ قتل کئے جائیں اور خواہ قاتل ان کا محرم ہو۔
کوئے کی کئی قسمیں ہیں ان میں سے عقیق کو فقہانے مستثنیٰ کیا ہے یعنی اس کے قتل سے جزا لازم ہوتی ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

اگر کوئی غیر محرم شکار مارے اور اس کو حرم سے باہر ذبح کرے تو اس کا کھانا محرم کے لئے جائز ہے بشرطیکہ اس شکار کے قتل میں کسی محرم کی قسم کی اعانت نہ ہو نہ اس نے اس شکار کے قتل کا حکم دیا ہو نہ اس شکار کرنے والے نے اس کو کسی محرم ہی کے لئے شکار کیا ہو۔

جو شخص حرم کے اندر داخل ہو اس پر واجب ہے کہ اگر اس کے ساتھ میں کوئی شکار ہو تو اس کو چھوڑ دے یعنی آزاد کر دے اسی طرح جو شخص احرام باندھے اور اس کے ہاتھ میں شکار ہو اس پر بھی واجب ہے کہ اس کو اپنے پاس سے علیحدہ کر دے کسی کے پاس امانت رکھا دے یا دیدے۔

لے ڈی اگر تین سے کم مارے تو صدقہ کی کوئی مقدار معین نہیں جس قدر چاہے دیسے ہاں تین سے زیادہ مارے میں ایک مقدار صدقہ فطر کی معین ہے یہی حال جوؤں کا بھی ہے (رد مختار) لے بعض فقہا کی عبارتوں میں اس مقام پر کتے کے ساتھ کاٹنے والے کا قید ہے مگر یہ قید اتفاق ہے کاٹتا ہو یا نہیں جنگلی یا پالا ہوا ہر حال میں اسکے مار ڈالنے سے جزا لازم نہ ہوگی ہاں اگر وہ کسی کا ملک ہو تو اس کو ضمان دینا پڑیگا ۱۲ لے خزندہ وہ جانور ہیں جو سوراخوں میں گھس جاتے ہیں اور انکے اندر بود و باش کرتے ہیں جیسے سانپ، بچھو، چوہا وغیرہ ۱۱ لے عقیق وہ کوئے جس کے رنگ میں سیاہی کے ساتھ سپیدی بھی ہو اس کی آواز میں عین قاف کی صورت پیدا ہوتی ہے ۱۲ لے چھوڑ دینے کا یہ مطلب خاص کراہی سبب بیان کیا گیا کہ پرند کا اڑنا یا چوپایہ کا آزاد کر دینا ممنوع ہے اس میں مال کی اضاعت ہے جو شریعت اسلامیہ میں جائز نہیں رکھی گئی ۱۳۔

اگر یہ شکار جس کو اس نے آزاد کیا ہے کوئی ورنہ ہو جیسے شکار باز وغیرہ اور وہ آزاد ہو کر حرم کے کسی شکار کو قتل کر دے تو اس کی جزا اس پر واجب نہ ہوگی۔

اگر شکار اس کے ہاتھ میں نہ ہو بلکہ مکان میں ہو یا پتھر میں بند ہو اور وہ پتھر اس کے ہاتھ میں یا اس کے خادم کے ہاتھ میں ہو یا اسباب کے اندر رکھا ہو تو پھر اس کا چھوڑنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر وہ رشتی میں بندھا ہو اور وہ رشتی اس کے ہاتھ میں ہو تب بھی اس کا چھوڑنا واجب نہیں۔ (ردالمحتار) محرم کو شکار کا مول لینا یا بیچنا جائز نہیں، اگر بیچے تو اس پر ضروری ہے کہ واپس لے لے ورنہ جزا دینا پڑے گی۔

محرم شکار کا مالک کسی اختیاری سبب مثلاً خریدنے یا ہبہ وغیرہ کے نہیں بن سکتا ہاں اگر کوئی سبب اختیاری نہ ہو تو اس کی وجہ سے البتہ مالک بن سکتا ہے، مثلاً کوئی عزیز اس کا مر جائے اور اس کے مال میں شکار ہو اور وہ اس کو وراثت میں ملے تو اس صورت میں اس کا مالک ہو جائے گا کیونکہ وراثت غیر اختیاری چیز ہے۔

اگر کوئی محرم کسی شکار کو پکڑے یا مول لے پھر اس کو کوئی شخص ارادے تو اس پر ضمان نہیں کیونکہ وہ شکار اس محرم کی ملک میں نہ تھا۔

یہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ جن جنایتوں کے سبب سے مفرد پر ایک قربانی واجب ہوگی ان کے سبب سے قارن ادا ہدی ولسے متمتع پر دو قربانیاں واجب ہوں گی علیٰ ہذا۔ صدقہ بھی قارن وغیرہ پر دو گنا واجب ہوتا ہے سوا اس جنایت کے کہ میقات کے اندر بغیر احرام باندھے ہوئے چلا جائے اس جنایت میں قارن وغیرہ پر بھی مفرد کی طرح ایک ہی قربانی واجب ہوتی ہے (درمختار۔ ردالمحتار)

میقات سے بغیر احرام باندھے ہوئے حرم کے اندر چلانا کبھی جنایت ہے۔ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ جو شخص حرم کے اندر جانا چاہے اس پر ضروری ہے کہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہوا پس اس کے خلاف کرے گا تو جنایت کا مرتکب ہوگا اس جنایت کے احکام حسب تفصیل ہیں۔

(۱) جو شخص حرم جانے کے ارادے سے بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے آگے چلا جائے اس پر واجب ہے کہ میقات پر لوٹ کر آئے اگر نہ لوٹا تو چاہے میقات سے آگے بڑھ کر احرام باندھ لے یا نہ باندھے اس پر ایک قربانی واجب ہے۔

(۲) اگر حرم جانے کے ارادے سے بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے آگے نکل گیا پھر میقات پر لوٹ کر اس نے احرام باندھ لیا یا احرام تو میقات پر لوٹنے سے پہلے باندھ لیا مگر بھی تک افعال حج

و عمرہ مشعر نہیں کئے پھر میقات پر لوٹ کر تلبیہ لے کر قربانی معاف ہو جائے گی۔
 (۴) اگر میقات سے آگے بڑھ کر احرام باندھ لیا اور افعال حج و عمرہ کے شروع کر دیئے مثلاً طواف کا ایک شرط کر لیا اس کے بعد میقات پر لوٹ کر تلبیہ لے کر قربانی معاف ہو جائے گی۔
 (۵) اگر دوبارہ میقات پر آنے سے حج کے قیوت ہو جانے کا خوف ہو تو چاہئے کہ نہ لوٹے اور اس نہ لوٹنے کی وجہ سے ایک قربانی کر دے۔

(۵) کوئی کی یا وہ مختص جو اپنے عمرہ سے فارغ ہو چکا ہے بقصد حج حرم سے باہر نکل گئے اور پھر حل میں جا کر احرام باندھا اور وہیں سے عرفات میں وقوف کے لئے چلے گئے تو ان پر ایک قربانی واجب ہے کیونکہ ان کی میقات حرم ہے اور وہ اس سے بغیر احرام باندھے ہوئے نکل آئے۔

(۶) اگر کوئی شخص بغیر احرام باندھے ہوئے کسی مرتبہ حرم کے اندر آمد و رفت کرے تو ہر مرتبہ کے عوض میں اس کے ذمہ ایک حج یا ایک عمرہ ضروری ہے پھر اسی سال اگر کوئی حج یا عمرہ کرے گا تو وہ اس بغیر احرام جانے کی جنابت اتارنے کی غرض سے نہ ہو تو ایک مرتبہ کی جنابت اتر جائے گی ہاں بعد اس سال کے پھر خاص اسی نیت سے کرے گا تو جنابت اترے گی ورنہ نہیں۔

(۷) اگر کوئی شخص میقات سے بغیر احرام باندھے نکل جائے اور اس کا ارادہ حرم میں جانے کا ہو بلکہ حل میں کسی مقام کے جانے کی نیت ہو تو اس پر بغیر احرام نکل جانے میں کچھ جنابت نہیں پھر وہ اسی مقام سے بغیر احرام باندھے حرم کے اندر جاسکتا ہے اگرچہ وہ اس حل کے مقام میں پندرہ روز سے بھی کم رہا ہو۔ (در مختار وغیرہ)

(۸) اگر کوئی شخص بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے آگے نکل گیا پھر اس نے بغیر میقات پر لوٹے ہوئے حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیا اور اتفاق سے وہ فاسد ہو گیا تو اس کو پورا کر کے اسکی قضا کرے، قضا کا احرام میقات سے باندھے اب اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔

احرام پر احرام باندھنا

احرام پر احرام باندھنے کی صورت یہ ہے کہ ہنوز ایک احرام سے باہر نہ ہوا ہو کہ دوسرا احرام باندھ لے اس کی چار قسمیں ہیں۔ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا حج کے احرام پر دوسرے حج

کا احرام باندھنا، عمرہ کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا اب ہر قسم کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) غیر آفاقی اگر عمرے کا احرام باندھ کر چار شوط سے کم اس کے طواف کے ادا کر چکا ہو تو پھر حج کا احرام باندھ لے تو اس کو ضروری ہے کہ ان دو احراموں میں سے ایک احرام کو توڑ دے یعنی کوئی فعل مخالف احرام کے (مثل حلق وغیرہ کے بہ نیت احرام توڑنے کے کر لے اور اس احرام توڑنے کے جہالت کے کفارہ میں ایک قربانی کرے پس اگر اس نے حج کا احرام توڑا ہے اور یہی بہتر ہے تو اس پر اس سال ایک عمرہ اور سال آئندہ میں ایک حج ضروری ہے اور اگر حج کا زمانہ باقی ہو اور اسی سال حج کر لے تو پھر عمرہ کی حاجت نہیں اور اگر اس نے عمرہ کا احرام توڑا ہے تو صرف عمرہ کی قضا اس کو کرنی ہوگی چاہے اسی سال کر لے چاہے سال آئندہ میں۔

غیر آفاقی کی قید اس لئے لگائی گئی کہ آفاقی اگر ایسا کرے گا تو اس کو کسی احرام کے توڑنے کی حاجت نہیں کیونکہ وہ صورت مفروضہ میں قارن ہو جائے گا اور اگر عمرہ کے چار یا چار سے زیادہ شوط طواف کے کر چکا ہو گا تو تمتع ہو جائے گا اور قرآن و تمتع آفاقی کے لئے مہنوع نہیں ہے، عمرہ کے چار شوط سے کم طواف کرنے کی قید اس لئے لگائی گئی کہ اگر عمرہ کا طواف بالکل کیا ہی نہ ہو گا تو پھر عمرہ کے احرام کا ٹکڑا صکر توڑنا ضروری ہو گا اور چار شوط یا اس سے زیادہ عمرہ کا طواف کر چکا ہو گا تو پھر خاص کرج کے احرام کا توڑنا لازم ہے۔

(۲) اگر کوئی شخص حج کا احرام باندھ چکا ہو پھر اس پر دوسرے حج کا احرام باندھ لے تو اس کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ دونوں حجوں کا احرام ساتھ ہی باندھے دوسرے یہ کہ ایک حج کا احرام باندھنے کے بعد پھر اس کے کہ اس کے افعال شروع کر دینے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھ لے تیسرے یہ کہ ایک حج کا احرام باندھ کر اس کے افعال شروع کر دینے کے بعد دوسرے احرام باندھے، پہلی دونوں صورتوں میں دو حج اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گے مگر ایک کا احرام توڑ دے جب چلے گئے اور اس کو سال آئندہ قضا کرے اور ایک عمرہ بھی اس کے ذمہ ضروری ہو گا اور ایک قربانی کرنی ہوگی، تیسری صورت میں اگر دوسرے حج کا احرام دسویں تاریخ کو حلق یا تقصیر کے بعد باندھا

۱۔ غیر آفاقی وہ شخص جو مکہ کا یا حرم کے اندر اور کسی مقام کا رہنے والا ہو تمتع اپنے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد مکہ میں قیام کرنے وہ بھی حکماً غیر آفاقی ہے۔ ۲۔

ہے تو اس دستکرج کا سال آئندہ میں ادا کرنا اس پر ضروری ہے اور جب تک اس کو ادا نہ کر لے گا حرم رہے گا اور اگر دسویں تاریخ کو حلق و تقصیر سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا ہے تو پہلے حج کے لئے حلق یا تقصیر کرائے اور سال آئندہ میں دوسرا حج کرے گا اور ایک قربانی بھی جنایت کے بدلے میں کرے اور اگر دسویں تاریخ سے پہلے احرام دستکرج کا باندھ لیا تو بدستور اس دوسرے احرام کو توڑ ڈالے اور ایک قربانی جنایت کی دے اور سال آئندہ میں دوسرا حج ادا کرے۔

(۳) اگر کوئی شخص عمرے کے احرام پر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لے تو اگر پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ نہیں ہوا تو دوسرے عمرہ کا احرام خود بخود پہلے عمرہ کی سعی شروع کرنے ہی ٹوٹ جائے گا اور ایک قربانی اس احرام کے توڑنے کی اس کو دینا ہوگی اور اگر پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ ہو چکا ہے تو دوسرے عمرہ کا احرام توڑنے کی حاجت نہیں اس کو بھی ادا کرے اور اس کے فرائض سے پہلے عمرہ کا حلق و تقصیر نہ کرے ورنہ دو قربانیاں کرنا ہوں گی، ایک تو قبل فارغ ہونے دوسرے عمرہ کے حلق کرانے کے سبب سے اور دوسرے دو عمروں کے جمع کرنے کی وجہ سے۔

(۴) اگر کوئی شخص حج کا احرام باندھ چکا ہو اس کے بعد عمرہ کا باندھ لے تو اگر غیر آفاقی ہے تو اس کا وہی حکم ہے جو پہلی قسم میں گذر چکا یعنی دو احراموں میں کسی ایک کا توڑنا اور لوڑنے کے عوض میں قربانی کرنا وغیرہ اس پر ضروری ہے جیسا کہ اوپر گذر چکا اور اگر آفاقی ہے تو اس کو کسی احرام کا توڑنا ضروری نہیں دونوں اس پر لازم ہو جائیں گے اور یہ اس صورت میں متمتع کہلائے گا گو خلاف سنت ہوئے کے سبب سے گنہگار ہو گا کیونکہ تمتع کی مسنون صورت یہ تھی کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھنا اس سے فراغت کر کے حج کا احرام باندھنا یا دونوں کا ساتھ باندھنا تو قربت ہو جاتا۔ اب اگر وہ حج کا طواف قدوم کر چکا ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ عمرہ کے احرام کو توڑ دے اور حج کرنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا کرے اور ایک قربانی اس صورت میں احرام توڑنے کی جنایت میں دے اور اگر عمرہ کا احرام نہ توڑے تب بھی درست ہے مگر ایک قربانی جنایت کی اس صورت میں بھی دینا ہوگی۔ اور اگر حج کے وقوف عرفات سے فارغ ہو چکا اس کے بعد دسویں تاریخ کو یا اس کے بعد ایام تشریق کے کسی اور دن میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر عمرہ لازم ہو جائے گا گو ابھی حج کے لئے حلق و تقصیر نہ کیا ہو اور طواف زیارت نہ کیا ہو یا کر چکا ہو۔ مگر عمرہ کے اس احرام کا توڑنا واجب ہے پھر حج کی رمی وغیرہ سے بالکل فارغ ہونے کے بعد از سر نو عمرہ کا احرام باندھ کر اس عمرہ کی قضا کرے اور احرام توڑنے کے بدلے میں قربانی کرے۔

جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو وہ اگر حج کا احرام باندھے یا عمرہ کا تو اس کو اس دوسرے احرام کا توڑ دینا ضروری ہے اور جب حج فوت ہو جائے تو چاہیے کہ عمرہ ادا کر کے حج کے احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں اس حج کی قصداً کرے اور ایک قربانی اس جنایت کے بدلہ میں کرے کہ وہ بغیر حج کئے حج کے احرام سے باہر ہو گیا۔

احصار کا بیان

احصار کے معنی انہی ہیں توڑ دینا جانا اور اصطلاح فقہ میں احرام کے بعد حج یا عمرہ کے کسی رکن سے روکا جانا جس شخص پر ایسا واقعہ پیش آجائے تو اس کو محصر کہتے ہیں چونکہ یہ بھی ایک قسم کی جنایت ہے یعنی جس طرح جنایت کی قربانی کا قربانی کرنے والے کو کھانا پکانا جائز نہیں اسی طرح احصار کی قربانی کا بھی قربانی کیسے والے کو کھانا درست نہیں لہذا اس کا ذکر بھی جنایات کے بعد مناسب معلوم ہوا۔ اس جگہ ہم دو باتیں بیان کریں گے۔ اول تو احصار کی صورتیں دوسرے احصار کا حکم اور نتیجہ۔

احصار کی صورتیں

(۱) کسی دشمن کا خوف ہو۔ دشمن سے مراد عام ہے خواہ کوئی آدمی ہو یا درندہ چالور مثلاً یہ معلوم ہو کہ راستہ میں کوئی دشمن بیٹھا ہوا ہے وہ حجاج کو ستاتا ہے لڑتا ہے مارتا ہے یا کوئی شیر وغیرہ لاگو ہو گیا ہو اور اس کے ہتھیار کی کوئی صورت نہیں۔

(۲) بیماری۔ احرام باندھنے کے بعد بیمار ہو جائے کہ اب گئے نہیں بڑھ سکتا یا آگے بڑھ تو سکتا ہے مگر مرض میں زیادتی کا خوف ہے۔

(۳) عورت کا کوئی عذر نہیں۔ عذر مراد مر جائے یا کہیں چلا جائے یا ہو ہی نہیں یا ہمراہ جانے سے انکار کرے۔ ان سب صورتوں میں اگر وہ احرام باندھ چکی ہے تو احصار ہو جائے گا۔

(۴) خرچ کم ہو جائے۔ مثلاً چوری ہو جائے یا پہلے ہی کم ہمراہ لایا ہو۔

(۵) عورت کے لئے عدت۔ احرام باندھنے کے بعد شوہر مر جائے یا طلاق دیدے اور وہ پابند عدت ہو جائے تو یہ احصار ہو جائے گا۔ ہاں اگر وہ عورت اس وقت متیم ہے اور اس کے وطن سے مکہ بقدر مسافت سفر نہیں ہے تو احصار نہ سمجھا جائے گا عدت کا مسئلہ تفصیل حج کی شرائط میں گزر چکا۔

(۶) راستہ بھول جائے اور کوئی راہ بتانے والا نہ مل سکے۔

(۷) عورت کے لئے شوہر کا منع کرنا بطریقہ حج کا احرام بغیر اس کی اجازت کے باندھا ہو۔
 حج فرض کے روکنے کا اور حج نفل میں بعد اجازت دینے کے روکنے کا اختیار شوہر کو نہیں ہے۔
 (۸) لونڈی غلام کو اس کے مالک کا منع کرنا۔

احصار کا حکم

اگر محصر اپنے گھروٹ آئے اور اس مانع کے زائل ہونے تک اپنے احرام پر قادر ہے پھر حبیب
 احصار دفع ہو جائے تو جس چیز کا احرام باندھا ہے اس کو ادا کرے تو یہ بھی جائز ہے اور اس صورت میں
 اگر حج کا احرام باندھا تھا اور اسی سال حج کا وقت مل گیا تو خیر ورنہ عمرہ کر کے اپنے پہلے احرام سے باہر
 ہو جائے اور پھر جدید احرام باندھ کر حج کرے۔ اور اگر محصر یہ چاہے کہ میں احرام سے باہر ہو جاؤں تو
 اگر وہ مفرد یا معتمر ہے تو ایک قربانی یا اس کی قیمت حرم میں بھیج دے اور جو قارن ہو تو دو قربانیاں یا ان
 کی قیمت بھیج دے کہ اس قیمت سے وہاں قربانی کا جانور مول لے لیا جائے یہ قربانی حرم میں کسی مقام پر
 ذبح کر دی جائے گو دسویں تاریخ سے پہلے ہی کیوں نہ ہو اور قربانی بھیجتے وقت یہیں سے اس کے ذبح
 کا دن مقرر کر دے تاکہ اسی دن یہ محصر اپنے کو احرام سے باہر سمجھنے لگے 'مواذاً ذبح کرتے ہی احرام
 سے باہر ہو جائے گا حلق یا تقصیر کرے یا نہ کرے۔

اگر کسی محصر نے یہ سمجھ کر کہ لب قربانی ذبح ہو گئی ہوگی اپنے کو احرام سے باہر سمجھ لیا اور کوئی فعل خلاف
 احرام کیا اور بعد کو معلوم ہوا کہ اس دن قربانی ذبح نہیں ہوئی تھی یا ذبح تو اسی دن ہو گئی تھی مگر حرم
 میں ذبح نہیں ہوئی تو ایسی صورت میں جس قدر جایزیتیں اس نے کی ہوں گی ہرجنایت کے عوض میں
 جزا دینی پڑے گی۔ (در مختار)

پھر جب احصار جاتا رہے اور اس محصر نے حج کا احرام باندھا ہو اور اس سال حج کا زمانہ
 باقی ہو اور حج کرنے جائے تو مفرد ایک حج اور عمرہ کرے اور قارن دو عمرہ اور ایک حج کرے اور
 اگر احرام عمرہ کا تھا تو صرف ایک عمرہ کرے۔

اگر قربانی روانہ کرنے کے بعد احصار جاتا رہا اور یہ ممکن ہے کہ اگر وہ محصر روانہ ہو جائے تو
 قربانی لگے ذبح ہونے سے پہلے پہنچ جائے گا اور حج بھی مل جائے گا تو اس پر واجب ہے کہ
 فوراً روانہ ہو جائے اور اگر ممکن نہیں یعنی قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے میں پہنچ سکتا یا کہ حج نہیں
 مل سکتا تو پھر اس پر فوراً جانا واجب نہیں۔

کوئی شخص اگر مکہ میں ہے اور وہ حج کے دنوں رکتوں یعنی طواف اور وقوف عرفات سے روکا جائے تو وہ محصر ہو جائے گا اور اگر صرف ایک رکن سے روکا جائے مثلاً صرف طواف سے یا صرف وقوف عرفات سے تو پھر وہ محصر نہیں ہے یعنی اس کو اس روکے جانے کے عوض میں قربانی نہ کرنی پڑے گی ہاں اگر وقوف سے روکا گیا ہے تو سال آئندہ میں اس کی قضا کرنی پڑے گی۔

جس شخص سے حج فوت ہو جائے اس کو چاہیے کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر ہو جائے اگر مفرد ہے تو ایک عمرہ کر کے قارن ہے تو دو عمرہ کر کے اور بعد اس کے حلق یا تقصیر کرے اور پھر سال آئندہ میں اس حج مفرد یا قرآن کی قضا کرے۔ قرآن کی قضا میں یہ ضروری نہیں کہ وہ کبھی قرآن ہو بلکہ احتیاً ہے کہ عمرہ کا احرام علیحدہ باندھ کر عمرہ کرے اور حج کا احرام جداگانہ باندھ کر حج کرے۔

دوسرے کی طرف سے حج کرنا

ہم اگلی جلدوں میں لکھ چکے ہیں کہ عبادت کی تین قسمیں ہیں۔ بعض تو صرف بدنی ہیں جیسے نماز، روزہ، تلاوت، ذکر وغیرہ۔ اور بعض صرف مالی ہیں جیسے زکوٰۃ، صدقہ، فطر، عشر وغیرہ اور بعض دونوں سے مرکب ہیں جیسے حج، عمرہ، زیارت قبور مقدسہ انبیاء و اولیاء پہلی قسم کی عبادات کا دوسرے کی طرف سے کرنا درست نہیں یعنی اس کے ذمہ سے فرض ساقط نہیں ہو سکتا مثلاً کوئی شخص نماز نہ پڑھے اور دوسرے سے پڑھو ادے یا خود روزہ نہ رکھے دوسرے سے رکھو ادے تو درست نہیں ہاں اگر ان عبادات کا ثواب کسی کو پہنچانا ہو تو بے شبہ درست ہے دوسری قسم کی عبادات کا دوسرے کی طرف سے کرنا درست ہے یعنی اس کے ذمہ سے فرض اتر جاتا ہے اور ان کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچانا جائز ہے۔

تیسری قسم کی عبادات کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچ جاتا ہے مگر اس کے ذمہ سے فرض اترنے کے

عہ امام مالک اور امام شافعی اس مسئلہ میں مخالف ہیں وہ کہتے ہیں کہ عبادات پر ثواب دوسرے کو نہیں پہنچتا باقی اقسام کی عبادتوں کا ثواب پہنچتا ہے وہ بھی متفق ہیں حنفیہ کی تائید میں بہت احادیث صحیحہ اور آیات قرآن مجید وارد ہیں اور وہ اپنے مقام میں مذکور ہیں ۱۱

عہ اس تیسری قسم کی عبادات کے سوا اور کوئی عبادت خدا کی طرف سے فرض نہیں کی گئی ہاں اگر خود کسی عبادت کی نذر کرے تو واجب ہو جائے گی مثلاً کسی بی کی قبر پاک کی زیارت کی نذر کرے تو وہ واجب ہو جائے گی اور اس کا وجوب بغیر ان شرائط کے نہ اترے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی زیارت بھی واجب ہے جیسا کہ ہم آئندہ بہت محققانہ طور پر بیان کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ۱۲۔

نے چند شرائط ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے: حج بھی اسی تیسری قسم کی عبادات میں ہے لہذا ہم ہر حج کی تخصیص کریں گے کیونکہ اصالتاً اسی کا بیان کرنا مقصود ہے اسی پر تیسری قسم کی تمام عبادات کا قیاس کر لیا جائے۔

(۱) وہ شخص جس کی طرف سے حج کیا جاتا ہے بذات خود حج کرنے سے معذور ہو اور وہ معذوری اگر ایسی ہو کہ اس کے زائل ہو جانے کی امید ہے تو اس معذوری کا آخر وقت یعنی موت تک رہنا شرط ہے اور اگر وہ معذوری ایسی ہے کہ اس کے زائل ہو جانے کی امید نہیں ہے جیسے بڑھاپے کا ضعف یا نابینا ہونا یا پیروں کا کٹنا ہونا وغیرہ تو پھر اس معذوری کا آخر وقت تک رہنا شرط نہیں حتیٰ کہ اگر بعد اس کے کہ دوسرے نے اس کی طرف سے حج کر لیا اور پھر وہ معذوری جاتی رہی تو اس کو بذات خود حج نہ کرنا پڑے گا۔ فرض اتر چکا بخلاف پہلی قسم کی معذوری کے کہ اگر وہ زائل ہو جائے تو پھر دوبارہ حج کرنا پڑے گا۔

(۲) یہ معذوری حج کرانے سے پہلے پائی جاتی ہو اگر اس وقت نہ تھی اور بعد کو پیدا ہو گئی تو اس کا اعتبار نہیں یعنی وہ حج اس کی طرف سے صحیح نہ ہوگا بلکہ اب بعد معذوری پیدا ہو جانے کے اس کو چاہیے کہ کسی کو حج کے لئے بھیجے۔

(۳) جس کی طرف سے حج کیا جاتے احرام باندھتے وقت اس کی نیت کرنا مثلاً یوں کہے کہ میں فلاں شخص کی طرف سے احرام باندھتا ہوں اس کی طرف سے تلبیہ کہتا ہوں اور اگر اس کا نام بھول گیا ہوں تو صرف یہی کہہ دینا کافی ہوگا کہ جس نے مجھے بھیجا ہے اس کی طرف سے میں احرام باندھتا ہوں۔

(۴) جس کی طرف سے حج کیا جاتا ہو اس نے حج کرنے کا حکم دیا ہو یعنی یہ کہا ہو کہ تو میری طرف سے حج کر۔ بغیر کہے ہوئے اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے حج کر لے تو اس دوسرے شخص کے ذمہ سے فرض ساقط نہ ہوگا، اگر کوئی شخص مرتے وقت وصیت کر گیا ہو کہ میری طرف سے حج کروا دیا جائے تو یہ بھی حکم ہے، وارث اگر بغیر وصیت کے حج کرے یا کسی سے کرائے تب بھی درست ہے یعنی فرضیت ساقط ہو جائے گی۔

(۵) جس کی طرف سے حج کیا جائے روپیہ وہی دے پوسے خرچ کے بقدر یا اکثر حصہ اگر کوئی شخص

۱۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر غیروارث بھی بغیر وصیت کے اپنی طرف سے احسان کر کے کسی دوسرے کے عوض حج کرائے تو اس دوسرے کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا مگر یہ قول اکثرین کے خلاف ہے۔ ۱۲

اپنے ظل سے خرچ کر کے دوسرے کی طرف سے حج کرے اور پھر اس سے خرچ لے لے تو اس دوسرے کی طرف سے حج کرنا صحیح ہو جائے گا اس کے ذمہ سے فرض اتر جائے گا ہاں اگر خرچ اس سے لے لے تو پھر اس کی طرف سے حج ادا نہ ہوگا۔

(۶) جو شخص اپنی طرف سے حج کرائے اس نے اگر کسی خاص شخص کی نسبت کہا ہو کہ وہ میری طرف سے حج کرے تو اسی خاص شخص کا حج کرنا اگر دوسرا شخص کرے تو اس کی طرف سے حج ادا نہ ہوگا۔ ہاں اگر کسی شخص کو روپیہ دے کر اس سے یہ کہہ دیا جائے کہ تجھے اختیار ہے چاہے خود حج کرنے جائے چاہے کسی اور کو بھیج دے تو پھر وہ شخص چاہے خود جائے چاہے کسی اور کو بھیج دے بہر حال اس روپیہ دینے والے کی طرف سے حج ادا ہو جائے گا۔

(۷) جس شخص کی طرف سے حج کیا جاتا ہے اس پر حج فرض ہو ورنہ فرض نہ ساقط ہوگا مثلاً کوئی فقیر یا ایسا شخص جس میں حج کی فرضیت کے شرائط نہیں پائے جائے اپنی طرف سے کسی کو حج کرائے تو اس کے ذمہ سے فرض نہ ساقط ہوگا یعنی اس حج کرائے کے بعد اگر اس میں شرائط فرضیت حج کے پائے جائیں گے تو پھر اس کو حج کرانا ہوگا۔

(۸) حج جس شخص سے کرایا جاتا ہے وہ راستہ سواری پر طے کرے نہ پیادہ پا ہاں اگر خرچ کم پڑ جائے اور اس وجہ سے کچھ راستہ پیادہ پا کرے تو درست ہے۔

(۹) جس شخص سے حج کرایا جائے وہ وہیں سے سفر کرے جہاں وہ شخص رہتا ہو جس کی طرف سے حج کرایا جاتا ہے اور اگر وہ شخص مر گیا ہو اور اس کے وارث اس کی طرف سے حج کرائے ہوں تو بیت کا تہائی مال جس مقام سے کفایت کرے وہیں سے حج کے لئے سفر کیا جائے۔

(۱۰) جو شخص کسی کی طرف سے حج کرے وہ حج کو فاسد نہ کرے اگر فاسد کر دے گا اور پھر اس کی قضا کر دے گا تو دوسرے شخص کی طرف سے فرضیت کو ساقط نہ کرے گا۔

(۱۱) جو شخص کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے جائے وہ اس کے حکم کی مخالفت نہ کرے یعنی اگر اس نے افراد کو کہا ہو تو افراد کو بے قران کو کہا ہو تو قران کا احرام باندھنے سے منع کے لئے کہا ہو تو تنہا کرے ہاں اگر اس نے افراد سے کہے کہ لے کہا تھا اور اس نے پہلے اس کی طرف سے حج کیا بعد اس

۱۔ مثلاً بیٹا اپنے باپ کی طرف سے غیر وصیت کے حج کرے تو فرض اتر جائے گا ۱۲۔

۲۔ تہائی مال کی قضا اس لئے لگادی گئی کہ وصیت صرف تہائی مال میں جاری ہوتی ہے اور یہ سب بھی وصیت کے مثل ہے ۱۲۔

بچے پھر اپنے لئے عمرہ کیا تو درست ہے مگر اس زمانہ کے قیام کا خرچ وغیرہ اس دوسرے شخص کے ذمہ نہ ہوگا بلکہ اس کو اپنے پاس سے کرنا چاہیے۔

(۱۲) جو شخص دوسرے کی طرف سے حج کرے وہ ایک ہی حج کا احرام باندھے اگر وہ شخص ایسا کرے گا کہ ایک حج کا احرام دوسرے کی طرف سے اور ایک کا اپنی طرف سے باندھے گا تو دوسرے کے ذمہ سے فرضیت ساقط نہ ہوگی ہاں اگر دوسرے حج کا احرام توڑے تو درست ہے۔

(۱۳) ایک ہی شخص کی طرف سے حج کا احرام کرنا اگر دو آدمی مل کر کسی شخص کو حج کرنے کے لئے بھیجیں اور وہ دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھے تو کسی کے ذمہ سے فرضیت ساقط نہ ہوگی اگرچہ وہ بعد حج کے ان دونوں میں سے کسی ایک کی تخصیص کرے۔ ہاں اگر کوئی وارث اگر اپنے دو مورثوں کی طرف سے بغیر ان کی وصیت کے حج کرے تو درست ہے۔ یعنی اگر ان دو مورثوں میں سے کسی ایک کے ذمہ حج فرض تھا اور اس نے بعد حج کرنے کے اس کی تخصیص کر لی کہ میں اس کی طرف سے حج کرتا ہوں تو اس کے ذمہ سے فرض اتر جائے گا۔

(۱۴) جس سے حج کرایا جائے وہ مسلمان ہو۔

(۱۵) جس سے حج کرایا جائے وہ عاقل ہو۔ مجنون نہ ہو۔

(۱۶) جس سے حج کرایا جائے وہ بکھدار ہو گوتا بالغ ہو۔ ناتجربے سے اگر حج کرایا جائے تو فرضیت ساقط نہ ہوگی۔

۱۔ مثلاً بیٹا اپنے باپ دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھے چنانچہ اس کے فضائل احادیث صحیحہ میں بکثرت وارد ہوئے ہیں۔ وہ قطنی میں متعدد طرق سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی اپنے ماں آپ کی طرف سے حج کرے تو اس کو اس کے حج پورا کر دے گا اور اس کو دس حج کے برابر ثواب ملے گا اور قیامت کے دن نیک لوگوں کے ساتھ اس کا عشر ہوگا۔ افسوس ہے کہ اکثر لوگ اس بات سے غافل ہیں کہ اگر حج کرنے جاتے ہیں تو اپنے ماں باپ کو اس کا ثواب نہیں پہنچاتے حالانکہ اس سے ان کا نقصان نہ ہوگا ان کا فرض اتر ہی جائے گا۔

۲۔ اس مقام پر ایک بات باقی ہے کہ اگر یہ حج اس وارث نے اپنا فرض ادا کرنے کے لئے کیا ہو تو صرف عیث کا فرض اترے گا یا صرف اس کا یا دونوں کا۔ محققین فقہاء کی تحریر اور ظاہر احادیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کا اتر جائے گا ۱۲ (رد المحتار)

(۱۷) جو شخص دوسرے کی طرف سے حج کرنے جائے حج اس سے فوت نہ ہو اگر فوت ہو جائے گا اور وہ پھر قضا کرے گا تو دوسرے کے ذمہ سے فرضیت ساقط نہ ہوگی یہ سب شرائط فرضیت ساقط ہونے کے لئے ہیں محض ثواب پہنچانے کے لئے ان شرائط کی ضرورت نہیں۔ ان شرائط کے سوا اور کوئی شرط ہمارے یہاں نہیں ہے ہمارے یہاں عورتوں سے غلام سے اور اس شخص سے جس نے اپنے لئے کبھی حج نہ کیا ہو حج کرا لینا درست ہے۔ فرضیت ساقط ہو جائے گی، ان شرائط کے علاوہ اور شرائط بھی بعض علماء نے اپنی کتابوں میں لکھی ہیں جن کی صاحب باب المناسک نے بیس شرطیں گنا دی ہیں لیکن بعض تو ان میں مکرر ہیں یعنی صرف عبارت کا فرق ہے مآل ایک ہی ہے اس لئے ہم نے ان کو ہدف کر دیا اور بعض وہ حقیقت شرط ہی نہیں ہیں مثلاً صاحب در مختار اور صاحب باب المناسک وغیرہ ہمارے دیکھتے ہیں کہ جس سے حج کرایا جائے اس سے اجرت کا معاملہ نہ کیا جائے یعنی یوں نہ کہا جائے کہ ہم تم کو اس قدر روپیہ دیں گے تم اس کے عوض میں ہماری طرف سے حج کراؤ اگر ایسا کیا جائے گا تو حج کرانے والے کی طرف سے وہ حج صحیح نہ ہوگا حالانکہ یہ قول خلاف تحقیق اور خلاف ظاہر روایت ہے محققین نے لکھا ہے کہ یہ صورت ناجائز ہے کیونکہ اس صورت میں عبادت کی اجرت لازم آتی ہے اور عبادت پر اجرت لینا ناجائز ہے لہذا اس قسم کا معاملہ جائز ہی نہ ہوگا اور یہ اجارہ باطل ہو جائے گا اور حج کرنے والے کو صرف اسی قدر روپیہ دینا ہوگا جو حج میں خرچ ہوا ہے خواہ اجارہ اس سے کم پر ہوا ہو یا زیادہ پر اور حج اس کی طرف سے درست ہو جائے گا مثال زید نے عمرو سے کہا کہ ہم تم کو پانچ سو روپیہ دیں گے تم ہماری طرف سے حج کراؤ تو یہ اجارہ باطل ہے زید کو صرف اسی قدر روپیہ دینا ہوگا جو عمرو نے حج میں خرچ کیا ہو خواہ وہ پانچ سو سے زیادہ ہو یا پانچ سو سے کم (رد المختار وغیرہ)

۱۵ امام شافعی کے نزدیک اس کے علاوہ اور بھی شرائط ہیں مثلاً مرد ہونا۔ آزاد ہونا اور اپنی طرف سے حج کو چکنا ان کے نزدیک عورت اور غلام اور اس شخص کا حج دوسرے کی طرف سے درست نہیں جس نے کبھی اپنے لئے حج نہ کیا ہو ۱۶ ظاہر روایت اس مسئلہ کو کہتے ہیں جو امام حنفی کی ان چھ کتابوں میں ہوں۔ جامع صغیر۔ جامع کبیر۔ سیر کبیر۔ زیارات۔ مسودہ ۱۲۔

۱۷ متاخرین علماء نے بعض بعض عبادتوں پر اجرت لینے کو جائز سمجھا ہے مثلاً تعلیم دینا، اداذان و امامت وغیرہ کما اس مسئلہ کو اگر خدا نے چاہا تو ہم بہت مدلل و مبسوط بیان کریں گے۔

شرائط کا بیان تو ہو چکا اب مسائل کا بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) جس شخص کو حج کے لئے بھیجا ہے اگر وہ محصر ہو جائے تو احصار کی قربانی کی قیمت اسی شخص کے ذمہ واجب ہے جس نے حج کے لئے بھیجا ہے اور اگر وہ مرگیا ہو تو اس کے تہائی مال سے لی جائے پھر سال آئندہ میں ایک حج اس حج کے بدلہ کر لے جیسا کہ احصار کا عام قاعدہ ہے پھر اس کے بعد دوسرے سال ایک حج کرنے والے کی طرف سے کرے۔

(۲) جس شخص کو حج کے لئے بھیجا ہے اگر اس سے حج فوت ہو جائے تو دیکھنا چاہیے کہ اس کے قصور سے فوت ہوا ہے یا کسی ناگہانی آفت کی وجہ سے پہلی صورت میں اس پر ضروری ہو گا کہ جیسے والے کا جس قدر وہ پیہ خرچ کیا تھا اس کو اچانکھے اور پھر اپنے پاس سے خرچہ کر کے علاوہ اس حج کے جو فوت ہو جانے کے بدلے میں اس کو کرنا پڑے گا حج کرانے والے کے لئے ایک حج اور کرے۔

(۳) قرآن اور تمتع کی قربانیاں اور جنائیت کی قربانی حج کرنے والے کے ذمہ ہوں گی نہ حج کرانے والے کے اگر حج کرانے والے نے تمتع یا قرآن کی اجازت دیکھ ہو۔

(۴) اگر دوسرے کی طرف سے حج کرنے والا حج کو فاسد کر دے تو اس کی قضا سال آئندہ میں اس کے ذمہ ضروری ہوگی مگر یہ قضا کا حج حج کرنے والے کی طرف سے نہ ہو گا بلکہ حج کرانے والے کے لئے اس کے علاوہ ایک حج اور اس کو کرنا پڑے گا اور اس کا خرچہ اس کو اپنے پاس سے کرنا پڑے گا حج کرانے والے سے تو پہلے ہی لے چکا ہے۔

(۵) جس کو کسی میت کی طرف سے حج کے لئے بھیجا ہے اگر وہ وقوف عرفات پہنچے مگر جلسے یا

لے بعض فقہا کہتے ہیں کہ تہائی مال سے نہیں بلکہ کل مال سے یعنی اگر کسی مال قربانی میں خرچ ہو جائے تو خرچہ کر دیا گئے بعض نے اس پر فتویٰ بھی دیا ہے مگر زیادہ قوی وہی قول ہے جو کتاب میں لکھا گیا۔

حد جنائیت کی قربانی کا اس کے ذمہ ہونا ہر ہے اس لئے کہ اسی کا قصیر ہے مگر ابھی اسی کو ملنی چاہیے قربانی رہی قرآن اور تمتع کی قربانی کا تو اسکے ذمہ واجب ہو چکی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں قربانیاں شکر کی ہیں اور شکر یہ اسی شخص پر واجب ہوتا ہے جو حقیقتہً تمتع اور قرآن کرے اور حقیقتہً ان کا کرنا اسی شخص سے پہلے ہی ہے والا یہ شرط اس واسطے لگائی گئی کہ اگر اس نے اجازت نہ دی ہوگی تو یہ حج بیکار اس کی طرف سے نہ ہوگا اور ایسی حالت میں بدجہ اولیٰ اس شخص کے ذمہ تمتع اور قرآن کی قربانی واجب ہوتی ہے۔

اس کا روپیہ چوری جائے تو جس قدر مال میت کا باقی ہے اس کی تہائی سے دوسرا چھ کر دیا جائے گی
مقام سے جہاں وہ میت رہتا تھا اور اگر تہائی مال اس قدر نہ ہو تو جہاں سے لکھن ہو وہیں سے چھ
کر دیا جائے پھر اگر یہ دوسرا شخص جو بچا گیا اس پر بھی وہی واقعہ پیش آئے یعنی مر جائے یا اس
کا مال چوری جائے تو پھر جس قدر مال میت کا باقی ہے اس کے تہائی سے پھر چھ کر دیا جائے اگر وہ
واقعہ پھر پیش آجائے تو پھر ایسا ہی کیا جائے یہاں تک کہ سب مال ختم ہو جائے یا اس قدر مال
رہ جائے جس میں چھ نہیں ہو سکتا۔

(۶) بچے کے لئے کسی دوسرے کو بھیجنا یا بھیجنے کی وصیت کرنا اسی حالت میں ضروری ہے
کہ اس بچہ فرض ہو چکا ہو اور خود نہ جائے، اگر کوئی شخص بچے کے لئے گھر سے چلا کر وقف
عزوات سے پہلے مر گیا تو اس پر بچے کے لئے وصیت کرنا اسی حالت میں ضروری ہے کہ جس سال
بچہ اس پر فرض ہوا تھا اس سال سے اس نے تاخیر کر دی ہو اگر اسی سال بچہ کرنے چلا گیا تو پھر
وصیت کر جانے کی کچھ حاجت نہیں۔

(۷) اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ تو اسی سال جا کر میری طرف سے بچہ کرا اور وہ اس سال نہ
جائے تو وہ فنا لغت کر سنے والا نہ سمجھا جائے گا اور جب بچہ کرے گا درست ہو جائے گا، یعنی
بھیجنے والے کی طرف سے فرض ادا ہو جائے گا۔

(۸) جس قدر روپیہ کسی شخص کو بچہ کرنے دیا جائے اگر اس میں کمی پڑ جائے تو وہ اس قدر
بھیجنے والے سے اور لے اور اگر بچہ نہ رہے تو واپس کرے گا اگر بھیجنے والا یہ کہے کہ جس قدر بچہ
جائے اس کی بابت میں تجھے اختیار دیتا ہوں کہ جس کو چاہے دے چاہے خود اپنے طرف میں لے
آئے تو اسی صورت میں بچہ ہر سے روپیہ کا اپنے طرف میں لے آنا اس شخص کے لئے جائز ہو جائیگا۔

بچہ کی نذر ماننا

بچہ جس طرح کہ خدا کی طرف سے جنب اس کے شرائط پائے جائیں فرض ہے اور اس بچہ کو
حقہ الاسلام کہتے ہیں اسی طرح اگر کوئی شخص بچہ کی نذر مانے تو وہ بھی واجب ہو جاتا ہے اور اس
شخص پر بچہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے، یہی حال تمام عبادات کا ہے اگرچہ وہ فی نفسہ واجب نہ ہوں مگر

نذر کرنے سے واجب ہو جاتی ہیں۔

تیسری جلد میں نذر روزہ کے بیان میں ہم لکھ چکے ہیں کہ نذر کے الفاظ میں قسم کا بھی احتمال ہے اس لفظ سے نذر کا مفہوم ادا ہوتا ہے اسی سے قسم کا بھی مطلب سمجھا جاتا ہے دونوں مثل لازم و ملزوم ہیں۔ نذر کہتے ہیں ایک غیر واجب چیز کے واجب کر لینے کو اور قسم کہتے ہیں مباح چیز کے حرام کر لینے کو اس جب کسی غیر واجب چیز کو کرنا اپنے اوپر واجب کیا جائے گا تو اس کا نہ کرنا جو مباح تھا حرام ہو جائے گا۔ مثلاً جب کسی شخص نے نفل نماز کی نذر مانی تو اسے اس نفل نماز کا پڑھنا اس پر واجب ہو گیا اور اس نفل کا نہ پڑھنا جو اس کے لئے مباح تھا اس پر حرام ہو گیا۔ برخلاف بیان سابق کے حج کی اگر کوئی شخص نذر مانے گا تو اس سے قسم مراد نہ ہوگی یعنی اگر چاہے کہ حج نہ کرے اور جس طرح قسم کا کفارہ دینے سے قسم کے خلاف کرنے کا گناہ اتر جاتا ہے اس کا کفارہ دے کر نذر کے حج نہ کرنے کے گناہ سے سبکدوش ہو جائے تو ممکن نہیں۔ (عالمگیریہ)

نذر اگر کسی شرط پر معلق کی جائے مثلاً یوں کہا جائے کہ میرا فلاں کلام ہو جائے گا تو میرے اوپر حج ضروری ہے یا نہیں ایک حج کی نذر ماننا ہوں تو جب وہ مشیط پائی جائے گی حج کرنا اس ضروری ہوگا۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں احرام کی نذر ماننا ہوں یا مکہ مکرمہ یا کعبہ معظمہ جانے کی نذر ماننا ہوں اس کے ساتھ حج یا عمرہ کی تخصیص نہ کرے تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا دونوں میں سے جس کو ادا کرے گا نذر پوری ہو جائے گی۔

اگر کوئی شخص زیادہ یا حج یا عمرہ کرنے کی نذر کرے تو صحیح یہ ہے کہ اس کو اپنے مکان سے مکہ مکرمہ یا زیادہ یا حج یا عمرہ میں طواف زیارت کے بعد حج یا عمرہ میں سعی کے بعد اس کو سوار دجانا جائز ہو جائے گا۔ اگر اس کے خلاف کرے گا یعنی پورا راستہ یا اس کا اکثر حصہ سوار پر حج کرے گا تو اس کو ایک قربانی کرنی ہوگی (عالمگیریہ)

اگر کوئی شخص مکہ معظمہ یا کعبہ شریفہ تک زیادہ یا حج یا عمرہ کی نذر کرے تو یہ نذر لغو ہو جائے گی یعنی یہ حج یا عمرہ واجب نہ ہوگا۔

مباح اس فعل کو کہتے ہیں جس کا کرنا اور نہ کرنا برابر ہو یعنی جس طرح اس کے کرنے میں نکتہ نہیں اس طرح نہ کرنے میں کچھ گناہ نہیں ۱۲۔

اگر کوئی شخص کہے کہ میں حجۃ الاسلام دو دفعہ کرنے کی نذر کرتا ہوں تو اس کی یہ نذر لغو ہو جائے گی حجۃ الاسلام ایک بار سے زیادہ نہیں ہوتا۔

اگر کوئی شخص ایک ہی سال کی حج کرنے کی نذر مانے تو بچتے بچوں کی نذر کرے گا سب اس پر لازم ہو جائیں گے مگر ایک سال ہی ایک ہی حج کرنا ہو گا۔

اگر کوئی شخص مثلاً ایک سال میں تیس حجوں کی نذر مانے اور اپنے بدلے تیس آدمیوں کو ایک ہی سال میں حج کرنے کے لئے بھیجے تو اگر حج کا زمانہ آنے سے پہلے وہ خود حج کرنے سے محذور ہو گیا یا مر گیا تو وہ کل حج اس کی طرف سے ہو جائیں گے اور اگر حج کے زمانے میں وہ صحیح و تندرست رہا کہ خود حج کر سکتا ہے تو انیس حج اس کی طرف سے ہو جائیں گے۔ ایک حج نہ ہو گا۔ اور یہ ایک حج جب خود ہی کرے گا متباعد ہو گا۔

اگر کوئی نذر کا حج کرنے جائے اور ابھی تک اس نے حجۃ الاسلام سے فراغت نہ کی ہو اور اس کی فرضیت کے شرائط اس میں پائے جاتے ہوں تو اسی حج نذر کے ضمن میں حجۃ الاسلام بھی ادا ہو جائے گا بشرطیکہ اس کی نیت کرے ورنہ جیسی نیت کرے گا ویسا ہی ہو گا (عالمگیری)

مشترک مسائل

(۱) اگر دو قوف عرفات کے بعد کچھ لوگوں کی شہادت سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ آج آٹھویں تاریخ ہے تو یہ شہادت مان لینی چاہیئے اور دوسرے دن لوہی تاریخ کو بھیرے قوف کرنا چاہیئے اور اگر دسویں تاریخ کو شہادت گذرے کہ جس دن یہ قوف کیا گیا وہ آٹھویں تاریخ تھی تو یہ شہادت قبول نہ کی جائے گی اور یہ قوف صحیح ہو جائے گا اور اگر آٹھویں تاریخ کو اس بات کی شہادت گذر جائے کہ آج لوہی تاریخ ہے تو اس صورت میں اگر امام اور اکثر حاضرین وقوف عرفات کر سکیں تو شہادت مان لی جائے۔ اور اگر یہ بات ممکن نہ ہو تو شہادت نہ ماننی جائے اور جو لوگ شہادت دیتے ہیں ان کو بھی یہی حکم دیا جائے گا کہ تمام لوگوں کے ہمراہ تم بھی وقوف کرو اور اگر وہ لوگ اس کے خلاف کریں گے یعنی اپنی شہادت کے موافق عمل کریں گے اور لوگوں کی رفاقت چھوڑ دیں گے تو ان کا حج نہ ہو گا (تیسین المحتایین)

حاصل یہ کہ جس صورت میں شہادت کے مان لینے سے یہ کل لوگوں یا اکثر لوگوں کا حج فوت ہوتا

یہ اس صورت میں شہادت نہ قبول کی جائے گی اور جس صورت میں کسی کا حج فوت نہ ہوتا ہو یا ہوتا ہو تو حقوڑے سے آدمیوں کا تو اس صورت میں شہادت قبول کی جائے گی (عالمگیر)

(۲) اگر کوئی عورت حج کے زمانہ سے بہت پیشتر احرام باندھ لے اگرچہ شوہر نے اجازت بھی دی ہو تب بھی شوہر کو اختیار ہے کہ اس کا احرام توڑ دالے ہاں اگر اس نے کچھ حقوڑے دنوں زمانہ حج سے پیشتر احرام باندھا ہو تو پھر نہیں توڑ داسکتا۔

(۳) لونڈی غلام نے اگر بغیر اجازت اپنے مالک کے احرام باندھ لیا ہو تو مالک ان کا احرام توڑ داسکتا ہے اور اس صورت میں وہ لونڈی غلام محصر سمجھے جائیں گے احصار کی قربانی اوجج کی عنا انھیں کے ذمہ ہوگی جس کو وہ بعد آزاد ہونے کے بجالائیں اے اگر مالک اجازت دے چکا ہو تب ہی اس کو اختیار احرام توڑ دینے کا ہے۔ مگر اس صورت میں احصار کی قربانی مالک کے ذمہ ہوگی۔ اگر اجازت دے چکنے کے بعد احرام کا توڑ دینا مکروہ ہے۔

(۴) لونڈی غلام کا خرید و فروخت کرنا جائیکہ وہ احرام باندھے ہوئے ہوں جائز ہے اور ستری کو اختیار ہے چاہے ان کو احرام پر باقی رہنے دے چاہے توڑ دے۔

(۵) حبیب مالک اپنی لونڈی غلام کا یا شوہر اپنی بی بی کا احرام توڑ دانا چاہے تو اس کو چاہیے کہ حرام توڑنے کے لئے ایسا فعل کرے جس کی جنایت کم ہو مثل ناخون کتر دینے یا بال کتر دینے۔

(۶) حج فرض اطاعت ظاہرین سے بہتر ہے۔

(۷) کعبہ کرمہ کی پوشش اور آب زمزم کا تبرک اس وقت وطن لے جانا مستحسن ہے۔

حق تعالیٰ کی مدد سے علم الفقہ میں حج کا بیان ختم ہو گیا اب روضہ مقدس جناب عرش اشتباہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا بیان کیا جاتا ہے جس سے اکثر حدیث کی کتابیں خالی ہیں اور یہ بسط و تفصیل تو شاید کسی کتاب میں ہو۔

و منہ الامانتہ

رسول اکرم صلیم کے روضہ اقدس کی زیارت کا بیان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حامداً و مصلياً

ج کا بیان ختم کرنے کے بعد روضہ اقدس کی زیارت کا بیان کرنا ضروری معلوم ہوا، کیونکہ حج اگر فرض ہے تو یہ زیارت واجب ہے جیسا کہ ہمارے آئندہ بیان سے بخوبی واضح ہوگا۔ ہمارے فہمائے اگرچہ اس مقام پر بہت اختصار سے کام لیا ہے مگر میرا دل یہ چاہتا ہے کہ میں اس بیان کو بھی بسط کے ساتھ زیبہ رقم کروں، کیا عجیب کہ پسند بارگاہ کریم وہاں ہو جائے اور اس آشفٹہ روزگاہ کی نجات کا وسیلہ بن جائے کیونکہ یہ اس کے محبوب کا ذکر ہے اگرچہ ان کی شان رفیع کے شایاں نہیں نہ صبر نہ معنی مگر تاہم بہت کچھ امید ہے حضرت رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا توسل راہیگاں نہیں ہوتا ان کے دروازے سے کوئی سائل محروم نہیں ہوتا۔

إِلٰی یَا سُبْحٰنَ اَعْصٰی مَدَدَتْ یَدَ الرَّحْمٰنِ
وَمَنْ جَاءَ هَذَا الْبَابَ لَا یُخْشَى التَّوَدَّ

میں اس بیان میں سب سے پہلے مختصراً کچھ فضائل مدنیہ منورہ کے بیان کروں گا اس کے بعد پھر اس مسئلہ کی تحقیق کی جائے گی کہ زیارت روضہ اقدس واجب ہے یا سنت اور اس کے بعد زیارت کا طریقہ اور اس کی دعائیں لکھوں گا۔ وَ عَلَیْہِ اَللّٰہُ تَقِیۃً

مدینہ منورہ کے فضائل

اگر درمکہ مقام ابراہیم است مدینہ آ کہ مقام محمد است

سارے ترجمہ میں نے ان کے بلند دروازہ کی طرف امید کا لفظ پھیلا دیا ہے۔ اور جو شخص اس دروازہ میں آیا نامراد نہ رہے۔

ذکر کرتے ہیں سب سے زیادہ مشہور نام صلا یعنی ہے احاد و پیشا میں مدینہ منورہ کے فضائل بہت وارد ہوئے ہیں اس مقام پر صرف چند حدیثیں صحیح صحیح لکھی جاتی ہیں۔

(۱) جب شروع شروع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے ہیں اس وقت وہاں کی آب و ہوا نہایت ناقص و خراب تھی اکثر وبائی بیماریاں رہتی تھیں۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت بلالؓ آتے ہی سخت بیمار ہو گئے تھے تو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا مانگی تھی کہ اے اللہ مدینہ کی ہجرت ہمارے دلوں میں ڈال دے جیسا کہ ہم لوگوں کو مکہ سے ہجرت ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ اے اللہ ہمارے ہمارے خارجہ و داخلہ ہر گت دے اور مدینہ کی آب و ہوا کو درست کر دے اور اس کا بخار چھٹنے کی طرف نیچ دے (صحیح بخاری)

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ سے اس قدر محبت تھی کہ جب کہیں سفر میں تشریف لے جاتے تو مدینہ سے وقت جب مدینہ منورہ قریب رہ جاتا اور اس کی عمارتیں دکھائی دینے لگتیں تو حضرت اپنی سواری کو کمال شوق میں تیز کر دیتے اور فرماتے کہ یہ ظاہر آگیا (صحیح بخاری) اور اپنی چادر مبارک اپنے شانہ اقدس سے گرا دیتے اور فرماتے کہ یہ طیبہ کی ہوائیں ہیں۔ صحابہؓ میں جو کوئی بوجہ گرد و غبار کے اپنا منہ بند کرنا تو آپؐ منع کرنے اور فرماتے کہ مدینہ کی خاک میں شفاء ہے (جذب القلوب) (۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایمان مدینہ کی طرف لوٹ آئے گا جیسے کہ سانپ اپنے سوراخ کی طرف لوٹ آتا ہے (صحیح بخاری)

(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دجال کا گزر ہر شہر میں ہو گا مگر مکہ و مدینہ نہ آئے گا کیونکہ فوشتے ان شہروں کی حفاظت کریں گے۔

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مدینہ بڑے آدمیوں کو اس طرح نکال دیتا ہے جیسے کوسہ کی بھٹی لے سہمے کے میل کو نکال دیتی ہے (صحیح بخاری)

یہ خاصیت مدینہ منورہ میں ہر وقت موجود ہے چنانچہ مشہور ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز جب مدینہ منورہ سے شام آئے گئے تو بہت خائف تھے اپنے ساتھیوں سے کہتے تھے کہ نفشی ان نکون صحت اخذ نہ املد ینتہ یعنی ہم کو خوف آتا ہے کہ ہم ان لوگوں میں تو نہیں ہیں جن کو مدینہ نکال دیتا ہے اور ظاہر اس خاصیت کا ظہور قیامت کے قریب ہو گا۔ تین مرتبہ مدینہ منورہ میں زلزلہ آیا تھا کہ جس قدر باطن لوگ اس وقت وہاں پناہ گزیں ہوئے ہوں گے بکل جائیں گے۔ (۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے چلے گئے تو دعا کی کہ اللہ ہر دورہ گار

کر کو مجھے اس شہر سے نکالتا ہے جو تمام مقامات سے زیادہ مجھے محبوب ہے تو اس مقام میں مجھے لے جا
جو تمام شہروں سے زیادہ مجھے محبوب ہو۔

(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جی سے یہ بات ہو سکے کہ مدینہ میں مرے اس کی چاہیے
کہ مدینہ میں مرے کیونکہ جو شخص مدینہ میں مر جائے گا قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا
اور اس کے ایمان کی گواہی دوں گا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ سب سے پہلے جن لوگوں کو میری
شفاعت کی دولت نصیب ہوگی وہ اہل مدینہ ہوں گے بعد اس کے اہل مکہ بعد اس کے اہل
خائف اسی وجہ سے اکثر حضرت عمر رضی اللہ عنہ دعا کیا کرتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں مروی
ہے کہ اسے اللہ مجھے اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور میری موت اپنے رسول کے شہر میں کر چنانچہ
اللہ تعالیٰ نے ان کی دونوں دعائیں قبول فرمائیں۔ خدا کی راہ میں شہید بھی ہوئے اور فاعلم مدینہ
منورہ میں حضرت حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مدفون ہوئے اسی وجہ سے امام مالک رحمہ اللہ
لے کے لئے صرف ایک بار گئے اور حج کر کے فوراً مدینہ منورہ واپس آگئے کبھی مدینہ منورہ سے
باہر نہیں گئے کہ مبادا مدینہ سے باہر موت نہ آجائے تمام عمر مدینہ میں رہے اور وہیں وفات پائی۔
(۸) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مدینہ میری ہجرت کا مقام ہے اور وہی میرا مدفن
ہے اور وہیں سے میں قیامت کے دن اٹھوں گا جو شخص میرے پڑوسیوں میں سے ہو اہل مدینہ کے
حقوق کی حفاظت کریگا قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا اور اس کے ایمان کی
گواہی دوں گا۔ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ برائی کرے گا وہ ایسا گھسی
جائے گا جیسے نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

(۹) مدینہ کی خاک پاک میں اور وہاں کے میوہ عاتیں حق تعالیٰ نے تاثیر شفا و بہت
فرمائی ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ ایک مقام ہے وادی الطحان وہاں کی مٹی مرد عالم
صلی اللہ علیہ وسلم مرض تب میں تجویز فرماتے تھے اور فوراً ہی شفا ہوتی تھی اکثر علماء نے اس مٹی
سے متعلق اپنا تجربہ بھی لکھا ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی جذب القلوب میں لکھتے ہیں
کہ جس زمانہ میں مدینہ منورہ میں متیم تھا میرے ہر میں ایک مرض سخت پیدا ہو گیا کہ تمام اطباء نے
اس امر پر اتفاق کر لیا کہ اس مرض کا آخری نتیجہ موت ہے صحت دشوار ہے میں نے اسی خاک
پاک سے اپنا علاج کیا تھوڑے ہی دنوں میں بہت آسانی سے صحت حاصل ہوئی اسی قسم کی خائیاں
وہاں کی کھجور میں بھی مروی ہیں اور لوگوں نے تجربہ بھی کیا ہے اگرچہ بعد ثابت ہو جانے اس امر کے

کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا ہے کہ کسی کے تجربہ کی کچھ حاجت نہیں ہے تو شفا سے جہاں ہے اہل ایمان تو وہاں کی خاک پاک میں شفا سے روحانی کا یقین رکھتے ہیں۔

(۱۰) منجملہ فضائل مدینہ منورہ کے یہ ہیں کہ وہاں مسجد شریف نبوی ہے جو آخر مساجد انبیاء ہے اور مسجد قبا جو دین اسلام میں سب سے پہلی مسجد ہے اور جس کی تعریف قرآن مجید میں وارد ہوئی ہے اور اس کو مسجد تفتوح کے کلمات سے بیان کیا ہے۔

مسجد نبویؐ کے فضائل بیان کرنے کی چنداں حاجت نہیں، جس مسجد میں حضرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے اس کی تعمیر اپنے اہتمام سے فرمائی اور اس کو اپنی مسجد فرمایا اس کی فضیلت اور بزرگی کوئی کیا بیان کر سکتا ہے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک نماز میری مسجد میں پڑھے ہزار نمازوں سے جو اور کسی مسجد میں ہوں سوا کعبہ مکرمہ کے اور نیز فرمایا کہ لوگوں کو کسی مسجد کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز نہیں سوائے ان تین مسجدوں کے۔ میری مسجد اور مسجد حرام یعنی کعبہ اور مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس۔

مسجد قبا کے فضائل بھی بہت ہیں۔ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار ضرور وہاں تشریف لے جاتے تھے، کبھی سوار ہو کر کبھی پیادہ پا (صحیح بخاری)

(۱۱) صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اریس کے گھر یعنی (روضہ منقولہ) اور میرے منبر کے درمیان میں ایک باغ ہے بہشت کے باغوں میں سے اور میرا منبر قیامت کے دن میرے حوض کے اوپر ہوگا۔

علماء نے اس حدیث کے کئی مطالب بیان کیے ہیں مگر صحیح مطلب یہ ہے کہ وہ خطہ پاک جو روضہ منقولہ اور منبر اطہر کے درمیان ہے بعینہ اٹھ کے جنت الفردوس میں چلا جائے گا جس طرح کہ دنیا کے تمام مقامات برباد ہو جائیں گے اس مقام مقدس پر کوئی آفت نہ آئے گی۔ یہی مطلب ہے اس کے باغ ہونے کا منجملہ بانگات بہشت کے۔ اور حضرت کا منبر عالی قیامت میں از سر نو اعادہ کیا جائے گا جس طرح کہ آدمیوں کے بدنوں کا ہوگا، پھر وہ منبر آپ کے حوض پر نصب کر دیا جائے گا۔

(۱۲) صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ قلاں مقام سے قلاں مقام تک حرم ہے اس کے درخت نہ کاٹے جائیں اور نہ اس میں کوئی نئی بات (ظلم و معصیت کی) کی جائے جو شخص اس میں نئی بات کرے اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور سب آدمیوں کی لعنت علماء نے اس حدیث کے مطلب میں اختلاف کیا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک یہ محض کی طرح مدینہ منورہ

کے لئے بھی حرم ہے جس طرح مکہ کے حرم میں جدال و قتال اور درخت کا ٹٹا، شکار کرنا منع ہے اور
 ان افعال کے ارتکاب سے جزا واجب ہوتی ہے (مفہوم) نے مدینہ کے حرم کی بھی ہر جانب سے تحدید
 کی ہے امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک مدینہ کے لئے حرم نہیں ہے اس پر پیشہ میں صرف مدینہ کی عظمت
 کا اظہار مقصود ہے اور وہاں ظلم و بدعت کا سرد باب منظور ہے دلائل اس کے کتب فقہ میں
 مذکور ہیں۔

(۱۳) تمام علماء کا اتفاق ہے کہ مدینہ منورہ کا وہ مقدس حصہ جو حرم اطہر نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے متصل ہے تمام مقامات سے افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ بلکہ عرش عظیم سے بھی اب اس کے بعد
 اختلاف ہے کہ آیا مکہ افضل ہے یا مدینہ۔ صحیح یہ ہے کہ کعبہ کو چھوڑ کر مکہ کے باقی حصہ پر مدینہ کا باقی حصہ
 افضل ہے، حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ اور صحابہ کا یہی مسلک ہے احادیث صحیحہ سے بھی
 اسی مسلک کی تائید ہوتی ہے، علماء حقیقین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

امام مالک اپنے مؤلف میں روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بطور زہد و انکار کعبہ کے عبد اللہ
 بن عباس غزوہ جی سے کہا کہ کیا تم یہ کہتے ہو کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے انھوں نے کہا کہ خدا کا حرم ہے
 اور وہاں اس کا گھر ہے اس وجہ سے میں اس کو افضل کہتا ہوں، حضرت عمر نے فرمایا کہ میں خدا کے حرم
 اور اس کے گھر کی نسبت کچھ نہیں کہتا پھر فرمایا کہ کیا تم یہ کہتے ہو کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے انھوں نے
 پھر وہی کہا کہ خدا کا حرم ہے اور وہاں اس کا گھر ہے، حضرت عمر نے فرمایا کہ میں خدا کے حرم اور
 اس کے گھر کی نسبت کچھ نہیں کہتا، کئی بار حضرت عمر نے اس کلام کی تکرار فرمائی اور چلے گئے معلوم
 ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خانہ کعبہ کو مستثنیٰ کر کے مدینہ کو مکہ سے افضل کہتے تھے اور یہی حق ہے۔

زیارت روضہ مقدسہ کے فضائل اور اس کا حکم

حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سراپا سعادت دنیا و آخرت ہے اور اہل ایمان و
 محبت کا مقصد اصلی اور حقیقی غایت اس کے فضائل بیان کرنے کی چنداں حاجت نہیں، ہم سے
 رب العرش کے عزت و جلال بے زوال کی کہ اگر اس زیارت میں کچھ بھی ثواب نہ رکھا جاتا اور اس کا
 معاوضہ آخرت میں کچھ بھی نہ دیا جاتا تب بھی مشتاقان بے دل کی یہی حالت ہوتی اور حضرت رحمتہ
 للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کا کلمہ پڑھنے والے اس وقت بھی اسی طرح مہینوں بلکہ برسوں کا سفر

عہد امام شافعی کا قدیم قول ہے جدید قول میں وہ اس امر کا قائل ہو گئے ہیں کہ جزا واجب نہیں ہوتی درالحقار

اختیار کر کے دشوار گزار راستوں سے عبور کر کے فوج کی فوج اس آستانہ عالی کی زیارت کے لئے آئے ان کے مصائب سفر اور تمام تکالیف کا یہی معاوضہ ہے کہ یہ وہ محبوب کی زیارت نصیب ہو جائے اور سرور انبیاء کی مقدس چوکھٹ کی جبر سائی کی دولت مل جائے۔

سَلَامٌ عَلَىٰ أَنْوَارِ طَلْعَتِكَ الَّتِي
لَعَلَّكَ مِنْ قَهْطِهَا عَلَيْنَا بِنَظَرٍ
وَأَنْتَ مَكَدُ الْعَبْدِ يَا غَايَةَ الْمُنَى
وَأَنْتَ إِرَادَتِي وَأَنْتَ وَسِيلَتِي
أَعْيُنُ يَهَا شُكْرًا وَاقْنِي بِجَاوِزٍ
شَرَى مَا أَنْتَ الْوَحِيدُ وَمَا أَبْدَا
وَيَا سَيِّدَ أَقْدَسَا وَمَنْ جَاءَ عَبْدًا
فَيَا حَبِيبًا أَنْتَ الْوَسِيلَةُ وَالْقَصْدُ

گمراہ اس بارگاہ رحمت کرامت کی فیاضی کا مقصد ہے کہ جو لوگ اس آستانہ عالی کی زیارت کے لئے جاتے ہیں ان کے لئے علاوہ اس دولت بے بہا یعنی دیدار جمال بے مثال روحہ سرور انبیاء کے اور بھی بڑے بڑے اعلیٰ ہارن کا وعدہ کیا گیا ہے نمونہ کے طور پر دو چار حدیثیں لکھی جاتی ہیں۔
(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوتی ہے۔

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری زیارت کے لئے آئے اور میری زیارت کے سوا اس کو کوئی کام نہ ہو تو میرے اور پروردی ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں
(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مچھ کرے پھر بعد میری وفات کے میری قبر کی زیارت کرے وہ مسئلہ اس شخص کے ہو گا جس سے میری زندگی میں میری زیارت کی۔
(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص قصد کر کے میری زیارت کو آئے وہ قیامت کے دن میرے بڑے دوست ہو گا اور جو شخص حرمین میں سے کسی مقام میں سے مر جائے گا اس کو اللہ قیامت کے دن یہ خوف ہو گا کہ میرا اٹھائے گا۔

حضرت تہجد رسول اللہ آپ کے روئے مبارک کے انوار پر سلام پہنچانے کی وجہ سے یہاں شک کر کے زندہ رہتا ہوں اور ان کے سبب سے دھڑبھڑا کر رہتا ہوں کاش اگر آپ ہماری طرف ایک نظر دیکھ لیتے تو آپ کو معلوم ہوتا کہ ہیت کا میرے کاہنوں میں کیا حالت پیدا کی ہے یہاں امداد کے تمام مقاصد کی غایت آپ (پنے) غلام کی بجائے چاہے یہ امداد ایسے مرد ہو جو غلام آپ کے پاس آیا وہ سردار بن گیا اور آپ (پنے) مطلوبہ اور میرے وسیلہ میں) پس کیا اچھے آپ وسیلہ میں اور کیا اچھے مقصود ہیں ۱۲۔

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص بعد وفات میری زیارت کریگا گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی اور جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت واجب ہوگئی، اور میری امت میں جس کسی کو مقدور ہو پھر وہ میری زیارت نہ کرے تو اس کا کوئی عذر نہیں (رسنا جائے گا)

احادیث کے علاوہ قرآن مجید میں بھی ایسے اشارات صریح موجود ہیں جو زیارت قبر اقدس و اہلہ کی ترغیب دیتے ہیں بخلاف ان کے ایک آیت ہے وَكُنْ اَنْتُمْ اَوْ اٰفَاقُكُمْ سَاجِدًا لِلّٰهِ وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَ لِنَفْسِ مَنْ يَّحْتَضِرُكَ مِنَ الْمَوْتِ وَ لِنَفْسِ مَنْ يَّحْتَضِرُكَ مِنَ الْمَوْتِ (یعنی تم بھی یا ان کے لئے استغفار کرتے تو بیشک وہ اللہ کو بخشنے والا مہربان پاتے) اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ رسول کے پاس جانا اور ان سے استغفار کرنا باعث مغفرت ہے اور انبیاء علیہم السلام کے لئے حیات ابدی کا ثبوت تمام اہل اسلام کو مسلم اور قرآن و احادیث سے واضح طور پر ظاہر ہے لہذا یہ

علم یہ آیت اگرچہ خاص لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہے مگر تمام مسلمانوں کا متفقہ اصول ہے کہ آیت اپنے مورد نزول کے ساتھ خاص نہیں رہتی بلکہ انبیاء علیہم السلام کی حیات میں تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے، سب اس امر کے قائل ہیں کہ انبیاء علیہم السلام بعد وفات کے زندہ ہو جاتے ہیں اور وہ زندگی اس دنیا کی زندگی بدرجہا کامل اور قائم ہوتی ہے احادیث صحیحہ بھی اس معنوں پر دلالت کرتی ہیں ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں: — اَلْاَنْبِيَاءُ اَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يَصَلُّونَ وَ تَرْتَجِمُهُمْ — انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں نماز پڑھتے ہیں اس کے علاوہ اور بہت سی احادیث اور واقعات ہیں مثلاً حضرت موسیٰ کا اپنی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دکھائی دینا اور حضرت سعید بن مسیب کا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اقدس سے آواز نماز کی سنا جانا یہ سب کے زمانہ میں تین روز تک مسجد نبوی میں آواز اذان نہیں ہوئی مگر اس میں اختلاف ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا قیام قبروں میں رہتا ہے یا قبر سے منتقل ہو کر آسمان پر رہتے ہیں محققین اس امر کے قائل ہیں کہ ان کا قیام قبروں میں رہتا ہے اور ان کی قبر باعتبار رتبہ کے اور نیز باعتبار آسائش کے آسمان وغیرہ سے بدرجہا افضل ہے احادیث میں آیا ہے کہ جو شخص حضرت کی قبر شریفہ کے پاس جا کر سلام کرنا ہے حضرت خود اس کا جواب دیتے ہیں بخوف طوالت اس بحث کو بڑھایا نہیں جاسکتا اکثر علماء نے اس مسئلہ میں مستقل رسالے لکھے ہیں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جناب القلوب میں بہت کچھ لکھ دیا ہے ۱۲ (ملاحظہ کریں)

اختیار کر کے دشوار گزار راستوں سے عبور کر کے فوج کی فوج اس آستانہ عالی کی زیارت کے لئے آئے ان کے مصائب سفر اور کام تکالیف کا یہی معاوضہ ہے کہ بوقتہ محبوب کی زیارت نصیب ہو جائے اور سرور انبیاء کی مقدس چوکھٹ کی جہ سائی کی دولت مل جائے۔

سَلَامٌ عَلَىٰ أَنْوَارِ طَلْعَتِكَ الَّتِي
لَعَلَّتْ مِنْ تَعَطُّفِ عَلَيْنَا بِتَهْنُوتِ
وَأَنْتَ مَكَذَا الْعَبْدُ يَا غَايَةَ الْمُهْلِ
وَأَنْتَ إِرَادَتِي وَأَنْتَ وَسِيْلَتِي
أَرِيشُ فِيهَا شُكْرًا وَأَقْنِي بِهَا وَجْدًا
شَرَى مَا أَتَى الْوَجْدُ وَمَا أَبْدَا
وَيَا سَيِّدَ أَقْدَسَا وَمَنْ جَاءَ عَبْدًا
فِي أَحَبِّهَا أَنْتَ الْوَسِيْلَةُ وَالْقَصْدَا

مگر اس بارگاہ رحمت کرامت کی فیاضی کا مقتضی ہے کہ جو لوگ اس آستانہ عالی کی زیارت کے لئے جاتے ہیں ان کے لئے علاوہ اس دولت بے بہا یعنی دیدار جمال بے مثال روضہ سرور انبیاء کے اور بھی بڑے بڑے اعلیٰ مارج کا وعدہ کیا گیا ہے نمونہ کے طور پر دو چار حدیثیں لکھی جاتی ہیں۔
(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوتی ہے۔

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری زیارت کے لئے آئے اور میری زیارت کے سوا اس کو کوئی کام نہ ہو تو میرے اور پرورداری ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں
(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص منجھ کو سے پھر بعد میری وفات کے میری قبر کی زیارت کرے وہ مثل اس شخص کے ہوگا جس سے میری زندگی میں میری زیارت کی۔
(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص قصد کر کے میری زیارت کو آئے وہ قیامت کے دن میرے ساتھ ہوگا اور جو شخص حرمین میں سے کسی مقام میں سے مر جائے گا اس کو اللہ قیامت کے دن بے خوف و گھبراہٹ نکالے گا۔

۵۵ ترجمہ: یا رسول اللہ آپ کے روئے مبارک کے انوار پر سلام ہو ان کی وجہ سے میرا شکریہ کے زندہ رہتا ہوں اور ان کے سبب سے دھڑپا کر رہتا ہوں کاش اگر آپ ہماری طرف ایک نظر دیکھ لیتے تو آپ کو معلوم ہوتا کہ ہمت نے ہمارے ظاہر باطن میں کیا حالت پیدا کی ہے یہ امداد سے تمام مقاصد کی غایت آپ (پہنچ) غلام کی جاسے چاہے یہ امداد ایسے مرد اگر جو غلام آپ کے پاس زیادہ سردار بن گیا ہو اور آپ کی برے مطلوبہ اور میرے وسیلہ میں ہو پس کیا اسے چھوڑ

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص بعد وفات میری زیارت کریگا گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی اور جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت واجب ہوگئی، اور میری امت میں جس کسی کو مقدور ہو پھر وہ میری زیارت نہ کرے تو اس کا کوئی عذر نہیں (سننا جائے گا)

احادیث کے علاوہ قرآن مجید میں بھی ایسے اشارات صریح موجود ہیں جو زیارتِ قبر اقدس و اطرکی ترغیب دیتے ہیں۔ بخلاف ان کے ایک آیت یہ ہے **وَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ** اَنْفُسُهُمْ جَاوَزَتْ فَتَنْفَعُوهُ **وَلَا تَقْرَبُوا** اَنْفُسُهُمْ جَاوَزَتْ فَتَنْفَعُوهُ **وَلَا تَقْرَبُوا** اَنْفُسُهُمْ جَاوَزَتْ فَتَنْفَعُوهُ

ملے یہ آیت اگرچہ خاص لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہے مگر تمام مسلمانوں کا اتفاقہ اصول ہے کہ آیت اپنے مورد نزول کے ساتھ خاص نہیں رہتی بلکہ انبیاء علیہم السلام کی حیات میں تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے، سب سے اس امر کے قائل ہیں کہ انبیاء علیہم السلام بعد وفات کے زندہ ہو جاتے ہیں اور وہ زندگی اس دنیا کی زندگی بدرجہا کامل اور قائم ہوتی ہے احادیث صحیحہ بھی اس معنوں پر دلالت کرتی ہیں ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں: — اَلْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يَصَلُّونَ تَرْتَمِيهِمُ — انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں نماز پڑھتے ہیں اس کے علاوہ اور بہت سی احادیث اور واقعات ہیں مثلاً حضرت مصعبیؓ کا اپنی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دکھائی دینا اور حضرت سعید بن مسیبؓ کا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قراقرم سے آواز نماز کی سنا جانا یہ سب کے زمانہ میں تین روز تک مسجد نبوی میں نماز ادا دان نہیں ہوئی مگر اس میں اختلاف ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا قیام قبروں میں رہنا ہے یا قبر سے منتقل ہو کر آسمان پر رہتے ہیں محققین اس امر کے قائل ہیں کہ ان کا قیام قبروں میں رہنا ہے اور ان کی قبر باعتبار رتبہ کے اور نیز باعتبار آسائش کے آسمان وغیرہ سے بدرجہا افضل ہے احصاء بیٹ میں آیا ہے کہ جو شخص حضرت کی قبر شریف کے پاس جا کر سلام کرتا ہے حضرت خود اسی کا جواب دیتے ہیں بخوف طوالت اس بحث کو بڑھایا نہیں جاسکتا اکثر علماء نے اس مسئلہ میں مستقل رسالے لکھے ہیں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جناب القلوب میں بہت کچھ لکھ دیا ہے ۱۲ (لاحظہ کریں)

شعبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ فضیلت صرف اسی زمانہ کے لوگوں کو نصیب ہو سکتی تھی اب اس کا وقت جانا جا
حافظ ابن کثیر محدث اپنی تفسیر میں اس آیت کے نیچے لکھتے ہیں کہ محمد بن حرب ہلالی کہتے ہیں میں
مدینہ منورہ گیا اور قبر شریف کی زیارت کر کے سامنے بیٹھا ہوا تھا کہ ایک اعرابی آیا اور اس نے عرض کیا
کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و لو انہ صعدا کا یہ لہذا میں اپنے گناہوں سے استغفار کرتا ہوں
اور آپ کو اپنا شہنشاہ بنانے کے لئے آیا ہوں یہ کہہ کر وہ بہت دیر اور اس نے و لو انہ مشق میں دو شعر
عرض کئے کہ اس میں کا ایک یہ ہے :-

نفسی الضمائم لبقیر انت ساکنہ فیہ العفاف و فیہ الجود و اکرم

محمد بن حرب کہتے ہیں اس اعرابی کے لوٹ جانے کے بعد میں نے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو خواب میں دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں اس اعرابی سے جا کر طو اور اس کو بشارت دو کہ اللہ نے تیرے گناہ
میری شفا عمت سے بخش دیئے اب باقی رہا یہ مسئلہ کہ زیارت قبر شریف کا کیا حکم ہے یعنی وہ سنت ہے یا واجب
علمائے فقہین اس کے دو سبب کے قائل ہیں اور احادیث سے انہیں کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ ایک حدیث
میں وارد ہوا ہے کہ جس شخص نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے حج پر ظلم کیا اسی مضمون کی اور بھی
احادیث ہیں اور تمام علماء کا ساف سے آج تک تارکین زیارت پر رد و قرح کرنا اور ترک زیارت کو حیدر
سمجھنا بھی اسی امر کی دلیل ہے کہ وہ لوگ زیارت کو واجب سمجھتے تھے ورنہ سنت یا مستحب کے ترک
پر ایسے سخت کلمات کا استعمال جیسے تارکین زیارت پر ان لوگوں نے کیا ہے نہیں ہوا۔ علاوہ ان سب

۱۔ نزدیک ہری جان اس قبر پر خدا ہو جس میں آپ رہتے ہیں اس میں ہر گار کا سہہ اور جود و کرم ہے ۱۲

۲۔ اکثر علماء ضعیف اس کے سنت ہونے کے قائل ہیں اور محققین ہمام نے فتح القدیر میں لکھا ہے وہ قریب واجب ہے اور
بعض علماء اس زیارت کے واجب ہونے کے قائل ہیں۔ شارح باب المناکب فی الدرۃ النضیر میں اور شیعہ خیر الدین رطبی نے
سج کے حاشیہ میں اور علماء نے اور کتابوں میں اسی قول کو نقل کیا ہے مگر اتم ناہنج بھی اسی قول کو قوی اور اختیار کرنے کے لئے
ادنیٰ کجہ تاسہ۔ والیہ اثنیٰ علیہ السلام۔

۳۔ احادیث میں تارک زیارت کے لئے وعید وارد ہوئی ہے اور ہاشم سے کہ سنت و مستحب کے تارک پر وعید نہیں وارد ہوتی حدیث
صرف تارکہ واجب پر ہوتی ہے احادیث میں آیا ہے کہ جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے حج پر ظلم کیا اور اس حدیث پر اگرچہ
بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے مگر حدیث بہت سندوں سے مروی ہے اور اس وجہ سے اس کے حسن ہونے میں کلام نہیں
ہو سکتا اور حدیث میں بالفاظ خود شین قابل استدلال ہے اس سے احکام شریعہ کا اثبات کیا جاتا ہے مولانا محمد عبدالحق
صاحب لکھنوی نے کتاب السیاق فی احادیث کو کھلیے اور ان کی سند بیان کی ہے۔ اور ان کا حسن ہونا ثابت
کیا ہے اور محدثین سند ان کے حسن ہونے کی تصریح نقل کی ہے ۱۲۔

کے سلف صالحین کا صحابہ و تابعین کے زمانہ میں اس زیارت باسعادت کے لئے اہتمام کرنا اور اس پر سخت التزام رکھنا اسی کے وجوب کی طرف صریح اشارہ کر رہا ہے۔

حضرت بلالؓ نمودن کا خاص زیارت روضہ اقدس کے لئے شام سے مدینہ منورہ آنا بہت مشہور واقعہ اور صحیح روایت ہے۔ ابن عساکر نے روایت کی ہے کہ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں حضرت بلالؓ شام سے مدینہ آئے اور انھوں نے خواب میں دیکھا تھا کہ حضرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اے بلال یہ کیا ظلم ہے کہ تم کبھی ہماری زیارت کو نہیں آتے مجھے خواب دیکھتے ہو کہ حضرت بلالؓ وہاں سے چل دیئے جب روضہ مقدسہ پر پہنچے تو بہت روئے پھر حسنین رضی اللہ عنہما کے کہنے سے انھوں نے آذان دی جس سے ایک قیامت برپا ہو گئی اور حضرت سید المرسلین کی وفات کا غم از سر نو تازہ ہو گیا انھیں محمد پر پہنچ کر ان کی عجیب حالت ہو گئی۔ اور بغیر اذان تمام کئے اتر گئے۔

حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ جب بیت المقدس تشریف لے گئے اور کعب اخبار مسلمان ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ اے کعب کیا تمہارا جی چاہتا ہے کہ تم ہمارے ساتھ مدینہ چلو اور مدینہ انبیاء کی زیارت کرو چنانچہ کعب اخبار ان کے ہمراہ خاص زیارت کے لئے مدینہ منورہ آئے پھر حضرت عمرؓ نے مدینہ پہنچ کر سب سے پہلے جو کام کیا وہ یہ تھا کہ روضہ مقدسہ پر حاضر ہوئے اور حضرت رعتہ للعالمین کی جناب میں بہ تمام ادب سلام عرض کیا۔

حضرت ابن عمرؓ کی عادت تھی کہ جب کسی سفر سے آتے تو سب سے پہلے روضہ مقدسہ پر حاضر ہو کر جناب نبویؐ میں سلام عرض کرتے امام مالکؒ اپنے مؤطا میں روایت کرتے ہیں کہ نافعؓ سے کسی نے پوچھا کہ تم نے دیکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ شریف کے پاس کھڑے ہو کر سلام عرض کرتے تھے انھوں نے کہا ہاں دیکھا ہے پور سو بار سے زیادہ دیکھا ہے وہ قبر شریف پر کھڑے ہو کر یہ کہتے تھے کہ اللہ اکبر علی النبیؐ السلام علی ابی بکرؓ السلام علی ابی۔

حضرت عمر بن عبد العزیزؒ شام سے مدینہ منورہ قاصد بھیجا کرتے تھے خاص اس لئے کہ وہ ابن مسعودؓ کا سلام باز نکالے رسالت میں پہنچا دے اور یہ زمانہ جلیل القدر تابعین کا تھا۔

اسی قسم کی اور بھی بہت سی روایتیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ و تابعین اس زیارت پر کیسے دلدادہ تھے اور اس کے لئے کتنا اہتمام کرتے تھے اور حقیقت مومن کے لئے حق سبحانہ کے دیدار کے بعد اس سے زیادہ اور کون دولت اور نعمت ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی آنکھوں سے اس قبلہ نور کی

زیارت کرے اور اس کس بیکسالی تکیہ گماہ ہر دو جہان کی خدمت میں سلام عرض کرے اور اس کے جواب سے مشرف ہو سکے

ایں سعادت بزور بازو نیست تانہ بخشہ خدا سے بخشندہ

اس نعمت عظمیٰ کا لطف اس شخص سے بوجہ جس کی قسمت سے یاری ملی اور اس شریعت کی چاشنی اس کو مل چکی ہو اور خدا نے اس کو قلب سلیم اور ایمان کے ساتھ درود و محبت سے ممتاز فرمایا ہو اس سے زیادہ بد نصیبی اور کیا ہوگی کہ بعض لوگ اس زیارت باسعادت کو یا اس کے لئے سفر کرنے کو ناجائز کہتے ہیں اور اپنی خوش فہمی سے اس پر نازاں ہیں سنا ہے کہ بعض لوگ حج کر کے اپنے وطن لوٹ آئے اور مدینہ منورہ نہ گئے ہائے افسوس اس سے زیادہ محسروئی اور کیا ہوگی۔

اگر علماء سلف میں سے کسی کو غلط فہمی ہو گئی اور بطور خطائے اجتہادی کے وہ اس امر کا قائل ہو گیا کہ اس زیارت مقدسہ کے لئے سفر ناجائز ہے تو خدا غفور و رحیم ہے امید ہے کہ بخش دے کیونکہ وہ خطائے اجتہادی پر عموماً غفر نہیں کرتا لیکن بعد ظاہر ہو جانے اس کی خطا کے اس کی تقلید کرنا البتہ ایک سنگین جرم ہے جو کسی طرح قابل معاف کرنے کے نہیں۔

علامہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ اس امر کے قائل تھے کہ اس زیارت مقدسہ کے لئے سفر ناجائز ہے وہ بخاری کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں ان تلمذ الرجال الا لے ثلثۃ مساجد الحرام و مسجد الہ قحط و مسجدی ترجمہ ہے کجاوے نہ باندھے جائیں (یعنی مقررہ کیا جائے) مگر تین مسجدوں کی طرف مسجد حرام یعنی کعبہ اور مسجد اشعری یعنی بیت المقدس اور میری مسجد یعنی مسجد نبوی اس حدیث کا یہ مطلب دیتے ہیں کہ ان مساجد کے سوا کسی اور مقام کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز نہیں مگر اس حدیث سے ان کا استدلال کسی طرح صحیح نہیں کیونکہ مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ سوا ان تین مسجدوں کے کسی اور مسجد کے لئے سفر نہ کیا جائے قاعدہ بخاری بھی اسی کا مقتضو ہے کیونکہ جب مستثنیٰ لہ ذکر نہیں ہوتا تو وہاں وہی چیز مستثنیٰ نہ مانی جاتی ہے جو مستثنیٰ کی پرچہ میں یہاں مستثنیٰ مساجد ثلاثہ ہیں۔ لہذا مستثنیٰ لہ بھی مسجد ہی کے قبیل سے ہونا چاہیئے پس اس حدیث سے اگر عدم جواز ثابت ہوگا تو ان تین مسجدوں کے سوا کسی اور مسجد کی زیارت کے لئے سفر کرنے کا نہ کہ زیارت قبر سید المرسلین یا اور صلحائے امت کے قبور مبارکہ کی زیارت کے لئے سفر کرنے کا مثلاً کوئی شخص وہابی کی جامع مسجد کی زیارت کے لئے سفر کر کے (باقی صفحہ ۶۰۹ پر دیکھیے)

زیارت کا طریقہ اور اس کے آداب

(۱) جو کوئی حج کرنے جائے اس کو چاہیے کہ اگر حج فرض ہو تو پیشتر حج سے فراغت کر لے پھر زیارت کے لئے جائے اور اگر حج نفل ہو تو اختیار ہے چاہے پہلے زیارت کر لے بعد اس کے حج کرے چاہے پہلے حج کر لے بعد اس کے زیارت کو جائے یہ سب صورتیں اس حالت میں ہیں کہ جب حج کے لئے جائے گا راستہ مدینہ منورہ کی طرف سے نہ ہو اگر جانے کے راستہ ہی میں مدینہ منورہ ملتا ہو جیسے اہل شام کہ وہ

(بقیہ حاشیہ از صفحہ ۲۳) آئے تو یہ ناجائز ہوگا۔ اور اگر حضرت خواجہ باقی باللہؒ کی قبر کی زیارت کے لئے آئے تو ناجائز نہ ہوگا، یہی مطلب اس حدیث کا بیان کیا ہے اکثر علمائے حدیث نے مثل شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی وغیرہ کے اور اسی مطلب کی تائید مستند امام احمد کی حدیث سے بھی ہوتی ہے وہ اس حدیث کو ان الفاظ سے روایت کرتے ہیں لا یصلیٰ ان یسجد بحالہ الیٰ مسجدنا (یعنی فیہ الملوۃ غیروا لمسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ ومسجدی ترجمہ نماز پڑھنے والے کو زیارت نہیں کہ سوا کعبہ اور بیت المقدس اور میری مسجد کے کسی اور مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سفر کرے) سمجھے اب تو کوئی جھگڑا ہی نہ رہا حدیث کی شرح خود حدیث سے ہوگئی۔ کیا اب بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ بخاری کی حدیث سے زیارت قبر اقدس سرور انبیاء کے لئے سفر کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، حاشا ثم حاشا کوئی ذی علم منصف ایسی بات نہیں کہہ سکتا اور اگر یہ مان لیا جائے کہ سوا ان تین مسجدوں کی زیارت کے اور کسی کام کے لئے سفر جائز نہیں تو چاہیے کہ طلب علم اور کسب معاش اور ملاقات احباب و اعزہ بلکہ حج کرنے کے لئے بھی سفر ناجائز ہو حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں علاوہ اس کے زیارت قبر اقدس کے لئے حجاب کا سفر کر کے آنا اور دوسرے کو اس زیارت کے لئے سفر کرنے کی ترغیب دینا جیسا کہ حضرت بلالؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے کیا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ اس حدیث کا وہ مطلب نہیں ہے جو علامہ ابن تیمیہ یا ان کے ہم خیال لوگوں نے سمجھا ہے، پھر خاص احادیث نبوی جو ترغیب زیارت کے باب میں وارد ہوئی ہیں اور تاکہ زیارت کے لئے وعید احادیث میں وارد ہوئی ہے اس کا کیا جواب دیا جائے گا۔ علامہ لکھنوی مولانا شیخ محمد عبدالحیؒ اور بعض علمائے عصر سے اس مسئلہ میں بہت زور شور سے مناظرہ ہوا تھا جس میں علامہ موصوف نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے مقلدین کی پوری تشنیع کر دی ہے اور ان کے تمام شبہات کا کافی جواب دیا ہے اس معرکہ میں ان کی آخری کتاب المستفیٰ فی رد المذہب الماثور اردو زبان میں چھپ چکی ہے جو نہایت نفیس کتاب ہے آج تک دوسری طرف سے اس کا جواب نہیں ہوا جس کو اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق منظور ہو اس کتاب کو دیکھیے ۱۲

مکہ آنا چاہیں تو پہلے ان کو مدینہ منورہ ملے گا تو ایسی حالت میں خواہ مخواہ حج سے پہلے زیارت کرنا چاہیے۔
حج فرض ہو یا نفل کیونکہ ہا وجود اس قدر قرب کے پھر زیارت کا ترک کر دینا ہنایت بد بختی اور قسارت
قلبی کی دلیل ہے۔ (ردالمحتار)

(۲) زائر کو چاہیے کہ جب زیارت کے لئے چلے تو یہ نیت کرے کہ میں قبر اقدس و اطہر اور مسجد
حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کرتا ہوں غرض یہ کہ اس سفر کے دو مقصد
ہوں زیارت قبر شریف بھی اور زیارت مسجد شریف بھی (درمختار وغیرہ)

(۳) جس وقت سے مدینہ منورہ کی طرف کوچ کرے اپنے ذوق و شوق کو ترقی دے اور اپنے
دل کو بشارت دے کہ انشاء اللہ اب عنقریب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب
ہو جائے گی اور سو ان خیالات کے اور کسی قسم کے خیالات اپنے دل میں نہ آئے دے اور راہ چھوڑ دو
شریف کی کثرت رکھے سوا اوقات نماز کے اور قصائے حاجت کے اسی عبادت عظمیٰ میں مشغول رہے
درود شریف سے بہتر کوئی ذریعہ بارگاہ رسالت میں تقرب کا نہیں ہے اور درود شریف کی کثرت
سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال بے مثال کی زیارت نصیب ہوتی ہے خصوصاً مدینہ
کے قریب پہنچ کر درود شریف کی کثرت کرنا عجیب ہی ثمرہ دیتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ

عہ یہی ہمارے فقہا کا حنا رہے اور حافظ ابن صلاح اور امام نووی نے اسی کو ترجیح دی ہے اس میں دہراٹوا
ملے گا مگر محقق ابن ہمام فتح القدیر شرح ہدایہ میں لکھتے ہیں کہ اس بندہ ناچیز کے نزدیک اوطیٰ ہے کہ صرف قبر شریف
کی زیارت کی نیت کرے پھر حبيب مدینہ پہنچ جائے گا تو مسجور نبوی کی بھی زیارت ہو جائے گی یا یہ کہ پھر دوبارہ ا
حق تعالیٰ توفیق دے تو دونوں کی زیارت کی نیت سے سفر کرے کیونکہ صرف زیارت قبر شریف کی نیت
سفر کرنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور آپ کا اجلال زیادہ ہے اور اس حدیث کے ہر
بھی ہے جو حضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری زیارت کے لئے آئے اور اس کو اور کوئی کام نہ ہو
پر حق ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں علامہ ابن عابدین لکھتے ہیں کہ رحمتی نے نقل کیا
حضرت ہارث ملا جامی علیہ الرحمۃ حج کے علاوہ خاص زیارت کے لئے اپنے وطن سے مدینہ آتے تھے تاکہ اس
میں سوا زیارت کے اور کچھ ان کا مقصود نہ ہو شیخ عبدالحق محدث دہلوی جناب القلوب میں لکھتے ہیں کہ
ہے کہ مسجور شریف کی زیارت کی بھی نیت کرنا مثالی اخلاص کے نہیں ہے اور اس مسجد کی زیارت بھی تو خاص آپ
نیت سے کی جاتی ہے لہذا اس کی زیارت کی نیت بھی عین تعظیم آپ ہی کی ہے ۱۲۔

خدا فرشتوں کو اسی کام پر مقرر فرمایا ہے کہ جب کوئی زیارت کے لئے آنے والا درود شریف پڑھتا ہے تو وہ فرشتے حضور نبویؐ میں جا کر عرض کرتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں کا بیٹا حضرت کی زیارت کے لئے آتا ہے اور حضرت اپنے بچنے سے پہلے تحفہ حضور کے لئے بھیجا ہے خیال کرو کہ اس سے زیادہ اور کیا نعمت ہوگی کہ اس سرورِ دو عالم کے سامنے تمہارا اور تمہارے باپ کا نام لیا جائے اور تمہارا تحفہ پیش کیا جائے۔

جاں میدہم در آرزوئے قاصد آخر باز گو در مجلس آن نازنین حرفے کہ از مامی رود
(۴) اثنائے راہ میں جس قدر مقامات متبرکہ ملیں مثلاً وہ مساجد جن میں حضرت سید المرسلینؐ نے نماز پڑھی یا اور اسی قسم کے مقامات ان سب کی زیارت سے مشرف ہو اور جب ذوالحلیفہ کی مسجد میں پہنچے تو وہاں دو رکعت نماز پڑھے۔

(۵) جب حرم شریف طیبہ مکرمہ قریب آجائے اور وہاں کی عمارات اور مقامات دکھائی دیئے لگیں تو نہایت خشوع اور خضوع اور مسرت اور فرحت کو اپنے دل میں جگہ دے اور اس امر کا تصور کرے کہ اب ہم سلطان عالم کی بارگاہ میں پہنچنے چاہتے ہیں اور مقام مقدس کی عظمت و جلال کا خیال بیش از بیش رکھے اور کوئی بات خلاف ادب اپنے سے سرزد نہ ہونے دے یہ وہ وقت ہے کہ جن کے دل نور ایمان سے منور ہوتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ان کے سینوں میں مشتعل ہوتی ہے اور ایک عجیب و جد و سرور کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے کہ پھر ان کو اپنے تن بدن کا ہوش نہیں رہتا اس بے خودی کی حالت میں کبھی کسی سے کوئی بات خلاف شرع بھی صادر ہو جاتی ہے۔

وقت آن آمد کہ من عریاں شوم جسم بگذارم سراسر جاں شوم

لوئے یار مہر باتم می رسد بوی جانان سوئی جانم میرسد

باز آمد آب مادر جوئے ما باز آمد شاہ مادر کوئے ما

اور اگر کسی شخص کو یہ حالت نصیب نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ بہ تکلف اپنے ادب پر یہ حالت پیدا کرے اور ذوق شوقی والوں کی سی صورت بنائے انشاء اللہ اگر کچھ دیر بہ تکلف یہ حالت اپنے اوپر قائم رکھے گا تو پھر خود بخود ایک اصلی کیفیت پیدا ہو جائے گی۔

پھر جب جبل مفرح کے قریب پہنچے تو اس پر چڑھ کر عمارات مدینہ منورہ کا مشاہدہ کرے اور اس شہر مقدس کی زیارت سے اپنی آنکھوں کو ٹھنڈک دے یہ بات ایک ذوق و شوق کی ہے اس کو سنو نہ سمجھنا چاہیے۔

پھر حب مدینہ منورہ بالکل سامنے آجائے تو بہ خیال ادب اور بہ مقتضائے شوق اپنی سواری اتر پڑے اور اگر ممکن ہو تو وہاں سے مسجد شریف تک پیادہ پا جائے جب قبیلہ عبدالقیس کے لوگ حضور نبوی میں حاضر ہوئے تھے جیسے ہی ان کی نظر اس جمال پاک پر پڑی بغیر اس کے کہ اونٹ بٹھلائیں بے اختیار اپنی سواریوں سے نیچے آگئے اور حضرت نے انہیں منع نہیں فرمایا پھر جب شریف مدینہ منورہ کے اندر داخل ہونے لگے تو پہلے حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سلام باد عرض کرے بعد اس کے یہ دعا مانگے **اللہم هذا حرم نبیک وصہبک وحبک فامن لی بالدخول فیہ واجعلہ لی وقایۃ من النار واما نا من العذاب فاجعلنا من الفائزین بشفاعۃ المصطفیٰ یوم العذاب۔**

۱۔ **مدینہ منورہ کے حرم شریف میں داخل ہونے کے لئے خوب اچھی طرح غسل کرے اور اگر غسل کا کرنا حرم شریف کے باہر ممکن نہ ہو تو بعد داخل ہونے کے زیارت روضہ اقدس کے لئے جانے سے پہلے غسل کرے اور خوشبو کا استعمال کرے۔** عمرہ لباس جو اس کو میسر ہو پہننے بہتر ہے کہ سفید کپڑے ہوں کیونکہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سفید لباس سے زیادہ رغبت ہے اور نہایت ادب و حلم و وقار سے مدینہ منورہ کی زمین مقدس پر قدم رکھے اور اس بات کا خیال ہر وقت دل میں رکھے کہ یہ وہ پاکیزہ زمین ہے جس سے حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک قدموں نے مس کیا ہے اور یہ وہی گلی کوچے ہیں جہاں سرور انبیاء کے اصحاب چلتے پھرتے تھے رضی اللہ عنہما (ارضائہم) درحقیقت وہ زمین تو اس قابل ہے کہ وہاں آدمی سر کے بل چلے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

برزینے کہ نشان کفِ پائی تو بود ساہا سجدۂ ارباب نظر خواہد بود
(۷) مدینہ منورہ کے اندر پہنچ کر سب سے پہلے مسجد شریف میں بقصد زیارت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے جائے اور اس کو ہر کام اور ہر چیز پر مقدم رکھے ہاں اگر یہ سمجھے کہ اگر عہد ترجمہ۔ اسے الشریعہ بنی کا حرم ہے اور تیری دہی کے اترنے کی جگہ ہے پس مجھے اس میں داخل ہونے کی دولت عنایت کر اور اس کو میرے لئے دوزخ سے بچنے کا ذریعہ اور عذاب سے امان (کاباعث) بنادے اور مجھے ان لوگوں سے کہ جن کو قیامت کے دن حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نصیب ہوگی ۱۲۔

عہ بعض جاہل لوگ مدینہ منورہ کے اندر داخل ہونے کے لئے احرام کا لباس پہنتے ہیں یہ بالکل بے اصل ہے احرام کا لباس مکہ معظمہ کے لئے خاص ہے (جذب القلوب) ۱۲

پھر حبیب مدینہ منورہ بالکل سامنے آجائے تو بہ خیال ادب اور بہ مقتضائے شوق اپنی سواری سے اتر پڑے اور اگر ممکن ہو تو وہاں سے مسجد شریف تک پیادہ پا جائے جب قبیلہ عبدالقیس کے لوگ حضور نبوی میں حاضر ہوئے تھے جیسے ہی ان کی نظر اس جمال پاک پر پڑی بغیر اس کے کہ اونٹ کو ٹھلا میں بے اختیار اپنی سواریوں سے نیچے آگئے اور حضرت نے انھیں منع نہیں فرمایا پھر جب حرم شریف مدینہ منورہ کے اندر داخل ہونے لگے تو پہلے حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام بادب عرض کرے بعد اس کے یہ دعا مانگے **اللہم هذا حرم نبیک و مصیبت و حیف فامن لی بالدخول فیہ واجعله لی وقایۃ من النار و امانا من العذاب و اجعلنی من الفائزین بشفاعۃ المصطفیٰ یوم الناب**۔

(۱) **مدینہ منورہ کے حرم شریف میں داخل ہونے کے لیے خوب اچھی طرح غسل کرے اور اگر غسل کا کرنا حرم شریف کے باہر ممکن نہ ہو تو بعد داخل ہونے کے زیارت روضہ اقدس کے لئے جانے سے پہلے غسل کرے اور خوشبو کا استعمال کرے**۔ **عمرہ لباس جو اس کو میسر ہو پہننے بہتر ہے کہ سفید کپڑے ہوں کیونکہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سفید لباس سے زیادہ رغبت ہے اور نہایت ادب و حلم و وقار سے مدینہ منورہ کی زمین مقدس پر قدم رکھے اور اس بات کا خیال ہر وقت دل میں رکھے کہ یہ وہ پاکیزہ زمین ہے جس سے حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک قدموں نے مس کیا ہے اور یہ وہی گلی کوچے ہیں جہاں سرور انبیاء کے اصحاب چلتے پھرتے تھے رضی اللہ عنہم وارضاهم) درحقیقت وہ زمین تو اس قابل ہے کہ وہاں آدمی سر کے بل چلے کسی نے کیا اچھا کہا ہے**۔

برزینے کہ نشان کف پائی تو بود ساہا سجدہ ارباب نظر خواہد بود۔
(۲) **مدینہ منورہ کے اندر پہنچ کر سب سے پہلے مسجد شریف میں بقصد زیارت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے جائے اور اس کو ہر کام اور ہر چیز پر مقدم رکھے ہاں اگر یہ سمجھے کہ اگر عہد ترحمہ۔ اے اللہ تیرے نبی کا حرم ہے اور تیری دہی کے اترنے کی جگہ ہے پس مجھے اس میں داخل ہونے کی دولت عنایت کر اور اس کو میرے لئے دوزخ سے بچنے کا ذریعہ اور عذاب سے امان (کا باعث) بنادے اور مجھے ان لوگوں میں سے کر جن کو قیامت کے دن حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نصیب ہوگی ۱۲۔**
عمرہ بعض جاہل لوگ مدینہ منورہ کے اندر داخل ہونے کے لئے احرام کا لباس پہنتے ہیں یہ بالکل بے اصل ہے احرام کا لباس مکہ معظمہ کے لئے خاص ہے (جذبہ لقلب) ۱۲

ب وغیرہ اچھے طویل پن رکھ لیا جائیگا تو اپنا اسباب وغیرہ حفاظت سے رکھ کر باطمینان زیارت کئے اور مسجد شریف میں داخل ہوتے یہ دعا پڑھے **اعوذ باللہ بسعد اللہ المسلم علی**
اول اللہ المسلم علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور مسجد شریف
 نہایت ادب اور احترام کے ساتھ داخل ہو پہلے داہنا پاؤں مسجد میں رکھے اور یہ بات دل میں ہر وقت
 ہے کہ یہ مسجد حضرت خاتم الانبیاء کی مسجد ہے یہ وہ مسجد ہے جہاں سرور انبیاء نماز پڑھتے تھے و عظم
 تھے، اعتکاف کرتے تھے یہاں وحی اترتی تھی جبریل آتے تھے اور مسجد شریف میں داخل ہونے
 پہلے مستحب ہے کہ کچھ صدقہ فقراء ے مرینہ طیبہ کو دیدے اور مسجد شریف میں پہنچ کر اعتکاف کی نیت
 ے گو تھوڑی ہی دیر کے لئے ہو کیونکہ یہ ایک بے مشقت عبادت ہے جس کا ثواب بہت زیادہ
 اور چاہیے کہ ہر مسجد میں داخل ہوتے وقت نیت اعتکاف کی کر لیا کرے مفت بے مشقت ثواب
 ہے اس کو ہاتھ سے نہ جانے دے پھر مسجد شریف میں منبر اقدس کے قریب دو رکعت نماز بہ نیت
 مسجد پڑھے اور اس نماز میں زیادہ طول نہ دے صرف قل یا ایہا الکافرون اور قل ہواللہ پر
 نفا کرے بعد تحیۃ المسجد کے دو رکعت نماز شکرانہ کی پڑھے کہ حق تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم
 سے اس کو یہ دولت نصیب کی اور اس بارگاہ عظمت و جاہ میں اس کو پہنچایا جس کی آستیاں بوسی
 تمنایں بڑے بڑے قدوسی جان دیتے ہیں۔

(۸) تحیۃ المسجد اور نماز شکر کے بعد زیارت کی طرف متوجہ ہو اور یہ سمجھے کہ میں اب با عظمت
 بارگاہ میں جاتا ہوں جس کے سامنے تمام دنیا کے پر جلال بادشاہوں کی کچھ بھی وقعت نہیں جو خدا
 کے تمام نیک بندوں کا سردار اور سب سے زیادہ اس کا مقرب اور محبوب ہے اور خدا سے دعا کرے کہ
 ے اللہ اس مقام مقدس کے لائق ادب اور تعظیم کی مجھے توفیق دے اور میرے دل اور اعضا کو

سے ترجمہ میں (شیطان سے) خدا کی پناہ مانگتا ہوں اللہ کا نام لے کر (اس میں داخل ہوتا ہوں) رسول خدا پر سلام
 ہو۔ اسے نبی آپ پر سلام ہو اور خدا کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ یہ دعا ہر مسجد میں داخل ہوتے وقت مستحب ہے ۱۲
 عہ حنفیہ کے نزدیک اگرچہ تھوڑی دیر کا اعتکاف صحیح نہیں لیکن فضائل میں غیر مذہب پر عمل کر لینا درست
 ہے بشرطیکہ اپنے مذہب کا کمرہ لازم نہ آئے علامہ شامی وغیرہ نے اس کی تصریح کردی ہے ۱۳ عہ توحید جہیم احمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر شریف پر پہنچے تو ان کے نور سے ایک ایسی روشنی نکلی جس نے آفتاب اور ماہتاب کو شرمندہ کر دیا اور ہم
 ایسے مقام میں کھڑے رہے کہ میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ وہ مقام اپنی ہیئت سے حشر کو یاد دلاتا تھا ۱۴۔

اسباب وغیرہ اچھے طور پر رکھ لیا جائیگا تو اپنا اسباب وغیرہ حفاظت سے رکھ کر باطمینان زیارت کئے
 آئے اور مسجد شریف میں داخل ہوتے یہ دعا پڑھے **اعوذ باللہ بسم اللہ السلام علیٰ**
رسول اللہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور مسجد شریف
 میں نہایت ادب اور احترام کے ساتھ داخل ہو پہلے داہنا پاؤں مسجد میں رکھے اور یہ بات دل میں ہر وقت
 ہے کہ یہ مسجد حضرت خاتم الانبیاء کی مسجد ہے یہ وہ مسجد ہے جہاں مہرہ انبیاء نماز پڑھتے تھے و غلط
 تھے، اعتکاف کرتے تھے، یہاں وحی اترتی تھی جبریل آتے تھے اور مسجد شریف میں داخل ہونے
 سے پہلے مستحب ہے کہ کچھ صدقہ فقراء کے مدینہ طیبہ کو دیدے اور مسجد شریف میں پہنچ کر اعتکاف کی نیت
 کرے گو تھوڑی ہی دیر کے لئے ہو کیونکہ یہ ایک بے مشقت عبادت ہے جس کا ثواب بہت زیادہ
 ہے اور چاہیے کہ ہر مسجد میں داخل ہوتے وقت نیت اعتکاف کی کر لیا کرے مفت سے بے مشقت ثواب
 تاکہ اس کو ہاتھ سے نہ جانے دے پھر مسجد شریف میں منبر اقدس کے قریب دو رکعت نماز بہ نیت
 بیتہ المسجد پڑھے اور اس نماز میں زیادہ طول نہ دے صرف قل یا ایہا الکافرون اور قل ہواللہ پر
 استفا کرے بعد تحیتہ المسجد کے دو رکعت نماز شکرانہ کی پڑھے کہ حق تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم
 سے اس کو یہ دولت نصیب کی اور اس بارگاہ عظمت و جاہ میں اس کو پہنچایا جس کی آستان بوسی
 لی تمنا میں بڑے بڑے قدوسی جان دیتے ہیں۔

(۸) تحیتہ المسجد اور نماز شکر کے بعد زیارت کی طرف متوجہ ہو اور یہ سمجھ لے کہ میں اب با عظمت
 بارگاہ میں جاتا ہوں جس کے سامنے تمام دنیا کے پر جلال بادشاہوں کی کچھ بھی وقعت نہیں جو خدا
 کے تمام نیک بندوں کا سردار اور سب سے زیادہ اس کا مقرب اور محبوب ہے اور خدا سے دعا کرے کہ
 اے اللہ اس مقام مقدس کے لائق ادب اور تعظیم کی مجھے توفیق دے اور میرے دل اور اعضا کو

سے ترجمہ میں (شیطان سے ہند کی پناہ مانگتا ہوں اللہ کا نام لے کر) اس میں داخل ہوتا ہوں) رسول خدا پر سلام
 ہو۔ اسے نبی آپ پر سلام ہو اور خدا کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ یہ دعا ہر مسجد میں داخل ہوتے وقت مستحب ہے ۱۲
 سے حنفیہ کے نزدیک اگرچہ تھوڑی دیر کا اعتکاف صحیح نہیں لیکن فضائل میں غیر مذہب پر عمل کر لینا درست
 ہے بشرطیکہ اپنے مذہب کا کمرہ لازم نہ آئے علامہ شامی وغیرہ نے اس کی تصریح کر دی ہے ۱۲ سے ترجمہ جبیم احمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر شریف پر پہنچے تو ان کے نور سے ایک ایسی روشنی نکلی جس نے آفتاب اور مانتاب کو شرمندہ کر دیا اور ہم
 ایسے مقام میں کھڑے رہے کہ میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ وہ مقام اپنی ہیئت سے حشر کو یاد دلانا تھا ۱۲۔

تمام خلاف ادب باتوں سے محفوظ رکھ بیچ یہ ہے کہ بغیر عنایت انبوی کے اس درگاہ عرش اشتیاد کی شان کے
لاکن ادب و تعظیم کسی سے ممکن نہیں ایک زائر و لادہ کہتا ہے کہ

فلما اتینا قبر احمد لاحد من

وقبنا مقاما شهد الله انه

سناہ ضیاء اخجل اشمس والمبرا

یذا کر نامن فرط هیبة الحشرا

غرض جس قدر اس کے امکان میں ہو ظاہر و باطن سے تعظیم و ادب، خشوع و خضوع کا کوئی
دقیقہ اٹھا نہ رکھے، شیخ عبدالحق محدث دہلوی جناب القلوب میں لکھتے ہیں کہ جن باتوں کی شریعت میں
ممانعت ہے مثل سجدہ کرنے زمین پر منہ رکھنے اور کبھرا شریف کے بوسہ دینے وغیرہ کے ان امور سے پرہیز
کرنے اور یہ خوب سمجھ لے کہ ان باتوں میں کچھ بھی ادب نہیں ادب تو فرمانبرداری اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے حکم کی پیروی میں ہے ہاں اگر غالبہ شوق یا بخودی میں کسی سے کوئی بات صادر ہو جائے
تو وہ معذور ہے پھر نہایت ادب کے ساتھ نماز کی طرح داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر مبارک کی طرف
منہ کر کے اور قبلہ کی طرف پشت کر کے چار گز کے فاصلہ پر کھڑا ہو۔ اور اس بات کا یقین کر لے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس کی حاضری سے واقف ہیں اور اس کو دیکھ رہے ہیں اور اس کے سلام کا جواب
دیتے ہیں اور اس کی دعا پرائیں کہتے ہیں اور نہایت لطف و عنایت اس شخص کے حال پر فرما رہے
ہیں، اس خیال کو خوب پختہ کر کے نہایت درونگاہ اور با ادب آواز میں نہایت شوق و ذوق کے ساتھ
معتدل آواز سے عرض کرے۔

السلام علیک یا سیدی یا رسول

اللہ السلام علیک یا نبی اللہ السلام

علیک یا حبیب اللہ السلام علیک

یا نبی الرحمة السلام علیک یا شفیع

الامۃ السلام علیک یا سید المرسلین

السلام علیک یا خاتم النبیین، السلام

علیک یا مزیل السلام علیک یا ملأ

السلام علیک وعلیٰ اصولک الطیبین

آپ پر سلام ہوا اے میرے سردار اے خدا کے رسول

آپ پر سلام ہوا اے خدا کے نبی آپ پر سلام ہوا اے

خدا کے پیارے آپ پر سلام ہوا اے بنی سراپا رحمت

آپ پر سلام ہوا اے امت کی شفاعت کرنے والے

آپ پر سلام ہوا اے سب رسولوں کے سردار آپ پر

سلام ہوا اے نبیوں کے مہر آپ پر سلام ہوا اے

مزیل آپ سلام ہوا اے مدثر سلام ہوا آپ پر اور آپ

کے پاکیزہ باپ دادوں اور آپ کی اہلبیت پر پاک پر جن

اهل بیتک الطاہرین الذین اذهب
 اللہ عنہم الرجس وطہرہم تطہیرا
 ذاک اللہ عنا افضل ماجزئ نبیان
 و منہ و من سوان عن امہ اشہد اللہ
 رسول اللہ قد بلغت الرسالة و اودیت
 بامازة و نصحت الامة و اوفحت
 بحجة و جاهدت فی سبیل اللہ حق
 جہادہ و اقامت الذین حق ائامہ الیقین
 علیہ اللہ علیک و سلم و علی شرف
 کان تشرف بحلول جسمک الکریم
 فیہ صلوة و سلاما دائمین من رب
 العالمین عدد ما کان و عدد ما یکون
 بعلم اللہ صلوة القضاء کا سدھا
 یا رسول اللہ نحن وفدک و زوار حرمک
 تشرفنا بالحلول بین یدیک و قد
 جئتک من بلاد و شاسعة و امکنہ
 بعیدۃ تقطع السہل و اوعر یقصد زیارتک
 لتفوز بشفاعتک و النظر الی ما شرک
 و معاجدک و القيام بقضاء بعض حقلک
 و الا سئشقائیک الی ربنا فان الخطایا
 قد قصبت ظهورنا و الا و لار قد
 اقلدت کو اهلنا و انت الشافع الشفع

اللہ نے تجاست کو دور کر دیا اور ان کو خوب پاک
 کر دیا اللہ آپ کو ہم سب کی طرف سے جزا دے ان
 جنازوں سے بڑھ کر جو اس نے کسی نبی کو اس کی قوم
 کی طرف سے اور کسی رسول کو اس کی امت کے
 طرف سے دی ہوئی گواہی دیتا ہوں کہ آپ خدا کے
 رسول ہیں آپ نے خدا کے پیغام پہنچائے اور
 امانت ادا کر دی اور امت کی خیر خواہی کی اور دنیا
 حق کی دلیل روشن کر دی اور اللہ کی راہ میں خوب
 جہاد کیا اور دین کو مضبوط کر دیا یہاں تک کہ آپ
 کو موت آگئی اللہ آپ پر صلوة اور سلام بھیجے اور
 اس بزرگی جگہ پر جو آپ کے جسم کریم کے حلول سے
 مشرف ہے ایسے صلوة سلام جو رب العالمین کی
 طرف سے ہمیشہ رہیں ان چیزوں کی تعداد کے موافق
 جو ہو چکیں اور جو خدا کے علم میں ہونے والی ہیں
 ایسی صلوة کہ جس کی انتہا نہ ہو، یا رسول اللہ ہم
 آپ کے ہمان اور آپ کے حرم کے زائر ہیں آپ کے
 سامنے حاضری سے مشرف ہوئے ہیں اور بیشک
 ہم دور دراز شہروں اور بعید مقامات سے نرم
 اور سخت زمین کو قطع کر کے آپ کے پاس آپ کی
 زیارت کے ارادہ سے آئے ہیں تاکہ ہم آپ کی شفاعت
 سے اور آپ کی بخششوں سے اور آپ کے وعدوں
 سے اور کسی قدر آپ کے حق ادا کرنے سے اور آپ

عہ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضرت سے خطاب کر کے فرمایا ہے کہ ہم تمہیں اس قدر دیں گے کہ تم خوش ہو جاؤ گے یہ
 بڑی شفاعت کا وعدہ ہے اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ ہم تم کو مقام محمود میں اٹھائیں گے یہ مقام محمود کا وعدہ ہے

الموعود بالشفاعة العظمی والمقام المحمود
والوسيلة وقد قال الله تعالى ولوانهم
اذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا
اذ ذكروا استغفر لهم رسول وحيوا
الله توابعهم واولادهم واولادهم
لا نغفركم عن ذنوبكم ولا نغفركم
الى ربك واسئلكم ان يثبتنا على سنتك
وان نجتنا من ردتك وان يوردنا
حوضك وان يسقينا من كاسك غير
خزاياء ولا نكاحي الشفاعة الشفاعة
الشفاعة يا رسول الله ربنا اغفر لنا
والاخوان الذين سبقونا بالايمان
ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا
ربنا انك رؤوف رحيم۔

کی شفاعت سے اپنے پروردگار کے سامنے کامیاب
ہوں کیونکہ خطاؤں نے ہماری پٹھ کو نور ڈالا ہے
اور گناہوں نے ہمارے مثالوں کو بوجھل کر دیا ہے
اور آپ شافع مقبول الشفاعة ہیں جن سے بڑی
شفاعت اور مقام محمود کا وعدہ کیا گیا ہے اور
بیشک اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر یہ لوگ جب اپنی
جانوں پر ظلم کر چکے تھے آپ کے پاس آتے پھر
وہ اللہ سے استغفار کرتے اور رسول بھی ان
کے لئے استغفار کرتے تو بیشک اللہ کو بخشنے والا
مہربان پاتے اور ہم آپ کے پاس اپنی جانوں پر
ظلم کر کے اپنے گناہوں سے استغفار کر کے آئے
ہیں پس آپ اپنے پروردگار سے ہماری شفاعت
کیجئے اور اس سے دعا کیجئے۔

ہم کو آپ کے طریقہ پر موت دے اور ہمارا آپ
کے گروہ میں حشر کرے اور ہمیں آپ کے حوض پر پہنچائے اور آپ کے جام سے ہمیں سیراب کرے اور ہم نہ
رسوا ہوں نہ شرمزہ شفاعت کیجئے شفاعت کیجئے یا رسول اللہ اسے پروردگار بخش دے ہم کو اور
ہمارے ان بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے اور ہمارے دلوں میں مسلمانوں کا کینہ نہ رکھ اے
پروردگار ہمارے بیشک تو شفقت کر لے والا مہربان ہے۔

زیارت کرنے والے کو چاہیے کہ جو دعا وہاں پڑھے اس کے معنی ضرور معلوم کر لے، مطلبین زیارت
جو دعائیں اس وقت پڑھاتے ہیں اگر ان کے معنی نہ معلوم ہو سکیں تو پھر اپنی زبان میں بھی جس وقت جی
چاہے عرض معروض کرے اور اپنے ذوق و شوق کو نہ روکے مگر ادب کا خیال ہمیشہ از ہمیشہ رکھے بعض
علماء نے لکھا ہے کہ اس مقام مقدس میں زیادہ گوئی بھی خلاف ادب ہے لہذا صرف صلوٰۃ و سلام پر
اکتفا کرنا اولیٰ ہے مگر یہ بات ٹھیک نہیں کیونکہ جو مشتاق درد مند ہزار امیدوں کے بعد اس قدر
مصائب سفر برداشت کر کے اپنے حبیب کی خدمت میں پہنچا ہو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے دل
کی کیفیت بھی اچھی طرح عرض نہ کرے یہ بڑا ظلم ہے کہ اس وقت اس سے کہا جائے کہ تو اپنے

سوز و شکایت کو دل کے دل ہی میں رکھ جب اپنے عرض و نیاز سے فارغ ہو تو اپنے دوستوں میں سے جس شخص نے عرض سلام کی وصیت کی ہو اس کا سلام حضرت سید المرسلین کی خدمت اقدس میں عرض کر دے کہ یا رسول اللہ قلاں ابن قلاں نے حضور کو سلام عرض کیا ہے حضور اس کے لئے پروردگار بزرگ سے شفاعت کریں، ناظرین میں جو اقبال مند خوش نصیب ہو اور اس کو یہ دوست نصیب ہو اور حضرت رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے وہ مشرف ہو اس سے۔

نہایت التجا کے ساتھ میری وصیت ہے

کہ اس ذرہ بے مقدار کا سلام بھی اس کے آقائی نامدار کو پہنچا دے کہ یا رسول آپ کے ادنیٰ غلام عبد اللہ بن نافر علی نے حضور کی جناب میں سلام عرض کیا ہے اور آپ کے لطف و کرم اور رحمت و شفاعت کا امیدوار ہے یا رسول اللہ حق تعالیٰ نے آپ کو رحمۃ للعالمین اور وقوف رحیم فرمایا ہے یا رسول اللہ آپ کی رحمت و رافت تو خدا کی تمام مخلوق پر محیط ہے یا رسول اللہ خدا کی مخلوق میں میں بھی ہوں بلکہ میں آپ پر ایمان لایا ہوں اگرچہ نیک بندوں میں نہیں لیکن آپ کی امت کے گنہگاروں میں تو ہوں۔

تو ابر رحمتی آن بہ کہ گل ہے کئی بر حال لب خشکاں بگاہ ہے

نہ آخر رحمتہ للعالمین ز محروماں چہ را غافل شیبی

اللہم صل علی سیدنا محمد النبی الامی و علی آلہ وصحبہ و بارک و سلّم۔
جو شخص میری اس وصیت کو پورا کرے حق جل شانہ اس کو بطفیل حضرت حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے جزائے خیر دے اور صلاح دنیا و آخرت اس کو نصیب کرے اور ایمان پر اس کی زندگی ختم کرے آمین۔

سلا ہی یا نسیم الصبہ بلم الحی من قرفی صد ری ہوا کا

فجسمی ظاہراً منہ بعید بعدین باطن قلبی سیرا کا

جب حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں اس طریقہ سے سلام نیاز اپنا اور اپنے احباب کا عرض کر چکے تو حضرت امیر المؤمنین امام المتقین سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سر مبارک کے سامنے نہایت ادب سے کھڑے ہو کر اس عبارت میں سلام عرض کرے۔

السلام علیک یا خلیفۃ رسول اللہ صلی

للہ علیہ و سلمہ اسلام علیک یا

آپ پر سلام ہو اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے خلیفہ آپ پر سلام ہو اے رسول خدا کے خلیفین

صاحب رسول اللہ وانبیاء فی الغار
ورفیقہ فی الاسفار وامنہ فی الاسرار
جزاک اللہ عنا افضل ما جزى امامنا
امہ نبیہ فلقد خلفتہ باحسن خلف
وسادت طریقہ ومنہا حیدر مسدک
وقانت اهل الردۃ والبدع ومہدات
الاسلام وشیدات اركانہ فکنت خیر
امام ووصلت اکھدامہ ولہ تنزل قائماً
بالحق ناصر الدین وکاملہ حتی اتاک
الیقین سل اللہ سبحانہ لثاد و امر
حبلی والحشر مع حزبک وقبول زیارتنا
السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

موت آگئی آپ اللہ سبحانہ سے ہمارے لئے اپنی محبت کے دوام اور اپنی جماعت میں مشہور ہونے اور ہماری
نیارت کے مقبول ہونے کی دعا کیجئے آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔

پھر حضرت امیر المؤمنین امام المقتنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے سر مبارک کی محاذات ہیں اسی
ادب کے ساتھ کھڑا ہو اور ان کو سلام کیے اس عبارت سے۔

السلام علیک یا امیر المؤمنین السلام
علیک یا مظهر الاسلام السلام علیک
یا مکسر الاعداء جزاک اللہ عنا افضل
الجزاء لقد نصرت الاسلام والمسلمین

عہد اے نسیم صبح میرا سلام اس جناب کو پہنچا دے جن کی محبت میرے سینے میں جم گئی ہے پس میرا بدن بظاہر اسے دوتا

مگر میرا دل باطن کی آنکھ سے انھیں دیکھ رہا ہے ۱۲ عہد جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی تو تین روز

تک ایک نماز پر مشید رہے موالو بکر صدیق کے اور کوئی آپ کے ہمراہ نہ تھا یا یہ غار کی مثل اسی وقت اسے مشہور ہوئی ۱۳۔

۱۴ عہد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عرب کے کئی قبیلے مرتد ہو گئے تھے حضرت ابوبکر صدیق نے اسے جہاد کیا۔

اور غار میں ان کے انیس اور سفروں میں ان کے
رفیق اور ان کے رازوں کے امین اللہ آپ کو
ہماری طرف سے جو امداد سے ان تمام جزاؤں سے
بڑھ کر جو اس نے کسی امام کو اس کے نبی کی امت
کی طرف سے دی ہو بیشک آپ نے نبی کی خلافت
بہت اچھی کی اور ان کے طریقہ اور روش پر چلے
اور آپ نے مرتدوں اور بدعتیوں سے جنگ کی
آپ نے اسلام کی بنیاد ڈالی اور اس کے ارکان
بلند کر دیئے پس آپ بہت اچھے امام تھے اور
آپ نے رسول خدا کی قربت والوں کے ساتھ
نیک سلوک کیا اور ہمیشہ حق پر رہے اور دین
اور اہل دین کے مددگار رہے یہاں تک کہ آپ کو

موت آگئی آپ اللہ سبحانہ سے ہمارے لئے اپنی محبت کے دوام اور اپنی جماعت میں مشہور ہونے اور ہماری
نیارت کے مقبول ہونے کی دعا کیجئے آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔

پھر حضرت امیر المؤمنین امام المقتنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے سر مبارک کی محاذات ہیں اسی
ادب کے ساتھ کھڑا ہو اور ان کو سلام کیے اس عبارت سے۔

السلام علیک یا امیر المؤمنین السلام
علیک یا مظهر الاسلام السلام علیک
یا مکسر الاعداء جزاک اللہ عنا افضل
الجزاء لقد نصرت الاسلام والمسلمین

عہد اے نسیم صبح میرا سلام اس جناب کو پہنچا دے جن کی محبت میرے سینے میں جم گئی ہے پس میرا بدن بظاہر اسے دوتا

مگر میرا دل باطن کی آنکھ سے انھیں دیکھ رہا ہے ۱۲ عہد جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی تو تین روز

تک ایک نماز پر مشید رہے موالو بکر صدیق کے اور کوئی آپ کے ہمراہ نہ تھا یا یہ غار کی مثل اسی وقت اسے مشہور ہوئی ۱۳۔

۱۴ عہد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عرب کے کئی قبیلے مرتد ہو گئے تھے حضرت ابوبکر صدیق نے اسے جہاد کیا۔

وفتحت معظم البلاد بعد سيد المسلمين
وكفلت الایتام ودصلت الارحام
وقوى بك الاسلام وكنت للمسلمين
اماماً مرضياً وها ديامهدى اجعت
شملهم واعنت فقيرهم وجبرت
كسرهم -

کی اور مسلمانوں کی مدد کی اور بعد سید المرسلین
کے اکثر شہر آپ نے فتح کئے اور آپ نے یتیموں
کی کفالت کی اور رسول خدا کی قرابت والوں کے
ساتھ نیک ساؤکے کیا اور اسلام آپ سے قوی
ہو گیا اور آپ مسلمانوں کے لئے ایک پسندیدہ
پیشوا اور ہدایت یافتہ رہنا تھے آپ نے مسلمانوں

کی تفریق کو جمع کیا اور ان کے فقر کی اور ان کی شکستگی کا اندمال کیا۔

پھر حضرت ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما دونوں سے عطا طیب ہو کر عرض کرے کہ

اسلام علیکم یا فلیحیی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ورفیقہ ووزیریہ
ومشییریہ والمعاونین لہ علی القيام
بالدین والقائمین بعدہ بمصالح
المسلمین جزاکم اللہ احسن الجزاء
حبنا کما نتوسل بکنا الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لیشفع لنا ویسل
اللہ ربنا ان یتقبل سعینا ویحبنا
علی ملتہ ویحشرنا فی زمیرتہ -

آپ دونوں پر سلام ہو اے رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس لیٹنے والا اور آپ کے رفیق اور آپ
کے وزیر اور آپ کے وزیر اور آپ کے مشیر اور دین
پر قائم رہنے میں آپ کی مدد کرنے والا اور آپ
کے بعد مسلمانوں کی مصلحت کو قائم رکھنے والا
اللہ آپ دونوں کو عمرہ جزا دے ہم آپ کے
پاس آئے ہیں تاکہ آپ کو رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم سے تقرب کا ذریعہ بنائیں جس میں آپ
ہماری شفاعت کریں اور ہمارے پروردگار

اللہ سے دعا کریں کہ وہ ہماری کوشش کو قبول کرے اور ہمیں آپ کے مذہب پر زندہ رکھے اور آپ
کے گروہ میں ہمارا حشر کرے۔

پھر جس طرح پہلی بار حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے سامنے دست بستہ
کھڑا ہوا تھا اسی طرح کھڑا ہوا اور پھر تضرع و زاری کر کے اور جو خواہشیں رکھتا ہو حضرت کے
طفیل میں حق سے مانگے اور بہت ذوق و شوق کے ساتھ حضرت حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں سلام عرض کر کے وہاں سے ہٹے اور حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ کے ستون کے پاس آکر توجہ

عہ اس ستون میں حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ نے اپنے گویا نذر دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے اسے تو یہ کی تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انکی

توجہ قبول فرمائی ۱۴

کرے اور جس قدر ممکن ہو نوافل پڑھے پھر بعد اس کے اور آثار نبویہ کی زیارت کرے جو علمین زیارت بتا دیتے ہیں پھر بعد اس کے جنت البقیع میں جائے اور وہاں کے مزارات مقدسہ کی زیارت کرے خصوصاً حضرت سید الشہداء حمزہ بن عبد المطلب عم نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عباس بن عبد المطلب اور حضرت امام حسن اور بقیہ ائمہ اہل بیت اور حضرت امیر المؤمنین امام المتقین عثمان بن عفان اور حضرت ابراہیم فرزند رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور ازواج مطہرات اور حضرت صفیہ عمنہا صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی صحابہ کی (رضی اللہ عنہم وارضائہم) پھر شہداء احد کی زیارت کرے اور حیب وہاں پہنچے تو یہ کہے سلام علیکم بہا صیرتہ فنعہ عقبہ الدار اور ان تمام مشاہد و مزارات پر جا کر فاتحہ پڑھے یعنی قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر ان کا ثواب ان حضرات کی ازواج مقدسہ کو پہنچا دے پھر ہفتہ کے دن یا جس دن ممکن ہو مسجد قبا کی زیارت کے لئے بھی جائے اور وہاں پہنچ کر کم از کم دو رکعت نماز بہ نیت تھنۃ المسجد پڑھے۔

(۱) جتنے دنوں مدینہ منورہ میں قیام ہو سکے اس کو غنیمت سمجھے اور وہ زیادہ غفلت میں نہ گائے اور جس قدر ہو سکے عبادت اور اطاعت حق تعالیٰ کی کرے اور ہر روز اکثر حصہ اپنے وقت کا حضرت رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت میں صرف کیا کرے پھر یہ دولت کہاں نصیب ہوگی یہ روضہ اقدس کہاں ملے گا جو وقت ہے غنیمت ہے۔

(۲) اپنا اکثر وقت مسجد شریف نبوی کی ملازمت میں صرف کرے وہاں اعتکاف کرے اور ہر قسم کی عبادت سے اپنے وقت کو آباد رکھے نماز روزہ صدقہ غرض جس قدر عبادتیں ممکن ہوں اس مسجد مقدس میں کرے اور جس قدر حصہ مسجد کا حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا بیشک وہ اس سے افضل ہے جو آپ کے بعد اس میں اضافہ کیا گیا پس اگر اس حصہ میں بیٹھنا ممکن ہو تو بہت بہتر ہے اور کم سے کم ایک شب اس مسجد اقدس میں شب بیداری کرے اور اس رات کو اپنی تمام عمر کا خلاصہ اور ما حاصل سمجھے اور تمام رات عبادت میں کاٹ دے بہتر ہے کہ اس رات میں اور کوئی عبادت نہ کرے بلکہ صرف درود شریف کا ورد کرے اللہ صلی علی محمد وعلی آل محمد

عن ترجمہ) آپ سیدہ سلام ہو آپ کے میر کی عوض میں ہیں کیا اچھا ہے۔ (آپ کے لئے) آخرت کا گھر ۱۱۔

عسہ توجہ۔ اے اللہ محمد پر اور آل محمد پر رحمت نازل فرما جس طرح تو نے ابراہیم پر اور آل ابراہیم پر رحمت نازل کی اے اللہ محمد پر اور آل محمد پر برکت نازل فرما جس طرح تو نے ابراہیم پر اور آل ابراہیم پر برکت نازل فرمائی بیشک تو تعریف والا ۱۱۔ بزرگ ہے درود شریف بہت صحیح روایتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اس وجہ سے نمازیں درود شریف کے یہ الفاظ پڑھے گئے ہیں ۱۲۔

کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما
بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اگر اس شب میں نیند کا
غلبہ ہو تو اس کو دفع کرے انشاء اللہ جس وقت اس امر کا خیال کرے گا کہ میں کس مسجد میں
مقدس بیٹھا ہوں اور حضرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی حضوری مجھے حاصل ہے اس وقت نیند
وغفلت کا اثر بالکل جاتا رہے گا۔

مسجد اقدس میں رات بھر رہنے کے لئے اگر کچھ حکام و خدام کی خوش آمد کرنا پڑے اور کچھ روپیہ
خرچ کرنے کی ضرورت ہو بے تامل خوشامد بھی کرے روپیہ بھی خرچ کرے اور جو جو باتیں کرنا
پڑیں سب کرے اور اس دولت کو اپنے ہاتھ سے نہ جانے دے۔

اس مسجد شریف میں جب تک رہے اپنے دل اور زبان اور تمام اعضا کو لغو کلمات اور حرکات
سے محفوظ رکھے اور سوا حضور اقدس نبوی کے اور کسی طرف متوجہ نہ ہو اگر نہایت ضرورت کسی سے کلام
کرنے کی ہو تو مختصر کلام کے پھر اسی جناب مقدس کی طرف متوجہ ہو جائے۔

مسجد شریف کے ادب کا خیال خوب رکھے تھوڑا سا غیر وہاں نہ گرنے پائے کوئی بال سر یا ڈاڑھی
کا وہاں نہ ڈالے اور اگر گرا پڑا ہو اچھے تو فوراً اٹھالے بعض لوگ چھو ہارے کھا کر مسجد شریف میں
اس کی گٹھلی ڈال دیتے تھے یہ خلاف ادب ہے۔

جب تک مسجد اقدس میں رہے حجرہ شریفہ کی طرف نہایت شوق کی نگاہوں سے نظر کرتا رہے
کم از کم ایک قرآن مجید کا ختم اس مسجد عالی میں کرے اور اگر ممکن ہو تو کوئی کتاب جو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے حالات و فضائل میں ہو اس کو پڑھے یا کوئی شخص پڑھتا ہو تو اس سے سنے۔

(۳) مدینہ منورہ کے رہنے والوں سے نہایت محبت اور ادب کے ساتھ پیش آئے اور اگرچہ
ان میں کوئی بات خلاف شریعت دیکھے پھر بھی ان کی برائی نہ کرے اور ان سے یہ خوشنوت نہ پیش آئے
ہاں یہ خیال امر بالمعروف نہایت ادب کے ساتھ نرم و شیریں الفاظ میں ان کو اس فعل خسروانی
سے مطلع کر دے۔

(۴) جب مدینہ منورہ میں قیام کی مدت ختم ہو جائے اور اس مقام مقدس سے چلنے لگے
تو مسجد شریف کو رخصت کرے یعنی وہاں نماز پڑھو کے دعا مانگے اور حسرت کے ساتھ وہاں سے
بہا ہو پھر حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخین رضی اللہ عنہما کی زیارت حسب معمول کرے اور اللہ تعالیٰ
سے دعا مانگے کہ پھر اس درگاہ اقدس کی زیارت سے اسے مشرف فرمائے۔ علامت مقبولیت دعا اور

زیارت کی یہ ہے کہ اس وقت بے اختیار آنکھوں سے آنسو بہ رہے ہوں اور دل میں یاس و حسرت بھری ہو اور اگر خدا خواستہ کسی شخص پر یہ حالت نہ پیدا ہو تو وہ نہ تکلف اپنے اوپر اس حالت کو طاری کرنے پھر حضرت سے رخصت ہو رخصت ہونے وقت پچھلے پیروں نہ لوٹے جس طرح کہ کعبہ مکرمہ سے رخصت ہونے وقت پچھلے پیروں لوٹتے ہیں کیونکہ یہ طریقہ سلف سے منقول نہیں۔

(۵) پھر حبيب اپنے وطن کی طرف چلے تو وہاں سے کچھ تحائف اپنے احباب اعزہ کے لئے ہمراہ

لائے مثلاً مکہ معظمہ سے آب زمزم اور مدینہ منورہ کی کھجوریں پھر حبيب اپنے شہر کے قریب پہنچ جائے تو

یہ دعا پڑھے اللھم انی اسألك خیرھا وخیر ما فیھا واعوذ بك من شرھا وشر ما

فیھا اللھم اجعل لنا فیھا قرارا ورزقا حسنا ویرحب شہر میں پہنچ جائے تو یہ دعا

پڑھے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لا ملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء

قدیر اثیون تابون عابدون ساجدون لربنا حامدون کا الہ الا اللہ وحدہ

صدق وحدہ ونصر عبدہ وھزم اکھزاب وحدہ واعز جنلہ فلا شئ بعدہ

اور چاہیے کہ مکان پہنچنے سے پہلے اپنے اعزہ کو خبر کرے کہ فلاں دن فلاں وقت میں پہنچوں گا بغیر

اطلاع کے ایکدم نہ پہنچ جائے پھر حبيب اپنے مکان پہنچ جاتے تو مکان کے اندر جانے سے پہلے

جو مسجد مکان کے قریب ہو اس میں دو رکعت نماز پڑھے اور خدائے تعالیٰ کا شکر کرے کہ اس نعمت

عظمیٰ پر حق تعالیٰ نے اسے فائز کیا بعد اس کے اپنے مکان جائے پھر حبيب گھر میں پہنچ جائے تو

دو رکعت نماز شکر پڑھے اور اللہ تعالیٰ کے اس احسان عظیم کا دل سے شکر یہ ادا کرے اس مبارک

سفر سے لوٹنے کے بعد یہ سمجھ لے کہ میں تجدیدِ توبہ کر چکا ہوں اور توبہ بھی کسی اور کے سامنے نہیں

بلکہ وہ توبہ جو حضرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ہوئی لہذا اس امر کا عزم قوی رکھے

عہ شیخ عبدالحق حورث دہلوی نے حذیب القلوب میں اس کی تصریح کی ہے اور لکھا ہے کہ پچھلے پیروں کو ٹٹا صرف کعبہ کے

ساتھ مخصوص ہے تعجب یہ ہے کہ جب پچھلے پیروں کو ٹٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رخصت ہوتے وقت نہیں

تو اور ادلیا اللہ کے مزارات سے رخصت ہوتے وقت کیوں جائز سمجھا جاتا ہے اور اکثر لوگ اس کو فرض واجب

کی طرح عمل میں لاتے ہیں اور جو بیچارہ کسی بزرگ کے مزار کی طرف لوٹتے وقت پشت کرے وہ بے ادب سمجھا

جاتا ہے اور منہ طعن و تشنیع ہوتا ہے ۱۲۔

عہ توجیہ ۱۔ اس مقام کی خیریت اور ان چیزوں کی خیریت جو اس مقام میں ہیں طلب

(بغیہ صفحہ ۲۴۶ پر)

کہ میں اب کبھی اس توبہ کو نہ توڑوں گا اور حق جل شانہ سے ہر نماز کے بعد خصوصاً بعد نماز صبح کے دعا مانگا کرے کہ الہی مجھے اس توبہ پر قائم رکھا اور اپنی نافرمانیوں سے بچا اور اپنی فرمانبرداری کی توفیق دے اور ایمان پر میرا خاتمہ فرما۔

علماء نے لکھا ہے کہ حج مبرور کی علامت یہ ہے کہ جس حالت میں گیا تھا اس سے بہتر حالت میں لے آئے اور دل میں حضرت سید الرسل کے اتباع سنت کا شوق پیدا ہو جائے اور دنیا و اہل دنیا کی محبت سے دل سرد ہو جائے اور آخرت اور اہل دین کی محبت دل میں غالب ہو جائے۔

خدا تعالیٰ کی عنایت سے حج زیارت کا بیان ختم ہو گیا اب میں حسب التزام حج کے متعلق چالیس حدیثیں اور چالیس اقوال حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے نقل کرتا ہوں۔

پہلی حدیث لکھنے سے پہلے میں یہ چاہتا ہوں کہ اختصار کے ساتھ حجۃ الوداع کے پورے واقعات لکھ دوں کیونکہ جو حدیثیں میں لکھوں گا ان میں سے کسی میں پورے واقعات اس حج کے نہیں ہیں کسی راوی نے ایک میں پورے واقعات نہیں بیان کئے بلکہ ضرورت وقت کے مناسب جس قدر مضمون اس واقعہ کا ہوتا تھا اسی قدر نقل کر دیتے تھے ہم نے کسی کتاب میں حجۃ الوداع کے واقعات اس اختصار اور حسن ترتیب سے نہیں دیکھے جیسا کہ شرح سفر السعاده میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھے ہیں لہذا اسی کتاب سے ان واقعات کا انتخاب کیا جاتا ہے۔

حجۃ الوداع کی مختصر کیفیت

یہ ہم اور پر لکھ چکے ہیں کہ حج کی فرضیت ۹۷ھ میں ہوئی اور سنہ ۹۷ھ میں آپ نے اس حکم کی تعمیل کی ہجرت کے بعد یہی ایک حج آپ نے کیا چونکہ یہ حج آخر تھا اور جس سال آپ نے حج کیا ہے وہ سال آپ کی عمر گامی کا آخری سال تھا اسی سال آپ دنیا سے رخصت ہو گئے اور اس سال کئی بار عام جمعوں میں

(باقی حاشیہ صفحہ ۱۲۵) کرتا رہا اور اس مقام کے شہر اور ان چیزوں کے شر سے جو اس مقام میں ہیں تیری پناہ مانگتا ہوں اے اللہ مجھے یہاں قیام بعد عمر رزق عنایت فرما ۱۲۷ھ ترمذیہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں۔ اسی کی ہے بادشاہت اور اسی کی ہے تشریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ہم لوگ اس کے گھر سے لوٹے ہوئے ہیں عبادت کر کے دے اور سجدہ کرنے والے ہیں اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اس سے زینا وعدہ بچا کیا اور اپنے بندہ محمد بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد کی (اور کافروں کی) جماعتوں کو خود اکیلے اس نے بھگایا اور اپنے لشکر کو غالب کر دیا پس اس کے بعد کوئی چیز نہیں ۱۲۷ھ۔

آپ نے اپنے ودارع و فراق کی خبر اشارات و کنایات میں بیان فرمائی چنانچہ حضرت ابوبکر صدیق ان اشارات کو سمجھ گئے اور اسی وقت رونے لگے کبھی کبھی یہ بھی فرمایا کہ شاید سال آئندہ میں تم مجھ کو نہ پاؤ گے حضرت معاذ سے یہاں تک فرمایا کہ اے معاذ اب میں سے لوٹ کر تم میری قبر دیکھو گے اس پر حضرت معاذ بہت رونے خاص کر آخر میں جو خطبہ آپ نے پڑھا وہ بالکل صاف بتا رہا ہے کہ اب عنقریب آپ دنیا کو اپنے جمال و لربا سے محروم فرمائے والے ہیں، ایسے الفاظ تھے کہ عام طور پر صحابہ کہنے لگے کہ کانتہ موعظۃ مودعہ یہ نصیحت تو گویا رخصت ہونے والے کی ہے، انھیں جو اس حج کا نام حجۃ الوداع مشہور ہوا۔

جب آپ نے اس حج کا ارادہ فرمایا تو صحابہ کو اطلاع دی سب نے حج کی تیاری کر لی اور یہ خیبر مدینہ منورہ کے اطراف قریب و جوار کے گاؤں میں پہنچی تو وہاں کے تمام مسلمان مدینہ میں آگئے اور راستے میں چلتے چلتے جیسے جیسے مسلمانوں کو خبر ہوتی جاتی تھی آتے جاتے تھے ایک شور برپا تھا کہ حضرت اس سال حج کو جاتے ہیں جو سنتا تھا وہ دوڑا چلا آتا تھا ایک شمع جاں نواز تھی کہ روشن تھی اور پروالوں کا اس پر ہجوم تھا اس قدر لوگ مجتمع ہوئے کہ حد شمار سے باہر اب تک صحیح تعداد ان کی تحقیق نہیں معلوم ہوئی۔ ہاں اس قدر ضرور کہا گیا ہے کہ جس طرف نظر جاتی تھی آدمی کے سوا کچھ نہ دکھائی دیتا تھا، بعض روایات میں ہے کہ ایک لاکھ چودہ ہزار آدمی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ بیس ہزار، واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہفتہ کے دن جو بیس ذیقعدہ کو آپ نے ظہر کی نماز مدینہ مقدسہ کی مسجد میں پڑھی بعد نماز کے سر مبارک میں تیل ڈالا اور کنگھی کی اور چادر اور تہ بند پہن کر کوچ فرمایا اور ذوالحلیفہ میں پہنچ کر قیام کر دیا عصر کی نماز وہاں قصر سے ادا فرمائی اور رات بھر اور دوسرے دن ظہر تک وہیں بٹھے تمام اہمات النہین اور فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اس سفر میں ہمراہ تھیں شب کو آپ نے تمام ازواج کے یہاں تھوڑے تھوڑے دیر قیام فرمایا اور دوسرے دن ظہر کی نماز وہاں پڑھ کر آپ نے احرام کے لئے غسل فرمایا اور خطمی داستان بھی صفائی کی غرض سے پانی میں ملا دیا تھا، غسل کے بعد عائشہ صدیقہ نے ایک مرکب خوشبو جس میں مشک بھی تھا آپ کے سر اور بدن پر لگا دی اور اس قدر لگائی کہ مشک کا اثر آپ کی دائرہ ہی اور سب پر دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا بعد اس کے آپ نے چادر اور تہ بند احرام کی پہن لی اور درکعت نماز احرام پڑھیں اور بدن کی گردن میں دو جوتیاں لٹکادیں اور اس کی داہنی جانب اشعار کیا

عہ صاحب سفر السعادت نے تو نماز احرام کے منقول ہونے سے انکار کیا ہے لیکن شیخ عبدالحق محدث دہلوی باقی صفحہ ۶۲۵

بعد اس کے احرام باندھ لیا صحیح یہ ہے کہ آپ نے قرآن کا احرام باندھا تھا بعد اس کے تلبیہ کہی اور اپنی اونٹنی پر سوار ہو گئے پھر جب وہ اٹھی تو آپ نے دوبارہ تلبیہ کہی اور بعد اس کے جب ایک اونٹنی کے مقام پر چڑھنے کا اتفاق ہوا تو آپ نے پھر تلبیہ کہی اور کبھی آپ فرماتے تھے لبیک بحجۃ وعمرہ لا بھی صرف اس قدر کہتے تھے کہ لبیک بحجۃ میں آپ نے یہ عبارت پڑھی لبیک اللہ لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والمملک لک لا شریک لک تلبیہ آپ نے بلند آواز سے کہی اور تمام صحابہ کو آپ نے حکم بھی دیا، صحابہ تلبیہ کی عبارت میں کچھ تغیر و تبدل کر دیتے تھے مگر آپ نے کسی کو منع نہیں فرمایا احرام کی حالت میں آپ نے اپنے سر کے بالوں کو خطمی لگا کر چمکالیا تھا تاکہ ٹوٹنے سے اور جوتیں وغیرہ سے حفاظت رہے جب آپ مقام روحا میں پہنچے ایک زخمی گود خر کو دیکھا صحابہ سے آپ نے منع کر دیا کہ اس کو نہ چھیڑنا تنے میں اس کا شکار کرنے والا آگیا اور اس نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ شکار میں نے آپ کو دیدیا آپ جو چاہیں کریں حضرت نے ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ اس کو لاکر صحابہ میں تقسیم کر دو پھر مقام اُٹاہ میں ایک ہرن کو دیکھا کہ ایک درخت کے نیچے سورا تھا اور وہ زخمی تھا آپ نے ایک شخص کو متعین کر دیا تاکہ کوئی محرم اس کو چھڑے نہ پائے پھر جب آپ مقام عرج میں پہنچے تو حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے ایک غلام کو مارا اس نے ایک اونٹ جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی اسباب تھا کھڑیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حال کو دیکھ کر مسکرائے اور فرمایا کہ انظروا الی ہذا المحرم ما یمنعہ اس محرم کو دیکھو کہ کیا کر رہا ہے اس کے سوا آپ نے کچھ نہیں فرمایا کہ تمہارا حج فاسد ہو گیا یا تم کو فدیہ دینا پڑے گا جب مقام ابوار میں پہنچے تو مصعب بن جثامہ نے ایک گور خر ہدیہ پیش کیا آپ نے نہیں لیا اور فرمایا کہ ہم محرم ہیں۔

جب آپ وادی عسفان میں پہنچے تو فرمایا کہ موزی کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ ہمارے ہیں اور انگلیاں اپنے کان میں دیپے ہوئے بہت بلند آواز سے تلبیہ کہہ رہے ہیں اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ ہو در اور صالح بھی اس وادی میں گزرا کرتے تھے جب آپ مقام سرف میں پہنچے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو غدر زنا پیش آگیا وہ رو رہی تھیں آپ نے فرمایا تم کیوں روتی ہو یہ تو ایک تقدیر کی بات

(بقیہ صفحہ ۶۲۶) نے شرح میں اس کا مسنون ہونا ثابت کیا ہے ۱۲۵۵ ترجمہ اسے اللہ میں تیرے دروازہ پر حاضر

ہوں۔ تیرا کوئی شریک نہیں سب نعمت تیری ہی ہے اور ملک تیرا ہی ہے تیرا کوئی شریک نہیں ۱۲۔

ہے اس میں تمہارا کیا اختیار ہے کوئی حرج نہیں سوا طواف کے تم تمام اعمال حج کے ادا کرو عاتشہ صدیقہ نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا لہذا آپ نے فرمایا کہ تم عمرہ چھوڑ دو اور غسل کر کے حج کا احرام باندھ لو چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا بعد اس کے جب وہ پاک ہوئیں اور وقوف کر چکی تھیں تو طواف اور سعی کی آپ نے فرمایا کہ اب تم حج سے باہر ہو گئیں بعد اس کے عمرہ کی قضا کے لئے آپ نے ان کے بھائی عبدالرحمن سے فرمایا کہ تم ان کو تنغیم تک لیجاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام بندھو کر لے آؤ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور انھوں نے عمرہ کی قضا کر لی۔

اسی مقام سرف میں آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ جس کے ہمراہ ہدی نہ ہو وہ چاہے تو اپنے احرام کو عمرہ سے بدل دے ہاں جس کے پاس ہدی ہو وہ ایسا نہیں کر سکتا پھر جب آپ کہہ پہونچے تو یہ حکم قطعی طور پر دیدیا اور فرمایا کہ اگر میں ہدی نہ لایا ہوتا تو میں بھی ایسا ہی کرتا جب مکہ مکرمہ قریب آگیا تو آپ نے مقام ذی طوی میں نزول فرمایا اور یکشنبہ کے دن ذی الحجہ کی پانچویں تاریخ صبح کی نماز پڑھ کر آپ نے غسل فرمایا اور طلوع آفتاب کے کچھ دیر بعد حجوں کے راستے سے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے جب آپ باب السلام میں پہونچے اور کعبہ شریف پر آپ کی نظر مبارک پڑی تو آپ نے یہ دعا پڑھتی شروع کی اللہم زد بینک هذا اشرفنا و تعظیما و تکریما و مسہابا بعد اس کے آپ سیدہ کعبہ کی طرف روانہ ہوئے تھجۃ المسجد نہیں پڑھی حجر اسود کے مقابل پہونچ کر استلام کیا اور طواف میں مشغول ہو گئے کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ کی طرف چھوڑا اور اپنے دائیں ہاتھ کی طرف سے طواف شروع کیا طواف کے اندر کسی خاص مقام میں کوئی مخصوص دعا آپ سے منقول نہیں مگر ہاں رکن یمنی اور حجر اسود کے درمیان میں آپ نے یہ دعا پڑھی ربنا اثنانی الدنیا حسنة و فی الاخرة حسنة و قنا عذاب النار اللہم انی اسئلك العفو و العافیة فی الدنیا و الاخرة طواف میں آپ نے سات شوط کئے پہلے تین شوطوں میں رمل فرمایا اور اخیر کی شوطوں میں رمل نہیں کیا اس طواف میں آپ نے اپنی چادر بہ صورت اضطباع اوڑھی تھی ہر شوط میں جب حجر اسود کی محاذات پہونچتے تو ایک بکڑی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی حجر اسود کی طرف اشارہ کر کے اس کا بوسہ دیتے

عہ اے اللہ اپنے اس گھر کی بزرگی اور عظمت اور کرامت اور درعہ زیادہ فرما ۱۲ عہ ترجمہ اے ہمارے پروردگار ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عنایت کر اور آخرت میں بھلائی عنایت کر اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا اے اللہ میں تجھ سے دنیا و آخرت میں بخشش اور مافیت طلب کرتا ہوں ۱۳ عہ ترجمہ اور مقام ابراہیم میں نماز کی جگہ بناؤ ۱۴

اور کن یانی کی محاذات پر جب پہنچتے تو اس کی طرف اشارہ کرتے مگر اس کو بوسہ نہ دیتے حجر اسود کے مقابل جب پہنچتے تو اللہ اکبر کہتے جب طواف سے فارغ ہوئے تو مقام ابراہیم میں آئے اور یہ آیت پڑھی واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ اور ہاں دو رکعت نماز طواف پڑھی پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ اور قل یا ایہا الکافرون اعدوا لکم یومکم سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ پڑھی نماز طواف سے فارغ ہو کر پھر حجر اسود کی طرف تشریف لائے اور اس کا استلام کیا بعد اس کے بیچ کے دروازہ سے کوہ صفا کی طرف تشریف لے گئے صفا کے قریب پہنچ کر یہ آیت پڑھی ان الصفا والمروة من شعائر اللہ اور فرمایا کہ جس کو پہلے اللہ نے ذکر فرمایا ہے اسی سے ہم طواف کی ابتدا کریں گے پھر آپ صفا پر چڑھ گئے اور کعبہ کرمہ کے مقابل کھڑے ہو کر یہ دعا پڑھی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الخلق ولہ الحمد وهو علیٰ کل شیء قدير کا الہ الا اللہ وحدہ صدق وعدا ولا یغیٰ علیہ ولا ینزل الہ ذاب وحده الانس والجن انا نصلیک موجبات رحمتک وعزائم عقوبتک والغنیمة من کل بر و السلامة من کل اثم لا تدعیٰ ذنبا الا غفرتک ولا همما الا فرجتہ ولا کربا الا کشفته ولا حاجة الا قضیتہا پھر صفا سے اتر کر مروہ پر آئے اثنائے سعی میں چونکہ لوگوں کا ہجوم زیادہ ہو گیا تھا اس لئے اونٹنی پر سوار ہو کر آپ نے سعی کو پورا کیا ابتدا سعی کی آپ صفا سے کی اور اختتام اس کا مروہ پر کیا جب مروہ پر چڑھے تو وہی دعا جو آپ نے صفا پر پڑھی تھی مروہ پر بھی پڑھی اور درمیان میں آپ یہ دعا پڑھتے تھے رب اغفر وارحم اشد اغفرت انت

عہ ترجمہ بیشک صفا اور مروہ خدا کی نشانیوں میں سے ہے ۱۲

عہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اس کی ہے بادشاہت اور اسی کے لئے ہے تعزیر اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں وہ اکیلا ہے اس نے اپنا وعدہ سچا کیا اور اپنے بند سے کئی مدد کی اور (کافروں) کی جماعتوں کو اس نے تنہا بھگا دیا ہے اسے اللہ ہم تجھ سے تیری رحمت کے اسباب اور تیری مغفرت کے وسائل اور ہر نیکی میں سے حصہ اور گناہ سے سلامتی کی درخواست کرتے ہیں تو ہمارے ہر گناہ کو بخش دے اور ہر غم کو دور کر دے اور ہر تکلیف کو دفع فرما اور حاجت کو روا کر ۱۳

عہ ترجمہ : اے میرے پروردگار بخش دے اور رحم کر بیشک تو عزت والا بزرگ ہے ۱۲۔

الاعزاز کا کرم سعی سے فارغ ہو کر آپ نے صحابہ کو حکم دیا کہ جس کے ہمراہ ہدی نہ ہو وہ احرام سے باہر ہو جائے چنانچہ سب احرام سے باہر ہو گئے اور آپ کی تعمیل حکم سے بہتوں نے سرمنڈوائے اور بعض نے بال کتر وادیئے سرمنڈوانے والوں کے لئے آپ نے تین بار فرمایا اللہم احذر المحققین کتر ذنہ والوں نے استدعا کی کہ حضور ہم کو کیوں محروم رکھتے ہیں اس وقت آپ نے ان کے لئے بھی سراقہ بن مالک نے پوچھا کہ حضور یہ بات صرف ہمارے لئے خاص ہے یا تمام امت کے لئے آپ نے فرمایا ہمیشہ کے لئے اور تمام لوگوں کے لئے ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم احرام سے باہر نہیں ہوئے کیونکہ ان لوگوں کے ہمراہ ہدی تھی ازواج مطہرات اور بی بی فاطمہ زہرا احرام سے باہر ہو گئی تھیں کیونکہ ان کے ہمراہ ہدی نہ تھی۔ جاردن کے بعد نبی ذابحہ کی آٹھویں تاریخ کو آپ نے منی جانے کا قصد کیا جو صحابہ احرام سے باہر ہو گئے تھے انھوں نے اس دن حج کا احرام باندھا ظہر اور عصر کی نماز آپ نے منی میں پڑھی اور رات کو وہیں رہے دوسرے دن نویں تاریخ کو جب آفتاب نکل آیا آپ عرفات کی طرف متوجہ ہوئے کوئی صحابہ تکبیر کہتے تھے کوئی تلبیہ آپ نے کسی پر انکار نہیں فرمایا۔

جب آپ مقام نمرہ میں پہنچے تو وہاں نزول فرمایا وہاں آپ کے حکم سے اونٹنی خیمہ آپ کے لئے پہلے سے نصب کر دیا تھا۔ زوال آفتاب کے بعد آپ نے اونٹنی پر سوار ہو کر نہایت بلیغ اور مؤثر خطبہ پڑھا تمام اسلام کے اصول اس میں تعلیم فرمائے اور تمام کفر و شرک کی باتوں کی جڑ کاٹ دی رسول کو بابلکل مٹا دیا اور جو جو باتیں تمام مذاہب میں ممنوع ہیں ان کا ذکر فرمایا جاہلیت کے زمانہ کے غوثوں اور سردوں کو معاف کر دیا اور مردوں کو عورتوں سے خوش خلقی اور ملاطفت کرنے کی تاکید فرمائی اور زوجین کے باہمی حقوق یاد دلوائے اہل لوگوں کو کتاب خدا پر عمل کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جو کوئی کتاب خدا پر عمل کرے گا وہ گمراہ نہ ہوگا پھر صحابہ سے پوچھا کہ تم لوگ میرے حق میں کیا

عہ ترجمہ :- اے اللہ سرمنڈوانے والوں پر رحم فرما ۱۲

عہ یعنی ایام حج میں عمرہ کرنا ۱۳

عہ یعنی اسلام سے پہلے جو کسی نے کسی کو قتل کر دیا تھا اس کی بابت آپ نے کہہ دیا کہ اب اس سے قصاص لیا جائے گا اور جو دہرے کسی نے کسی کو سودی قرض دیا تھا اور اس کا سود اس پر باقی تھا وہ بھی معاف کر دیا۔

تھے جس راستہ سے عرفات میں آئے تھے اس راستہ سے نہیں لوٹے بلکہ دوسرے راستہ سے
 یہی عادت آپ کی عید گاہ جانے میں بھی تھی کہ جس راستہ سے تشریف لے جاتے اس راستہ سے لوٹتے
 نہ تھے اثنائے راہ میں ایک مقام پر اتر کر خفیف وضو فرمایا سامہ نے پوچھا کہ کیا مغرب کی نماز پڑھیں
 گنا آپ نے فرمایا کہ مغرب کی نماز آگے چل کر مزدلفہ میں پڑھیں گے پھر مزدلفہ میں پہنچ کر آپ نے پورا
 وضو کیا اور اذان پڑھی گئی اور اسباب وغیرہ اتار لئے سے پہلے آپ نے مغرب کی نماز ادا کی بعد اس
 کے اسباب وغیرہ لوگوں نے اونٹوں سے اتارا اور عشا کی نماز پڑھی، مغرب اور عشا کے فرض کے درمیان
 میں کوئی نفل نماز آپ نے نہیں پڑھی پھر رات بھر آپ مزدلفہ میں رہے اور شب بیداری نہیں کی عورتوں
 اور بچوں کو صبح ہونے سے پہلے آپ نے رخصت کر دیا کہ منی چلے جائیں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ
 کو ان کے ہمراہ کر دیا اور یہ فرمادیا کہ آفتاب نکلنے سے پہلے رمی نہ کریں پھر فجر کا وقت آتے ہی اقل
 وقت آپ نے فجر کی نماز پڑھ لی اور سوار ہو کر مشعر حرام میں آئے اور وہاں وقوف فرمایا اور قبلہ وچہ کر
 کراحت کے لئے نہایت تضرع و زاری کے ساتھ دعا مانگتے رہے یہاں تک کہ جب طلوع آفتاب کا
 وقت قریب آگیا تو آپ منی کی طرف روانہ ہوئے اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کو اپنے ہمراہ سوار
 کیا اور آپ نے فضل بن عباس کو یہ حکم دیا کہ وہ راستہ سے کنکریاں رمی کے لئے چن لیں انھوں
 نے سات کنکریاں چن کر حضور کے ہاتھ میں دیا آپ نے اپنے کف مبارک میں ان کو لے کر غبار وغیرہ سے
 صاف کیا اور فرماتے رہے کہ اسی قسم کی کنکریوں سے رمی کرنی چاہیے اور اسے لوگوں میں زیادتی نہ کرو
 اگلے لوگ اسی سے برباد ہوئے، اسی راہ میں ایک عورت ٹلی اور اس نے آپ سے پوچھا کہ میرا باپ
 بہت بوڑھا ہے اونٹ پر نہیں بیٹھ سکتا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں۔ آپ نے فرمایا ہاں
 فضل بن عباس اس عورت کی طرف دیکھنے لگے تو آپ نے ان کی آنکھیں بند کر دیں اور ان کی گردن
 پھیر دی، پھر ایک بوڑھا بیٹا ٹلی اور اس نے کہا کہ میری ماں بہت کمزور ہے اور بہت بوڑھی ہے کیا میں
 اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں، آپ نے فرمایا ہاں، پھر جب آپ وادی محسر میں پہنچے تو وہاں سے
 اونٹنی کو بہت تیز دوڑایا اور بہت جھلت کے ساتھ وہاں سے نکل آئے اور فرمایا یہاں دشمنان خدا
 پر عذاب ہوا تھا اس مقام پر اصحاب فیل پر عذاب ہوا تھا جو کہ مکہ کے گرانے کے لئے آئے تھے
 پھر جب آپ حجرۃ العقبہ کے محاذی پہنچ گئے تو کھڑے ہو گئے کعبہ مکرمہ اس وقت آپ کے
 بائیں ہاتھ کی طرف تھا اور منی داسہنے ہاتھ کی طرف اور سواری پر سے آپ نے سات کنکریاں ایک
 ایک کر کے حجرۃ العقبہ پر ماریں، رمی کرتے وقت بلال اور سامہ بن زید حاضرہ کا ہاتھ ایک تو

اونٹ کی مہار بچڑے ہوئے تھے اور دوسرے آپ کے از پر ہوا کرتے ہوئے تھے میں نے آپ کے لیے اپنے
 ثلبیہ موقوف کر دیا اور اس کے بعد اپنی فرد گاہ میں جو مسجد خیف کے قریب تھی تشریف لے گئے
 اور وہاں ایک نہایت بلیغ اور بغایت مؤثر اور درد انگیز خطبہ پڑھا اور ایسی آواز سے پڑھا کہ
 تمام حاضرین نے بخوبی اس کو سنا اس بات کو بھی علماء نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں
 شمار کیا ہے کیونکہ قوت بشری سے یہ بات باہر ہے کہ اتنے کثیر جمع کے لئے ایک شخص کی آواز کفایت
 کرتی ہے اس خطبہ میں آپ نے لوگوں کو ماہ حرام کی فضیلت اور ذالحجہ کی دسویں تاریخ کی بزرگی سنائی
 اور ان مہینوں میں جدال و قتال کی ممانعت کی اور فرمایا کہ حج کے مناسب سمجھ لو شاید آپ میں دوبارہ
 حج نہ کروں گا اور یہ بھی حکم دیا کہ میرے بعد جو تمہارا سردار ہو اس کی اطاعت کرنا بشرطیکہ وہ
 کتاب اللہ پر عمل کرے اور فرمایا کہ میرے بعد کافر نہ بن جانا اور باہم خونریزی نہ کرنا بعد اس کے
 لوگوں سے آپ نے رخصتی کے کلمات کہے اور اپنے غمراہ کی تلخ ترخیر یا شارات واضحہ سب کو سنائی
 اور حکم دیا کہ جو احکام تم لوگوں نے مجھ سے سنے ہیں وہ ان لوگوں کو پہنچا دینا جنہوں نے نہیں سنے
 خطبہ پڑھ کر آپ قربانی کے مقام پر آئے اور وہاں تریسٹھ اونٹ آپ نے اپنے ہاتھ سے قربانی
 کئے اس خاص عدد کے اختیار کرنے میں بھی اپنے عمر کے ختم ہونے کی طرف اشارہ فرمایا آپ نے
 تریسٹھ برس کی عمر میں وفات پائی تو گویا عمر کے ہر سال کے عوض میں ایک اونٹ قربانی فرمایا اور پھر
 حضرت علی مرتضیٰ کو حکم دیا کہ سینتیس اونٹ تم قربانی کرو و تا کہ سو پورے ہو جائیں اونٹوں کی یہ
 کیفیت تھی کہ پانچ پانچ چھ چھ اونٹ قربانی کے لئے آپ کے قریب لائے جاتے تھے ایک اونٹ
 ایک پر گرا پڑتا تھا اور ہر اونٹ یہی چاہتا تھا کہ پہلے میں مشرف کیا جاؤں پھر آپ نے حضرت علی
 مرتضیٰ کو حکم دیا کہ اونٹوں کی کھالیں اور ان کی چھولیں مسکینوں کو تقسیم کر دیں اور گوشت بنانے والوں
 کی اجرت آپ نے علیحدہ سے دلوائی جب قربانی سے آپ فارغ ہو گئے تو لوگوں سے یہ بھی فرما دیا
 کہ یہ نہ خیال کرنا کہ جس جگہ میں نے قربانی کی ہے وہاں کے سوا اور کہیں قربانی جائز نہیں بلکہ تمام
 مٹی میں جہاں قربانی کرے درست ہے پھر آپ نے سرمنڈوانے کے واسطے حکم دیا حضرت عمر بن
 عبداللہ آئے اور استرہ لے کر کھڑے ہو گئے آپ نے فرمایا کہ اسے متروک کھو اس وقت رسول اللہ
 نے تمہیں اپنے سر پر قبضہ دیا ہے اور تمہارے ہاتھ میں استرہ ہے مقصود یہ تھا کہ اس نعمت کی قدر
 دینی کرو اور خدا کا شکر بجالاؤ انھوں نے عرض کیا کہ ہاں یہ اللہ کا فضل و احسان ہے آپ نے فرمایا
 بیشک پھر آپ نے حکم دیا کہ پہلے داہنی جانب کے بال مونڈو، داہنی جانب کے بال تو سب آپ نے

حضرت ابو طلحہ کو دیدیے اور بائیں جانب کے بالوں کی نسبت فرمایا کہ لوگوں کو تقسیم کردہ تمام لوگوں کو ایک ایک بال یا دو دو بانٹ پہنچے بانوں کی تقسیم بھی اس امر کی طرف اشارہ تھا کہ اب جدائی کا زمانہ قریب ہے اور وہ وقت اب کچھ دنوں کے بعد آنے والا ہے کہ جو آنکھیں ہمیشہ اس جمال بے مثال سے منور رہتی تھیں اپنے محبوب کے دیدار کو ترس جائیں اور لوگ اس بات کی تمنا کرنے لگیں کہ کاش حضرت کی کوئی نشانی ہوتی اسی کو دیکھ کے ہم اپنے دل کو سمجھاتے اسی وجہ سے حضرت نے اپنے سوتے مبارک لوگوں کو تقسیم فرمائے تاکہ آئندہ ان عاشقانِ بیدل کو تسکین و طمانیت کا سبب اور رحمت و برکت کا باعث ہو بعد اس کے آپ نے ناخنوں کو بھی ترشویا اور ان کو بھی لوگوں میں تقسیم فرمایا۔

اب بھی بعض صاحب نصیب لوگوں کے پاس آپ کے سوتے مبارک موجود ہیں اور ان میں سے بعض بعض کی نسبت تو یقین ہو سکتا ہے کہ وہ بیشک وہی سوتے اقدس ہیں جو کسی وقت حضرت کے جسم انور سے تعلق رکھتے تھے اس امر کا یقین حاصل کرنے کے لئے دو باتوں کی ضرورت ہے اول یہ کہ سندان باتوں کی بواسطہ ثقات کسی صحابی تک پہنچی ہوئی ہو اور اس کے راویوں میں تمام وہ شیطیں موجود ہوں جو ایک حدیث کے راویوں میں ہونی چاہئیں و و سرے یہ کہ کوئی صاحبِ اپنے وجدان سے ان باتوں کے انوار و تجلیات کا مشاہدہ کریں مگر یہ دوسرا طریقہ صرف انھیں لوگوں کے لئے ہے جو اس مشربِ عالی سے بہرہ ور ہوں۔

جو سوتے مبارک کسی خاندان میں زمانہ قدیم سے وراثت چلے آتے ہوں اور کوئی لکھی ہوئی سند ان کے ساتھ نہ ہو ان کی نسبت اگرچہ یقین نہیں ہو سکتا لیکن اس خیال سے کہ شاید وہ ایسے ہی ہوں جیسے کہ بیان کئے جاتے ہیں ان کی تعظیم و محبت میں کمی نہ کرنی چاہیے۔

واقعہ مسلمان بڑے خوش قسمت ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ کی خیریت کا سامان اللہ جل شانہ نے ان کے لئے مہیا کر دیئے ہیں ان کے پاس ان کے نبی کی وہ نشانیاں موجود ہیں جو آج کسی امت کو نصیب نہیں۔ سب سے بڑی نشانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو آپ کا ایک زندہ مجزہ ہے ہمارے پاس قرآن عظیم ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے اس وقت تک باوجودیکہ تیرہ سو برس سے زائد ہو گئے اسی طرح بے کم و کاست بے تغیر و تبدل چلا آرہا ہے۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ تا قیام قیامت ہمارے پاس رہے گا دوسری نشانی آپ کی ہمارے پاس آپ کے احادیث ہیں احادیث کی حفاظت اور بہرسانی میں بھی جو اہتمام ہمارے

انگوٹوں نے کیا اس کا دسواں حصہ بھی کسی اہمیت کو نصیب نہیں ہوا۔ اس کے بعد اور کئی نشانیاں بھی ہمارے پاس ہیں جو خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مجمع صفات سے تعلق رکھتی ہیں مثلاً
موتے مبارک اور نقش تجلیں اور نقش قدم شریف کے۔

وہ مسلمان کیسے خوش نصیب ہیں جن کے بابرکت گہران موتے مبارک سے آباد ہیں وہ آنکھیں کسی درجہ تعظیم کے قابل ہیں جنہوں نے اس مقدس بالوں کی زیارت کی ہے اگلے زمانہ میں دستور تھا کہ ان موتے مبارک کے ذریعہ سے اکثر بیماروں کی دوا کی جاتی تھی اور ان کو شفا ہوتی تھی وہ لوگ ان موتے مبارک کو اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے چنانچہ صحیح بخاری میں ابن سیرین سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت عبیدہ سے (حضرت جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں مسلمان ہو چکے تھے لیکن ملاقات کی نوبت نہیں آئی) کہا کہ ہمارے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا موتے مبارک ہے ہم نے اسے حضرت انس کے پاس سے پایا ہے تو انھوں نے (نہایت حسرت سے) کہا کہ بیشک اگر میرے پاس حضرت کا کوئی موتے مبارک ہوتا تو مجھے دینا سے اور تمام ان چیزوں سے جو دنیا میں ہیں زیادہ محبوب ہوتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نشانیوں کا جو ذکر آیا تو ایک عجیب اور مقدس نشانی جو زمانہ حال میں دستیاب ہوئی ہے اس کا ذکر کے بغیر جی نہیں مانتا۔ سلطان عبدالعزیز خاں خلیفہ ترکی کے عہد میں بعض عیسائی سیاحوں کو کسی سرزمین میں دو خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دستیاب ہوئے ہرن کی تھیلی پر رکھے ہوئے عبارت ان خطوں کی صحیح بخاری کی روایت کردہ خط سے بالکل مطابق ہے ان سیاحوں نے ان خطوط مقدسہ کو خلیفہ کے یہاں تذکرہ کیا اور خلیفہ نے ان کو تبرکات کے خزانہ میں رکھ لیا اور ایک بیش بہا صلہ ان سیاحوں کو عنایت کیا ان خطوط مقدسہ کے فوٹو اکثر بلاد اسلامیہ میں باجارت سلطانی بھیجے گئے منجملہ ان کے میرے بعض احباب کے پاس بھی ان کے فوٹو آئے اور خدا کا شکر ہے کہ میں ان کی زیارت سے مشرف ہوا ہوں، ان فرض بالوں کی تقسیم کے بعد زوال سے پہلے آپ مکہ تشریف لائے اور طواف و داع کیا طواف کے بعد آپ نے آب زمزم کھڑے ہو کر پیا یہ طواف آپ نے سواہر ہو کر کیا تھا وہ جہاں تھی کہ بحرم بہت زیادہ ہو گیا تھا اور یہ بھی مقصود تھا کہ تمام حاضرین آپ کے طواف کو دیکھیں اور آپ کے جمال جہاں آراہ سے اپنی آنکھیں روشن کریں اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ کے پیروں کچھ چوٹ لگی تھی پھر آپ نے ظہر کی نماز مکہ میں پڑھ کر منیٰ کی طرف مراجعت فرمائی اور رات کو وہیں رہے دو سکر دن نماز ظہر سے پہلے زوال کے بعد پیادہ پائینوں

جہول کی رمی زمانی پہلے اس کی جو مسجد خیف کے قریب ہے اور اس کی رمی کے بعد تھوڑی دُور آگے بڑھ کر آپ نے کھڑے ہو کر اتنی دیر تک دعا کی جتنی دیر میں کوئی سورۃ بقرہ پڑھے پھر اس کے بعد والی جہرہ کی رمی کی اور اس کی رمی کے بعد بھی دسہنے ہاتھ کی طرف ہٹ کر اتنی ہی دیر تک آپ نے دعا کی پھر جمرۃ العقیبہ کی رمی کی اور اس کی رمی کے بعد آپ نے دعا کی اور نہ واں توقف فرمایا۔

منی میں آپ نے پورے دو روز قیام کیا یعنی گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو اور ہر روز اسی طرح رمی کی اور تیرہویں تاریخ کو نماز ظہر کے بعد رمی کر کے آپ مکہ کی طرف روانہ ہوئے اثنائے راہ میں آپ محصب میں اتارے اور ظہر، عصر، مغرب عشا کی نمازیں وہیں پڑھیں بعد اس کے آپ تھوڑی دیر سو رہے بعد اس کے آپ بیدار ہوئے اور کوئچ کیا اور مکہ میں آکر رات ہی کو طواف و داع کیا، اس طواف میں مل نہیں کیا فائزہ صدیقہ نے اپنے چھوٹے ہونے عمر کے کی قضا بھی اس شب میں کی، رات ختم نہ ہوئی تھی کہ عمر سے فراغت ہو گئی، پس آپ نے کوئچ کا اعلان دیدیا اور مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہو گئے صبح کی نماز کعبہ مکرمہ کے سامنے پڑھ کر چلے گئے، پھر جب آپ مقام غدریر خم میں پہنچے تو وہاں آپ نے کچھ دیر قیام فرمایا چنانکہ آپ نے اس سال اپنی امت کے لئے آئندہ اور موجودہ اصلاح کے تمام طائر ج طے کر دیئے تھے اور جن جن مفاسد کا کسکے جل کر آپ کو اندیشہ تھا ان کا سد باب کر دیا تھا، آپ کو اپنی امت میں دو باتوں کا زیادہ اندیشہ تھا، ایک تو باہمی خوں ریزی کا دوسرا یہی رنجش کا چنانچہ آپ نے ان دو باتوں کے متعلق حج کے خطبوں میں بہت تبلیغ اور مؤثر نصیحت فرمائی اور اپنے خلفاء کی اطاعت کا بھی حکم دیا، آپ کو یہ بھی بذریعہ وحی معلوم ہوا تھا کہ حضرت علی مرتضیٰ سے کچھ لوگ بغض و عداوت رکھیں گے اور ان کو ہنسائیت مظلومانہ حالت میں شہید کریں گے اور ان کی عداوت کو اپنا جزو ایمان بنائیں گے جیسا کہ احادیث میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے فرمایا تھا کہ تمہاری داڑھی تمہارے خون سے ایک دن رنگین ہوگی یہ بھی فرمایا تھا کہ کچھ لوگ تم سے بغض و عداوت رکھیں گے جس طرح یہود عیسیٰ سے بغض رکھتے ہیں اور ان کی والدہ پر بہتان لگاتے ہیں چنانچہ ایسا ہی واقعہ بھی ہوا۔ فرقہ خوارج نے جو کچھ کیا وہ تواریخ و سیر کی کتابوں میں مذکور ہے المختصر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

۱۱۔ یہ واقعہ شرح سفر السعاده میں نہیں ہے ۱۲۔

عمر مذکور خم ایک چشمہ کا نام ہے مقام جحفہ سے تین میل پر واقع ہے ۱۲

نے اس فساد عظیم کی اصلاح کے لئے مقام غدیر خم میں ایک خطبہ پڑھا اس میں اپنے اہل بیت سے محبت رکھنے کا لوگوں کو حکم دیا بعد ازاں حضرت علی مرتضیٰؑ کی محبت کو مثل اپنی محبت کے لازم و واجب کر دیا الفاظ اس حدیث کے یہ ہیں :- اخذ بید علی فقال الستم تعلمون انی اولى بالمؤمنین من انفسهم قالوا بلی قال الستم تعلمون انی اولى بكل مؤمن نفسه قالوا بلی فقال اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه
فلقبہ خمس بعد ذالک فقال هنیایا ابن ابی طالب اصبححت وامسیت مولی کل ومومنة رواه احمد۔

(مشکوٰۃ) ترجمہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کا ہاتھ لیا اور فرمایا کہ کیا تم لوگ نہیں جانتے کہ میں مومنین کا ان کی جان سے بھی زیادہ دوست ہوں سب لوگوں سے عرض کیا کہ ہاں (ہم جانتے ہیں) آپ نے فرمایا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں ہر مومن کا اس کی جان سے زیادہ دوست ہوں سب لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں ہم جانتے ہیں پھر آپ نے فرمایا کہ اے اللہ میں جس کا مولیٰ (یعنی محبوب) ہوں علی بھی اس کے مولیٰ یعنی محبوب ہیں، اے اللہ تو اس شخص سے محبت کر جو علی سے محبت کرے اور اس شخص سے عداوت رکھ جو علی سے عداوت رکھے بعد اس کے حضرت عمرؓ حضرت علیؑ سے ملے اور ان سے کہا کہ مبارک ہو اے ابن ابی طالب تم ہمیشہ کے لئے ہر مومن ومومنه کے مولیٰ (یعنی محبوب) ہو گئے اسی طرح اور بھی بعض اصحاب نے حضرت علی مرتضیٰؑ کو اس فضیلت کی مبارکباد دی۔

حضرات شیعہ اس حدیث سے حضرت علی مرتضیٰؑ کی خلافت بلا فصل ثابت کرتے ہیں اور ان کا خیال ہے کہ اس حدیث سے ان کا دعویٰ بہت اچھی طرح ثابت ہوتا ہے اس کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ بیشک یہ حدیث ہمارے کتابوں میں ہے مگر چونکہ اصول عقائد میں فریقین کے ہر طرف ہو چکا ہے کہ وہ عقائد جن پر تجاہل آفرین مومنین ہیں، خبر واحد سے ثابت نہیں ہو سکتے بلکہ وہ یا تو قرآن سے ثابت ہوں گے یا کسی حدیث متواتر سے قرآن سے خلافت بلا فصل کا ثبوت کرنا تو ان حضرات کے حوصلے اور ہمت سے باہر ہے اگرچہ ان کے علماء نے بہت کوشش کی اور اپنی قابلیت اور ذہانت کے بہت کچھ جوہر دکھائے لیکن اس مسئلہ کو قرآن سے ایک ضعیف سا تعلق بھی نہیں دے سکے جو کہ قرآن کے شیعہ کو تحریف قرآن کا مسئلہ ایجاد کرنا پڑا صد بار وہ اپنی اہل بیت سے اس مضمون کی بنائی گئیں کہ اس قرآن میں بہت کچھ تحریف ہو گئی ہے (باقی صفحہ ص ۶۳۶)

حضرت علی کے فضائل کا خطبہ پڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع اپنے اصحاب کے وہاں سے روانہ ہو گئے جب مدینہ قریب آگیا تو آپ نے تین بار تکبیر کہی اور فرمایا لا الہ الاہو وحدہ

(بقیہ از صفحہ ۶۳۵) مسئلہ امامت و خلافت بلا فصل قسم آن میں مذکور تھا مگر دشمنان اہل بیت نے نکال ڈالا قرآن کا تحریف کا مسئلہ اور اس کے متعلق اہل بیت کی روایتیں اصول کافی اور احتجاج طبری اور تفسیر علی بن ابراہیم قمی وغیرہ میں بکثرت موجود ہیں جن میں سے کچھ منسلک نمونہ از خروار میں نے انتصار الاسلام و استقصاء الافہام میں نقل کی ہیں۔ المختصر جب قرآن سے اس مسئلہ کو کوئی تعلق نہ ہو سکا تو اس میں تحریف کے قائل ہو گئے جب تحریف کی شائبہ ان کو اخللاص ہوئی تو مآثرین نے تحریف سے معنوی سے کام لیا مگر باطل کو حق بتانا اور حق کو باطل بنانا کس کے امکان میں ہے اس تحریف معنوی سے بھی کچھ صحو نہ ہوا بالآخر حدیثوں کی طرف چھلے لیکن خدا کی قدرت کوئی حدیث بھی ان کو اپنے بدعا کے موافق کتب اہل سنت میں نہ ملے گی۔

اب یہی حدیث غدیر خم ہے اس کی مختصر حالت میں بیان کرتا ہوں اسی پر کلام ان احادیث کو قیاس کرنا چاہئے جو شیعی اصحاب اہل سنت کی کتابوں سے خلافت بلا فصل مرتضوی کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں۔

اول تو اس حدیث کی صحت میں بڑا اختلاف ہے بڑے بڑے اکابر محدثین نے جن پر فن حدیث کا دار و مدار ہے اس حدیث کی تضعیف کی ہے چنانچہ علامہ ابن تیمیہ منہاج السنۃ میں فرماتے ہیں اما قولہ من کنت مولاً فعلی صولاً فلا فلیس فی الصحاح و لکن ہو مدار و الا لعلماء و تنازع الناس فی صحۃ فنقل عن البخاری و ابراہیم الحاربی و طائفة من اهل العلم بالحديث انهم طعنوا فيه و ضعفوا قال ابو محمد بن حزم و اما من کنت مولاً فعلی مولاً فلا یطعن من طریق الثقات۔

مگر تمہیک لیکن اس کا قول من کنت مولاً تو یہ صحیح حدیثوں میں نہیں ہے بلکہ یہ اس قبیلہ سے ہے کہ اس کو علماء نے روایت کیا ہے اور لوگوں نے اس کی صحت میں اختلاف کیا ہے بخاری سے اور ابراہیم حاربی سے اور علامتے حدیث کے ایک گروہ سے منقول ہے کہ انھوں نے اس میں جرأت کی ہے اور اس کو ضعیف کہا ہے ابو محمد بن حزم کہتے ہیں کہ من کنت مولاً فعلی مولاً معتبر راویوں کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہے صحاح ستہ میں سے صرف ترمذی (ابن ماجہ میں) حدیث ہے بخاری مسلم میں کہیں اس کا پتہ نہیں تو ترمذی نے بھی اس کا صحیح نہ ہونا ثابت کر دیا ہے انھوں نے لکھ دیا ہے کہ حدیث حسن ہے الغرض جب اس حدیث کی صحت میں اتنا بڑا اختلاف ہے اور امام بخاری جیسے محدث اس کے ضعیف کہنے والے ہیں تو اس سے اعتقادات کا وہ مسئلہ جس پر نجات و قیامت ہے کسی طرح نہایت نہیں ہو سکتا ہاں فضائل میں اس قسم کی حدیث لے لی جاتی ہے چنانچہ علمائے اہل سنت (باقی بر صفحہ ۶۳۷)

حضرت علی کے فضائل کا خطبہ پڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے اصحاب کے وہاں سے روانہ ہو گئے جب مدینہ قریب آگیا تو آپ نے تین بار تکبیر کہی اور فرمایا لا الہ الا هو وحدہ

(بقیہ از صفحہ ۶۳۵) مسئلہ امامت و خلافت بلا فصل قسم آن میں مذکور تھا مگر دشمنان اہل بیت نے نکال ڈالا قرآن کی تحریف کا مسئلہ اور اس کے متعلق ائمہ اہل بیت کی روایتیں اصول کافی اور احتجاج طبری اور تفسیر علی بن ابراہیم قمی وغیرہ میں بکثرت موجود ہیں جن میں سے کچھ مندرجہ ذیل روایات میں سے انتصار اسلام رواستقصا لا فحکم میں نقل کی ہیں۔
 المختصر جب قرآن سے اس مسئلہ کو کوئی تعلق نہ ہو سکا تو اس میں تحریف کے قائل ہوئے جب تحریف کی شناخت پر ان کو اطلاع ہوئی تو مآثرین نے تحریف سے معذرت سے کام لیا مگر باطل کو حق بتانا اور حق کو باطل بنا دینا کس کے امکان میں ہے اس تحریف سے بھی کچھ معذرت ہو ا تا آخر حدیثوں کی طرف پھٹکے لیکن خدا کی قدرت کوئی حدیث بھی ان کو اپنے دماغ کے موافق کتب اہل سنت میں نہ ملی۔

اب یہی حدیث غدیر خم ہے اس کی مختصر حالت میں بیان کرتا ہوں اسی پر حکام اہل احادیث کو قیاس کرنا چاہئے جو شیعی اصحاب اہل سنت کی کتابوں سے خلافت بلا فصل مرتضوی کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں۔
 اول تو اس حدیث کی صحت میں بڑا اختلاف ہے بڑے بڑے اکابر محدثین نے جن پر فن حدیث کا دار و مدار ہے اس حدیث کی تضعیف کی ہے چنانچہ علامہ ابن تیمیہ منہاج السنۃ میں فرماتے ہیں اما قولہ من کنت مولاً فعلی مولاً فلا یس فی الصحاہم ولكن هو مما رواه العلماء وتنازع الناس فی صحۃ فنقل عن البخاری و ابراہیم الحاربی وطائفة من اهل العلم بالحدیث انہم طعنوا فیہ و ضعفوا قال ابو محمد بن حزم و اما من کنت مولاً فعلی مولاً فلا یصلح من طریق الثقات۔
 ترجمہ لیکن اس کا قول من کنت مولاً تو یہ صحیح حدیثوں میں نہیں ہے بلکہ یہ اس قبیلہ سے ہے کہ اس کو علماء نے روایت کیا ہے اور لوگوں نے اس کی صحت میں اختلاف کیا ہے بخاری سے اور ابراہیم حاربی سے اور علامہ نے حدیث کے ایک گروہ سے منقول ہے کہ انہوں نے اس میں جرح کی ہے اور اس کو ضعیف کہا ہے ابو محمد بن حزم کہتے ہیں کہ من کنت مولاً فعلی مولاً معتبر راویوں کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہے صحاح ستہ میں سے صرف ترمذی ابن ماجہ میں یہ حدیث ہے بخاری مسلم میں کہیں اس کا پتہ نہیں تو ترمذی نے بھی اس کا صحیح نہ ہونا ثابت کر دیا ہے اختلاف نے نکھڑا ہے کہ حدیث حسن ہے الغرض جب اس حدیث کی صحت میں اتنا بڑا اختلاف ہے تو امام بخاری جیسے محدث اس کے ضعیف کہنے والے ہیں تو اس سے اعتقادات کا وہ مسئلہ جس پر نجات موقوف ہے کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا ہاں فضائل میں اس قسم کی حدیث لے لی جاتی ہے چنانچہ علامہ اہل سنت (باقی بر صفحہ ۶۳۷)

ثَنَوِيكَ لَهُ لَه الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَسْبَغَ تَابُوتَ عَابِدُونَ
لَمَّا جَدُّونَ لَوْبًا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَّوْا عِبَادَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَهَدَا
لَهُ اس كَ آفَ نَهَائِيَتِ خَيْرٌ خَوْبِي كَ سَاجِدٌ مَدِينَةُ مَنْوَرَه مِّنْ دَاخِلِ هَوَايَ اَدْرَاسِ شَهْرِ مَقْدَسِ كُو

بقیہ از صفحہ ۶۳۶) نے جہاں کہیں اس حدیث کو ذکر کیا ہے حضرت علی مرتضیٰ کے فضائل میں ذکر کیا ہے اصول
حدیث میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ فضائل میں ضعیف حدیث بھی قبول کر لی جاتی ہے اور جس طرح احکام کے
تحررات میں حدیث کی جانچ کی جاتی ہے فضائل میں اس کا کچھ لحاظ نہیں ہوتا۔

دوسرے اگر ہم اس حدیث کے صحت و ضعف سے بھی آنکھ بند کر لیں اور اس قاعدہ مسلمہ (کہ اخبار احاد
لوہ صحیح بھی ہوں عقائد میں مقبول نہیں ہوتے) کی بھی پروا نہ کریں تب بھی اس حدیث سے حضرات شیعہ کا
مطلب ثابت ہوتا ایک امر محال ہے اس اخیر زمانے میں مولوی حامد حسین صاحب نے (جو بزرگ حضرات شیعہ علمائے
ما بقیں سے بھی سبقت لے گئے تھے) اس حدیث سے خلافت بنیامصل ثابت کرنے کی بہت کوشش کی ہے
اور چار ضخیم جلدوں میں اس حدیث کی بحث لکھی ہے ان کے ادنیٰ ہر تمام علمائے شیعہ کے استدلال کا دار و مدار لفظ
مولیٰ پر ہے وہ کہتے ہیں کہ یہاں مولیٰ سے محبوب مراد نہیں بلکہ حاکم مراد ہے ان کے نزدیک مطلب اس حدیث کا
یہ ہوا کہ جس کا میں حاکم ہوں علی بھی اس کے حاکم ہیں مگر انہیں ہے کہ علمائے شیعہ اس کی کچھ وجہ بیان نہیں کرتے
کہ جب مولیٰ بمعنی محبوب اور ماصر کے لغت میں وارد ہو چکا ہے تو وہ معنی کیوں نہ مراد لئے جائیں اور دوسرے
معنی کیوں مراد لئے جائیں کوئی وجہ ترجیح ان کو بیان کرنی لازم تھی 'خیر اس سے بھی درگزر کیجئے' مولیٰ کے معنی
حاکم کے کسی لغت میں وارد نہیں ہوئے اگر کسی لغت میں مولیٰ بمعنی حاکم نکھا ہو تو گو حضرات شیعہ وجہ ترجیح نہ بیان
کر سکیں تب بھی ہم تسلیم کر لیں گے کہ اس حدیث میں خواہ مخواہ یہی معنی یاد رہیں مگر انہیں کہ حضرات شیعہ قیامت
تک اس بات کو ثابت نہیں کر سکتے کہ لغت عرب میں مولیٰ بمعنی حاکم مستعمل ہے، مولوی حامد حسین صاحب و نیز
علمائے متقدمین شیعہ نے اس بات کی بہت کوشش کی کہ کسی طرح مولیٰ کو حاکم کے معنی میں ثابت کر دیں چنانچہ
انہوں نے یہ دعویٰ کیا کہ مولیٰ بمعنی اولیٰ بھی آتا ہے اور (محض بے دلیل یہاں) (باقی بر صفحہ ۶۳۸)

عہ ترجیح اس دعا کا یہ ہے کوئی معبود سوا اللہ کے نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں اسی کی
ہے بادشاہت اور پادشاهی کے لئے ہے تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ہم (رج کر کے) تو یہ کرتے ہوئے عبادت
کرتے ہوئے سجدہ کرتے ہوئے اپنے پروردگار کی تعریف کرتے ہوئے ٹوٹ رہے ہیں، اللہ نے ایسا عہد عطا
کیا اور اپنے بندہ کی مدد کی اور (کفار کی) جماعت کو اسی ایک نے بھگا دیا ۱۲۔

لا تثنیٰک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شئی قدا یرائبون تائبون عابدون
ساجدون لربنا حامدون صدق اللہ وعدہ ونصو عبدا وھزم الاحزاب وھذا
بعد اس کے آپ نہایت خیرہ خوبی کے ساتھ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے اور اس شہر مقدس کو

(بقیہ از صفحہ ۶۳۶) نے جہاں کہیں اس حدیث کو ذکر کیا ہے حضرت علی مرتضیٰ کے فضائل میں ذکر کیا ہے اصول
حدیث میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ فضائل میں ضعیف حدیث بھی قبول کر لی جاتی ہے اور جس طرح احکام کے
استحزاف میں حدیث کی جانچ کی جاتی ہے فضائل میں اس کا کچھ لحاظ نہیں ہوتا۔

دوسرے اگر ہم اس حدیث کے صحت و ضعف سے بھی آنکھ بند کر لیں اور اس قاعدہ مسلمہ (کہ اخبار احاد
نورہ صحیح بھی ہوں عقائد میں مقبول نہیں ہوتے) کی بھی پرواہ کریں تب بھی اس حدیث سے حضرات شیعہ کا
مطلب ثابت ہوتا ایک امر محال ہے اس اخیر زمانے میں مولوی حامد حسین صاحب نے (جو بزرگ حضرات شیعہ علمائے
سابقین سے بھی سبقت لے گئے تھے) اس حدیث سے خلافت بنا فصل ثابت کرنے کی بہت کوشش کی ہے
اور چار ضخیم جلدوں میں اس حدیث کی بحث لکھی ہے ان کے ادنیٰ تمام علمائے شیعہ کے استدلال کا دار و مدار لفظ
مولیٰ پر ہے وہ کہتے ہیں کہ یہاں مولیٰ سے محبوب مراد نہیں بلکہ حاکم مراد ہے ان کے نزدیک مطلب اس حدیث کا
یہ ہوا کہ جس کا میں حاکم ہوں علی بھی اس کے حاکم ہیں مگر انہیں ہے کہ علمائے شیعہ اس کی کچھ وجہ بیان نہیں کرتے
کہ جب مولیٰ بمعنی محبوب اور ناصر کے لغت میں وارد ہو چکا ہے تو وہ معنی کیوں نہ مراد لئے جائیں اور دوسرے
معنی کیوں مراد لئے جائیں کوئی وجہ ترجیح ان کو بیان کرنی لازم تھی خیر اس سے بھی درگزر کیجئے مولیٰ کے معنی
حاکم کے کسی لغت میں وارد نہیں ہوئے اگر کسی لغت میں مولیٰ بمعنی حاکم نکھا ہو تو گو حضرات شیعہ وجہ ترجیح نہ بیان
کر سکیں تب بھی ہم تسلیم کر لیں گے کہ اس حدیث میں خواجہ خواہ بھی معنی یا درہیا مگر انہیں کہ حضرات شیعہ قیامت
تک اس بات کو ثابت نہیں کر سکتے کہ لغت عرب میں مولیٰ بمعنی حاکم مستعمل ہے، مولوی حامد حسین صاحب و نیز
علمائے متقدمین شیعہ نے اس بات کی بہت کوشش کی کہ کسی طرح مولیٰ کو حاکم کے معنی میں ثابت کر دیں چنانچہ
انہوں نے یہ دعویٰ کیا کہ مولیٰ بمعنی اولیٰ بھی آتا ہے اور (محض بے دلیل یہاں) (باقی بر صفحہ ۶۳۷)

عہ ترجیح اس دعا کا یہ ہے کوئی معبود سوا اللہ کے نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں اسی کی
ہے بادشاہت اور اسی کے لئے ہے تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ہم (ترجیح کر کے) تو یہ کرتے ہوئے عبادت
کوئے ہوئے بھڑکتے ہوئے اپنے پروردگار کی تعریف کرتے ہوئے لوٹ رہے ہیں، اللہ نے ایسا عہد بھی
کیا اور اپنے بندہ کی عہد کی اور (کفایت کی) جماعت کو اسی ایک نے بھگا دیا ۱۲۔

اپنے جمال جہاں آراء سے پھر حضور فرمایا حرم سے ہجرت کا گیا یہ ہواں سال شروع ہوا اور صنف سر کی اٹھائیسویں تاریخ کو دروس اور بخاریں آپ مبتلا ہو گئے اور یکشنبہ کے دن مرض میں شدت ہو گئی اور دو شنبہ کے دن دوپہر کے وقت یاد ہوئی رنچ الاقل کہ آپ نے دنیا سے حلیت فرمائی اور قریب اعلیٰ جل مجدہ کے جوار عزت میں سکونت اختیار کی۔

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ

اگرچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد وفات کے بھی اپنی امت پر مرحومہ کے خیال اور خیر خواہی کو نہیں چھوڑا مگر جو فیوض و برکات کہ حضرت کی موجودگی میں اس عالم

(بقیہ حاشیہ از صفحہ ۶۳۷) اولی سے اولیٰ بالتصرف یا اولیٰ بالحکومت مراد ہے مگر جو عبادتیں انھوں نے اس دعویٰ کے ثبوت میں نقل کیں ان سے صرف اسی قدر ثابت ہوتا ہے کہ جو اولیٰ یعنی مکان اولیٰ کے بعض علماء کے نزدیک مستعمل ہوتا ہے یہاں اب اگر یہ معنی اس حدیث میں مان لئے جائیں اور اولیٰ سے اولیٰ بالتصرف مراد لیا جائے تو معنی حدیث کے یہ ہو جائے گا کہ میں جس کے تصرف کا محل یعنی حکوم بننے کے لئے اولیٰ ہوں علیٰ ہی اس کے حکوم بننے کے لئے اولیٰ ہیں دیکھئے حدیث کے معنی کیسے لئے ہو گئے رسولؐ اور مصلیؑ کو بھلے حکم کے حکم ہونے کے لائق بنا دیا اگر خلافت بلا فصل کا یہی مطلب ہے تو حضرات شیعہ کو مبارک ہے وہ خوشی سے اسی کفر کو اپنا جزو ایمان بنائیں مگر یہ حدیث اپنی سند کے اعتبار سے اس قابل ہے کہ کوئی مسئلہ اعتقادات کا اس سے ثابت کیا جائے کہ حدیث خلافت مرتضوی پر دلالت کرتی ہے چہ جائیکہ بفصل و بلا فصل یہ مقام اس بحث کے مناسب نہ تھا لیکن بات میں بات نکل ہی آتی ہے حدیث غدیرؑ کا چونکہ ذکر آگیا اس لئے ہم نے کچھ اس کے مباحث بھی بیان کر دیئے اگرچہ جو کچھ ہم نے لکھا ہے وہ بہت مختصر ہے زیادہ تفصیل اس حدیث کے متعلق اگر کوئی دیکھنا چاہے تو وہ نصیحتہ الشیعہ کی تیسری جلد کو دیکھے جس کے مصنف مرحوم نے حق سبحانہ تعالیٰ کی تائید سے ہمیشہ کے لئے اس بحث کا خاتمہ کر دیا جزاء اللہ جزاء الجزاء ۱۲ عہ ترجمہ اس دعا کا یہ ہے کہ کوئی معبود سوا اللہ کے نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں اسی کی ہے بادشاہت اور اسی کے لئے ہے تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ہم (حق کر کے) توبہ کرتے ہوئے عبادت کرتے ہوئے سجدہ کرتے ہوئے اپنے پروردگار کی تعریف کرتے ہوئے لوٹ رہے ہیں اللہ نے اپنا وعدہ سچا کیا اور اپنے بندہ کی مدد کی اور رکھار کی جماعت کو اسی ایک لئے بھگا دیا ۱۲۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ صبح کے وقت آپ کی وفات ہوئی ۱۲ (جذب القلوب)

پر نازل ہو چکے تھے اب وہ کہاں درحقیقت مسلمانوں کے لئے اس سے زیادہ مصیبت اہل کیا ہو سکتی ہے۔

وَأَعْلَمُ بِأَنَّ الْمَرْءَ غَيْرُ مُخَلَّدٍ إِصْبِرْ بِكُلِّ مُصِيبَةٍ وَتَجَلَّدِ
فَإِذَا كُرِمَتْ مُصِيبَةٌ تَسْأَلُ بِهَا فَادْكُرْ مُصَابِلَكَ بِالْعَنَاءِ مُحَمَّدٍ

حجۃ الوداع کے حالات و واقعات ختم ہو گئے خدا کی عنایت سے حج و زیارت کے مسائل عمدہ بسط و تفصیل سے بیان ہو چکے اب میں اپنے التزام کے موافق چالیس درہنیں حج کے بیان میں نقل کرتا ہوں اور اس کے بعد حسب دستور چالیس آثار حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نقل کروں گا وہ بہ نستعین۔

عہ ترجمہ۔ ہر مصیبت پر صبر کرو اور دل کو سخت کر لو۔ اور یقین کر لو کہ آدمی ہمیشہ زندہ نہیں رہتا اور جب تم کسی ایسی مصیبت کو یاد کرو جس سے تم بے قرار ہو جاؤ تو تم اپنی اسی مصیبت کو خیال کرو جو محمد نبی (صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات) سے تمہیں پہونچی ۱۲۔

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

چہل حدیث حج

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اللہ کے لئے حج کرے پھر نہ رشتا کرے نہ گناہ کی بات تو وہ (حج کر کے) مثل اس دن کے لئے عجا جس دن اس کو اس کی ماں نے جنا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک ان دونوں کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے اور حج مبرور (یعنی جس میں کوئی خلاف حکم بات نہ کی جائے) کی جزا سولہ جنت کے کچے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ حج کی برابری کرتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم (ایک دن) ہم سے مخاطب ہوئے اور فرمایا کہ اے لوگو! تم پر حج فرض کر دیا گیا لہذا تم حج کر دو ایک شخص نے عرض کیا کہ کیا ہر سال یا رسول اللہ (حج فرض ہے) تو آپ چپ ہو گئے یہاں تک کہ اس نے تین مرتبہ کہا آپ نے فرمایا اگر میں کہہ دیتا

(۱) عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من حج لله فلم یرفث ولم یفسق رجع یموماً ولدتہ امہ (ابن ماجہ)

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العمرۃ الی العمرۃ کفارۃ لما بینہما والحدیث المطہر لیس لہ جزاء الا الجنة۔

(متفق علیہ)

(۳) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حج من عمرۃ فی رمضان تعدل حجۃ (متفق علیہ)

(۴) عن ابی ہریرۃ قال خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا ایہا الناس قد فرض علیکم الحج فحجوا فقال رجل اکل یا م یا رسول اللہ فسمکت حتی قالہا ثلثا فقال لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم

ثم قال ذروني ما ترككم فانما
هلك من كان قبلكم بكثره سوء
لهم واختلافهم على انبيائهم
فاذا امرتكم بشئ فالتوا منه ما استطعتم
واذا نهيتكم عن شئ فلعو له

(رواه مسلم)

کہ ہاں تو (ہر سال) تم پر فرض ہو جاتا اور پھر تم
ہرگز نہ کر سکتے بعد اس کے آپ نے فرمایا کہ تم مجھ
سے پوچھ پاچھ نہ کرو جب تک میں تم سے کچھ نہ کہوں
اس لئے کہ جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ اپنے زیادہ
پوچھ پاچھ اور اپنے پیغمبروں سے اختلاف کرنے کی
وجہ سے ہلاک ہوئے پس میں تم کو جس بات کا حکم

دوں تم اپنی طاقت کے موافق اس کو بحیالاً اور جب میں تم کو کسی بات سے منع کر دوں تو تم
اس کو چھوڑ دو۔

(۵) عن ابی ہریرۃ قال سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
يقول وقد الله ثلثة الغاری والحاج
والمعتمر۔
(النسائی)

(۶) عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا القيت
الحاج فسلم عليه وصحاحه ومرة
ان ليستغفر لك قبل ان يدخل ببيت
فانه مغفوره۔

(مسند احمد)

(۷) عن ابی امامۃ قال قال رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم من لم
يمنع من الحج حاجۃ ظاہرۃ او
سلطان جائر ومرض حابس
فمات ولم یحج فلیست ان شاء
یہودیا وان شاء نصرانیا واندلسی

(۸) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرمانے ہوئے سنا
ہے کہ خدا کے ایچی تین قسم کے لوگ ہیں، جہاد
کرنیوالے حج کرنیوالے عمرہ کرنے والے۔

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی حاجی سے ملو
تو اس کو سلام کرو اور اس سے مصافحہ کرو اور
اس سے کہو کہ وہ تمہارے لئے استغفار کرے
قبل اس کے کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو کیونکہ
وہ بخشا ہوا ہے۔

حضرت ابو امامہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو حج کرنے سے
کوئی کھلی ہوئی ضرورت یا کوئی پادشاہ ظالم یا کوئی
مرض شدید مرو کے اور وہ بغیر حج کئے مر جائے
تو (اس کے حق میں یکساں ہے) چاہے یہودی
مر جائے چاہے نصرانی مر جائے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ

صائم من خرج حاجاً او معتمراً او غازياً
تحرّمات في طريقة كتب الله له اجر
الغازي والحاج والمعتمر رواه البيهقي
(مشکوٰۃ)

(۹) عن ابن عباس قال ان النبي
صلى الله عليه وسلم وقت لاهل
المدينة ذا الحليفة ولاه اهل الشام
الجحفة ولاه اهل نجد قرن المنازل
همن وهن ومن اتى عليهن من غير
هن ممن اراد الحج والعمرة ومن كان
دون ذلك فمن حيث الشأحتي
اهل مكة من مكة - (ابن خزيمة)

وہ جہاں سے احرام باندھ لے (وہی میقات ہے) یہاں تک کہ مکہ والے مکہ سے احرام باندھ لیں۔
(۱۰) عن عائشة انها قالت يا رسول
الله اعتمرتم ولما اعتمر قال يا
عبد الرحمن اذهب باخيتك فامرها
فاعمرها من التعمير على ناقة
فاعتمرت۔

(ابن خزيمة)

(۱۱) عن ابی سعید الخدری عن النبی
صلى الله عليه وسلم قال لیحببن
البیت ولیعتمون بعد خروج یا جوج
وما جوج۔ (ابن خزيمة)

(۱۲) عن عبد الله بن عثمان رجلاً
قال يا رسول الله ما يبليس المشرم من

نے فرمایا جو شخص حج کرنے کے لئے یا عمرہ کرنے
کے لئے یا جہاد کرنے کے لئے (اپنے گھر سے)
نکلے پھر راستے میں مرجائے تو اس کے لئے غازی
اور حاجی اور عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھ دیا جائے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے مدینہ والوں کے لئے ذوالحلیفہ اور
شام والوں کے لئے جحفہ کو اور نجد والوں کے لئے
قرن المنازل کو میقات مقرر فرمایا ہے یہ مقامات
ان لوگوں کی بھی میقات ہیں اور جو شخص کسی اور
جگہ کا رہنے والا حج یا عمرہ کے ارادہ سے ان پر
ہو کے گزرے اس کی بھی (یہی میقات ہیں) اور
جو شخص ان مقامات کے اس پار کا رہنے والا ہو

یہاں تک کہ مکہ والے مکہ سے احرام باندھ لیں۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے
کہا یا رسول اللہ آپ لوگوں نے عمرہ کر لیا اور یا
نے عمرہ نہیں کیا آپ نے فرمایا کہ اے عبد الرحمن
اپنی بہن کو لیجاؤ تو انھوں نے حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کو اونٹ پر سوار کر کے مقام تنعیم سے عمرہ کرا دیا
اور انھوں نے عمرہ کر لیا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ آپ نے فرمایا کہ جب حج یا عمرہ کے ارادہ سے
نکلے تو جوج یا جوج کے خروج کے بعد بھی ہو گا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک
شخص نے کہا یا رسول اللہ محمد کس قسم کے

الشیاب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یلبس القميص ولا العمامة ولا السراويل ولا البرانس ولا الخفاف الا احدا لا یجد النعلین قلیلیس خفین ولیقطعها اسفل من الکعبین ولا تلبسوا من الثیاب شیئاً منہ زعفران او ورس (بخاری)
 (۱۳) عن عائشة قالت کنت اطیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاحرام حین یحرم ولحله قبل ان یطوف (بخاری)

(۱۴) عن ابن عباس ان اسامة کان روف النبی صلی اللہ علیہ وسلم من عرفة الی مزدلفة ثم اردف الفضل من المزدلفة الی منی قال رولاهما قال لحر یزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یلبی حتی رمی جمرة العقبة (بخاری)
 (۱۵) عن عبد اللہ بن عمر ان تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیک اللہم لبیک لا شریک لک لک لبیک ان الحمد والمنة لک والملك لک لا شریک لک

طرح کی حمد اور احسان تیرے ہی لئے ہے اور بادشاہی تیری آداب ہے، کوئی تیرا شریک نہیں۔

کپڑے پہنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قمیص نہ پہنے اور نہ عمامہ نہ پانچامہ نہ باران کوٹ اور نہ موزے لیکن اگر کوئی شخص نعلین نہ پائے تو وہ موزے پہنے لے اور ان کو ٹخنوں کے نیچے کاٹ دے اور اسے دو گواہوں کے ہاتھوں میں دے کہ کپڑے نہ پہنو جن میں زعفران یا ورس (ایک خوشبودار گھاس) لگا ہو۔

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو لگا دیا کرتی تھی جب آپ احرام باندھتے تھے اور احرام سے باہر ہونے کے وقت بھی قبل اس کے کہ آپ طواف زیارت کریں۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ عرفہ سے مزدلفہ تک اسامہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ردف تھے بعد اس کے آپ نے مزدلفہ سے منی تک فضل کر دیا کر لیا تھا یہ دونوں بیان کرتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم برابر تلبیہ کہتے رہتے یہاں تک کہ آپ نے جمرة العقبة کی رمی کی۔

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا تلبیہ اس عبارت سے ہوتا تھا۔ ترجمہ اسے اللہ بار بار تیرے دروازے پر حاضر ہوں تیرے پکارنے کا جواب دیتا ہوں کوئی تیرا شریک نہیں میں حاضر ہوں بیشک ہر

عہ یہ حکم حج کرنے والے کے لئے ہے اگر وہ میقات سے اس پار کارہ ہے والا ہو چکے ہیں کہ وہ حرم سے باہر اگر ان کے ہاتھ جیسا کہ اسکے بعد کی حدیث سے ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ نے مقام نعیم سے جو حرم سے باہر ہے عمر کا احرام باندھا ۱۲۔ عہ معلوم ہوا کہ احرام باندھنے وقت اگر خوشبو لگائی جائے تو کچھ حرج نہیں لیکن اس کا اثر بعد احرام کے بھی باقی رہے ۱۳۔

(۱۶) عن سالم عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة اذا استلم الركن الاوسط اول ما يطوف يحب ثلثة اطواف من السبع (البخاري)

(۱۷) عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا طاف بالبیت الطواف الاول يحب ثلثة اطواف وبمشی اربعة وانه كان یسعی بطن المسیل اذا طاف بین الصفا والمروة (البخاري)

(۱۸) عن ابن عمر یقول قدم النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبیت سبعا و صلی خلف المقام رکعتین ثم خرج الى الصفا وقد قال الله عز وجل لقد کان لکرم فی رسول الله (صلی الله علیه وسلم) اسوة حسنة -

(۱۹) عن ام مسلمة قالت شکوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انی اشتکی فقال طوفی من وراء الناس وانت راکبة فطفت و رسول الله صلى الله عليه وسلم تصلى الى خبیب البیت وهو یقرأ بالطور و کتاب مسطور -

(البخاري)

سالم اپنے والد (ابن عمر) سے راوی ہیں وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جس وقت آپ مکہ آتے تھے کہ جب آپ حجر اسود کا استلام کر چکے تو سب سے پہلے منجملہ سات شوطوں کے تین شوطوں میں رمل کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کعبہ کا پہلا طواف کرتے تو تین شوطوں میں رمل کرتے تھے اور چار میں مشی کرتے تھے اور جب صفا مروہ کے درمیان میں طواف کرتے تو بطن مسیل میں سعی کرتے تھے۔

حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تشریف لائے اور آپ نے کعبہ کے سات طواف کئے اور مقام ابراہیم کے چھپے دو رکعت نماز پڑھی بعد اس کے صفا کی طرف تشریف لے گئے اور بیشک اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ تم لوگوں کے لئے رسول خدا کے (افعال) میں ایک عمدہ اقتدا ہے۔

حضرت ام سلمہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں بیمار ہوں (طواف کس طرح کروں) آپ نے فرمایا کہ تم سوار ہو کر آدمیوں کے پیچھے طواف کرو چنانچہ میں نے (سوار ہو کر) طواف کیا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے ایک گوشہ میں نماز پڑھ رہے تھے اور آپ (نماز میں اس وقت) بالطور کتاب مسطور پڑھ رہے تھے۔

(۲۰) عن ابن عمر قال استاذن
العباس بن عبد المطلب من
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يبیت بمكة ليالي من اجل
سفایته فاذن له۔ (البخاری)

(۲۱) عن یعلی بن امیة قال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم طاف
بالبیت مضطجاً برداً خضراً۔

(۲۲) عن جابر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال نحرنا
منی کلها منحر فاخرنا فی رحا لکم وقفت
ههنا وعرقة کلها موقف ووقفت
ههنا والجمع کلها موقف (مسلم)
کیا اور عرفات کا کل جنگل موقف ہے اور میں نے
میدان موقف ہے۔

(۲۳) عن جابر قال رمی رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالحجارة يوم
الفجر ضجعی واما بعد ذلك فاذا زالت
الشمس۔ (متفق علیہ)

(۲۴) عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم حلق راسه فی حجة
الوداع وانا من صحابه وقصر
بعضهم۔ (متفق علیہ)

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ عباس بن عبد المطلب
نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات
کی اجازت طلب کی کہ پانی پلانے کے لئے منی
کے زمانے میں مکہ میں رہیں تو آپ نے انھیں اجازت
دیدی۔

حضرت یعلی بن امیہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک سبز چادر سے اضطجاء
کر کے کعبہ کا طواف کیا۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اس مقام
پر قربانی کر لی ہے اور منی کا کل میدان قربانی
کی جگہ ہے پس تم اپنی اپنی قیام گاہ میں قربانی
کرو اور میں نے (عرفات میں) اس جگہ وقوف
کرا اور میں اس جگہ وقوف کیا اور مزدلفہ کا کل

حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے قربانی والے دن تو حجرہ کی رمی
پاشت کے وقت کی تھی اور لیکن بعد اس کے
رجب آفتاب دھل جاتا تھا (اس وقت رمی فرماتے تھے)
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعض صحابہ نے حجة
الوداع میں اپنا سر منڈوا یا کٹھا اور آپ کے بعض
صحابہ نے بال کتروائے تھے۔

عہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی ایسی شدید ضرورت پیش آجائے تو منی میں نہ رہنا کچھ حرج نہیں ۱۲۔

عہ معلوم ہوا کہ سر منڈوانا اور کتر وانا دونوں درست ہیں کتر وانی کی حد یہ ہے کہ کم از کم چار انگلی بال کتروائے ۱۲۔

(۲۵) عن ابن عباس قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یسأل علی
النساء الخلق انما علی النساء القصر
(ابوداؤد والدارمی)

(۲۶) عن عبد اللہ بن عمرو بن
العاص ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم وقف فی حجة الوداع بمنی للناس
یسألونہ فجاءہ رجل فقال لہ اشعر
فحلقت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا
حرج فجاءہ اخر فقال المشعر فنجرت
قبل ان ارمی فقال ارم ولا حرج فاسئل
النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن شئی
قدم ولا اخرا قال افعل ولا حرج۔
(متفق علیہ)

جس چیز کی بابت پوچھا گیا خواہ وہ مقدم کر دی گئی یا مؤخر کر دی گئی آپ نے یہی فرمایا کہ آپ کر لے اور کچھ
حرج نہیں۔

(۲۷) عن ابن عباس قال کان الناس
فیہ قوت فی کل وجہ فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصوفن احدکم
حتی یکون اخر عہدہ بالبیات
الا انه خفف عن الحائض (متفق علیہ)

عہ حنفیہ کے نزدیک حرج نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ حج میں فساد نہ آئے گا نہ یہ کہ جنابت نہ ہوگی اور جزا
نہ دینی پڑے گی جنابت ضرور ہوگی اور اس کی جزا دینی پڑے گی کیونکہ ان اعمال میں ترتیب واجبہ اور
ترک واجبہ جزا الادم ہوگی جیسا کہ تفصیل اس کی اد پر بیان ہو چکا ۱۲۔



حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتوں پر سر منڈوانا واجب
نہیں بلکہ عورتوں پر صرف بالوں کا کتر وانا واجب
ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے روایت ہے
کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع
میں منیٰ کے مقام پر لوگوں کے سامنے ٹھہر گئے
لوگ آپ سے مسائل پوچھتے تھے ایک شخص آیا
اور اس نے کہا کہ میں نے نادانستگی میں قبل قربانی
کرنے کے سر منڈوا لیا آپ نے فرمایا اب قربانی کر لے
اور کچھ حرج نہیں ایک اور شخص آیا اور اس نے
کہا کہ میں نے نادانستگی میں قبل رمی کرنے کے قربانی
کر لی ہے آپ نے فرمایا اب رمی کر لے اور کچھ حرج
نہیں غرض (اس دن) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

جس چیز کی بابت پوچھا گیا خواہ وہ مقدم کر دی گئی یا مؤخر کر دی گئی آپ نے یہی فرمایا کہ آپ کر لے اور کچھ
حرج نہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ لوگ ہر حالت
میں لوٹ آیا کرتے تھے تو رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص نہ
لوٹے یہاں تک کہ وہ آخری زیارت کعبہ کی کر لے
مگر حیض والی عورت سے یہ معاف ہے۔

عہ حنفیہ کے نزدیک حرج نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ حج میں فساد نہ آئے گا نہ یہ کہ جنابت نہ ہوگی اور جزا
نہ دینی پڑے گی جنابت ضرور ہوگی اور اس کی جزا دینی پڑے گی کیونکہ ان اعمال میں ترتیب واجبہ اور
ترک واجبہ جزا الادم ہوگی جیسا کہ تفصیل اس کی اد پر بیان ہو چکا ۱۲۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام حضرت میمونہ سے نکاح کیا۔

حضرت ام حصین کہتی ہیں کہ میں نے اسامہ اور بلال کو دیکھا ان دونوں میں سے ایک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹنی کی نیل پکڑے ہوئے اور دوسرا اپنا کپڑا اتارے ہوئے آپ پر دھوپ سے سایہ کر رہا تھا یہاں تک کہ آپ نے ہجرۃ العقبہ کی رمی کر لی۔

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شکار کا گوشت تمہارے لئے حلال احرام میں جائز ہے تا وقتیکہ تم اس کو شکار نہ کرو یا تمہارے لئے شکار نہ کیا جائے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم محصر ہو گئے تو آپ نے اپنا سر منڈوا ڈالا اور اپنی بی بیوں سے ہبستری فرمائی اور اپنی ہڈی کی قربانی کرنی یہاں تک کہ سال آئندہ میں آپ نے عمرہ کیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت ہے کہ جو شخص حج کرے اور بعد میری موت کے میری قبر کی زیارت کرے وہ مثل اس کے ہوگا جو میری زندگی میں میری زیارت کرے۔

حضرت جابر کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر احرام کے مکہ میں تشریف لے گئے جب آپ نے اس کو فسخ کیا اور آپ کے سر پر (اس وقت)

(۲۸) عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونہ وهو محرم (متفق علیہ)

(۲۹) عن ام الحصیر قالت لایت اسامہ وبلال واحداهما اخذ بخطام ناقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والآخر رافع فوسبہ یسترون الحرح حتی رمی جبرۃ العقبہ۔ (مسلم)

(۳۰) عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لحما الصيد لکم فی الاحرام حلال ما لم تصیدوا اور بصا د لکم۔ (الترمذی)

(۳۱) عن ابن عباس قال قد احصر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخلق راسہ وجامع نسأہ ونخر ہدیہ حتی اعتمر عما قابلا (البخاری)

(۳۲) عن ابن عمر مرفوعا من حج فزار قبری بعد موتی کان کن زارنی فی حیاتی (رواہ فی شعب الایمان) (مشکوٰۃ)

(۳۳) عن جابر قال دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ حین افتحھا وعلیہ عمامہ سوداء بغیر

احرام -

(الدارمی)

(۳) عن ابی شویحہ العدوی انہ قال
 لہم روا بن سعید وهو یبعت البعوت
 الی مکة ائذن لی ایہا الامیر احد ثلث
 قولہ قام بہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم الغد من یوم الفتح
 سمعته اذ نای ووعا قلبی والبعوتہ
 عینای حین تکلم بہ انہ حمد اللہ
 واشتہ علیہ ثم قال ان مکة حرمہا
 اللہ ولحم یحرمہا الناس ولا یجمل
 لامر یؤمن باللہ والیوم الاخر ان
 یسفک بہا دما او یعضد بہا شجرۃ
 فان احدا ترخص لقتال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقولوا ان اللہ
 اذن لرسولہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ولحم یاذن لکھ وانی اذن لی فیہا سائتہ
 من نہار وقد عاز حرمتہا الیوم کحرمتہا
 بالامس ولیبلغ الشاہد الغائب
 فقیل لابی شویحہ ما قال لک عمرو بن
 سعد قال انا اعلم منک بذلک یا

ایک سیاہ عمامہ تھا۔

حضرت ابو شریح عدوی سے روایت ہے کہ انھوں
 نے عمرو بن سعید سے کہا اور وہ مکہ کی طرف شکر
 کشتی کر رہا تھا کہ اے امیر مجھے اجازت دو تو میں تم
 سے ایک ایسی بات بیان کروں جو یوم ففتح کے
 دوسرے دن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کھڑے ہو کر بیان فرمائی تھی میرے دونوں کانوں
 نے اس کو سنا ہے اور میرے دل نے اس کو یاد رکھا
 ہے اور میری آنکھیں آپ کو دیکھ رہی تھیں جب
 آپ وہ بات بیان کر رہے تھے آپ نے اللہ
 کی حمد و ثنا بیان کی بعد اس کے فرمایا کہ مکہ (میں
 جہاں قتال) کو اللہ نے حرام کیا ہے اس کو
 آدمیوں نے حرام نہیں کیا اور کسی ایسے شخص کو
 جو اللہ پر اور پچھلے دن پر ایمان رکھتا ہو یہ جائز
 نہیں کہ وہاں خونریزی کرے یا وہاں درخت کاٹے
 پس اگر کوئی شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کی جنگ کے سبب سے (اس کو) جائز کہے تو تم
 کہہ دینا کہ اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 کو (اس کی) اجازت دیدی تھی اور تم کو اجازت
 نہیں دی اور میرے کھنجر میں صرف تھوڑی

عمرو بن سعید یزید کی طرف سے حاکم مدینہ تھا حضرت عبداللہ بن زبیر ان دنوں مکہ میں خلیفہ تھے ان
 سے لڑنے کے لئے اس نے مکہ کی طرف لشکر روانہ کیا تھا تو حضرت ابو شریح صحابی نے اس سے یہ حدیث بیان کی
 جس سے مکہ میں جہاں قتال کی ممانعت ثابت ہوئی مگر اس بحث نے نہ مانا اور اپنے ارادہ قبیح سے باز نہ آیا روایت
 ہے کہ عمرو بن سعید یزید پر چڑھ کر حضرت علی کو سب و شتم کرنے لگا اسی وقت غضب الہی سے اسے حقہ ہو گیا

ابا شریح ان الحرام لا یعدل عاصیا ولا
فارابدا م ولا قازا بخزبة (البخاری)
کو چاہیے کہ غائب کو یہ خبر پہنچا دے، حضرت ابو شریح سے پوچھا گیا کہ عمرو بن سعید نے آپ کو کیا جواب دیا

انھوں نے کہا (یہ جواب دیا) کہ ابو شریح میں اس بات کو تم سے زیادہ جانتا ہوں

عمرم کسی گناہ گار کو پناہ نہیں دیتا اور نہ خون کے
بھاگ جانے والے کو اور نہ فساد کر کے بھاگ جانے والے کو

حضرت سائب سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے
اور مجھ سے کہا کہ میں اپنے صحابہ کو یا (یہ فرمایا) کہ
جو لوگ میرے ساتھ ہیں ان کو یہ حکم دوں کہ وہ
اپنی آوازیں تکبیر کے ساتھ بلند کریں۔

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک شخص کو لبیک عن شبرمہ کہتے
سنا تو آپ نے پوچھا کہ شبرمہ کون ہے اس نے کہا
کہا کہ میرا بھائی یا میرا عزیز ہے آپ نے فرمایا تو
اپنی طرف سے حج کر چکا ہے اس نے کہا نہیں آپ نے
فرمایا تو اپنی طرف سے پہلے حج کرے بعد اس کے
شبرمہ کی طرف سے حج کرے۔

عمرو بن احوص کہتے ہیں میں نے رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم کو حجۃ الوداع میں یہ پوچھتے ہوئے
سنا آج کون دن ہے لوگوں نے کہا کہ حج اکبر
کا دن ہے آپ نے فرمایا تو تمہارے خون اور

(مشکوۃ)

(۳۵) عن اسائب ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال اتانی جبریل
فامرنی ان امر الصحابی او من معی
ان یرفعوا صواتهم بالاهلال باللیة
(البخاری)

(۳۶) عن ابن عباس قال ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمع رجلا
یقول لبیک عن شبرمہ قال من
شبرمہ قال اخلی او قریبی قال
اججت عن نفسك قال او قال حج
عن نفسك ثم حج عن شبرمہ
(ابوداؤد)

(۳۷) عن عمرو بن احوص قال
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یقول فی حجۃ الوداع ای یوم
ہذی قالوا یوم الحج الاکبر قال فان

عمہ گویا وہ حضرت عبداللہ بن زبیر سے مکہ میں جنگ کرنا اس سبب جائز سمجھتا تھا کہ وہ ان کو گناہ گار اور فساد دہ جانتا تھا ۱۱
عمہ ترجمہ میں شبرمہ کی طرف سے لبیک کہتا ہوں ۱۲۔

وما تتركوا من اموالكم واعداً منكم
بدینکم خدائکم کھرمہ یومکم هذا فی
بلدکم هذا الا لا یجنی جان علی
نفسہ الا لا یجنی جان علی ولدہ
ولا مولود علی والدہ اکا و الب
الشیطان قد ایاں ان یعیل فی
بلدکم هذا ابداً ولکن ستکون
لہ طاعة فیما تحتقرون من اعمالکم
فسیر ضی بہ (الترمذی و صحیحہ)

ہو اس کی اطاعت کی جائے گی اور وہ اس سے خوش ہو جائے گا۔

(۳۸) عن یحییٰ بن سعید ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان جالسا
وقد یحفر قبر بالمدینۃ فاطمہ رحیل
فی القبر فقال بئس مضجع المومن فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بئسما قلت قال الرجل انی لما اردت
هذا انما اردت القتل فی سبیل اللہ
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا مثل القتل فی سبیل اللہ ما علی
اکا رض بقعة احب الی ان یکون
قبری بہا منها ثلث مرات رواہ

حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے اور ایک
قبر مدینہ میں کھودی جا رہی تھی تو ایک شخص نے
قبر میں جھانکا اور اس نے کہا کہ مومن کا کیا برا
تھکانہ ہے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تو نے بہت برا کہا اس شخص نے عرض
کیا کہ میرا یہ مطلب یہ تھا میں نے تو یہ مراد لی تھی
کہ قتل فی سبیل اللہ مسلمانوں کے لئے زیادہ ہے
گھر میں مرجانا اچھا نہیں تو رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ ہاں قتل فی سبیل اللہ کے برابر
تو کوئی چیز نہیں مگر وہ جسے زمین پر کوئی مقام ایسا

عہ جان پر جنایت کرنے کا مطلب ہے کہ کوئی ایسی جنایت کرے جس سے اس کی جان حاقی رہے اور
باپ پر جنایت کرنے کا یہ مطلب ہے کہ کسی ایسے جرم کا ارتکاب کرے جس سے اس کا باپ ماحذور ہو جائے
یا مبتلا سے بلا ہو جائے اسی قسم کا مطلب بیٹے پر جنایت کرنے کا ہے ۱۲۔

مالک مرسلاً۔

(مشکوٰۃ)

(۳۹) عن علی رضی اللہ عنہ قال ما کتبنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا الاقران وما فی ہذا الصحیفۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المذنبۃ حرام ما بین غیرانی ثور فبین احدیٰ فیما حدثنا واویٰ محدثا فعلیہ لعنة اللہ والملائکۃ والناس اجمعین لا یقبل منہ صرف ولا عدل ذمۃ المسلمین واحداۃ یسعی لبھا اذنا ہم من اخفر مسلما فعلیہ لعنة اللہ والملائکۃ والناس اجمعین لا یقبل صرف ولا عدل و من دان قوما بغیر اذن موالیہ فعلیہ لعنة اللہ والملائکۃ والناس اجمعین لا یقبل منہ صرف ولا عدل۔

(متفق علیہ)

نہیں ہے کہ مجھے وہاں اپنی قبر کا ہونا مدینہ سے زیادہ محبوب ہو رہا ہے (یہ) تین مرتبہ آپ نے فرمایا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ نہیں لکھا سوا قرآن کے اور سوا اس کے جو اس صحیفہ میں ہے (اس صحیفہ میں یہ ہے کہ) رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مدینہ غیر (نامی پہاڑ) سے لے کے ثور (نامی پہاڑ) تک حرام ہے جو شخص یہاں کوئی نئی بات (ظلم و بدعت کی) کرے یا کسی نئی بات کے کرتے والے کو جگہ دے اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام آدمیوں کی لعنت اس سے نہ کوئی عبادت قبول ہوگی نہ طاعت تمام مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے ان میں کا ادنیٰ شخص بھی اس ذمہ کی پیروی کر سکتا ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی آبروریزی کرے اس پر خدا کی اور فرشتوں کی اور تمام آدمیوں کی لعنت نہ اس کی کوئی عبادت قبول ہوگی نہ طاعت اور جو شخص کسی قوم سے بغیر اپنے مہمانی کی اجازت کے اولاد پیدا کرے اس پر خدا کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت نہ اس کی کوئی عبادت مقبول ہوگی نہ طاعت۔

عہ یعنی اگر کوئی مسلمان کسی کافر کو امان دیدے تو تمام مسلمانوں پر اس امان کا برتنا لازم ہے گواہان دینے والا بہت ادنیٰ درجہ کا آدمی ہو ۱۲۔

عہ موالی جمع ہے مولیٰ کی جو شخص کسی غلام کو آزاد کرے وہ اس غلام کا مولیٰ ہے یہی یہاں مراد ہے۔ (بانی صفحہ ۶۵۲ پر)

(۴۰) عن عمر بن شعيب عن ابيه
عن جده ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال خير الدعاء دعاء
يوم عرفة وخير ما قلت انا و
النبيون من قبلي لا اله الا الله
وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء قدير
(الترمذی)

عمر بن شعيب اپنے والد سے وہ ان کے دادا
سے راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
عمرہ دعا عرفة کے دن والی دعا ہے اور سب سے
عمرہ کلام جو میں نے اور مجھ سے اگلے نبیوں
نے کیا ہے یہ ہے (ترجمہ) اللہ کے سوا
کوئی خدا نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک
نہیں اسی کی ہے بادشاہت اور اسی کی ہے
تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

(بقیہ صفحہ ۶۵۱) یہ غلام اگر کچھ سال چھوڑ مرے اور کوئی وارث اس کا نہ ہو تو اس کا مال اس کے آزاد
کرنے والے کو ملتا ہے اسی کو دلا کہتے ہیں پس اگر کوئی شخص اپنے مولیٰ کا حق قطع کر کے کسی دوسرے
کو اپنا وارث بنائے تو یہ ناجائز ہے ۱۲۔

حَامِدًا أَوْ مُصَلِّيًا
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) ابوبکر عن شیعہ قال عمر بن الخطاب من حج هذا البيت لا يرد عليه خيرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه۔

ابوبکرؓ ایک شیخ سے راوی ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا جو شخص اس گھر کے حج کا ارادہ کرے اس کے سوا اور کچھ ارادہ نہ رکھتا ہو وہ اپنے گناہوں سے مثل اس

دن کے نکل جائے گا جس دن اسے اس کی ماں نے جنا تھا۔

(۲) ابوبکر عن موسی بن سعید قال عمر تلقوا الحجاج والعمار والغزاة فليدعوا لكم قبل ان يتدنسوا۔

ابوبکرؓ موسیٰ ابن سعید سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا حج کرنے والوں اور عمرہ کرنے والوں اور غازیوں سے ملو اور وہ تمہارے لئے دعا کریں قبل اس کے کہ گناہ میں ملوث ہوں۔

(۳) ما نك عن سعيد بن المسيب ان عمر بن ابی سلمة استاذن عمر بن الخطاب ان يعتمر في شوال فاذن له فاعتمر ثم قفل الى اهله ولحقه حج۔

امام مالک سعید بن مسیب سے راوی ہیں کہ عمر بن ابی سلمہ نے حضرت عمر بن خطاب سے اس بات کی اجازت چاہی کہ شوال میں عمرہ کریں تو حضرت عمر نے ان کو اجازت دیدی اور انھوں نے عمرہ کر لیا پھر وہ اپنے گھر والوں کے پاس لیٹ آئے اور حج نہیں کیا۔

(۴) البيهقي ان عمر بن الخطاب قال

بیشقی روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ

خبر یہ ابوبکرؓ میں ایک بڑے پاپ کے شخص ہیں ان کی ایک کتاب ہے جو مصنف بن ابی شیبہ کے نام سے مشہور ہے یہ روایتیں اسی کتاب کی ہیں ۱۲۔

ان السبیل الذاد والراحلة -

(۵) ابو بکر عن منیة بنت محرز سمعت عمر بن الخطاب یقول اجوا هذا الذریة ولا تاكلوا رزاقها و تدعوا اربا قتها فی اعناقها قیل الذریة ههنا النساء -

(۶) البخاری روی ان عمر اذن ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اخر حجة حجھا فبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن قلت اختلفوا فی امرأة تخرج من غیر محرم فاحتج الشافعی بهذا علی انه یجوز خروجها من غیر محرم اذا کان معها نسوة ثقات ولمنفات ان یقولوا فی اکاثر انه جعل معهن عثمان وعبد الرحمن بمعنی محافظتھن وتوقیرھن وان کان معهن محارمین واللہ اعلم اور عبد الرحمن کو کر دیا نفقات یہ محض ان کی محافظت اور توقیر کے لئے اگرچہ ان کے ساتھ ان کے

کہا سبیل (سے مراد) زاد و راحلہ ہے۔ ابو بکر منیہ بنت محرز سے راوی ہیں کہ میں نے عمر بن خطاب کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ان ذریات کو حج کراؤ اور ان کا مال خورد برد نہ کر جاؤ کہ ان کے حقوق ان کی گردنوں پر رہ جائیں ذریات سے مراد عورتیں ہیں۔

بخاری راوی ہیں کہ حضرت عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کو اپنے اخیر حج میں اجازت حج کی دی تھی اور ان کے ہمراہ عثمان بن عفان اور عبد الرحمن کو کر دیا تھا میں کہتا ہوں کہ عورت کے بارے میں علماء نے اختلاف کیا ہے کہ کیا وہ بغیر محرم کے باہر نکل سکتی ہے تو امام شافعی نے اسی حدیث سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ بغیر محرم کے اس کا نکلنا درست ہے بشرطیکہ اس کے ہمراہ پرہیزگار عورتیں ہوں اور جو لوگ ناجائز کہتے ہیں انھیں اختیار ہے کہ کہیں اس اثر میں جو یہ ذکر ہے کہ حضرت عمر نے ان کے ہمراہ عثمان اور عبد الرحمن کو کر دیا تھا تو یہ محض ان کی محافظت اور توقیر کے لئے اگرچہ ان کے ساتھ ان کے

عہ یعنی یہ آیت میں جو ذکر ہے کہ حج اس پر فرض ہے جو سبیل کی قدرت رکھتا ہو وہاں سبیل کے لفظ سے زاد راہ اور سواری مراد ہے ۱۱۔

عہ یعنی ایسا نہ کرو کہ ان کے مال تم اپنے تصرف میں لے آؤ کہ وہ فقیر ہو جائیں اور حج نہ کر سکیں اور اس کی وجہ سے یہ بار ان کی گردن پر رہے ۱۲۔

سہ شیخ دلی اللہ محدث دہلوی کا قول ہے ہر عقیقہ کے نزدیک بغیر خرم کے عورت کا سفر ناجائز ہے ان کی طرف سے جو اربا دی ہے جو حضرت شیخ نے ذکر کیا ہے ۱۳۔

محرم بھی تھے۔

(۷) البخاری عن ابن عمر لما فتح هذا
المصران اتوا عمر فقالوا يا امير المؤمنين
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدك اهل نجد قرنا وهو حور عن
طريقتنا وان اسدنا قرنا شق علينا
قال فانظروا لحدوها من طريقكم
فحد لهم ذات عرق۔

بخاری حضرت ابن عمر سے راوی ہیں کہ جب یہ
دونوں شہر (یعنی بصرہ اور کوفہ) فتح ہوئے تو
لوگوں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد والوں کے لئے قرن
کو میقات مقرر فرمایا تھا اور وہ ہمارے راستہ
سے ہٹا ہوا ہے اور ہم اگر قرن جانا چاہیں تو
ہم پر شاق ہوگا حضرت عمر نے کہا کہ تم اس کے
لئے ذات عرق کو مقرر کر دیا۔

(۸) ابو بکر عن الحسن ان عمر بن
الحصین احرم من البصرة فقدم على
عمر فاغظله فقال يتحدث الناس
ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم احرم من الا مصاد۔

ابو بکر حسن بصری سے راوی ہیں کہ عمران بن حسین
بصرہ سے احرام باندھ کر حضرت عمر کے پاس آئے
تو حضرت عمر نے ان پر سختی کی اور فرمایا کہ لوگ
کہیں گے ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
اصحاب میں سے (دور دراز) شہروں سے احرام
باندھ کر آئے تھے۔

(۹) ابو بکر عن مسلم بن سلمان ان
رجلا احرم من الكوفة فراكا عمر شي
الهيأة فاخذ به وجعل يذو ربه
في الخلق ويقول انظروا الى ما صنع
هذا بنفسه وقد وسع الله عليه
قلبت معناه الكراهية للمقتدى
ومن حيف عليه ان يفوت حقوق
الاحرام۔

ابو بکر مسلم بن سلمان سے راوی ہیں کہ ایک شخص
نے کوفہ سے احرام باندھا تھا حضرت عمر نے
اس کو بری حالت میں دیکھا تو اسے پکڑ لیا اور
لوگوں میں اس کو گشت کرایا اور یہ فراتے جاتے
تھے کہ اس شخص کو دیکھو اس نے اپنی جان کے
ساتھ کیا (برا سلوک) کیا حالانکہ اللہ نے اسے
وسعت دی تھی میں کہتا ہوں کہ اس کا مطلب
یہ ہے کہ پیشوا کے لئے (یہ بات) مکروہ ہے اور

معلوم ہوا کہ میقات سے پہلے احرام نہ باندھنا چاہیے ۱۲

اس شخص کے لئے جس سے حقوق احرام کے فوت ہونے کا خوف ہو۔

(۱۰) ابوبکر عن ابن عمر بن الخطاب رجلا فتوعد صاحبهما فرجع معاوية فالتقى ملحقة كانت عليه يعني مطيبة قلت لم ياخذ بهذا اهل الفقه لما طمعه عندهم من حديث عائشة كافي انظر الى وبيض الطيب في مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ثلث من احرامه اخرج به الشيخان قلت والاوجه ان يقال استدامه الطيب على البدن يجوز لان البدن يكدر ولا يعلو الثوب لا يجوز لان الطيب يبقى في الثوب كما كان۔

(۱۱) ابوبکر عن المسود بن مخرمة كانت تلبية عمر لبيك اللهم لبيك لا تشويك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا تشويك لك لبيك مرغوبا ومرهوبا اليك لبيك ذا الغماس والفضل الحسن۔

اور امید کے ساتھ میں حاضر ہوں اے نعمتوں اور عمدہ بزرگی والے۔

(۱۲) ابوبکر عن القاسم قال عمر يا

ابوبکر قائم سے راوی ہیں کہ حضرت عمر نے کہا

عہ یہی مذہب حنفیہ کا ہے کہ بدن پر اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی تو اب بعد احرام کے جسم سے اس کا زائل کرنا ضروری نہیں بخلاف کپڑے کے پس حضرت عمر کا کپڑے کی خوشبو سے ممانعت کرنا موافق حنفیہ کے ہے ۱۲۔

ابوبکر حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے کچھ خوشبو پائی تو جس کے پاس وہ خوشبو تھی اسے ڈانٹا پس حضرت معاویہ نے بھی اپنی خوشبو دار چادر اتار ڈالی میں کہتا ہوں کہ اہل فقہ نے اس اثر پر غمل نہیں کیا کیونکہ ان کے نزدیک حضرت عائشہ کی روایت سے یہ ثابت ہے (وہ کہتی ہیں) کہ گویا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر احرام کے تین دن بعد تک خوشبو کی چمک دیکھتی تھی میں کہتا ہوں کہ زیادہ مدلل یہ ہے کہ کہا جائے کہ بدن پر خوشبو کا لگا رہنا جائز ہے کیونکہ میل اس کو خراب کر دے گا اور کپڑے پر نا جائز ہے کیونکہ کپڑے پر خوشبو جیسی تھی ویسی ہی باقی رہے گی ابوبکر مسود بن مخرمہ سے راوی ہیں کہ حضرت عمر کا تلبیہ یہ تھا۔ (ترجمہ) اے اللہ میں بار بار تیرے دروازہ پر حاضر ہوں کوئی تیرا شریک نہیں میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں بیشک ہر طرح کی تعریف اور احسان تیرے ہی لئے ہے اور بادشاہ میں کوئی تیرا شریک نہیں میں حاضر ہوں خوف

اہل مکہ مالی اراک محمد ہتین و
الحجاج شعثا غیرا اذا راہتم ہلال ذی
الحجۃ فاہلوا۔

(۱۳) ابوبکر عن ابی فائل خرجنا حجک
ومعنا الصبی بن معبد فاحرم الحج و
العمرۃ فقد منالی عمر فذکر ذلک
لہ فقال ہدیت لسنة نبیک
صلی اللہ علیہ وسلم۔

تم نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی ہدایت پائی۔
(۱۴) ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم
عن عمر بن الخطاب انہ انما نھی عن
الافراد فاما القرآن فلا قال محمد
یعنی بقولہ نھی عن الافراد افراد
العمرۃ۔

(۱۵) ابوبکر عن طاؤس عن ابن عباس
تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وابوبکر وعمر و عثمان واول من نھی
عنہا معاویۃ۔

(۱۶) احمد بن حنبل عن ابی سعید
خطب عمر الناس فقال ان اللہ
عز وجل خص نبیہ ما شاء وان
نبی اللہ قد مضی سبیلہ فامتوا الحج
والعمرۃ للہ کہا امرکم اللہ عز وجل

اے اہل مکہ کیا بات ہے کہ میں تم کو (سروں میں)
تل ڈالے ہوئے دیکھتا ہوں حالانکہ حاجی لوگ
پراگندہ موغبار آلودہ ہوئے ہیں تم جب ذی الحجہ
کا چاند دیکھو تو احرام باندھ لیا کرو۔

ابو بکر ابو فائل سے راوی ہیں کہ ہم حج کرنے کے لئے
نکلے اور ہمارے ہمراہ صبی بن معبد بھی تھے انھوں
نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھ لیا بعد اس
کے ہم حضرت عمر کے پاس گئے اور صبی بن معبد
نے ان سے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے کہا کہ

امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم سے وہ حضرت
عمر بن خطاب سے راوی ہیں کہ انھوں نے صرف
افراد سے منع فرمایا ہے نہ بقران سے۔ امام محمد
کہتے ہیں کہ افراد سے مراد صرف عمرہ کرنا۔

۱۵
ابوبکر طاؤس سے وہ حضرت ابن عباس سے
راوی ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور
ابوبکر و عمر و عثمان نے (برابر) تمتع کیا ہے اور
سب سے پہلے جس نے تمتع سے منع کیا وہ معاویہ ہیں۔

۱۶
امام احمد بن حنبل ابو سعید سے راوی ہیں کہ
حضرت عمر نے خطبہ پڑھا تو (اس میں) بیان کیا
کہ اللہ عز وجل نے اپنے نبی کے لئے جو چاہا
خاص کر دیا اور بے شک نبی خدا اپنی راہ پر
چلے گئے پس تم حج عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو
جیسا کہ اللہ عز وجل نے تمہیں اسکا حکم دیا ہے

(۱۷) احمد بن حنبل عن جابر بن عبد اللہ تمتعنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مع ابی بکر فلما ولی عمر بن الخطاب الناس فقال ان القرآن هو القرآن وان رسول اللہ هو الرسول کانتا متعتان علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدهما متعة الحج والاخری متعة النساء۔ معناه لیست بعدہ۔

(۱۸) مالک و ابوبکر عن ابن عمر قال افضلوا بین حجکم و عمر تکم فان ذلك اتم للحج و اتم لعمرته ان یعتمرنی غیر اشهر الحج۔ قلت و هذا الشد الموضع التي اختلف فیها علی عمر و اوجه عندی ان اکل کلام محصل و کان عمر یختار الا افراد یرخص فی التمتع و القیل ان اما قول ابن عباس تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

امام احمد بن حنبل حضرت جابر بن عبد اللہ سے راوی ہیں کہ ہم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر کے ساتھ تمتع کیا پھر جب عمر بن خطاب خلیفہ ہوئے تو انھوں نے لوگوں سے مخاطب ہو کے فرمایا کہ قرآن وہی قرآن ہے اور بیشک رسول اللہ وہی رسول ہیں دو متعہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے ایک تو متعہ الحج و سرامتہ النساء یعنی یہ دونوں آپ کے بعد نہیں رہے۔

امام مالک اور ابوبکر حضرت ابن عمر سے راوی ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا کہ اپنے حج و عمرہ کے درمیان میں فصل کرو کیونکہ اس میں تمہارا حج بھی کامل ہوگا اور عمرہ بھی کہ حج کے مہینوں کے علاوہ اور مہینوں میں عمرہ کرو۔ میں کہتا ہوں کہ جن مسائل میں حضرت عمر سے مختلف روایتیں نقل کی گئی ہیں ان میں سب سے زیادہ مشکل یہ مقام ہے اور میرے نزدیک عمدہ بات یہ ہے کہ ہر گفتگو کا ایک خاص مطلب ہوتا ہے حضرت عمر افراد کو بہتر سمجھتے تھے اور تمتع کو

عہ یہ قول شاہ ولی اللہ صاحب کا ہے واقعی نہایت نفیس فیصلہ کیا ہے اس پر جس قدر غور کیا جاتا ہے ہی قدر کی خوبیاں ظاہر ہوتی ہیں تمتع کے بارے میں اکثر لوگوں کا یہی خیال ہے کہ حضرت عمر اس کے عدم جواز کے قائل تھے جیسا کہ بعض روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے لیکن اس فیصلہ پر غور کر نیکی بعد وہ صاف کھل جاتا ہے کہ حضرت عمر اس کے عدم جواز کے قائل نہ تھے بلکہ وہ جس چیز کو ناجائز کہتے تھے وہ حج کے احرام کا عمرہ سے بدل دینا ہے نہ کہ تمتع ۱۲۔

والوبکر وعمر فمعا تقدیر طواف
القدوم قبل طواف الا فائنة وجعل
السعي عقيب طواف القدوم واما
قوله خص لنبيه ما شاق فهو فسخ
الحج بالعمرة فذلك خاص بزمان
النيوة اراد بهذا النبي صلى الله عليه
وسلم هذا مذهب الجاهلية
من قولهم العمرة في اشهر الحج
من احرار الجحور واما الافراد الذي
عنه فهو تورث طواف القدوم۔

قرآن کی بھی اجازت دیتے تھے اور حضرت ابن
عباس کا یہ کہنا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
اور ابوبکر و عمر نے تمتع کیا ہے اس کا مطلب یہ
ہے کہ طواف قدوم کا طواف افاطہ سے پہلے
کرنا اور بعد طواف قدوم کے سعی کرنا وہ لوگ
کیا کرتے تھے) اور حضرت عمر کا یہ فرمانا کہ اللہ
نے اپنے نبی کے لئے جو چاہا خاص کر لیا اس سے
مراد حج کا عمرہ سے بدل دینا کہ یہ زمانہ نبوت کے
ساتھ خاص تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
سے مذہب جاہلیت کے مشابہت کا ارادہ کیا
تھا جو لوگ کہتے تھے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا سخت برائی ہے اور لیکن وہ افراد جس سے حضرت
عمر نے منع کیا یہ وہ افراد ہیں جس میں طواف قدوم ترک کر دیا جائے۔

(۱۹) ابوبکر سئل عن العمرة
بعد الحج فقال هي خير من لا شيء۔
قلت معناه ان العمرة من الميقات
افضل بكثير من العمرة من التعميم
ونحوه والعمرة في غير اشهر الحج افضل
بكثير من العمرة في اشهر الحج۔

ابوبکر راوی ہیں کہ حضرت عمر سے بعد حج کے
عمرہ کرنے کے بابت پوچھا گیا تو انھوں نے
کہا کہ نہ کرنے سے بہتر ہے۔ میں کہتا ہوں کہ
اس کا یہ مطلب ہے کہ میقات سے عمرہ کرنا بدرجہا
بہتر ہے، تعمیم وغیرہ سے عمرہ کرنے سے اور
حج کے مہینوں کے سوا اور مہینوں میں عمرہ
کرنا حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے سے۔

(۲۰) ابوبکر عن وهب بن الجعد
سمع عمر يقول اذا قدم الرجل
حاجا فليطف بالببيت سبعاً ثم
يصلى عند المقام السبعين۔

ابوبکر و ہب بن الجعد سے راوی ہیں کہ انھوں
نے حضرت عمر کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب
کوئی شخص حج کے ارادے سے آئے تو اسے
چاہیے کہ سات مرتبہ کعبہ کا طواف کرے بعد اس کے مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھے۔
امام شافعی حنظلہ بن طاؤس سے راوی ہیں کہ
انھوں نے کہا میں نے حضرت عمر کو یہ فرماتے

(۲۱) الشافعي عن حنظلة بن طاؤس
سمعت عمر يقول اقلوا الكلام في

الطواف فانما انتم فی صلوٰۃ۔

ہوئے سنا کہ اسے لوگو طواف میں باتیں کم کرو
کیونکہ تم گویا نماز میں ہو۔

(۲۲) ابوبکر عن عبد اللہ بن عامر
بن ربیعۃ ان عمر بن الخطاب
رمل ما بین الحجر الی الحجر۔

ابوبکر عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ سے راوی ہیں
کہ حضرت عمر بن خطاب نے حجر اسود سے
رمل کے حجر اسود تک رمل کیا۔

(۲۳) احمد بن حنبل عن زید بن
اسلم عن امیہ قال عمر فیما الرمل
والکشف عن ائناکب وقد اطأ اللہ
الاسلام وبقی الکفر واهله و
مع ذلک لاندع شیئا کنا تفعل علی
عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

امام احمد بن حنبل زید بن اسلم سے وہ اپنے باپ
سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا
دونوں رمل اور شانوں کا کھولنا اب کیا مقصود
ہے اور بے شک اللہ نے اسلام کو غالب کر دیا
اور کفر کو اور کفر والوں کو مٹا دیا مگر باوجود اس کے
ہم جو باتیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
زمانے میں کرتے تھے ان کو ترک نہ کریں گے۔

(۲۴) ابوبکر عن عابس بن ربیعۃ سلم
عمر الحجر و قبلہ وقال لولا انی رأیت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قبلک ما قبلتک۔

ابوبکر عابس بن ربیعۃ سے راوی ہیں کہ حضرت عمر
نے حجر اسود کا استلام کیا اور اس کو بوسہ دیا
اور فرمایا کہ اگر میں نے رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسہ دیتا
ابوبکر یعلی بن امیہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں
نے کہا مجھے حضرت عمر نے فرمایا کہ کیا تم نے رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا کہ آپ کعبہ میں
صرف حجر اسود کو بوسہ دیتے تھے میں نے عرض

عہ یعنی پرے شو ط میں رمل کرتے تھے ۱۲۔

عہ شانوں کے کھولنے سے مراد اضطباع ہے رمل اور اضطباع کی حکمت یہ تھی کہ کفار قریش نے
مسلمانوں کی نسبت کہا تھا کہ ان کو مدینہ کے بخار سے کمزور کر دیا ہے اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے حکم دیا کہ اگر کوئی طواف کرے تو اسے طواف کرے۔

اسوۃ حسنہ قلت بلی۔

کیا کہ ہاں (میں نے دیکھا ہے) حضرت عمرؓ نے کہا

تو کیا تم کو آپ کے ساتھ اقتدا نہیں ہے میں نے کہا کہ ہاں (ہے)

(۲۶) ابوبکر عن وہب بن اکاجد

انہ سمع عمر یقول یبدأ بالصفا

و یستقیل البیت تحریر سبع

تکبیرات بین کل تکبیرتین حمد اللہ

وصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ومسألة لنفسه و علی المرۃ مثل

ذلک۔

(۲۷) ابوبکر عن بکر سعیت مع عمر

فی بطن المسیل۔

(۲۸) ابوبکر عن هشام بن عروۃ

عن ابيه ان عمر کان یلی علی

الصفا والمرۃ و یشتد صوتہ

و یعرف صوتہ باللیل ولا یری

وجہہ۔

(۲۹) ابوبکر عن علقمة واکاسود عن

عمر انہ جمع بین الظهر والعصر

بعرفات ثم وقف۔

(۳۰) ابوبکر عن اکاسود عن عمر انہ

صلاهما بجمع۔

(۳۱) احمد بن حنبل عن عمر بن ميمون

صلى بنا عمر ابن الخطاب بجمع الصلۃ

ثم وقف وقال ان المشرکین کانوا

یفیضون حتی تطلم الشمس وان

ابوبکر وہب بن اکاجد سے راوی ہیں کہ انھوں

نے حضرت عمرؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ صفا سے

(طواف) کی ابتدا کی جائے اور کعبہ کی طرف

منہ کر کے سات مرتبہ تکبیر کہی جائے ہر دو تکبیروں

کے درمیان میں اللہ کی حمد اور نبی صلی اللہ علیہ

وسلم پر درود پڑھا جائے اور اپنے لئے دعا مانگی

جائے اور اسی طرح مردہ پر بھی۔

ابوبکر سے راوی ہیں کہ وہ کہتے ہیں میں نے حضرت

عمرؓ کے ہمراہ بطن مسیل میں سعی کی۔

ابوبکر ہشام بن عروہ سے وہ اپنے باپ سے روایت

کرتے ہیں کہ حضرت عمر صفا مروہ پر تلبیہ کرتے

تھے اور اپنی آواز بلند کرتے تھے رات کو

ان کی آواز سنائی دیتی تھی اور ان کا چہرہ

نہ دکھائی دیتا تھا۔

ابوبکر علقمہ اور اکاسود سے وہ حضرت عمرؓ سے

راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عرفات میں ظہر اور عصر

کی نماز ایک ساتھ پڑھی بعد اس کے وقوف کیا۔

ابوبکر اکاسود سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مزدلفہ

میں مغرب اور عشا کی نماز ایک ساتھ پڑھی۔

امام احمد بن حنبل عمرو بن ميمون سے راوی ہیں

کہ ہمیں عمر بن خطاب نے مزدلفہ میں صبح کی نماز

پڑھائی بعد اس کے وقوف کیا اور فرمایا کہ

مشرکین (مزدلفہ سے) نہ جاتے تھے جب تک

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خائفہم شدا فاض قبل ان
تطلع الشمس۔

(۳۲) مالک بن عبد اللہ بن دینار
عن ابن عمر خطیب الناس یعرفہ
وعلمہما مزاجی فقال لہما فیما
قال اذا جئتم منی فمن رمی الجمرۃ
فقد حل لہ ما حرم علی الحجاج الا
النساء والطیب لا یمس احد النساء
ولا طیباً حتی یطوف بالبيت۔

قلت ثرك انفقها قوله والطیب
لما صح عندہم من حدیث
عائشۃ وغیرہا ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم تطیب قبل طواف
الاقاضۃ۔

ثابت ہو چکی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل طواف افاضہ کے خوشبو لگائی۔
(۳۳) ابو بکر عن ابی اسحق سئل
عن عمرۃ عن الادلہ ل متی یقطع فقال
اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حتی رمی الجمرۃ والوبکر وعمر۔

(۳۴) مالک عن یحییٰ بن سعید ان
عمر بن الخطاب سار رجلاً من مر
انظہران ان لحدیکن وداع البيت
حتی ودع۔

(۳۵) مالک انہ بلغہ ان عمر بن الخطاب

کہ آفتاب نہ نکل آئے اور بیشک رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت کی تھی
لہذا آپ نے قبل طلوع آفتاب کے کوچ کر دیا تھا۔
امام مالک عبد اللہ بن دینار سے وہ حضرت ابن عمر
سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے عرفات
میں لوگوں کے سامنے خطبہ پڑھا اور انھیں حج
کا طریقہ تعلیم کیا پس اپنی گفتگو میں ان سے یہ کہا
کہ جب تم مٹی پر پہنچو تو جو شخص رمی کر چکے اس
کے لئے تمام وہ چیزیں جو حاجی کے لئے حرام ہوتی
ہیں حلال ہو جاتی ہیں صواعود توں کے اور
خوشبو کے لہذا کوئی شخص بغیر طواف کے
عورت اور خوشبو کے قریب نہ جاسکے میں کہتا
ہوں کہ فقہا نے حضرت عمر کا یہ قول کہ خوشبو
حرام ہے ترک کر دیا ہے کیونکہ ان کے یہاں
حضرت عائشہ وغیرہ کی روایت سے یہ بات
ثابت ہو چکی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل طواف افاضہ کے خوشبو لگائی۔

(۳۳) ابو بکر بن اسحاق سے روایت کرتے ہیں کہ عمر
سے اہلال کی بابت پوچھا گیا کہ کب موقوف کیا
جائے تو انھوں نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے رمی تک اہلال کیا تھا اور ابو بکر و عمر نے
امام مالک یحییٰ بن سعید سے راوی ہیں کہ حضرت
عمر بن خطاب نے مرا بظہران سے ایک شخص کو
والپس کر دیا اس نے طواف وداع نہ کیا تھا یہاں
تک کہ وہ طواف وداع کر آیا۔

(۳۵) امام مالک کہتے ہیں کہ ان کو یہ خبر ملی ہے کہ

كان يقف عند الجسرتين وقفا طويلا
حتى ميل القائل.

حضرت عمر بن خطاب دونوں جمروں کے پاس
بہت دیر تک وقوف کرتے تھے یہاں تک
کہ کھڑا ہونے والا تھک جاتا۔

(۳۶) ابو بکر عن سليمان بن ربيعة
نظرنا عمر فأتى الجمرات الثلاث فرماها
ولم يقف عندها.

ابو بکر سلیمان بن ربیعہ سے راوی ہیں کہ ہم نے
حضرت عمر کو دیکھا کہ وہ تیسرے جمرہ کے پاس
آئے اور اسے رمی کی اور اسکے پاس وقوف نہیں کیا۔

(۳۷) مالك عن عطاء بن ابى رباح ان
عمر بن الخطاب قال ليعلى بن امية
وهو يصيب على عمر بن الخطاب ماء
وهو يغتسل يصب على راسي اصب
فلن يزيد الماء الا شعثا.

امام مالک عطاء بن ابی رباح سے روایت کرتے
ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے یعلیٰ بن امیہ سے
کہا اور وہ حضرت عمر بن خطاب پر پانی ڈال رہے
تھے اور وہ غسل کر رہے تھے کہ میرے سر پر
پانی ڈالو کیونکہ پانی پر لگندہ مرنی اور بھی زیادہ کر دیگا۔

(۳۸) ابو حنيفة عن ابى سلمة
عن رجل من ابى هريرة مريت
في البحر يساء لوني عن حم
الصيد يصيده الحلال هل يصلح
للمحرم ان يأكله فافتيهم
ياكله وفي نفسه منه شئ ثم

امام ابو حنیفہ ابو سلمیٰ سے وہ ایک شخص سے وہ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے
میں کہا میں (مقام) بحرین میں گیا تو لوگ مجھ سے
شکار کے گوشت کی بابت پوچھنے لگے کہ اگر اس
کو غیر محرم شکار کرے تو کیا محرم کو جائز ہے کہ اسے
کھائے میں نے ان لوگوں کو اسے کھانے کا فتویٰ
دید یا اور میرے دل میں اس کی طرف سے تردد

قد مت على عمر بن الخطاب فذكرت
ما قلت لهم فقال لو قلت غير
ذلك لاحتل بن اثنين ما بقيت
ان يء کیا انھوں نے کہا کہ اگر تم اس کے
سوا اور کچھ کہتے تو جب تک تم زندہ رہتے کبھی دو

تھا پھر میں حضرت عمر بن خطاب کے پاس آیا تو
جو کچھ میں نے ان لوگوں سے کہا تھا اس کا ذکر
ان سے کیا انھوں نے کہا کہ اگر تم اس کے
سوا اور کچھ کہتے تو جب تک تم زندہ رہتے کبھی دو

عہ معلوم ہوا کہ حالت احرام میں غسل کرنا منع نہیں ۱۲۔

عہ مطلب یہ ہے کہ یہ فتویٰ تمہارا صحیح ہے مگر اس کے خلاف تم کہتے تو وہ غلط ہوتا اور اس غلط فتویٰ کی
سزا میں تمہارے لئے قطعی ممانعت کر دی جاتی کہ پھر کبھی تم کسی کو مسئلہ نہ بتاتے ۱۲۔

آدمیوں کے درمیان کچھ نہ کہنے پاتے۔

(۳۹) مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ قَدِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي أَجْرِيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي لِي فَرَسَيْنِ إِلَى ثَقْرَةِ ثَنِيَّةٍ فَاصْبَا ظَبْيًا وَنَحْنُ مُحْرِمَانِ فَمَاذَا تَرَى فَقَالَ عُمَرُ رَجُلٌ إِلَى جَنْبِهِ تَعَالَى حَتَّى حَكَمَ أَنَا وَأَنْتَ قَالَ فَحَكَمَا عَلَيْهِ بِبَعِيرٍ قَوْلِي الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ هَذَا أَمِيرًا مُؤْمِنِينَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَحْكَمْ فِي ظَبْيٍ حَتَّى دَعَا رَجُلًا يَحْكُمُ مَعَهُ فَسَمِعَ عُمَرَ قَوْلَ الرَّجُلِ فَسَأَلَهُ هَلْ تَقْرَأُ سُورَةَ الْمَائِدَةِ قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَعْرِفُ هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي حَكَمَ مَعِيَ فَقَالَ لَا فَقَالَ عُمَرُ لَوْ أَخْبَرْتَنِي أَنَّكَ تَقْرَأُ الْمَائِدَةَ لَأَوْجَعْتُكَ ضَرْبًا ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هُدًى بَالِغَ الْكُفَّةِ وَهَذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ۔

امام مالک عبد الملک بن قدير سے ۳۹ محمد بن سيرين سے راوی ہیں کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میں نے اور میرے ایک ساتھی نے ایک ہرن کے پیچھے گھوڑا دوڑایا تو ہم نے ایک ہرن کو شکار کیا اور ہم (اس وقت) محرم تھے پس آپ کی کیا رائے ہے حضرت عمر نے ایک شخص سے جوان کے پہنچو میں بیٹھا ہوا تھا یہ کہا کہ آؤ تاکہ ہم تم دونوں حکم دیں چنانچہ ان دونوں نے اُس شخص پر ایک اونٹ قربانی کرنے کا حکم دے دیا تو وہ شخص یہ کہتا ہوا پھر چلا کہ یہ امیر المؤمنین ہیں کہ ایک ہرن کے بارے میں حکم نہیں دے سکتے یہاں تک کہ ایک اور شخص کو بلایا جو ان کے ساتھ حکم کرے پس حضرت عمر نے اس شخص کا کہنا سنا تو اس سے پوچھا کہ کیا تو سورہ مائدہ پڑھتا ہے اس نے کہا نہیں حضرت عمر نے کہا کہ تو اس شخص کو جانتا ہے جس نے میرے ساتھ حکم دیا ہے اس نے کہا نہیں حضرت عمر نے کہا اگر تو مجھ سے بیان کرتا کہ سورہ مائدہ پڑھا ہوا ہے تو

میں تجھ کو بہت مارتا پھر انھوں نے کہا کہ اللہ بزرگ برتر اپنی کتاب میں فرماتا ہے بحکمہ عیسیٰ

عہ ترجمہ اس کا یہ ہے کہ دو عدالت والے آدمی اس شکار کے بدلے (باقی حاشیہ صفحہ ۶۶۵ پر)

ذو اعدل منکد جد یا بالغ الکعبۃ اور یہ عبدالرحمن بن عوف ہیں۔

(۴۰) عن شریک بن اسمعیل عن
ابیہ عن عمر قال اللهم ارزقنی
شہادۃ فی سبیلک و اجعل
موتی فی بلد رسولک۔
(بخاری)

زید بن اسلم اپنے والد سے وہ حضرت عمر
سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے کہا
اے اللہ مجھے اپنی راہ میں شہادت نصیب
کر اور میری موت اپنے رسول کے شہر
میں کر۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۶۴) کا حکم دیا وہ ہدی ہو کعبہ تک پہنچنے والے، مطلب یہ ہے کہ اس آیت میں
حکم ہے کہ دو آدمی شکار کی جزا تجویز کریں اس وجہ سے میں نے تہا تجویز کرنا پسند نہیں کیا ۱۲۔

علم الفقہ

جلد ششم

جس میں

نکاح کے مسائل اور نکاح کی اہمیت اور کن کن رشتوں سے نکاح ہو سکتا ہے

پوری تفصیل سے بیان کیا گیا ہے

اشرح خاصہ

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب

ناشر

دارالانشاعت

مولوی مسافر خانہ - کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذی خلق الانسان من طین۔ ثم جعل لک من سلالة من ماء مهین فاصطفیٰ لک نبیاً من البنائ واعطیٰ من شاء البتین۔ وخلق کل شیء نوری فتبارک الله احسن الخالقین وصلى الله تعالى على النبی الامین۔ سیدنا و مولانا محمد و على الہ وصحبہ المہتدین۔ کہاں اس پاک بے نیاز کے الطاف غیر متناہیہ کا شکر اور کہاں ایک مشت خاک اور وہ بھی ناپاک مالا لٹرا پ و لٹا لٹا ب۔

ان حادث اور بے جان لفظوں سے نہ اس کی صفت و ثناء ہو سکتی ہے نہ اس کی نعمتوں کا شکر ادا ہو سکتا ہے ہاں اتنا تو ضرور ہو جاتا ہے کہ اس کے پاک نام سے ہمارے ناقص کلام کی زینت ہو جاتی ہے، یہ اس کا بہت بڑا احسان ہے کہ مجھ جیسے کم علم و بی تجربہ سے اتنے بڑے کام کو انجام سے آشنا فرمایا میں اس وقت خوش ہوں کہ علم الفقہ میں عبادات کا حصہ ختم ہو گیا اسلام کے چاروں رکن نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ۔ حج کے مسائل بیان ہو چکے اب معاملات کا حصہ شروع ہوتا ہے۔ وبذلک فلیفرح المؤمنون میرادل اک عرصہ سے غمگین ہے اور میری آنکھیں ابر بہار کا نمونہ بن رہی ہیں اور اب میری حالت مرزا جان جاناں علیہ الرحمۃ کے اس شعر کی مصداق ہے سہ

عہ ترجمہ ہر طرح کی تعریف اس خدا ہی کے لئے ہے جس نے انسان یعنی (آدم) کو مٹی سے پیدا کیا پھر اسکی نسل ایک ذیل پانی کے خلاصہ (یعنی نطفہ) سے جاری کی پھر جس کو چاہتا ہے لڑکیاں عنایت کرتا ہے اور جس کو چاہا لڑکے عنایت کئے اور ہر چیز کو اس نے جوڑا جوڑا پیدا کیا پس بزرگ ہے اللہ بہتر پیدا کر نیوالا اور اللہ رحمت نازل کرے امانت دار یعنی ہمارے سردار اور آقا محمد اور انکے ہدایت یافتہ آل و اصحاب پر ۱۲ عہ مٹی کو رب الارباب سے کیا نسبت عہ ترجمہ اور اس بات پر تمام مسلمانوں کو خوش ہونا چاہیے ۱۲۔

خشک شدہ گہاؤ لے جا رہیست از زخم دلم جوئے خوں کو حسرت و سرور دانے ماندہ است
لیکن پھر بھی میں سچے دل سے اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ واقعہ غم میں بھی اس کے
ہزار ہزار لطف پوشیدہ ہیں۔ یہ زندگی سے زیادہ پیاری موت نہ صرف اس فرزند مرحوم کے
لئے بلکہ میرے لئے بھی باعث رحمت اور انشاء اللہ وسیلہ نجات ہے۔

جو لوگ اس کتاب سے فائدہ اٹھائیں ان سے میری آرزو ہے کہ میرے اس نو بہال کے
لئے ارحم الراحمین سے دعا ہے رحمت فرمائیں اور ایصالِ ثواب سے اس طائرِ خلدِ آشیان کی
روح کو خوش کریں اَللّٰهُمَّ اَكْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَكَافِّرْ صَنَا اَجْرَهُ اَمِيْن
یا لَنَبِيِّ اَكَا مِيْن ط اگرچہ علم الفقہ کے مقدمہ میں فقہ کی تعریف اور اس کے اقسام کا بیان
بہت تفصیل سے موجود ہے لیکن اس قدر معلوم کرنا یہاں بھی ضروری ہے کہ فقہ کی دو قسمیں
ہیں۔ عبادات۔ معاملات۔

عبادات۔ اس حصہ کو کہتے ہیں جس میں مکلف کے ان افعال سے بحث کی جاتے ہیں
کا اجر شریعت کی طرف سے عباد اور معبود کے درمیان میں تعلق پیدا کرنے کے لئے ہوا چھو
جیسے نماز۔ روزہ۔

معاملات۔ اس حصہ کو کہتے ہیں جس میں مکلف کے ان افعال سے بحث ہو جن کا
اجر شریعت کی طرف سے بندوں میں باہمی تعلق پیدا کرنے کے واسطے ہوا ہو جیسے خرید و فروخت۔
بکھرے بعض افعال ایسے ہیں جو وہ جہتین میں یعنی ان میں عبادات کی بھی شان موجود ہے اور
معاملات کی بھی جیسے نکاح۔ اس حیثیت سے کہ سرورِ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے
اور اس کی ترغیب قرآن و حدیث میں وارد ہوئی ہے اس کے ادا کرنے سے ثواب ملتا ہے جو عباد
اور معبود کے تعلق کا نتیجہ ہے وہ عبادات میں داخل ہے اور اس حیثیت سے کہ اس فعل کے
سبب سے دو بندوں یعنی زوجین میں باہمی تعلق پیدا ہو جاتا ہے وہ معاملات میں داخل ہے لہذا
مناسب معلوم ہوا کہ عبادات کے بعد اور معاملات سے پہلے ایسے دو جہتین افعال کا ذکر کیا جائے
ہو چونکہ ان تمام افعال میں نکاح کے مصالح اور فوائد دینی اور دنیاوی زیادہ اور بہت زیادہ ہیں
اس لئے اس کا ذکر سب سے مقدم کیا گیا۔

عہ نامہ اس عزیز کا محمد عبدالرؤف تھا ۲۔ ریح الاول ۱۳۲۱ھ کو وفات پائی ۱۲ عہ اسماء اللہ اس کا بہانی اچھی گزارا
اس کی قبر کو کٹا وہ فواد پر کھوا اس (مصیبت پر صبر کے ثواب کا محروم نہ رہے۔ یہ دعائی امین صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل
میں تبدیل فرما ۱۲۔

نکاح

حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے اس آخری شریعت تک کوئی شریعت نکاح سے خالی نہیں رہی ایک خاص معاہدہ مرد و عورت کا باہم اجتماع کے لئے ہر شریعت میں ہوتا تھا اور بغیر اس خاص معاہدہ کے مرد و عورت کا باہمی اجتماع کسی شریعت نے جائز نہیں رکھا ہاں یہ ضرور ہے کہ اس معاہدہ کی صورتیں مختلف ہیں اور اس کے شرائط وغیرہ میں تغیر و تبدل ہوتا رہا۔

نکاح کے لغوی معنی جماع کرنا۔ اصول فقہ میں نکاح کے یہی معنی برقرار رکھے گئے ہیں پس قرآن مجید میں یا حدیث میں جہاں کہیں نکاح کا لفظ واقع ہو اس سے یہی معنی لغوی مراد لینا چاہیے بشرطیکہ کوئی قرینہ اس کے خلاف نہ دلالت کرتا ہو۔

اور علماء فقہ کی اصطلاح میں نکاح اس معاہدہ خاص کو کہتے ہیں جو عورت و مرد میں ہوتا ہے جس سے دونوں میں زوجیت کا تعلق پیدا ہو جاتا ہے یہی معنی زیادہ تر مشہور ہیں۔

نکاح کے فوائد و مصالح دینی و دنیاوی بہت زیادہ اور عظیم الشان ہیں جن کا کچھ اندازہ صرف اس امر پر غور کرنے سے ہو سکتا ہے کہ تمام آسمانی شریعتیں اس کی خوبی پر متفق ہیں، گویا یہ بھی اصول طاعت میں سے اصل ہے، علماء نے بہت سے مصالح بیان کئے ہیں اور ہر ذی عقل اپنا فہم کے موافق جدید فوائد نکال سکتا ہے۔ نمونہ کے طور پر کچھ یہاں بھی درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) حق تعالیٰ کو ایک وقت میں تمام حیوانات کا عموماً اور بنی آدم کا خصوصاً مانتی رکھنا مقصود ہے اور اس کا طریقہ حکمت بالغہ نے یہ مقرر فرمایا ہے کہ باہم توالد و تناسل جاری ہوا اور توالد و تناسل کا سبب تمام حیوانات میں نر و مادہ کے اس اجتماع خاص کو قرار دیا ہے اور تمام

عہ شلاً ولا تنکحوا ما نکلھ اباؤکمھ میں نکاح سے جماع مراد لیا جائے گا کیونکہ اس کے مخالف کوئی قرینہ نہیں ہے پس باپ نے جس عورت سے نکاح کیا ہو خواہ حلال طریقہ سے یا حرام طریقہ سے یعنی زنا کیا ہو بہر صورت لڑکے کو اس عورت سے نکاح کرنا حرام ہو جائے گا بخلاف حق تنکح زوجاً غیرک کے کہ یہاں نکاح سے جماع نہ مراد لیا جائے گا بلکہ عقد مراد ہوگا کیونکہ قرینہ خلاف موجود ہے اور وہ قرینہ یہ ہے کہ اگر جماع مراد ہوتا تو عورت کا طرف نسبت نہ کی جاتی کیونکہ جماع عورت کا کام نہیں ہے ۱۲۔

حیوانات کی طبیعت میں ایک قوت شہوانیہ ودیعت فرمائی جو اس اجتماع خاص پر طرفین کو مجبور کر دے اگر یہ قوت نہ ودیعت رکھی جاتی تو انسان کی فطری لطافت کبھی اس اجتماع کو پسند نہ کرتی اور ہمیشہ اس سے متنفر رہتی کیونکہ یہ اجتماع فی حد ذاتہ لطافت و نظافت سے عید ہے پس جب نسل و تناسل کا یہ خاص طریقہ حکمت الہیہ نے قائم فرمایا تو یہ امر بہ لحاظ شرافت انسانی ضروری ہوا کہ اس فعل میں بھی اور حیوانات سے اس کو امتیاز عطا ہو جیسا کہ اور افعال میں مثل کھانے پینے اٹھنے بیٹھنے وغیرہ کے عطا فرمایا گیا ہے۔ لہذا یہ حکم دیا گیا کہ اس اجتماع خاص کے لئے پہلے سے مرد و عورت میں باہم رضا مندی سے ایک معاہدہ ہو جایا کرے اور اس معاہدہ کے لئے شرائط و ارکان وغیرہ مقرر کئے گئے تاکہ وہ ایک معمولی بات نہ سمجھی جائے اور بغیر اس معاہدہ کے مرد و عورت کے اجتماع کی (جس کو اہل شریعت زنا کہتے ہیں) سخت ممانعت کر دی گئی۔

(۲) نکاح میں تناسل عمدہ طریقہ پر ہوتا ہے بخلاف زنا کے، نکاح میں چونکہ ایک علاقہ محبت زوجین میں قائم ہوتا ہے اور دونوں مل کر بچے کی تعلیم و تربیت میں کوشش کرتے ہیں اس لئے امید کی جاتی ہے کہ اس کی تربیت اور تعلیم اعلیٰ پیدا نہ ہو کر ہوگی۔

(۳) نکاح میں علاوہ تناسل کے اور بھی فائدے ہیں مثلاً سلسلہ نسب کا قائم رہنا اور زوجین اور ان کے اعزہ میں سلسلہ محبت کا پیدا ہونا، مرد و عورت کا یہ باہمی خاص اور دائمی تعلق نظام عالم کے لئے جس قدر مفید ہے اس کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے عورت فطرتاً کمزور پیدا کی گئی ہے اس لئے زندگی کے اہم مقاصد میں اس کی منفردہ قوت کام نہیں دیتی مرد کی اعانت کی ضرورت پڑتی ہے اور مرد چونکہ اہم اور اعلیٰ مقاصد کی تحصیل میں مصروف رہتے ہیں لہذا ان

عمدہ اسی وجہ سے فقہاء سمجھتے ہیں کہ نکاح میں اصل حرمت ہے اور اباحت اس کی عارضی ہے اور ضرورت ہوئی ہے (بحسب الرائق) ۱۲۔

عمدہ سلسلہ نسب کے محفوظ نہ رہنے میں بہت خرابیاں ہیں تمام نظام عالم درہم برہم ہوا جاتا ہے نہ ایک کو دوسرے سے محبت ہوگی نہ کوئی کسی کی ہمدردی کرے گا نہ کوئی باپ ہے نہ بیٹا نہ بھائی نہ بھتیجا نہ کوئی وارث نہ کوئی مورث اعلیٰ ہذا۔ اسی سبب سے اس سلسلہ نسب و زوجیت کے قائم فرمانے کو حق سبحانہ نے اپنے انعامات کی نہرستیں دینے فرمایا ہے قولہ تعالیٰ وجعلکم نسباً وصہراً ترجمہ اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے نسب اور سہرا قائم فرمائی۔

عائہ داری کی ضروریات میں عورتوں سے مدد لینے کی احتیاج ہے اس کے علاوہ اور بھی وجوہ ہیں جن سے مرد کو عورت کی طرف اور عورت کو مرد کی طرف سخت احتیاج، خلاصہ یہ کہ مرد و عورت کا یہ خاص تعلق تدبیر منزل کا جزو اعظم ہے۔

انہیں وجوہات سے شرائع ربانیہ کی توجہ نکاح کی طرف ہوتی اور اس کی ترغیب دی گئی اس کے عاقل بیان فرمائے گئے اور زنا کی مذمت اور قباحت بیان فرمائی گئی اور اس کے مرکب کے لئے سخت سخت وعیدیں وارد ہوئیں جیسا کہ انشاء اللہ عنقریب واضح ہوگا۔

مقدمہ اصطلاحی الفاظ کی توضیح۔

ایجاب و قبول۔ مرد و عورت کا یا ان کے دکھایا اولیاء کا دونوں میں باہم زوجیت کا تعلق پیدا کرنیکی گفتگو کرنا۔ سب سے پہلی جس کی گفتگو ہوگی خواہ مرد کی ہو یا عورت کی اس کو ایجاب کہیں گے اور اس کے بعد دوسرے کی گفتگو کو قبول۔

مثال۔ (۱) مرد عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کر لیا، عورت کہے کہ میں نے منظور کر لیا، مرد کا کلام ایجاب ہے اور عورت کا کلام قبول۔

(۲) عورت مرد سے کہے کہ میں نے اپنے کو تیری زوجیت میں کیا مرد جواب دے کہ میں نے تجھ کو اپنی زوجیت میں لے لیا اس صورت میں عورت کا کلام ایجاب ہے اور مرد کا قبول۔

مہر وہ چیز ہے جو بوجہ عقد نکاح کے شوہر کی طرف سے عورت کو اس معاوضہ میں ملنا چاہیے کہ اس نے اپنے خاص منافع کا شوہر کو مالک بنادیا ہے، حاصل یہ کہ ان منافع کی قیمت کا نام مہر ہے، مہر کی چار قسمیں ہیں۔

مہر محجل۔ وہ مہر جس کے ادا کرنے کا علی الفور وعدہ کیا گیا ہو۔

مہر موعیل۔ وہ مہر جس کی ادائیگی کا علی الفور وعدہ نہ ہو بلکہ کسی مدت پر محمول ہو خواہ وہ مدت معلوم ہو یا مجهول۔

مہر مسمی۔ وہ مہر کہ جس کی مقدار عقد نکاح کے وقت معین ہو گئی ہو۔

مہر مثل۔ آزاد عورت کا مہر مثل وہ مہر ہے جو اس کے باپ کے خاندان کی ان عورتوں کا ہو جو یہ

عہ ان تیرہ باتوں میں مماثلت اس سبب سے شرط کی گئی کہ ان باتوں کے اختلاف سے مہر کیسا نہیں رہتا مثلاً ایک جوان یا خلیہ صورت کا مہر جس قدر ہو گا بڑھ ہی یا بد صورت کا اس قدر نہیں ہو سکتا شہر سے مراد یہ ہے کہ دونوں ایک ہی شہر کے رہنے والے ہوں کیونکہ مختلف شہروں کے رسم و رواج مختلف ہوتے ہیں زمانے سے مراد یہ ہے کہ دونوں کا زمانہ ایک ہی زمانہ کے بدل جانے سے بھی رسم و رواج میں فرق ہو جاتا ہے۔

باتوں میں اس کے مثل ہوں۔ عمر۔ جمال۔ مال۔ شہر۔ زمانہ۔ عقل۔ دینداری۔ بکارت و ثبوت۔ علم۔ ادب۔ خلق۔ صاحب اولاد ہونا نہ ہونا۔ شوہر کا ان اوصاف میں یکساں ہونا۔ اگر باپ کے خاندان کی عورتوں کا مہر معلوم ہو یا وہ عورتیں ان اوصاف میں ان کی مماثل نہ ہوں تو اور کسی اجنبی عورت کا مہر دیکھا جائے گا اور وہی اس کا مہر مثل قرار دیا جائے گا بشرطیکہ ان اوصاف کے علاوہ نسب میں بھی اس کی مماثل ہو اور لونڈی کا مہر مثل اگر وہ باکرہ ہے تو اس کی قیمت کا دسواں حصہ باکرہ نہ ہو تو بیسواں حصہ۔ ف۔ زنا کے معاوضہ میں جو چیز دی جائے اس کو مہر بھی کہتے ہیں۔ اسی کو اردو زبان میں خسرچی کہتے ہیں۔

عقبر وہ مہر ناجائز جماع کے معاوضہ میں عورت کو دیا جائے اور یہ ناجائز جماع کسی شبہ کے سبب سے نادانستہ وقوع میں آیا ہو۔

بکارت۔ کنواری ہو تا جو عورت کنواری ہو کیسے کہتے ہیں۔ بکر کی دو قسمیں ہیں۔

بکر حقیقی۔ وہ عورت جس سے کبھی جماع نہ ہوا ہو نہ جائز طور پر نہ ناجائز طور پر خواہ جھلی باقی ہو یا ٹوٹ گئی ہو۔ جھلی کبھی حیض آنے سے بھی ٹوٹ جاتی ہے کبھی زخم کی وجہ سے کبھی زیادہ سن ہو جانے سے کبھی کودنے پھانسنے کی وجہ سے جو عورت کسی کے نکاح میں آچکی ہو مگر قبل جماع کے نکاح سے علیحدہ ہو گئی ہو وہ بھی حقیقتہً بکر ہے۔

بکر حکمی۔ وہ عورت جو ایک مرتبہ زنا میں مبتلا ہو چکی ہو اور یہ فعل اس کا لوگوں میں مشہور نہ ہو نہ اس کو حاکم شریعت کی طرف سے اس کی سزا ملی ہو۔

ثبوت۔ کنواری نہ ہونا۔ جو عورت کنواری نہ ہو اس کو ثبوت کہتے ہیں یعنی وہ عورت جس سے جماع

۱۱۔ اگر شوہر دونوں کے اوصاف میں یکساں نہ ہوں گے تو مہر میں اختلاف ہو جائے گا کیونکہ ایک جوان یا ذی علم یا دیندار مرد کے ساتھ کم مہر پر بھی عورت یا اس کے ولی راضی ہو جاتے ہیں بخلاف بوڑھے یا جاہل یا فاسق کے ۱۲۔

۱۳۔ بعض فقہاء کا قول ہے کہ کل اوصاف میں دو عورتوں کا مماثل ہونا دشوار ہے لہذا بعض میں مماثلت بھی کافی ہے، مگر یہ قول متون فقہاء کے خلاف ہے ۱۴۔

۱۵۔ بعض فقہاء کا قول ہے کہ لونڈی کا مہر مثل وہ ہے جو اور لونڈیوں کا ہو بشرطیکہ وہ جمال میں اس کے مساوی ہوں اور مالک بھی ان دونوں کے مال و جاہ میں مماثل ہوں ۱۶۔

ہو چکا ہو۔ اگر زنا ہوئی تو ایک مرتبہ سے زیادہ یا مشہور ہوئی ہو۔

ولی۔ نعت میں تو اس کے معنی دوست اور اہل اصول کی اصطلاح میں خدا کا دوست جو اس کے تمام وصفات کا عارف ہو گتا ہوں سے بچتا ہو اور عبادات میں مشغول رہتا ہو اصطلاح فقہ میں وہ رشتہ و ہم جو مائل و بالغ ہو اور وارث ہو سکتا ہو اور اس کو تصرف کا اختیار شریعت نے دیا ہو۔ یہی معنی یہاں مراد ہیں۔

ف۔ اگر کوئی رشتہ دار نہ ہو تو قاضی یا اس کا نائب بھی ولی ہو سکتا ہے۔

کفو۔ جو دو شخص باہم ان تھو اوصاف میں شریک ہوں ان میں سے ہر ایک دوسرے کا کفو ہے نسب۔ اسلام۔ حریت۔ دیانت۔ مال۔ پیشہ۔

نسب کی برابری صرف عربی النسل لوگوں میں معتبر ہے ان کے علاوہ اور لوگ نسب میں مختلف ہونے کے سبب سے غیر کفو نہ کہلائیں گے، عرب میں قریشی قریشی سب برابر ہیں گو کوئی عدوی ہو کوئی تمیمی کوئی نوفلی غیر قریشی کا کفو نہیں اور غیر قریشی سب ایک دوسرے کے کفو ہیں اور غیر عربی النسل عربی النسل کا کفو نہیں۔

اسلام سے مراد۔ نو مسلم اس کو کہتے ہیں جو بذات خود مسلمان ہوا ہو یا اس کا باپ بھی مسلمان ہو گیا ہو اور جس کی دو پشتیں اسلام میں گذر جائیں یعنی باپ اور دادا کے وقت سے اسلام چلا آتا ہو وہ قدیم اسلام سمجھا جائے گا نو مسلم قدیم الاسلام کا کفو نہیں وہ نو مسلم جو صرف خود اسلام لایا ہے اسے نو مسلم کا کفو ہو سکتا ہے جس کا باپ بھی مسلمان تھا، ہاں دو پشتوں کے بعد پھر سب باہم کفو سمجھے جائیں گے گو ایک کی کم پشتیں اسلام میں گزری ہوں اور ایک کی زیادہ اسلام کی برابری کا اعتبار وہاں کے لوگوں کے لئے نہیں ہے کہ جہاں نو مسلم ہونا کچھ عار نہیں سمجھا جاتا۔

(فتاویٰ ہندیہ)

عہدہ کی یہ ہے کہ عرب کا قریشی نسب پر بہت ہے اور ان کو غیر نسب میں مناکحت سے بہت نار آتی ہے بخلاف غیر عرب کے کہ انکو نسب اتنا خیال نہیں ۱۰ عہدہ اسی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو ہاشمی تھے اپنی صاحبزادی بی بی ام کلثوم کا جو حضرت فاطمہ زہرا کے بطن اقدس سے تھیں حضرت عمر سے نکاح کر دیا حالانکہ وہ عدوی تھے (رضی اللہ عنہم) ۱۱۔ جس مقام پر نئی نئی اشاعت ہو چکی ہوئی ہے وہاں تو نو مسلم ہونا کچھ مجبور نہیں سمجھا جاتا ہاں جب اسلام کو کسی مقام پر بہت زیادہ زمانہ گزر جائے وہاں پھر مجبور سمجھنے لگتے ہیں اکثر فقہانے اس مقام پر یہ لکھ دیا ہے کہ اسلام کی برابری کا اعتبار اہل عرب کے لئے نہیں ہے کیونکہ ان نو مسلم ہونا عیب نہیں سمجھا جاتا حالانکہ یہ صرف اسی زمانہ تک تھا جب وہاں اسلام شروع ہوا تھا اب وہاں بھی عیب سمجھا جاتا ہوتا۔

حسرت یعنی غلام نہ ہونا۔ غلام آزاد کا کفو نہیں نہ وہ شخص جو صرف خود آزاد ہوا ہو اس شخص کا کفو ہو سکتا ہے جو اپنے باپ کے وقت سے آزاد ہے، ہاں دو پشتوں کے بعد پھر آپس میں برابر سمجھے جائیں گے اگرچہ ایک کی زیادہ پشتیں آزادی میں گزری ہوں اور دوسرے کی کم دو پشتوں کی آزادی میں گزرنے کا یہ مطلب ہے کہ خود بھی آزاد پیدا ہوا ہو بلکہ بعد پیدا ہونے کے آزاد کیا گیا تو وہ شخص دو پشتوں سے آزاد سمجھا جائے گا جو غلام کسی شریف النسل کا آزاد کیا ہوا ہو اس کا کفو وہ غلام نہیں ہو سکتا جس کو کسی کم نسب سے آزاد کیا ہے۔

دیانت یعنی دینداری، جو شخص فاسق ہو وہ ایسی عورت کا کفو نہیں ہو سکتا جو خود بھی پرہیزگار ہے اور اس کا باپ بھی پرہیزگار ہے اور اگر وہ عورت خود پرہیزگار ہو مگر باپ پرہیزگار نہ ہو یا باپ تو پرہیزگار ہو مگر خود پرہیزگار نہ ہو تو اس کا کفو ایک فاسق ہو سکتا ہے فاسق میں تقیم ہے چاہے اس کا فسق علانیہ ہو یا چھپا ہوا۔ (رد المحتار)

مال سے مراد اس قدر مال ہے کہ جس کی وجہ سے مہر اور نفقہ کی ادائی پر قدرت ہو مہر اگر کل معجل ہے تو کل کی ادائی پر اور جو کوئی جزا اس کا معجل ہے تو صرف اسی جز کی ادائی پر قدرت کافی ہے اور نفقہ پر قدرت صرف بقدر ایک ماہ کے ضروری ہے اگر ہمیشہ ورانہ ہو اور جو پیشہ ور ہو اور وہ اپنے پیشہ سے اس قدر کمالات ہو جو ہر روز کے خرچ کو کافی ہو جائے تو وہ صرف اتنی ہی بات سے نفقہ پر قادر سمجھا جائے گا، ایک ماہ کے خرچ کے بقدر اس کے پاس اندوختہ ہونے کی حاجت نہیں (عالمگیری وغیرہ)

پس جو شخص اس قدر مال کا مالک نہ ہو وہ عورت کا کفو نہیں ہو سکتا چاہے عورت بالکل فقیر ہو اور جو شخص اس قدر مال کا مالک ہے وہ ہر عورت کا کفو ہے اگرچہ بڑی دولت مند ہو۔ ہمیشہ میں برابری کا مطلب یہ ہے کہ جس قسم کا پیشہ ایک کے یہاں ہوتا ہو اسی قسم کا دوسرے کے یہاں بھی ہوتا ہو، پیشے چونکہ مختلف ہوتے ہیں اور عام طور پر کوئی پیشہ ذلیل سمجھا جاتا ہے جیسے نائی، دھوبی، بھنگی وغیرہ کا اور کوئی عزت والا سمجھا جاتا ہے جیسے کاشت کار اور سوداگر

اس مقام پر فقہاء کی عبارتیں مختلف ہیں کوئی کہتا ہے کہ صرف عورت کا پرہیزگار ہونا کافی ہے فاسق اس کا کفو نہیں ہو سکتا کوئی کہتا ہے کہ نہیں اس کے باپ کا پرہیزگار ہونا ضروری ہے چاہے خود پرہیزگار ہو یا نہ ہو اسی وجہ سے صاحب بھرائق فرماتے ہیں کہ مجھے اس مسئلہ میں تردد ہے مگر علامہ شامی نے اس کی خوب تفسیر تحقیق کی ہے انہیں کی تحقیق بیان درج کی گئی ۱۲۔

وغیرہ کا لہذا پیشہ کی برابری کا اسی مقام میں لحاظ کیا جائے گا جہاں باہم پیشوں میں امتیاز سمجھا جاتا ہو اور کوئی ذلت کی نظر سے اور کوئی عزت کی نظر سے دیکھا جاتا ہو، پھر جو دو مختلف پیشے کسی مقام میں مساوی سمجھے جاتے ہوں وہاں کے لئے ان دونوں پیشوں کے کرنے والے باہم کفو ہیں اور جس مقام میں مساوی نہیں سمجھے جاتے ہیں وہاں کے لئے ان دونوں پیشوں کے کرنے والے باہم کفو نہیں ہیں۔

محرم وہ مرد و عورت جن کا نکاح باہم ناجائز ہو ایک دوسرے کے محرم ہیں خواہ یہ عدم جواز نکاح کا بدی ہو جیسے ماں، بیٹے، بھائی، بہن۔ داماد۔ خوش دامن وغیرہم یا کسی زمانے کے ساتھ موقت ہو جیسے کسی غیر کی منکوحہ جس زمانہ تک غیر کے نکاح میں ہے اسی زمانہ تک اس کا نکاح ناجائز ہے یا کسی شرط کے ساتھ مشروط ہو جیسے تین طلاق والی عورت اگر وہ کسی دوسرے سے نکاح کر کے اس سے طلاق لے لے تو پھر حرام نہیں۔

وکیل وہ شخص جو کسی دوسرے کے حقوق میں اس کی اجازت یا حکم سے بطور نائب کے تصرف کرنے کا اختیار رکھتا ہو اور جس نے اسے اختیار دیا ہے اسے موکل کہتے ہیں۔

فضولی جو شخص کسی دوسرے کے حق میں تصرف کرنے کا اختیار نہ رکھتا ہو وہ اس دوسرے شخص کے اعتبار سے فضولی ہے مثلاً زید عمرو کے حقوق میں تصرف کا اختیار نہیں رکھتا تھا یعنی نہ اس کا ولی ہے نہ وکیل تو زید کو عمرو کے اعتبار سے فضولی کہیں گے۔

بطلان و فساد عبارات کے مسائل میں تو ان دونوں لفظوں کا ایک ہی مفہوم ہے نماز باطل ہو گئی اور فاسد ہو گئی دونوں کا ایک مطلب ہے مگر معاملات کے مسائل میں بطلان اور چیز ہے اور فساد اور چیز باطل اس معاملہ کو کہتے ہیں جو منعقد ہی نہ ہو یعنی اس کے ارکان میں خلل آگیا ہو اور فاسد وہ معاملہ ہے جو منعقد تو ہو گیا ہو لیکن شرعاً قابل فسخ ہو اس کے ارکان میں خلل نہ آیا ہو بلکہ محنت کی شرطوں میں فتور پڑ گیا ہو۔

خلوت صحیحہ زوجین کا ایک جگہ جمع ہونا اس طور پر کہ کوئی چیز جماع سے مانع نہ ہو مانع کی مثال۔ کوئی مرض ایسا ہو جس کی وجہ سے جماع ممکن نہ ہو یا نقصان کرے۔ زوجین میں سے

عہ مثلاً عورت کے لئے خاص حصہ میں پڑی ہو کہ مرد کا خاص حصہ اس میں داخل نہ ہو سکے یا اسی قسم کا کوئی مرض ہو ۱۲۔

کوئی غایت درجہ کس ہو یا مثلاً کوئی تیسرا شخص وہاں موجود ہو یا آجانے کا خوف ہو۔ اگرچہ یہ ثالث ان دونوں میں کسی کی لونڈی ہو یا مرد کی دوسری زوجہ ہو اور یا یہ ثالث نابینا ہو یا سورا ہو، ہاں اگر یہ ثالث کوئی نا سمجھ بچہ ہو یا کوئی بیہوش تو پھر مانع نہ سمجھا جائے گا یا مثلاً جماع کرنے میں کسی کا خوف ہو یا مثلاً شریعت کی طرف سے کوئی چیز جماع کو مانع ہو مثل احرام اور صوم رمضان کے یا وہ مقام جہاں زوجین ہیں مسجد ہو۔

شہر کا عین یا خصی ہونا خلوت صحیحہ کے منافی نہیں اسی طرح محنت ہونا بھی منافی نہیں بشرطیکہ خلوت سے پہلے اس کا مرد ہونا ظاہر ہو گیا ہو (در مختار وغیرہ) خلوت فاسدہ زوجین کا ایک جگہ جمع ہونا اس طور پر کہ کوئی چیز مانع جماع ان موانع میں سے پائی جائے۔

ف۔ ہم لفظ جماع کی بجائے خاص استراحت کا لفظ استعمال کریں گے اور بوسہ کی جگہ پر تقبیل اور عورت کے چہرے کو لمس اور شہوت کو نفسانی کیفیت لکھیں گے۔

نکاح کی ترغیب اور فضیلت

نکاح کی فضیلت بیان کرنے کی چنداں حاجت نہیں قرآن مجید اور احادیث کو جس نے سرسری نظر سے دیکھا ہے اس پر نکاح کی فضیلت پوشیدہ نہیں ہے اصل یہ ہے کہ جس طرح بعض مذاہب میں نکاح کو ترک کر دینا اور لذائذ زندگی سے کنارہ کش ہو جانا عبادت سمجھا

عہ اگر کوئی بے پردہ مقام ہو مثل عام شاہراہ اور میدان کے تو وہ مقام مانع سمجھا جائے گا کیونکہ وہاں کسی کے آنے کا ظن غالب ہے، عہ بعض فقہانے لکھا ہے کہ لونڈی خواہ زوجین میں سے کسی کی ہو جماع سے مانع نہیں ہے لہذا اس کا موجود ہونا خلوت صحیحہ کے منافی نہ ہوگا مگر یہ خلاف تحقیق ہے ہمارے ائمہ ثلاثہ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحابین بالا اتفاق قائل ہیں کہ لونڈی کا موجود ہونا خلوت صحیحہ کے منافی ہے امام محمد پیشتر اس کے خلاف تھے مگر اخیر میں انھوں نے رجوع کیا قاضی خاں اور صاحب رد المحتار وغیرہ نے ایسا ہی لکھا ہے اور یہی صحیح ہے ۱۲۔ یہ شرط اس سبب سے لگائی گئی کہ اگر اس کا مرد ہونا معلوم ہو گا تو نکاح صحیح نہ ہوگا اور خلوت صحیحہ فرع اس بات کی ہے کہ نکاح صحیح ہو گیا ہو، محنت اس کو کہتے ہیں جس میں عورت اور مرد دونوں کی علامتیں موجود ہوں اور ایک زمانہ خاص میں کس علامت کو غالب ہوتا ہو اور کسی زمانہ میں کسی کو۔

جاتا ہے۔ شریعت اسلامیہ نے اس کو کچھ نہیں سمجھا صاف صاف سنا دیا گیا کہ دُھبَانِیَّةَ رِغٰی
اِلٰی سَلَامِ اِسْلَامِ میں تکالیف شانہ کا برداشت کرنا اور لُذائذ سے کنارہ کش ہو جانا عبادت نہیں
ہے اس اعتدال اور میانہ روی کے شرف کا جو شریعت اسلامیہ کو حاصل ہے کوئی صاحب عقل
انکار نہیں کر سکتا اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ خدا شناسی کی راہیں سب کے لئے کھلی ہیں جس طرح ایک
فقر گروشہ نشین اس پاک شریعت پر پورا عمل کر کے خدا کے دوستوں میں داخل ہو سکتا ہے اسی
طرح ایک دنیا دار اہل وعیال والا بھی بے دقت اس شرف کو حاصل کر سکتا ہے خدا کا تقرب
اور اس کی مرضی پر پوری طرح چلنا کسی قوم کسی فرقہ کسی شخص کے ساتھ مخصوص نہ رہا اسلام میں یہ
بہت بڑا کمال سمجھا گیا ہے کہ مشاغل میں مبتلا ہو کر یاد خدا سے غافل نہ ہو اس کی عبادت میں
قصور نہ ہونے پائے۔

الغرض انہیں مقاصد عظیمہ کے پورا کرنے کے لئے رہبانیت کا دروازہ بند کر دیا گیا اور ہر
امر میں میانہ روی کی ترغیب دی گئی۔ یہی باعث ہے کہ نکاح کرتا بھی ایک فضیلت قرار دیا گیا اور
خود صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو عملی طور پر رائج کیا اور تمام دنیا کو دکھا دیا کہ
مشاغل میں رہ کے خدا پرستی اس طرح کرتے ہیں۔ خدا اور اس کی مخلوق دونوں کے حقوق
اس طرح ادا کئے جاتے ہیں۔ کثرت ازدواج میں ایک مصلحت منجمہ مصالح کثیرہ کے یہ بھی تھے۔
نکاح کی فضیلت کے لئے یہ بات کیا کم ہے کہ قرآن مجید میں جا بجا اس کا ذکر ہے کہیں
تعداد ازدواج کی اجازت عطا ہو رہی ہے کہ فَاَنْکُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنٰی وَّ
ثَلَاثًا وَّ رِبَاعًا جو عورتیں تم کو اچھی لگیں ان سے نکاح کر لو۔ دو دو اور تین تین اور چار چار کہیں
بی بیوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرتے کی تاکید ہو رہی ہے کہ وَ عَاشِرُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ بی بیوں
سے اچھی معاشرت کرو کہیں زوجین کے حقیقی تعلیم کئے جاتے ہیں کہیں مہر کے مسائل کہیں
طلاق کے احکام کہیں عدت کے مسائل غرض نکاح کے متعلقات کا ذکر کلام پاک میں بیش از
از بیش ہے یہ بات کچھ کم فضیلت کی نہیں ہے سب سے زیادہ نکاح سے مانع انسان کو تنگدستی
اور افلاس ہوتا ہے لہذا اس کا بہت شد و مد سے دفعیہ کیا گیا۔ اور قرآن مجید میں بڑے اہتمام
سے اس کے متعلق ایک بشارت نازل ہوئی کہ اِنْ يَكُوْنُوْا فُقَرَاءَ يُفْنِجْہِمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ
اگر وہ لوگ فقیر ہوں گے تو خدا ان کو اپنے فضل سے (بے باعث نکاح کے) مالدار کر دے گا اب
اس سے زیادہ اور کیا چاہیے۔ کہاں ہیں وہ لوگ جو افلاس کے خیال سے اس سنت کو چھوڑے

ہوئے ہیں کیا یہ بشارت اور سچا وعدہ ان کے اطمینان کے لئے کافی نہیں ہے۔

احادیث کو اگر دیکھئے تو سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل شریف پر نظر ڈالی جائے کہ آپ نے کس کثرت اور رغبت کے ساتھ نکاح کئے اس کے بعد آپ کے اقوال شریفہ پر غور کیا جائے یہاں نمونہ کے طور پر دو ایک صحیح حدیثوں کا ترجمہ درج کرتا ہوں۔

(۱) ایک مرتبہ تین شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج طاہرات سے آپ کی عبادات کی کیفیت پوچھنے آئے پھر جب ان کو آپ کی عبادات کی کیفیت بتائی گئی تو انھوں نے اس کو کم سمجھا اور کہا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کیونکر ہو سکتے ہیں، آپ کے تو اگلے پچھلے گناہ سب معاف ہو چکے تھے (اس کے بعد) ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں ہمیشہ رات بھر نماز پڑھا کرتا ہوں، تیسرے نے کہا کہ میں عورت کے پاس نہیں جاتا اور کبھی نکاح نہ کروں گا، اتنے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور آپ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے یہ یہ باتیں کہیں حالانکہ خدا کی قسم میں تم سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا اور سب سے زیادہ خاص اسی کے لئے پرہیزگاری کرنے والا ہوں مگر میں کبھی روزہ رکھ لیتا ہوں کبھی نہیں رکھتا اور رات کے وقت کچھ دیر نماز پڑھتا ہوں اور کچھ دیر سو رہتا ہوں اور عورتوں سے نکاح کرتا ہوں پس جو شخص میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرا نہیں ہے (صحیح بخاری)

اس حدیث کا آخری جملہ سرسری نہیں ہے کیا اس سے زیادہ مسلمان کے لئے اور کوئی تہدید ہو سکتی ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے یہ فرماتیں کہ تو میرا نہیں ہے، شاید یہ حدیث ان لوگوں کو نہیں پہونچی جو اپنے زہد و تقویٰ پر فخر کیا کرتے ہیں اور بیوجہ اس سنت کو ترک کئے ہوئے ہیں اور پھر اس پر نادم نہیں ہوتے بلکہ ایک اچھی بات سمجھتے ہیں۔

(۲) علقمہ کہتے ہیں میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہمراہ تھا کہ مقام متی میں ان سے عثمان رضی اللہ عنہ نے ملاقات کی اور کہا کہ اے ابو عبد الرحمن مجھے تم سے کچھ کام ہے پس وہ دونوں تنہا رہ گئے، عثمان نے کہا کہ اے ابن مسعود کیا تم کو اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم کسی بکر سے تمہارا نکاح کر دیں کہ جو (عیش و عشرت) تم پہلے کیا کرتے تھے وہ تم کو یاد دلادے۔ چونکہ عبد اللہ بن مسعود نے دیکھا کہ ان کو ضرورت نہیں ہے تو انھوں نے انکار کیا (اور) میری طرف اشارہ کیا اور کہا کہ اے علقمہ چنانچہ میں ان کے پاس گیا اس وقت وہ یہ کہہ رہے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اے جوانو! جو شخص تم میں سے نکاح کا مقدور رکھتا ہو وہ نکاح کرے اور جو نہ رکھتا

ہودہ روزہ رکھے کیونکہ روزہ رکھنا اس کے لئے خصی کرنے کا فائدہ دے گا۔ اور ایک دوسری حدیث میں نکاح کی تعریف میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں کہ وہ نظر کا (نامحرم پر پڑنے سے) باز رکھنے والا اور شرم گاہ کا (فعل حرام سے) حفاظت کرنے والا ہے۔ (صحیح بخاری)

(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ دنیا میں سب چیزوں میں اچھی چیز نیک عورت ہے (صحیح مسلم) المختصر اسی قسم کی بہت سی احادیث ہیں جن سے نکاح کی فضیلت نکلتی ہے صحابہ میں ہمیشگی نہایت تلاش سے چند لوگ ایسے ملیں گے جنہوں نے نکاح نہ کیا سو وہ بھی عذر سے خالی نہ ہوں گے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے اس شخص کے مثل (بد نصیب) میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو بعد اس آیت کریمہ اَنْ يَّكُونُوا فُقَرَاءُ يَفْنَهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ کے (بخیال تنگدستی) نکاح نہ کرے۔ (مسند امام شافعی)

نکاح ہی کی ترقی کے لئے خدا کی طرف سے یہ اہتمام ہوا کہ زنا کی ممانعت کی گئی اس کے ارتکاب پر سخت سخت عذابوں کی تیر دی گئی دنیا میں بھی اس کی سزا نہایت سخت رکھی گئی کہ ایسی سخت سزا سوائے قتل انسان کے اور کسی جرم کی معلوم نہیں ہوتی اخروی سزا کی بابت جو کچھ احادیث میں وارد ہوا ہے سب سے زیادہ میرے نزدیک یہ ہے کہ بعض احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ زنا کا مرتکب دائرہ ایمان سے خارج ہے اس سے زیادہ دنا کی مذمت اور کیا ہو سکتی ہے۔ (العیاذ باللہ منہ)

الغرض شریعت الہیہ کی پوری توجہ نکاح کی طرف مصروف ہے اس کی ترغیب فضیلت میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا گیا اور جو جو چیزیں اس کی مانع ہو سکتی تھیں ان کا کافی انسداد کر دیا گیا اور سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ خود صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے ایسا کو زینت و عزت عطا فرمائی۔

انہیں وجہ سے فرقہ ظاہریہ کے لوگ مثل علامہ داؤد ظاہری وغیرہ کے اس امر کے قائل

۱۔ ایسے شخص کے بد نصیب ہونے کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ جب اللہ جل شانہ اس آیت میں وعدہ فرماتا ہے کہ اگر نکاح کر لو گے تنگدست ہو گے تو تم ان کو اپنے فضل سے مالدار کر دیں گے تو اب نکاح کو بخیال تنگدستی ترک کرنا بد نصیبی نہیں تو اور کیا ہے ۲۔ وہ سنا ہے کہ اگر زنا کرنے والا محسن ہو تو اس کے سوا دوسرے مارے جائیں خواہ مرے یا زندہ ہے اور جو محسن ہو تو نصف جسم اس کا زمین میں گاڑ کر حرام لوگ اس کو پتھر ماریں یہاں تک کہ مر جائے اور حکم ہے کہ یہ دونوں سزائیں عالم جمع میں ہوں ۱۲۔

ہو گئے ہیں کہ حالت اعتدال میں نکاح (مثل روزہ نماز وغیرہ کے) فرض عین ہے اور خود حنفیہ میں بعض مشائخ اس کو فرض کفایہ کہتے ہیں اور بعض واجب اگرچہ ان کے قول پر فتویٰ نہیں ہے (فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۳۴۲)

نکاح کے احکام

فرض ہے۔ اگر خاص استراحت کی خواہش اس درجہ غالب ہو کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں زنا میں مبتلا ہو جانے کا یقین ہو اور مہر پر اور زوجہ کے نفقہ پر بھی قدرت حاصل ہو اور یہ خیال نہ ہو کہ بی بی کے ساتھ معاشرت عمدہ طور پر نہ کر سکے گا بلکہ اس پر ظلم کرے گا اور بد مزاجی اور کج خلقی کا برتاؤ اس کے ساتھ کرے گا۔

واجب ہے۔ اگر خاص استراحت کی خواہش غالب ہو مگر نہ اس درجہ کی کہ زنا میں مبتلا ہو جانے کا یقین ہو اور مہر اور نفقہ پر قادر ہو اور بی بی پر ظلم کرنے کا خوف نہ ہو۔

سنت ہو کدہ ہے۔ اگر اعتدال کی حالت ہو یعنی خاص استراحت کی خواہش نہ بہت غالب ہو نہ بالکل مفقود (بجرا لایق وغیرہ)

فسا۔ مستحب ہے اگر مہر و نفقہ کے لئے روپیہ پاس موجود نہ ہو تو قرض لے لے بشرطیکہ سودی قرض نہ ہو اور اس کے ادا کرنے پر قادر ہو سکے گو بالفعل قدرت نہ ہو۔ (در مختار وغیرہ)

مکروہ تحریمی ہے۔ اگر بی بی پر ظلم کا خوف ہو۔

حرام ہے۔ اگر ظلم کا یقین ہو۔

اگر خاص استراحت کی خواہش کا کمال درجہ غلبہ ہو کہ زنا میں مبتلا ہو جانے کا خوف ہو مگر اس کے ساتھ ہی بی بی پر ظلم کرنے کا بھی خوف ہو تو اس صورت میں بھی نکاح حرام یا مکروہ (تحریمی) رہے گا۔ (بجرا لایق وغیرہ)

عمہ بعض لوگوں کا مزاج ایسا تند ہوتا ہے کہ ان کو غصہ میں اپنی طبیعت پر بالکل قابو نہیں رہتا اور ذرا سی بات میں غصہ آجاتا ہے ایسے لوگ کبھی یقین نہیں کر سکتے کہ ہم کسی سے دائمی تعلق پیدا کر کے اس کے ساتھ حسن معاشرت قائم رکھ سکیں گے۔ عمہ بعض علماء نے جو ایسی حالت میں نکاح کو مستحب کھلا ہے ان کی مراد مستحب سنت ہو کدہ ہے (فتح القدیر) عمہ اسکی وجہ یہ ہے کہ نکاح نہ کرنے میں حق اللہ کے تلف ہونے کا خیال ہے اور نکاح کرنے میں حق اللہ کے تلف ہونے کا اور کلیہ قاعدہ ہے کہ حق اللہ کا زیادہ خیال کیا جاتا ہے ۱۲

نکاح کا مسنون و مستحب طریقہ

جب کوئی شخص نکاح کرنا چاہے خواہ مرد ہو یا عورت تو قبل اس کے کہ نکاح کا پیغام دیا جائے ایک دوست کے حالات کی اور اس کے عادات و اطوار کی خوب تحقیق کر لیں تاکہ پھر پیچھے سے کوئی امر خلاف طبع معلوم ہو کر ناموافقیت کا سبب نہ ہو جائے۔

مرد۔ کو عورت میں یہ باتیں دیکھنی چاہئیں، دینداری، حسب نسب اور حسن و جمال، نیک مزاجی، خوش خلقی میں اپنے سے زیادہ، مال و دولت، زور و قوت، قد و قامت، عمر میں اپنے سے کم، اگر کوئی عورتیں ان اوصاف کی ہوں تو ان میں سے اس کو ترجیح دے جو کم مہر پر راضی ہو جائے، جو عورت دیندار ہو مگر شکل و صورت میں اچھی نہ ہو۔ وہ ایسی عورت سے بہتر ہے جو شکل و صورت میں تو اچھی ہو مگر دیندار نہ ہو، بالآخر عورت سے نکاح کا قصد نہ کرے کیونکہ حدیث میں آیا ہے بد صورت جو بالآخر نہ ہو، خوب صورت بالآخر سے بہتر ہے۔

مرد کے لئے یہ امر بھی مسنون ہے کہ جس عورت سے نکاح کرنا چاہے اس کو خود دیکھ لے۔ بشرطیکہ یہ یقین ہو کہ میں اگر اس کو پیغام دوں گا تو منظور ہو جائے گا (شامی جلد ۳ صفحہ ۲۸۴) عورت۔ کے دلی نہ ہو تو خود عورت کو مرد میں یہ باتیں دیکھنی چاہئیں، مرد کفو ہو عمر میں بہت زیادہ نہ ہو۔ جو مرد مال و دولت نسب وغیرہ میں کفو نہ ہو مگر دینداری میں کفو ہو تو وہ بہتر ہے بنسبت اس مرد کے جو اور صوب باتوں میں کفو ہو، مگر دیندار نہ ہو۔

جہاں خوب تفتیش و تحقیق سے تمام امور موافق مزاج معلوم ہوں وہاں مرد کی طرف سے

عہ حسب کے معنی فضل و کمال عزت و وقار ایک شخص سید ہو مگر برے کام کرتا ہو کہ لوگوں کی نظر میں ذلیل ہو وہ صاحب نسب تو ہے مگر صاحب حسب نہیں ہے عہ ان باتوں میں کم ہونے کا فائدہ یہ ہے کہ وہ اپنے شوہر کو حقیر نہ سمجھے گی اور اگر ان باتوں میں شوہر کے برابر یا زیادہ ہوگی تو اس کو حقیر سمجھے گی پوسے طور پر (اطاعت نہ کریگی)۔ عہ بالآخر ہونے کا علم اس طور پر ہو سکتا ہے کہ پہلے اسکی شادی ہو چکی ہو اور باوجودیکہ شوہر کے ساتھ بہت دنوں تک بچائی رہی ہو مگر کوئی بچہ نہ ہوا ہو ۱۲۔

للعہ خود دیکھنا اس وقت مسنون ہے کہ جب اور کوئی صورت اسکے حالات دریافت کر سکی ممکن نہ ہو ۱۲۔

عورت کے ولی کو یا خود عورت کو نکاح کا پیغام بھیجا جائے اس کو ہمارے عرف میں نسبت اور منگنی کہیں نہیں۔ مستحب ہے کہ پیغام نکاح بھیجنے سے پہلے دو لہا کا ولی یا جو شخص پیغام نکاح کا بھیجتا چاہے نماز استخارہ مسنون طریقہ سے پڑھ لے بعد اس کے پیغام بھیجے، اسی طرح دو لہن کے ولی کو یا خود دو لہن کو بھی مستحب ہے کہ پہلے نماز استخارہ پڑھ لے بعد اس کے پیغام کی منظوری کا اظہار کرے پیغام نکاح کے منظر ہو جانے کے بعد کوئی دن عقد نکاح کے لئے براہِ رضی طرفین مقرر کر لیا جائے۔ مستحب ہے کہ عہد کا دن ہوتا رہے اور مہینہ میں اختیار ہے چاہے جو تاریخ جس مہینے کی مقرر کی جائے کیونکہ کوئی مہینہ کوئی دن کوئی تاریخ شریعت میں منحوس نہیں سمجھی جاتی نہ شریعت نے کسی دن کسی تاریخ کی نکاح کے لئے تخصیص کی ہے۔

عورت اگر عدت میں ہو تو عدت ختم ہو جانے کے بعد نکاح کا پیغام بھیجتا چاہیے جس عورت کے پاس ایک شخص نکاح کا پیغام بھیج چکا ہو تو جب تک اس کا سلسلہ قطع نہ ہو جائے دوسرے شخص کو اس کے پاس پیغام بھیجنا مکروہ تحریمی ہے۔

مستحب ہے کہ نکاح کی مجلس ملائم طور پر منعقد کی جائے اور اس میں طرفین کے احباب اعزہ اور نیز بعض ابرار و اخیار بھی شریک کئے جائیں (احیاء العلوم) مستحب ہے کہ نکاح مسجد کے اندر کیا جائے۔

مستحب ہے کہ اگر مجلس میں غیر لوگ بھی ہوں تو دو لہن شریک مجلس نہ کی جائے بلکہ اس کا کوئی ولی جو پرہیزگار ہو اور طریقہ نکاح کا موافق سنت کے جانتا ہو اس کی طرف سے شریک مجلس ہو اور اگر دو لہن کا کوئی ولی نہ ہو اور وہ خود بالغ ہو تو کوئی اس کا وکیل شریک ہو ان سب مراتب کے سطر ہو جانے کے بعد منہن ہے کہ ایک خطبہ پڑھا جائے جس میں حمد و نعت ہو اور توحید و رسالت کی

عہد ولی تاریخ کا منحوس سمجھنا بخیر میں کی تقلید ہے جس کی سخت ممانعت ہماری شریعت میں ہے اسلام نے جہاں اہل امور میں توحید کی بنیاد ڈالی ہے وہاں یہ بھی تعلیم دی ہے کہ سوائے ایک خدا کے کسی کو ضرر پہنچانے والا اور نفع دینے والا نہ سمجھو سب کی غی اسی کے ہاتھ میں ہے جس کو وہ نفع پہنچاتا ہے کوئی دن یا تاریخ اسے روک نہیں سکتا اسی طرح اس کی مشرت کو بھی کوئی دفع نہیں کر سکتا، مسلمانوں میں دن تاریخ کے سعد و نحس ہونے کا خیال ہندوؤں کے اعتلاط سے پیدا ہو گیا ہے اس کو ترک کرنا چاہیے ۱۲۔

عہد حدیث میں اس کی بہت ممانعت آئی ہے اس حرکت سے دو مسلمانوں میں رنجش پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہے ۱۲۔

شہادت ہو اور خدا سے ڈرنے اور اس کے احکام پر عمل کرنے کی اور عہد و اقرار پر قائم رہنے کی ترغیب ہو، نکاح بھی ایک معاہدہ ہے وہ بھی اس عہد و اقرار کے ضمن میں آجائے گا اور زیادہ مناسب ہے کہ یہ خاص خطبہ پڑھا جائے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ مُحَمَّدٌ ؕ وَنُسْتَعِيْنُهُ وَنَسْتَعِيْزُكَ وَنَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُوْرِ
اَنْفُسِنَا وَشَيَاطِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَّهْدِيْ اللّٰهُ فَلَا مُضِلَّ لَكَ وَمَنْ يُّضِلِلْهُ فَلَا هَادِيَ
لَكَ وَاشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُوْلُهُ يَا اَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا
زَوْجًا وَبَثَّ فِيْهِمَا رِجَالًا كَثِيْرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْ تَسَاءَلُوْنَ بِهِ وَالْاَرْحَامَ اِنَّ اللّٰهَ
كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيْبًا يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَانْتُمْ
مُسْلِمُوْنَ يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُولُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا يُضِلُّ لَكُمْ
اَعْمَالَكُمْ وَيَخْفِرُ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ وَمَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا
عَظِيْمًا ط -

علامہ طحاوی نے حصن حصین سے نقل کیا ہے کہ یہ مہر خطبہ ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
پڑھا کرتے تھے۔ مشکوٰۃ میں یہ خطبہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے منقول ہے۔
یہ خطبہ پڑھا یا جائے جو حسب نقل مواہب لدنیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ زہرا رضی اللہ
عنها کے نکاح کے وقت پڑھا تھا وہ خطبہ یہ ہے۔

عہ ہر طرح کی تعریف اللہ ہی کے لئے ہے ہم اس کی تحریف کرتے ہیں اور اس سے مدد مانگتے ہیں اور اس سے معافی چاہتے
ہیں اور ہم اپنے نفسوں اور برے اعمال کی آفتوں سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں (اور یہ جانتے ہیں) کہ جس کو اللہ ہدایت
کئے اس کا کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو وہ گمراہ کرے اس کا کوئی ہدایت کرنے والا نہیں اور میں اس بات کی
شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا فریک نہیں (اور یہ بھی) شہادت دیتا ہوں کہ محمد
ﷺ بندہ اور اس کے پیغمبر ہیں اسے لوگو اپنے پروردگار سے ڈرو جس نے تم کو ایک شخص (یعنی آدم) سے پیدا کیا اور اس سے
انکی بی بی کو نکالا اور ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں دنیا میں پھیلادیں اور اس اللہ سے ڈرو جس کے واسطے
تم باہم سوال کرتے ہو، اور قرابتوں کے (حق تلفی) سے (بچو) بیشک اللہ تم پر نگہبان ہے۔ اے مسلمانوں اللہ سے ڈرو جیسا
اس سے ڈرنا چاہیے اور نہ مرد مگر بحالت اسلام۔ اے مسلمانوں اللہ سے ڈرو اور مضبوط بات کہو تاکہ اللہ تمہارے اعمال کی
اصلاح کر دے اور تمہارے گناہوں کو بخش دے اور یاد رکھو کہ جس نے اللہ اور اس کے رسول کی پیروی کی وہ بڑی کامیابی
کو پہنچا ۱۲۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بِعَظَمَتِهِ الْمَعْبُودِ بِقُدْرَتِهِ الْمُطَاعِ بِسُلْطَانِهِ الْمُرْهُوِّ
مِنْ عَذَابِهِ وَسَطْوَتِهِ الْمَأْخُذِ اَمْرُوهُ فِي سَمَائِهِ وَ اَرْضِهِ الَّذِي خَلَقَ الْخَلْقَ
بِقُدْرَتِهِ وَمَيَّزَهُمْ بِأَحْكَامِهِ وَأَعَزَّهُمْ بِدِينِهِ وَ الْكَرَّمَهُمْ بِنَبِيِّهِ
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ تَبَارَكَ اَسْمُهُ وَتَعَالَتْ عَظَمَتُهُ
جَعَلَ الْمَصَاهِرَ سَبَبًا لِحَقِّهَا وَ اَمْرًا مُّقْتَرِضًا اَوْ شَمَحًا بِهٖ اَلْاَسْرَاحَ وَ الْكِرَامَ
اَلَا نَامَ فَقَالَ عَزَمِنْ قَائِلٍ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا وَجَعَلَهُ نَسَبًا
وَ صَهْرًا وَ كَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا فَأَمْرُ اللّٰهِ تَعَالٰى يَجْرِي اِلَى قَضَائِهِ وَ قَضَائِهِ
يَجْرِي اِلَى قُدْرَةِ رَبِّكَ قَضَاءٌ قَدْ رُوِيَ لِكُلِّ قَدْرٍ اَجَلٌ وَ لِكُلِّ اَجَلٍ كِتَابٌ يَمْحُو
اللّٰهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يَشَاءُ وَ عِندَهُ اَمُّ الْكِتَابِ ط

نکاح کا خطبہ خود تو مسنون ہے مگر اس کا سننا حاضرین پر واجب ہے اور کچھ تخصیص خطبہ
نکاح کی نہیں بلکہ تمام خطیبوں کا یہی حال ہے خواہ وہ فی نفسہ مسنون ہوں یا واجب مگر ان کا اول
سے اخیر تک سننا حاضرین پر بہر حال واجب ہے (طحطاوی شرح مراقی الفلاح صفحہ ۴۱۲)
مسنون ہے کہ خطبہ نکاح کا وہ شخص پڑھے جو دوہن کا ولی ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

عہ ترجمہ :- ہر طرح کی تعریف اللہ کو سزاوار ہے جو اپنی نعمت کے سبب سے سب کا محمود ہے اپنی
اپنی قدرت کی وجہ سے سب کا معبود ہے، اپنے غلبہ کی وجہ سے سب کا مطاع ہے اس کے عذاب اور
قہر سے لوگ ڈرتے ہیں اس کا حکم اس کے آسمان اور اس کی زمین میں جاری ہے اس نے مخلوقات کو اپنی
قدرت سے پیدا کیا اور اپنے احکام سے ان کو امتیاز دیا اور اپنے دین سے ان کو عزت دی اور اپنے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے ان کو مشرف کیا، بیشک اللہ نے (بزرگ ہے نام اس کا اور بزرگ ہے عظمت اس کی
(رشتہ) کو امرشدنی اور ضروری کام قرار دیا ہے اس سے قریبوں کو زینت دی ہے اور لوگوں پر لازم کر دیا
ہے چنانچہ اس نے کہا ہے (وہ ہر کہنے والے سے بزرگ ہے) اس نے پانی سے بشر کو پیدا کیا اور اس کے
لئے نسب اور سسرال بنائی اور تمہارا پروردگار قدرت والا ہے پس اللہ تعالیٰ کا حکم اس کی رضا کی طرف جاری
ہے اور اس کی رضا اس کی قدرت کی طرف جاری ہے اور ہر قضا کا ایک انداز ہے اور ہر انداز کی ایک میعاد ہے
اور ہر میعاد کے لئے ایک نوشتہ ہے اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہے قائم رکھتا ہے اور
اس کے پاس اصل کتاب (یعنی لوح محفوظ) ہے ۱۲۔

حضرت فاطمہؓ کے نکاح کے وقت خود ہی خطبہ پڑھا تھا جیسا کہ مواہب لدنیہ وغیرہ میں مذکور ہے ہاں اگر کوئی جاہل شخص ولی ہو یعنی خطبہ نہ پڑھ سکتا ہو تو پھر اور کسی شخص سے خطبہ پڑھوا سکتے ہیں جب خطبہ تمام ہو جائے تو عورت کا ولی دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنا کر دوہما سے یا اس کے ولی سے مخاطب ہو کر کہے کہ میں نے فلاں عورت کا جس کا نام یہ ہے تمہارے ساتھ یا تم جس کے ولی ہو اس کے ساتھ اس قدر نہر کے عوض میں نکاح کر دیا دوہمایا اس کا ولی اس کے جواب میں کہے کہ میں نے منظور کر لیا اسی باہمی گفتگو کا نام ایجاب و قبول ہے جب گفتگو ہو چکی ہو تو نکاح ہو گیا۔ عورت کا ولی اگر خود اتنا سلیقہ نہ رکھتا ہو کہ ایجاب و قبول کرے تو کسی اور شخص کو اپنی طرف سے وکیل کر دے وہ وکیل نکاح کر دے یعنی ایجاب و قبول کر دے مگر اس صورت میں یہ شرط ہے کہ ایجاب قبول کے وقت ولی خود بھی موجود رہے یا دوہن بالغہ ہو تو اس وکیل کو بلا واسطہ دوہن سے اجازت و کالت کی دلا دے گواہوں کو اور دوہمایا اس کے ولی کو دوہن کا نام اور اس کے باپ کا نام بتا دے محلہ اور پیشہ وغیرہ کی ضرورت ہو تو یہ بھی بتا دے تاکہ کسی قسم کا شبہ نہ رہ جائے اور وہ لوگ خوب اچھی طرح سمجھ لیں کہ فلاں عورت کا نکاح ہے۔

مستحب ہے کہ پرہیزگار آدمی گواہ بنائیں جائیں نہ فاسق۔

نکاح کے وقت جو ہمارے ملک ہندوستان کے اکثر مقامات میں دستور ہے کہ نکاح پڑھا دے دوہما سے تجدید ایمان کے کلمات پڑھوا جاتے ہیں یعنی اے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور آمنت باللہ وغیرہ کہلاتے ہیں یہ امر نہ مسنون ہے نہ مستحب ہے غالباً اس کی مصلحت یہ ہے کہ بعض اوقات لاعلمی کی وجہ سے آدمی کی زبان سے ایسے الفاظ نکل جاتے ہیں جن سے مرتد ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے اور چونکہ وہ ناواقف ہے تو یہ بھی نہیں کرتا ایسے وقت میں نکاح کی صحت میں تردد ہو گا کیونکہ مرتد کا نکاح مسلمان کے ساتھ نہیں ہوتا۔ لیکن یہ مصلحت ہے تو دوہن سے

عمہ اس کی وجہ سے ہے کہ اس صورت میں ولی نکاح کا وکیل ہے اور نکاح کے وکیل کو یہ بات جائز نہیں ہے کہ اپنی طرف سے کسی اور کو وکیل کر دے اور اگر کر دے گا تو اس دوسرے وکیل کا نکاح کرنا اسی وقت جائز سمجھا جائیگا جب پہلے وکیل کے سامنے کرے یہ چیز تہ قاضی خاں میں صاف مذکور ہے مگر اکثر لوگ ناواقف ہیں اس کا خیال نہیں رکھتے ۱۲ عمہ فاسق کی گواہی نکاح کے معاملہ میں امام شافعی کے نزدیک درست نہیں اور یہ کلیہ قائم ہے کہ دوسرے مذہب کی روایت مستحب ہے بشرطیکہ اپنے مذہب کا کوئی امر مکروہ نہ لازم آتا ہو ۱۱۔

بھی تعجید ایمان گزانی چاہیے۔ مگر پھر بھی اس دستور کو ایسا لازم سمجھ لینا کہ ہر شخص کے ساتھ اس کا عمل کر دیا گیا جائے خواہ وہ ذی علم بھی ہو، محتاط بھی ہو یہ محض نادانی ہے اور اگر اس کو مسنون یا مستحب سمجھ لیا جائے تو بدعت ہو جائے گا۔

مہر جہاں تک ہو کم باندھا جائے اور مقدور سے زیادہ ہرگز نہ ہونے پلے زیادہ مہر باندھنے میں کوئی خوبی نہیں ہے بلکہ نہایت مناسب ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات یا بنات طہبات کے مہروں میں سے کسی مہر کو اختیار کرے انشاء اللہ باعث برکت ہوگا، ہم انشاء اللہ تعالیٰ مہر کے بیان میں ایک نقشہ بنائیں گے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج و بنات کے مہر انگریزی روپیہ مروجہ ہند کے حساب سے تحقیق کر کے لکھ دیں گے، نکاح ہو جانے کے بعد چھوہارے کا ایک طبق لٹا دینا مستحب ہے۔

نکاح ہو جانے کے بعد اعتراف اور احباب زوجین کو یا ان کے اولیاء کو مبارک باد دیں۔ اس طرح کہ اللہ تم کو یہ نکاح مبارک کرے اور تم دونوں میں موافقت اور مہلائی کے ساتھ کجائی رکھے یہ مبارکبادی مستحب ہے۔ (وہصول الامانی باسول التہدائی)

نکاح ہو جانے کے بعد بغرض اعلان دف کا بجانا بشرطیکہ اس میں تھانجہ نہ ہو جائز ہے، دفن کا آراستہ کر کے رخصت کرنا مستحب ہے۔

شب زفاف یعنی اس رات کے بعد جس میں زوجین کی کجائی ہو شوہر کو چاہیے کہ اپنے اعزہ و احباب وغیرہ کی حسب استطاعت دعوت کرے یہ دعوت ولیمہ کے نام سے مشہور ہے (سنن مؤکدہ ہے) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر برابر التزام رہا اور اپنے صحابہؓ کو بھی تاکید فرماتے رہے۔

رسوم

جس قدر امور نکاح کے وقت مسنون و مستحب ہیں وہ صرف اسی قدر ہیں جو بیان ہو چکے ہیں

عہ یہ کتاب نہایت نفیس ہے علامہ سیوطیؒ کی تصنیف ہے اس میں تمام ان باتوں کا ذکر ہے جن کاموں پر مبارک باد دینا مسنون ہے ۱۲۔ عہ بعض غیر محققین کا خیال ہے کہ نکاح میں دف بجانا مستحب ہے یہ صحیح نہیں حنفیہ کے نزدیک فنا و ہمز امیر دونوں مطلقاً منکر وہ تجربہ کیا ہیں یہی صحیح ہے میں نے اس مسئلہ کی تحقیق میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس کا نام رفع النزاع عما يتخلق بالسماء ہے ۱۲۔

بارک ہیں وہ نکاح کی مجلسیں جن میں صرف انہیں امور پر اکتفا کی جائے، بابرکت ہیں وہ نکاح جن کے انعقاد کے وقت سوا طریقہ مسنونہ کے اور کوئی رسم نہ ہونے پائے۔

میں بہت افسوس کرتا ہوں کہ ہندوستان میں نکاح جیسا پاکیزہ معاملہ ہندوؤں کی ناپاک رسموں اور ملکی رواج سے محفوظ نہیں رہا یقیناً ان رسموں نے اسلام کے عفاف اور سبے تکلف معاملات چمکتے ہوئے چہروں پر ایک نہایت کشیدہ پردہ ڈال دیا ہے اب اگر کوئی ان معاملات کی اصلی صورت دیکھنا چاہے جو قرن اول میں تھی تو شاید اس کو محرومی کے سوا کچھ بھی نصیب نہ ہو۔ افسوس صد افسوس۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

سچے مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ کبھی اس بات کو گوارہ نہ کریں کہ ان کے عبادات یا معاملات میں غیر قوموں کی اختراعی رسوم مختلط ہو جائیں۔ وہ کیسے مسلمان ہیں جو اپنے برگزیدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقوں کو چھوڑ کر غیر قوموں کی رسوم سے اپنا دل خوش کرتے ہیں حالانکہ خدائے تعالیٰ جانتا ہے کہ آج تک دنیا کی بڑی سے بڑی مہذب اور تعلیم یافتہ قومیں اسلام کے حکیمانہ اور سبے تکلف اصول و فروع سے سبق لے رہی ہیں۔

شاوی اور سیاہ میں جس قدر رسمیں رائج ہیں ان سب کا احاطہ نہیں کر سکتے ایک کلیہ قاعدہ لکھ دیتے ہیں جو رسوم فی نفسہ جائز ہوں جیسے دولہن کا مانجھے میں بٹھانا، دولہا کو بطور سلامی کے کچھ دینا وغیرہ ایسی رسموں کو اگر کر لیا جائے تو کچھ ہرج نہیں مگر ان پر بھی ایسا التزام کرنا جس سے لوگوں کو رسوم کے مسنون یا مستحب یا شرط نکاح ہونے کا شبہ ہونا جائز ہے اور جو رسوم فی نفسہ ناجائز ہیں (جیسے ناچ گانا آتش بازی وغیرہ) کا چھوڑنا نہ صرف حاجت روشنی کرنا، محرموں کا سامنے آنا، غیر عورتوں سے ہنسی مذاق وغیرہ وغیرہ) ان کا کرنا کسی حالت میں جائز نہیں پس اگر تمام رسموں کو نہ چھوڑ سکے تو ان رسموں کو ضرور چھوڑ دے جو فی نفسہ ناجائز ہیں۔

۱۱۔ ہندوستان کے اکثر مقامات میں دستور ہے کہ رملی کو نکاح کی تاملنغ سے پچھلے دن پہلے مکان کے گوشہ میں بٹھا دیا جاتا ہے پھر وہ کسی بڑے کے سامنے بیٹھتا ہے نہ چلتی ہے نہ کھاتی ہے اسی کو مانجھے میں بٹھانا کہتے ہیں ۱۲۔ عرس غیر عورتوں سے ہنسی مذاق کا اہم کام ہے ملک میں ایسا رواج ہے کہ اب عوام الناس اس کو جائز سمجھتے ہیں بھانج سے اور سالی سے تو مذاق کا رشتہ ہی خیال کیا جاتا ہے حالانکہ یہ بالکل ناجائز ہے اپنی منکوحہ کے سوا کسی عورت سے مذاق ایک لفظ بھی کہنا جائز نہیں احادیث میں صاف صاف اسکی ممانعت ہے ۱۲۔

ہمارے یہاں ہر مقام پر کوئی نہ کوئی شخص نکاح پڑھانے والا مقرر ہوتا ہے اس کو قاضی کہتے ہیں
عام لوگوں کا خیال ہے کہ اگر اس کے سوا دوسرے شخص نکاح پڑھاوے یا زوجین خود ایجاب و قبول کریں
تو نکاح نہ ہوگا یہ محض جہل ہے بلکہ مسنون ہی ہے کہ دولہن کا ولی خود ہی خطبہ پڑھے خود ہی نکاح
پڑھائے ہاں یہ قاضی ان لوگوں کے مفید مطلب ہیں جو جاہل ہوں نکاح کا طریقہ نہ جانتے
ہوں جیسے دیہاتی گنوار۔

نکاح کا طریقہ اور اس کے سنن و مستحبات بیان ہو چکے اب ہم نکاح کے شرائط نکھتے ہیں اور
انہیں کے ضمن میں انشاء اللہ تعالیٰ نکاح کے تمام مسائل بہت خوش اسلوبی سے آجائیں گے۔

نکاح کے ارکان اور اس کے صحیح ہونے کی شرطیں

نکاح کا ایک رکن ہے ایجاب و قبول۔ اسی ایجاب و قبول کے مجموعہ کا نام نکاح ہے صرف
ایکبار ایجاب و قبول سے نکاح ہو جاتا ہے تین مرتبہ اس کی تکرار کرنا جیسا کہ مروج ہے بالکل بے
ضرورت ہے اور اس کے صحیح ہونے کی شرطیں سات ہیں جو ذیل میں مذکور ہوتی ہیں۔

(۱) دو گواہ۔ اگر ایک بھی گواہ نہ ہو یا صرف ایک ہو تو نکاح نہ ہوگا۔

(۲) عورت کا محرمات میں سے نہ ہونا۔

(۳) نابالغ اور مجنون اور غلام کے لئے ان کے اولیاء کی اجازت، نابالغ کے لئے اس کے

ولی کی اجازت شرط نفاذ ہے۔

(۴) عورت کے لئے اگر وہ غیر کفو سے نکاح کرنا چاہے تو ولی کی رضا مندی عورت بالغ ہو یا

نابالغ ہر حال میں غیر کفو سے نکاح کرنے کے لئے ولی کی رضا مندی شرط ہے ولی راضی نہ ہوگا تو

نکاح صحیح نہ ہوگا۔

۱۔ ارکان جمع رکن کی ہے رکن اور شرط میں فرق یہ ہے کہ رکن ہر چیز کا اسکی ذات میں داخل ہوتا ہے یعنی اسکا جز ہوتا ہے بخلاف

شرائط کے کہ وہ اپنے مشروط کی ذات سے خارج ہوا کرتی ہے مثلاً قیام، رکوع، سجود تو نماز کے رکن ہیں یعنی نماز اسے مرکب ہے

اور یہ نماز کے جز ہیں اور طہارت نماز کی شرط ہے نماز اس سے مرکب نہیں اور نہ وہ نماز کی جز ہے ۱۲۔

۲۔ یہ قول بواسطہ حسن بن زیاد کے امام ابو حنیفہ سے منقول ہے اس زمانہ میں اسی پر فتویٰ ہے (در المختار رد المحتار)

فتح القدیر) اس کے مقابل میں امام محمد نے اپنی کتابوں میں امام ابو حنیفہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایسی حالت میں بھی

بالغہ عورت کا نکاح جائز ہے گو ولی کی اجازت و رضا مندی نہ ہو ۱۳۔

(۵) عاقل بالغ ہونا اگر کوئی شخص اپنا نکاح خود کرے تو خود اسی کا عاقل ہونا اور اگر اس کا ولی اس کا نکاح کرتا ہو تو ولی کا عاقل بالغ ہونا شرط ہے وکیل کا بالغ ہونا شرط نہیں! ہاں عاقل ہونا اس کا بھی شرط ہے۔ لہذا اگر مجتہد اربعہ وکیل بنا دیا جائے تو درست ہے (بحر الرائق)

(۶) مہر کے نہ دینے کی نیت نہ ہونا۔ اگر یہ نیت ہو کہ مہر دیا ہی نہ جائے گا تو عورت راضی بھی ہو جائے تو نکاح صحیح نہ ہوگا۔

(۷) نکاح کو کسی مدت کے ساتھ مقید نہ کرنا جو نکاح کسی مدت کے ساتھ مقید ہو خواہ وہ مدت تھوڑی ہو مثلاً یوں کہا جائے کہ دو برس کے لئے نکاح کرتا ہوں یا مدت زیادہ ہو۔ مثلاً یوں کہے کہ دو سو برس کے لئے نکاح کرتا ہوں یا مدت بالکل بھول ہو۔ مثلاً یوں کہے کہ جس وقت تک فلاں زندہ ہے اس وقت تک کے لئے نکاح کرتا ہوں، بہر حال یہ نکاح صحیح نہ ہوگا اس نکاح کو منقہ کہتے ہیں۔

عہ کسی جہاد میں تہجد کی وجہ سے صحابہ فرسخت پریشان ہو گئے تھے یہاں تک کہ بعض لوگوں نے جناب سائیں اب صلی اللہ علیہ وسلم سے خفی کرانے کی اجازت طلب کی اس وقت حضرت نے انکو منع کرنیکی اجازت دیدی تھی ضرورت رفع ہو جائیکے بعد آپ نے پھر اسکو حرام کر دیا بہت سی صحیح احادیث کتب صحاح ستہ وغیرہ میں متعبردھائی سے روکی ہیں جو منقہ کی حرمت پر دلیل قطعی ہیں یہ بات کہ وہ کولسا جہاد تھا جس میں منقہ کی اجازت دی گئی تھی روایات اس میں مختلف ہیں بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ جنگ خیبر میں اس کی اجازت دی گئی تھی پھر حرام کر دیا گیا بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ فتح مکہ میں بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ جنگ ادھاس میں تحقیق یہ ہے کہ منقہ کی تحلیل و تحریم کئی بار ہوئی پہلے جنگ خیبر میں جو شہ کا واقعہ ہے پھر فتح مکہ میں جو شہ کا واقعہ ہے پھر جنگ ادھاس میں کہ وہ بھی شہ کا واقعہ ہے اور اس جنگ ادھاس میں تین دن کے بعد ہمیشہ کے لئے حرام کر دیا گیا۔ علامہ شامی نے رد المحتار میں ابن حاتم سے جو نقل کیا ہے کہ منقہ کی حرمت حجۃ الوداع میں ہوئی صحیح نہیں ہے جنگ ادھاس میں اس کی حرمت ہمیشہ کے لئے ہو چکی تھی جیسا کہ احادیث کے تتبع سے ظاہر ہے الوداع کی ایک حدیث میں حجۃ الوداع کا ذکر ہے مگر اس میں صرف اسی قدر ہے کہ منقہ کی حرمت حجۃ الوداع میں ہوئی یہ راوی کی غلط فہمی ہے حجۃ الوداع میں تحریم جدید نہیں ہوئی بلکہ اسی حرمت سابقہ واقعہ جنگ ادھاس کا اعلان حجۃ الوداع میں کیا گیا تھا اس میں مصلحت یہ تھی کہ حجۃ الوداع میں مسلمانوں کا مجمع بہت تھا لہذا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہوا کہ منقہ کی حرمت سے تمام مسلمان واقف ہو جائیں، راوی کو پہلے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۸۹ کا) سے منقہ کی حرمت کا علم نہ ہوگا، وہ یہ سمجھا کہ اس کی حرمت اب ہوتی ہے اس قسم کی غلطی بشر سے اکثر ہو جاتی ہے کوئی عجیب نہیں ہے۔

صاحب ہدایہ نے جو امام مالک کی طرف جواز منقہ کی نسبت کی ہے اس پر تمام فقہانے ان کی سخت گرفت کی ہے، ہدایہ کے بعد فقہ کی جتنی بڑی بڑی کتابیں تالیف ہوئیں تقریباً سب میں ہدایہ کی اس غلطی کا بیان کرنا لازم سمجھ لیا گیا ہے درحقیقت یہ غلطی ان سے سخت ہوئی۔ مگر بقضائے بشریت تمام اہل اسلام کا منقہ کی حرمت پر اجتماع ہے کیا صحابہ رضی اللہ عنہم کیا محدثین صحابہ رضی اللہ عنہم میں صرف ابن عباس پہلے بحالت اضطرار منقہ کو جائز سمجھتے تھے۔ مگر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس پر ان کو سخت تہدید کی اور منقہ کی حرمت قطعی وابدی سے ان کو واقف کیا تو انھوں نے اپنے قول سے رجوع کیا، ابن عباس کا رجوع کرنا حدیث و فقہ کی کتابوں میں مذکور شیعوں کا یہ کہنا ہے کہ منقہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حرام کیا ہے یہ محض غلط ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حرام کرنے کا کیا اختیار تھا ہاں انھوں نے جس طرح اور اسلامی احکام کی تبلیغ میں ایک بڑا حصہ لیا ہے، قرآن مجید کی جمع و ترتیب حدیث و فقہ کی تعلیم کی اشاعت انھیں نے دی اور کبھی بہت سے جزئی مسائل میں انھوں نے بڑی بڑی کوششیں کیں اسی طرح منقہ کی حرمت کے اعلان میں بھی انھوں نے کوشش کی ان کا آخری اعلان یہ تھا، اگر میں نے سنا کہ کسی نے منقہ کیا ہے تو میں اس کو زنا کی سزا دوں گا، بعض لوگ جو منقہ کی حرمت سے اس وقت تک واقف نہ تھے وہ اب واقف ہو گئے الغرض انھوں نے صرف اتنا ہی کام کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک حکم کی تبلیغ کر دی اور ایسی کوشش کی کہ منقہ کی حرمت کی صداہر کان میں گونج گئی، افسوس وہابی کے منادی کی آواز جو پہاڑوں اور جنگلوں اور دریاؤں میں اب تک گونج رہی ہے شیعوں کے کان تک نہیں پہنچی لہذا ان کا یسمعون بھائی اور بیشک پہنچی مگر جس طرح انھوں نے خدا و رسول کے احکام کو سنا ان سنا کر دیا اور سمعنا و عصینا کے مصداق بنے اس حکم میں بھی انھوں نے ایسا ہی کیا مسلمانوں میں ان کے سوا کوئی منقہ کی حرمت کا منکر نہیں ہے، منقہ کی حلت پر ان کا اصرار وہ سے گزر گیا ہے منقہ کو نہ صرف وہ جائز ہی کہتے ہیں بلکہ اس کے وہ فضائل بیان کرتے ہیں جو شاید کسی بڑی عبادت میں بھی نہ ہوں گے میں نے شیعوں کی کتابیں دیکھی ہیں خدا کی شان ہے کہ انھیں کی صحیح احادیث میں ائمہ سے منقہ کی حرمت منقول ہے جس کا جواب ان کے پاس سوا اس کے کچھ نہیں ہے کہ یہ حکم ائمہ نے بطور تفسیر کے دیا ہے یعنی کسی مصاحف سے تعبیر یا مسئلہ بیان کر دیا ہے۔ عجیب لطف ہے کہ بعض شیعوں کو یہ آرزو ہوئی کہ اہل سنت کی کتابوں سے منقہ کی حلت ثابت کریں مگر سوا اس کے کہ حدیث اہل آورد آرد آردے بحال (بقیہ بر صفحہ ۶۹۱) پر

شرائط کی تعداد معلوم ہو چکی اب ہم ہر شرط کے تفصیلی احکام و مسائل بیان کرنے ہیں۔

ایجاب و قبول

ایجاب و قبول کے صحیح ہونے کے لئے قیاماتیں ضروری ہیں۔

(۱) ایجاب و قبول دونوں یاد و نول میں سے ایک ماضی کے نقطہ سے ادا کئے جائیں یعنی ایسا لفظ ہو جس سے یہ بات سمجھی جائے کہ نکاح ہو چکا دونوں کے ماضی ہونے کی مثال عاقدین میں سے کوئی چہ کہہ کہ میں نے اپنا یا اپنے ماکل کا یا اپنی بیٹی کا تیرے ساتھ نکاح کر دیا۔ دوسرا کہے کہ میں نے منظور کیا اور کوئی لفظ اس کے ہم معنی دونوں میں سے ایک کے ماضی ہونے کی مثال

(۱) ایک کہے کہ تو اپنا نکاح میرے ساتھ کر لے دوسرا کہے کہ میں نے کر لیا (۲) ایک کہے کہ میں تیرے ساتھ اپنا نکاح کرتا ہوں دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا ان دونوں مثالوں میں صرف قبول کی عبارت ماضی ہے (۳) ایک کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا دوسرا کہے کہ مجھے منظور ہے یہ کہے کہ میں منظور کرتا ہوں اس مثال میں صرف ایجاب کی عبارت ماضی ہے۔

(۲) ایجاب و قبول دونوں بذریعہ نفل کے ادا کئے جائیں نہ بذریعہ فعل کے مثلاً کوئی شخص عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا اور یہ تیرا مہر ہے عورت زبان سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ) (اور کچھ نتیجہ نہ ہوا چونکہ یہ مقام اس قسم کے مضامین کیلئے مناسب نہیں ہے اس لئے ہم زیادہ

لکھنا نہیں چاہتے بغیر علم صرف اسی قدر کافی ہے جو ہم نے لکھا یا ۱۲

دارمخ رہے کہ قرآن مجید کی آیتیں بھی اس کی حرمت کو صاف صاف بیان کر رہی ہیں قولہ تعالیٰ واحل لکم ما اور ف لکم ان تبغوا با موالکم من حنین غیر مصاحبین وترجمہ اور مذکورہ اذ عورتوں کے علاوہ اور عورتوں سے نکاح تہائے لئے جائز کر دیا گیا بلکہ تم اپنے مال (یعنی مہر) کے بدلہ میں ان سے نکاح کرنا چاہو تو میں رکھتے ہیں شہوت پرستی کے ارادہ سے اس آیت سے منقہ کی حرمت ظاہر ہے کیونکہ منقہ سے قید میں لانا منقہ سود نہیں ہوتا بلکہ شہوت پرستی ۱۲

عہ اس صورت میں اگر قول اولی امر کا صیغہ ہو (مثلاً مرو کہے کہ تو میرے ساتھ اپنا نکاح کر لے اور عورت کہے میں نے قبول کیا) تو فقہاء کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ لفظ امر ایجاب نہیں ہے بلکہ وہ ایک قسم کی توکیل ہے صاحب ہدایہ اسی طرف ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ نکاح و طلاق وغیرہ میں لفظ امر کا بھی ایجاب ہے صاحب کنز الدقائق اسی طرف ہیں صاحب بحر الرائق نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے صاحب فتح القدیر نے بھی اس کو احسن لکھا ہے اسی سبب ہم نے بلا تفصیل یہ لکھ دیا ہے کہ چاہے دونوں راضی ہوں یا دونوں میں سے ایک ۱۱۔

کچھ نہ کہے اور مہر سے لے تو اس صورت میں ایجاب و قبول صحیح نہ ہوگا، اسی طرح اگر عورت کسی مرد سے کہے کہ میں نے اس قدر مہر کے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کیا مرد زبان سے کچھ نہ کہے مگر مہر دیدہ سے تو ایجاب و قبول صحیح نہ ہوگا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں ایجاب اگرچہ لفظ سے ادا کیا گیا ہے مگر قبول بذریعہ فعل کے ادا کیا گیا ہے کتابت بھی لفظ کے حکم میں ہے بشرطیکہ کاتب وہاں موجود نہ ہو اور اپنی تحریر دو گواہوں کو سنا دے اور ان کو اس پر گواہ کر دے مثلاً کوئی شخص کسی عورت کو یہ لکھے بھیجے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا اور عورت دو آدمیوں کو گواہ بنا کر یہ کہے کہ بذلل شخص کی یہ تحریر میرے پاس آئی ہے لہذا میں اس سے نکاح کرتی ہوں تو ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا اور اگر کاتب وہاں موجود ہو تو پھر کتابت لفظ کے حکم میں نہیں ہے بلکہ فعل کے حکم میں ہے، ایجاب و قبول کا اس کے ذریعہ ادا کرنا درست نہ ہوگا، ہاں جو شخص گونگا ہو اس کے لئے ایجاب یا قبول کا بذریعہ لفظ کے ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ بذریعہ اشارہ کے کافی ہے بشرطیکہ وہ اشارہ پہلے سے معین ہو۔ (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۲۹۵)

(۳) ایجاب کی عبارت پوری ادا ہو چکنے کے بعد قبول کی عبارت ادا کی جائے مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں ستور و پیہ مہر کے عوض میں عورت قبل اس کے کہ مرد ستور و پیہ مہر کا لفظ منہ سے نکالے یہ کہہ دے کہ میں نے منظور کیا تو اس صورت میں قبول صحیح نہ ہوگا کیونکہ ابھی ایجاب کی عبارت تو تمام نہ ہوئے پانی تھی کہ قبول کی عبارت ادا کر دی گئی ایجاب کی عبارت تمام اس وقت سمجھی جائے گی کہ جب ایجاب کرنے والا اس کے بعد کوئی بات ایسی کہنا نہ چاہتا ہو جو گذشتہ عبارت کی معنی میں تغیر پیدا کر دے مثلاً صورت مذکورہ میں ستور و پیہ مہر کی عبارت اگر نہ بولی جاتی تو مہر مثل واجب ہوتا خواہ وہ ستور کا ہو یا کم زیادہ مگر اس عبارت نے اس کے معنی کو بدل دیا اب بجائے مہر مثل کے ستور و پیہ واجب ہوں گے لہذا اس صورت میں قبول صحیح نہ ہوگا بلکہ قبول کرنے والے پر لازم ہے کہ ایسی حالت میں پھر دوبارہ قبول کی عبارت بولے۔

(۴) ایجاب و قبول دونوں ایک ہی مجلس میں ادا کئے جائیں اگر عاقدین میں سے کوئی اس

عیہ وہاں موجود نہ ہو لے گا یہ مطلب ہے کہ مجلس نکاح میں نہ ہو اگرچہ اسی مجلس میں موجود ہو (شامی) ۱۲
 معین ہو لے گا یہ مطلب ہے کہ لوگ جانتے ہوں کہ جب کسی بات کو یہ شخص منظور کرتا ہے تو اس قسم کا
 اشارہ کرتا ہے جب کسی بات کو نامنظور کرتا ہے تو اس قسم کا ۱۲۸۔

مقام میں موجود نہ ہو بلکہ اس نے اپنی تحریر بھیجی ہو تو وہ تحریر جس مجلس میں پڑھی جائے اسی مجلس میں قبول کا ہونا ضروری ہے، ایجاب و قبول کا متصل ہونا ضروری نہیں اگر ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول ہوں گو دونوں میں بہت کچھ فصل ہو جائے گا جب بھی درست ہے۔

مجلس کے ایک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب اور قبول کے درمیان میں کوئی ایسا فعل نہ ہونے پائے جو ایجاب سے اعراض پر دلالت کرتا ہو اگرچہ بقصد اعراض نہ کیا گیا ہو، بیٹھے سے اٹھ کھڑا ہونا کسی سے باتیں کرنے لگنا، کچھ کھا لینا بشرطیکہ وہ ایک لقمہ سے زائد ہو، کچھ پینا بشرطیکہ وہ چیز پہلے سے اس کے ہاتھ میں نہ ہو، لیٹ کر سو رہنا، نماز پڑھنے لگنا، چلنا پھرنا اور اسی قسم کے افعال اگر ایجاب اور قبول کے درمیان میں واقع ہو جائیں گے تو مجلس بدل جائے گی۔
(شامی جلد ۴ صفحہ ۲۱)

اگر بعد ان افعال کے قبول ادا کیا جائے گا تو صحیح نہ ہوگا بلکہ اس صورت میں ضروری ہوگا کہ ایجاب کا پھر اعادہ کیا جائے مثال یہ عورت کے وکیل کے کسی مرد سے کہا کہ میں اپنی موکلہ کا نکاح میری ساتھ کرتا ہوں مرد نے پہلے کسی سے کچھ امد باتیں کیں اور اس کے بعد کہا کہ میں نے منظور کیا تو قبول صحیح نہ ہوگا۔

اگر عاقدین چلنے کی حالت میں ایجاب و قبول کریں خواہ پیادہ چل رہے ہوں یا کسی جانور کی سواری میں تو نکاح نہ ہوگا اس لئے کہ ایجاب و قبول دونوں کی مجلس اس صورت میں ایک نہیں رہ سکتی اور اگر جہاز پر سوار ہوں اور وہ چل رہا ہو اور ایجاب قبول کریں تو صحیح ہے (بحر الرایق جلد ۳ صفحہ ۸۹)۔
سریل کی سواری بھی جہاز اور کشتی کا حکم رکھتی ہے اگر عاقدین ریل پر سوار ہونے کی حالت میں ایجاب و قبول کریں تو درست ہے۔

(۵) ایجاب اور قبول باہم مخالف نہ ہوں مثلاً کوئی مرد کسی عورت سے کہے کہ میں تیرے ساتھ دو تنہا رہے مگر کے عوض میں نکاح کرتا ہوں اور عورت کہے کہ میں نے نکاح تو منظور کیا مگر یہ مہر

پان کے کھا لینے سے مجلس نہ بدلتی کیونکہ ایک پان ایک لقمہ سے زائد نہیں ہوتا پان کوئی گلواریاں بننے بعد یگے کھائے تو بدل جائے گا ۱۲۔

عہ گشتی کی سواری میں مجلس نہ بدلتی کی وجہ علامہ شامی نے یہ بھی ہے کہ وہ مثل گھر کے ہے اور اس کے پھرانے کا عاقدین کو اختیار نہیں ہے یہی وجہ ریل میں بھی موجود ہے ۱۲۔

منظور نہیں ہے تو ایسی حالت میں ایجاب قبول صحیح نہ ہوگا کیونکہ قبول ایجاب کے مخالف ہے۔

ہاں اگر قبول عورت کی جانب سے ہو اور وہ مرد کے مقرر کئے ہوئے مہر سے کم مقدار کو قبول کرے یا قبول مرد کی طرف سے ہو اور وہ عورت کے مقرر کئے ہوئے مہر سے زیادہ مقدار کو قبول کرے تو ایسی حالت میں ایجاب و قبول باہم مخالف نہ سمجھے جائیں گے۔

مثال (۱) مرد نے کہا کہ میں ایک ہزار روپیہ مہر کے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں اور عورت نے کہا کہ میں پانچ سو روپیہ مہر کے عوض میں نے منظور کیا (۲) عورت نے مرد سے کہا کہ میں نے چار سو روپیہ مہر کے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کیا مرد نے کہا کہ مجھے ایک ہزار روپیہ مہر کے عوض میں منظور ہے دونوں صورتوں میں ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا اور ایجاب و قبول باہم مخالف نہ سمجھے جائیں گے۔ (۶) ایجاب یا قبول کسی وقت پر موقوف یا کسی شرط پر مشروط نہ ہو مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ تیرے ساتھ کل نکاح منظور ہے یا یہ کہے کہ اگر فلاں بات ہو جائے گی تو میں نے تیرے ساتھ نکاح کر لیا ان دونوں صورتوں میں ایجاب قبول صحیح نہ ہوگا۔

(۷) جس عورت سے نکاح کیا جاتا ہو وہ عاقدین کے سامنے متعین کر دی جائے خواہ اس طور پر کہ وہ عورت خود مجلس نکاح میں حاضر ہو خواہ اپنا چہرہ کھولے یا نہیں یا اس طور پر کہ اس عورت کا نام اور اس کے باپ کا نام عقد نکاح کے وقت گواہوں اور عاقدین کے سامنے لیا جائے یعنی اس طرح پر کہ مثلاً زینب جو حامد کی بیٹی ہے اس کا نکاح کیا جاتا ہے اگر کسی عورت کے دو نام ہوں تو جو نام مشہور ہو صرف اسی کا لے لینا کافی ہے اور اگر دونوں نام لئے جائیں تو زیادہ مناسب ہے۔ اگر عورت کے نام میں یا عورت کے باپ کے نام میں غلطی ہو جائے اور عورت مجلس نکاح میں موجود نہ ہو تو نکاح نہ ہوگا (بحر الرائق جلد ۳ صفحہ ۹۹)

اگر عورت مجلس نکاح میں حاضر نہ ہو اور نہ اس کا نام لیا جائے اور پھر بھی وہ گواہوں اور عاقدین کے نزدیک متعین ہو جائے تو کوئی ضرورت اس کے حاضر کرنے یا نام لینے کی نہیں ہے مثلاً کسی

عہ عاقدین ان کو کہتے ہیں جو باہم ایجاب و قبول کریں اگر زوجین خود ایجاب و قبول تو وہی عاقدین بھی ہو جائیں گے اور جو زوجین خود ایجاب و قبول نہ کریں بلکہ ان کے وکیل یا ولی ایجاب و قبول کریں تو اس وقت میں وکیل یا ولی عاقدین ہونگے عورت کے موہن کرنے کی ضرورت اسی وقت ہے جبکہ عاقدین زوجین نہ ہوں۔

عہ اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ چہرہ کھولے (بحر الرائق)

شخص کا ایک ہی لڑکی سے اس نے کسی سے کہا کہ میں اپنی لڑکی کا نکاح تیرے ساتھ کرتا ہوں اس نے کہا میں نے منظور کیا تو یہ ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا بشرطیکہ گواہ اور وہ شخص جس کے ساتھ نکاح ہوا ہے یہ جانتے ہوں کہ اس شخص کی ایک ہی لڑکی ہے۔

اگر کسی شخص کی دو لڑکیاں ہوں، ایک بیاہی ایک بے بیاہی وہ کسی سے کہے کہ میں نے اپنی لڑکی کا نکاح تیرے ساتھ کیا تو اسی بے بیاہی کا نکاح ہو جائے گا بشرطیکہ گواہ اور وہ شخص جس کے ساتھ نکاح کیا گیا ہے یہ جانتے ہوں کہ اس شخص کے صرف دو لڑکیاں ہیں اور ان میں سے ایک شوہر والی ہے (ردالمحتار جلد ۲ صفحہ ۲۸۹)

کسی شخص کی دو لڑکیاں ہوں حمیدہ اور سعیدہ ایک شخص نے اپنی منگنی سعیدہ کے ساتھ کی مگر نکاح کے وقت غلطی سے حمیدہ کا نام زبان سے نکل گیا اور ایجاب و قبول اسی نام پر ہوا تو یہ نکاح حمیدہ کے ساتھ ہو جائے گا نہ کہ سعیدہ کے ساتھ۔

اسی طرح جس مرد کے ساتھ نکاح ہوتا ہو وہ عاقدین کے سامنے معین کر دیا جائے، مرد کے معین کرنے کی بھی وہی صورتیں ہیں جو اوپر مذکور ہوتیں۔

(۸) عاقدین میں سے ہر ایک دوسرے کے کلام کو یا اس چیز کو جو قائم مقام کلام کے ہونے

اگر نہ سنے گا تو نکاح نہ ہوگا (بحر الرائق جلد ۲ صفحہ ۸۹)

(۹) ایجاب و قبول میں یا تو خاص لفظ نکاح و تزویج کا استعمال کیا جائے یا اس کے معنی

عہ جیسے تحریر پس اگر ایک عاقد کی تحریر کو دوسرا نہ سنے اور قبول کر لے تو نکاح نہ ہوگا ۱۲۔

عہ مثلاً یوں کہا جائے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا یا تیرے ساتھ تزویج کیا۔

عہ ہم معنی کی صورت یہ ہے کہ مرد یوں کہے کہ میں نے تجھ کو اپنی بی بی بنا لیا یا یہ کہے کہ میں تیرا شوہر ہو گیا یا یہ کہے کہ

تو میری ہو گئی یا عورت کہے کہ میں نے تجھ کو اپنا شوہر بنا لیا یا یہ کہے کہ میں تیری بی بی ہو گئی اس مقام پر فقہ کی کتابوں

میں صرف نکاح اور تزویج کی لفظ کی تخصیص کر دی گئی ہے اور یہ لکھا ہے کہ نکاح اور تزویج کے علاوہ جس قدر

لفظیں ہیں سب کنایات ہیں داخل ہیں اسی وجہ سے صاحب بحر الرائق نے اعتراض کیا ہے اور پورے ایک صفحہ میں

میں وہ الفاظ لکھے ہیں جو نکاح اور تزویج کے علاوہ ہیں مگر ان کا شمار کنایات میں نہیں ہے پھر

خود ہی جواب دیا ہے کہ چونکہ یہ الفاظ نکاح و تزویج کے ہم معنی ہیں لہذا نکاح و تزویج کے لفظ ان کو

بھی شامل ہیں ۱۲۔

کوئی دوسرا لفظ جو نکاح کا مطلب صحیح طور پر ادا کرتا ہو۔

اگر نکاح و تزویج یا اس کا ہم معنی لفظ صراحۃً نہ استعمال کیا جائے بلکہ کوئی ایسا لفظ جس سے کنایۃً مفہوم نکاح کا سمجھا جائے تو اس کے صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ وہ لفظ ایسا ہو کہ اس کے ذریعہ سے کسی ذات کامل کی ملکیت فی الحال حاصل کیجاتی ہو جیسے لفظ ہبہ کا اور صدقہ کا اور تملیک کا یا لفظ بیع و شرا کا اور قرض کا۔ دوسری شرط یہ ہے کہ متکلم نے اس لفظ سے نکاح مراد لیا ہو اور کوئی قرینہ اس امر پر دلالت

۵۵۔ اگر صراحۃً لفظ نکاح کا یا اس کا ہم معنی کوئی لفظ استعمال کیا جائے تو اس میں کسی کا اختلاف نہیں سب کے نزدیک درست ہے اور اگر کوئی لفظ کنایہ کا استعمال کیا جائے تو اس کی چار صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ہبہ یا صدقہ یا تملیک کا لفظ استعمال کیا جائے مثلاً عورت یوں کہے کہ میں نے اپنی ذات تجھ کو ہبہ کر دی یا میں نے اپنی ذات بطور صدقہ کے تجھ کو دیدی یا میں نے تجھ کو اپنی ذات کا مالک بنادیا اس صورت کے جواز میں حنفیہ کا اختلاف نہیں ہے اگرچہ تو غیر حنفیہ کا ہے دوسری صورت یہ ہے کہ خرید و فروخت یا قرض کی لفظ استعمال کی جائے مثلاً مرد کہے کہ میں نے تجھ کو اس قدر روپیہ کے عوض میں خرید لیا یا عورت کہے کہ میں نے اپنی ذات تیرے ہاتھ فروخت کر دی یا میں نے اپنی ذات تجھ کو بطور قرض کے دیدی اس صورت کے جواز میں خود حنفیہ کا اختلاف ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جائز ہے تیسری صورت یہ ہے کہ اجارہ اور وصیت کی لفظ استعمال کی جائے مثلاً عورت کہے کہ میں نے اپنی ذات کا تجھ کو دیدیا یا عورت کا باپ کہے کہ میں وصیت کرتا ہوں کہ تو میری بیٹی کا مالک ہے اس صورت میں بھی حنفیہ کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں چوتھی صورت یہ ہے کہ تحلیل یا عاریت یا رہن کی لفظ استعمال کی جائے اس صورت کے ناجائز ہونے میں سب کا اتفاق ہے ۱۲ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۰)

۵۶۔ ذات کی قید سے وہ الفاظ نکل گئے جن سے ذات کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ منافع کی جیسے عاریت اور تحبیکہ کامل کی قید سے وہ الفاظ نکل گئے جن سے پوری ذات کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ کسی جزو کی مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے اپنی لونڈی کا نصف تجھے دیانی الحال کی قید سے وہ الفاظ نکل گئے جن سے اس وقت ملکیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ زمانہ بعد میں جیسے وصیت ملکیت کی قید سے وہ الفاظ نکل گئے جن سے بالکل ملکیت حاصل ہی نہیں ہوتی جیسے رہن یا امانت ۱۲۔

۵۷۔ قرینہ کی بہت سی صورتیں ہیں منجملہ اس کے یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے تجھ کو مول لیا اور وہ عورت آزاد ہو تو یہ قرینہ اس امر کا ہے کہ مول لینے سے نکاح مراد ہے یا لونڈی ہو مگر مہر کا ذکر اس کے بعد کیا ہو مثلاً لوگوں کو جمع کرنا خطبہ نکاح کا پڑھوانا لوگوں کو گواہ بنانا یہ سب باتیں اس امر کا قرینہ ہو سکتی ہیں کہ اس لفظ سے نکاح مراد ہے ۱۲۔

کرنا ہو اگر قرینہ نہ ہو تو قبول کر لے والے نے اس مراد کی تصدیق کر دی ہو۔

تیسری شرط یہ کہ گواہوں نے کچھ لیا ہو کہ اس لفظ سے مراد نکاح ہے خواہ بوجہ کسی قرینہ کے خود کچھ لیا ہو یا بتا دینے سے کچھ ہو۔

اگر مرد اور عورت باہم اس امر کا اقرار کریں کہ وہ دونوں زوج و زوجہ ہیں تو اگر یہ اقرار گواہوں کے سامنے ہوا ہو اور مقصود اس سے نکاح کرنا ہے کہ تو یہ اقرار ایجاب و قبول کے قائم مقام ہو جائے گا اور اگر مقصود اس سے اس بات کی خبر دینا ہے کہ پیشتر نکاح ہو چکا ہے حالانکہ پیشتر نکاح نہ ہوا تھا تو یہ اقرار قائم مقام ایجاب و قبول کے نہیں ہو سکتا (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۱۸۸)

ایجاب و قبول کا دلی رضاء مندی سے ہونا شرط نہیں حتیٰ کہ اگر کوئی شخص کسی خوف سے یا سحر اپنی میں ایجاب و قبول کے الفاظ زبان سے نکال دے تو نکاح صحیح ہوگا (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۴)

ایجاب و قبول کا عربی زبان میں ہونا شرط نہیں ہر ملک کے لوگ اپنی اپنی زبان میں کریں صحیح ہو جائے گا (بحر الرایق وغیرہ)

ایجاب و قبول کے الفاظ کے معنی سے واقف ہونا شرط نہیں صرف اس بات کا جان لینا کافی ہے کہ اس لفظ سے نکاح ہو جاتا ہے مثلاً کسی مرد کو یہ سکھا دیا جائے کہ تو کہہ دے زَوَّجْتُ نَفْسِي مِنْكَ اور عورت کو سکھا دیا جائے تو کہہ دے قَبِلْتُ تَوَاجِبَ و قبول ہو جائے گا گو وہ دونوں عربی عہ مثلاً کوئی شخص کسی سے یوں کہے کہ میں نے اپنی لونڈی تجھ کو بیہ کی دوسرا شخص کہے کہ میں نے اس نکاح کو منظور کیا اس صورت میں اگرچہ کوئی قرینہ اس امر کا نہ ہو کہ یہ سے مراد نکاح ہے تب بھی نکاح ہو جائے گا کیونکہ قبول کرنے والے نے اس بات کو ظاہر کر دیا کہ یہ سے مراد نکاح ہے ۱۱

عہ اس مسئلہ کے بیان کرنے میں فقہاء کی عبارات مختلف ہیں بعض تو کہتے کہ اقرار قائم مقام ایجاب و قبول کے نہیں ہو سکتا کیونکہ اقرار حلیہ خبریہ ہوتا ہے اور ایجاب و قبول کو حلیہ انشائیہ ہونا چاہیے بعض کہتے ہیں کہ اقرار اگر گواہوں کے سامنے ہو تو قائم مقام ایجاب و قبول کے ہو جائے گا لیکن اس مسئلہ کا صحیح جواب یہ ہے کہ مقرر کی نیت دیکھی جائے گی اگر اس کی نیت یہ ہے کہ زمانہ گزشتہ میں نکاح ہو چکا تب تو اقرار قائم مقام ایجاب و قبول کے نہ ہوگا اور اگر اس کی نیت یہ نہیں ہے تو نکاح ہو جائے گا اب رہ گیا گواہوں کے سامنے ہونا اس کے قائم مقام ہونے کی شرط نہیں بلکہ اس کے صحت کی شرط ہے جیسا کہ خود ایجاب و قبول بھی بغیر گواہوں کے صحیح نہیں ہوتا ۱۲

۱۲۔ میں نے اپنا نکاح تیرے سامنے کیا ۱۳

۱۳۔ ترجمہ ۱۲۔ میں نے قبول کیا ۱۲۔

زبان اور ان الفاظ کے معانی سے ناواقف ہوں یا اتنی بات جانتے ہوں کہ اس لفظ کے کہہ دینے سے نکاح ہو جائے گا، یہ بھی نہ جانتے ہوں تو پھر نکاح نہ ہوگا (ردالمحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۰)

اگر نکاح عورت کے جسم کی طرف منسوب کیا جائے تو اس کے کل جسم کی طرف منسوب ہونا چاہیے مثلاً یوں کہا جائے کہ میں نے تیری ساتھ نکاح کیا اور اگر کسی خاص جزو کی طرف منسوب کیا جائے تو اس میں یہ شرط ہے کہ وہ جزو ایسا ہو کہ اس سے کل جسم بھی کبھی مراد لیا جاتا ہو جیسے سر، گردن، پشت، مثلاً یوں کہا جائے کہ میں نے تیرے سر کے ساتھ نکاح کیا، اگر کسی ایسے جزو کی طرف منسوب کیا جائے گا جس سے کل جسم کبھی مراد نہیں لیا جاتا، مثلاً یوں کہے کہ میں نے تیرے نصف جسم کے ساتھ نکاح کیا تو نکاح نہ ہوگا (درمختار۔ ردالمحتار جلد ۳ صفحہ ۲۸۸)

اگر ایجاب و قبول میں کوئی غلط لفظ استعمال کیا جائے تو اس میں دیکھنا چاہیے کہ وہ استعمال کرنے والا ذی علم ہے یا جاہل یعنی وہ صحیح لفظ سے واقف ہے یا نہیں اگر ناواقف ہے تو بہر حال ایجاب قبول درست ہو جائے گا اور اگر واقف ہے تو اگر وہ غلط لفظ ایسا ہے کہ عام طور پر رائج ہو گیا ہے تو درست ہوگا ورنہ درست نہ ہوگا (ردالمحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۳)

مثال۔ کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں عورت کہے کہ میں نے قبول کیا اس صورت میں مذکورہ بالا امور کا لحاظ کر کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ دیا جائے گا۔

گواہی

گواہی صرف معاملہ نکاح کے لئے شرط ہے اور کسی معاملہ کے لئے مثل بیع اور وقف وغیرہ کے گواہی شرط نہیں یعنی اور معاملات بغیر گواہی کے بھی درست ہو جاتے ہیں۔

نکاح میں گواہی کی شرط ہونے کی مصلحت ظاہر ہے اگر نکاح میں گواہی نہ شرط ہوتی تو زنا میں اور اس میں کچھ فرق نہ ہوتا اور جن خرابیوں کے سبب سے شریعت نے زنا کی ممانعت فرمائی ہے وہ بدستور باقی رہتیں، زنا کی تحریم بے سود ہو جاتی علاوہ اس کے نکاح کی عظمت اور شان ظاہر نہ ہوتی اور بھی شرار کو مقصود ہے نکاح کی گواہی میں دشمن یا تین شرط ہیں۔

۱۔ وہ الفاظ میں کہ ہماری زبان میں بھی کبھی ان سے کل جسم مراد ہوتا ہے مثلاً کہتے ہیں کہ فلاں آفت میرے سر سے لگی یعنی میرے تمام جسم سے مل گئی، یا اس امر کا بار میری گردن پر ہے میرے اوپر ہے ۱۲۔

- (۱) دو گواہ ہوں۔ ایک گواہ کے سامنے اگر ایجاب و قبول کیا جائے تو صحیح نہیں۔
- (۲) دونوں گواہ مرد ہوں یا ایک مرد ہو اور دو عورتیں۔
- (۳) دونوں (گواہ) آزاد ہوں، لونڈی غلاموں کی گواہی کافی نہیں۔
- (۴) دونوں گواہ عاقل ہوں، مجنون، مست، سہوش کی گواہی کافی نہیں۔
- (۵) دونوں گواہ بالغ ہوں نابالغ بچوں کی گواہی گو وہ مجتہد ہوں کافی نہیں۔
- (۶) دونوں گواہ مسلمان ہوں کافروں کی گواہی کافی نہیں، مسلمانوں کی گواہی ہر حال میں کافی ہے۔
- خواہ وہ پرہیزگار ہوں یا فاسق، فسق ان کا کھلا ہوا ہو یا چھپا ہوا۔
- ف۔ گواہوں کا بننا ہونا یا زوجین کا رشتہ دار ہونا شرط نہیں، انہوں کی گواہی اور زوجین کے رشتہ داروں کی گواہی گودہ ان کے بیٹے ہی کیوں نہ ہوں کافی ہے۔
- (۷) دونوں گواہ ایسے ہوں کہ ان کو عدالت میں پیش کر سکیں اگر کوئی شخص کراما کا ترین فرشتوں کو گواہ بنائے تو کافی نہیں کیونکہ ان کو عدالت میں پیش نہیں کر سکتا اسی طرح اگر کوئی شخص ایک گواہ اللہ کو اور ایک گواہ کسی آدمی کو بنائے تب بھی کافی نہیں اسی طرح اگر کوئی شخص اللہ اور رسول کو گواہ بنائے تب بھی کافی نہیں نکاح نہ ہوگا کیونکہ ان گواہوں کو عدالت میں پیش نہیں کر سکتا اور خیر صورت میں ناجائز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ گواہوں کو مجلس نکاح میں موجود ہونا چاہیے تاکہ وہ ایجاب و قبول کو سنیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجلس نکاح میں موجود نہیں وہ عالم الغیب ہیں۔

ع۔ اس صورت میں فقہائے کھٹے ہیں کہ اگر کوئی شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب سمجھ کر نکاح کا گواہ بنائے تو کافر ہو جائے گا کیونکہ خدا کے سوا کسی دوسرے کو عالم الغیب سمجھنا کفر ہے، علامہ زین الدین بحر الرانی جلد سوم کے صفحہ ۹۱ پر فتاویٰ قاضی خاں وغیرہ سے نقل کرتے ہیں کہ اللہ اور رسول کی گواہی سے نکاح صحیح نہ ہوگا بلکہ وہ شخص بسبب بی کے عالم الغیب سمجھنے کے کافر ہو جائیگا فقط ایسا ہی اور فقہاء بھی سمجھتے ہیں اس اخیر زمانہ میں جہاں اور نہی نئی باتیں نکلی رہی ہیں وہاں یہ بھی ایک مسئلہ ایجاد کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب سمجھنا چاہیے حالانکہ قرآن مجید کی بہت سی آیتیں صاف صاف ولایت کرتی ہیں کہ خدا کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں ہے قولہ تعالیٰ قُلْ لَا يَشْفَعُ لَكُمْ مَن فِي السَّمٰوٰتِ اِلَّا بِاِذْنِ الْعَلِيِّ تَرْجَمَ لَمْ يَكُنْ يَكْفُرْ کہ جو لوگ آسمانوں اور زمین میں ہیں خدا کے سوا کوئی غیب نہیں لپکتا اسی طرح صاف صاف اور آیتیں بھی ہیں اور احادیث تو بے شمار ہیں جو اس امر پر (یقیناً از صفحہ ۹۱) صریح ہیں۔

(۸) دونوں گواہ ایک ساتھ طرفین کے ایجاب و قبول کو سنیں اگر ایک ساتھ دونوں نے نہیں سنا

بلکہ پہلے ایک نے سنا پھر دوسرے نے سنا تو صحیح نہ ہوگا اسی طرح اگر گواہوں نے ایجاب قبول دونوں کو نہیں سنا بلکہ صرف ایجاب کو سن لیا صرف قبول کو سنا تب بھی نکاح صحیح نہ ہوگا۔

ف اگر گواہ ہرے ہوں تو نکاح نہ ہوگا ہاں اگر عاقدین گونگے ہوں اور اشارہ سے ایجاب قبول کریں اور ہرے گواہ اس اشارہ کو دیکھ کر سمجھ لیں تو نکاح ہو جائے گا (شامی جلد ۲ صفحہ ۱۹۵)

(۹) دونوں گواہ ایک قبول کے الفاظ مستکر یہ سمجھ لیں کہ نکاح ہو رہا ہے گوان الفاظ کے

معنی نہ سمجھیں مثلاً ایجاب قبول عربی زبان میں ہو اور گواہ عربی نہ جانتے ہوں۔

(۱۰) دونوں گواہ زوجین سے واقف کر دیئے جائیں اگر صرف زوجین کے نام سے ان کو حیاں

جائیں تو صرف ان کا نام بتا دینا کافی ہے ورنہ زوجین کے باپ دادا کا نام بھی ان کو بتا دیا جائے تاکہ

وہ اچھی طرح واقف ہو جائیں کہ یہ کس کا نکاح ہے، اگر عورت برقع پہنے ہوئے مجلس میں بیٹھی ہوئی

ہو اور گواہ اس کو دیکھ لیں کہ چہرہ نہ دیکھیں تب بھی کافی ہے نام وغیرہ بتانے کی ضرورت نہیں مگر اس صورت

میں احتیاط کی بات یہ ہے کہ عورت کا چہرہ گواہوں کو دکھایا جائے۔

مسئلہ۔ اور جو کچھ گواہ فاسق کی اور رشتہ دار کی گواہی نکاح میں کافی ہے اس کا یہ مطلب ہے

کہ نکاح صحیح ہو جائے گا اور عند اللہ زوجین زنا کے مرتکب نہ ہوں گے یہ مطلب نہیں ہے کہ عدالت

میں ان کی گواہی ہوگی عدالت میں تو اسی کی گواہی معتبر ہوگی جس میں تمام شہادت کی پائی جائیں

کہ منہجہ ان شرائط کے یہ بھی ہے کہ گواہ مدعی کے رشتہ دار نہ ہوں نہ فاسق ہوں پس اگر فاسقوں

(بقیہ صفحہ ۶۹۹) عدالت کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں ہیں اور انکو عالم غیب کہنا چاہیے ان آیات قرآنیہ اور احادیث

متواترہ کے مقابلہ میں وہ لوگ بعض علماء کے اقوال چیل کر رہے ہیں جنہوں نے غلوئے محبت اور جوشِ مدح میں کچھ الفاظ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم کی نعمت میں اس قسم کے کھڑے ہیں جن سے علم غیب لازم آتا ہے مگر ان کو یہ خبر نہیں کہ اصول عقائد کی کتابوں میں یہ بات

مسلم ہو چکی ہے کہ عقائد کے متعلق وہ حدیث بھی قابلِ عمل نہیں ہے جو سلسلہٴ آحادیہ روی ہو چہ جائیکہ بعض لوگوں کے اقوال

اور وہ بھی صریح نہیں یہ ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بہت سے غیوب پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کر دیا تھا جن کا

بطور تجسزہ آپ نے خبر کر دی مگر اس سے عالم الغیب ہونا لازم نہیں آتا حضرت استاد علامہ نے عبور

ہو کر ایک مستقل رسالہ اس مسئلہ میں لکھا ہے جس کا نام تحقیق الحق فی علم المستطاع ہے۔ نہایت محققانہ

اور مفیدانہ بحث کی ہے ۱۲۔

یاریشتہ داروں کو گواہ بنا کر نکاح کیا جائے اور بعد کنز و حین میں سے کوئی نکاح کا انکار کر جائے تو اس نکاح کا ثبوت صرف ان فاسقوں، بارشتہ داروں کی گواہی سے نہیں ہو سکتا قاضی اس نکاح کو قائم نہ رکھے گا۔

مسئلہ - اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے نکاح کے لئے کسی کو وکیل کر دیا ہو اور وہی وکیل ایجاب یا قبول کرے اور وکیل خود بھی اس وقت وہاں موجود ہو تو وہ وکیل خود ہی عاقد سمجھا جائے گا اور وکیل کا شمار گواہوں میں ہو جائے گا پس اگر وکیل کے سوا صرف ایک مرد یا صرف دو عورتیں اور یہاں تو کافی ہے اسی طرح اگر دلی ایجاب قبول کرے اور تین کا وہ ولی ہے وہ خود بھی وہاں موجود ہو تو وہ خود ہی عاقد سمجھا جائے گا بشرطیکہ وہ خود عاقل بالغ ہو اور ولی کا شمار گواہوں میں ہو بلکہ 'گا' (در مختار، رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۷)

مسئلہ - محب ہے کہ بعد تمام ہو جانے کے ایجاب قبول کے نکاح نامہ تحریر کر لیا جائے۔
(بحر الرایق جلد ۳ صفحہ ۹۷) نکاح نامہ میں نکاح کا دن، تاریخ، وقت اور زور مہر کی تعداد اور زوجین اور گواہوں کے نام لکھ لئے جائیں زوجین یا ان کے وکلاء یا اولیاء سے اور گواہوں سے اس پر دستخط کرائے جائیں۔

محرمات کا بیان

نکاح کی دوسری شرط یہ تھی کہ عورت محرمات میں سے نہ ہو لہذا اب ہم ان عورتوں کا ذکر کرتے ہیں جو محرمات میں سے ہیں یعنی ان سے نکاح حرام ہے ان کے علاوہ جس قدر عورتیں ہیں ان کو سمجھ لینا چاہیے کہ محرمات میں سے نہیں ہیں۔

نکاح کے حرام ہونے کے گیارہ سبب ہیں، نسبی رشتہ، ششدری رشتہ، دودھ کا رشتہ، اختلاف مذہب، اتحاد نوع، اختلاف جنس، طلاق، احان، ذلت، جمع، تعلق حق غیر۔ اب ہم ان تمام اسباب کے تفصیلی احکام بیان کرتے ہیں۔

چہ پہلا سبب

نسبی رشتہ - اس رشتہ کی صرف چار قسموں سے نکاح حرام ہے اپنے اجداد، اپنے فرزند، اپنے ماں باپ کے فرزند۔ اپنے ماں باپ کے اپنے ماں باپ کے اجداد وغیرہ۔

اپنے اجداد سے مراد اپنے ماں باپ اپنے دادا اور غیرہ، نانا وغیرہ دادی بہ دادی وغیرہ

نانی پر نانی وغیرہ۔ اپنے فروع سے مراد اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد اخیر سلسلہ تک۔ ماں باپ کے فروع سے مراد بھائی بہن اور ان کی اولاد اخیر سلسلہ تک۔

اپنی ماں باپ کے اصول کے فروع سے مراد چچا پھوپھی ماموں خالہ مگران کی حرمت صرف ایک بطن تک رہتی ہے اسی وجہ سے چچا پھوپھی ماموں خالہ کی اولاد سے نکاح جائز ہے۔ ماں باپ کے چچا ماموں پھوپھی خالہ اسی چوتھی قسم میں داخل ہیں کیونکہ وہ بھی اپنے ماں باپ کے اصول کے فروع ہیں ان سے بھی نکاح حرام ہے مگران کی اولاد سے جو اپنے ماں باپ کی چچا زاد یا ماموں زاد بھائی بہن ہو نکاح جائز ہے حاصل یہ ہے کہ اس چوتھی قسم کی حرمت صرف ایک بطن تک رہتی ہے ایک بطن کے بعد حرمت جاتی رہتی ہے۔

ماں کی سگی پھوپھی اور باپ کی سگی خالہ کی خالہ بھی اسی چوتھی قسم میں داخل ہے اس چوتھی قسم میں بہت سی صورتیں پیدا ہو سکتی ہیں۔

نسب کی یہ چاروں قسمیں جو یہاں بیان ہوئیں اسی حالت میں حرام ہیں کہ جب ان کا رشتہ نکاح حلال سے پیدا ہوا ہو اور اگر ان کا رشتہ زنا وغیرہ سے پیدا ہوا ہو تو مذکورہ بالا اقسام میں سے پہلی دو قسمیں تو بدستور حرام رہیں گی یعنی اپنے اصول اور اپنے فروع پس زنا کے ماں باپ اور ان ماں باپ کے ماں باپ وغیرہ اخیر سلسلہ تک اور زنا کی اولاد اور اولاد کی اولاد اخیر سلسلہ تک بدستور حرام رہیں گی ہاں تیسری اور چوتھی قسم میں سے صرف ماں کے فروع اخیر سلسلہ تک اور ماں کے اصول کے فروع ایک بطن تک بدستور حرام رہیں گی اور باپ کے فروع اور باپ کے اصول کے فروع

عمہ اس مقام پر صاحب در مختار نے لکھ دیا ہے کہ ماں کی سگی پھوپھی اور باپ کی خالہ کی خالہ سے نکاح جائز ہے مگر بیچ نہیں ہے صاحب در مختار کو اس مقام پر ایک عبارت سے دھوکا ہو گیا شامی ۱۲ عمہ زنا سے رشتہ پیدا ہونے کی یہ صورت ہے کہ کوئی شخص کسی عورت سے زنا کرے اور اس زنا سے اس کی اولاد پیدا ہو تو وہ زنا کرنا والا اس کا باپ ہو جائے گا اور زنا کرنا والے کا بھائی اس کا چچا اور اس کی بہن اس کی پھوپھی ہو جائیگی اسی طرح ان کی طرف سے بھائی اور گھٹ رشتہ دار ہو جائیں گے ۱۲۔

سہ وجہ اس کی یہ ہے کہ شریعت نے زنا کی اولاد باپ کو نہیں دلائی اور اس کا نسب باپ سے قائم نہیں کیا لہذا باپ کے فروع اور باپ کے اصول کے فروع رشتہ میں کوئی نتیجہ حاصل نہیں گئے ہاں باپ اور باپ کا باپ وغیرہ البتہ حرام رہیں گے کیونکہ ان کا رشتہ اعتبار پر موقوف نہیں ہے ۱۲۔

حرام نہیں ہیں۔

پس اخیا فی بھائی بہن اصساموں خالہ تو حرام ہوں گی اور علاقائی بھائی بہن اور چچا پھوپھی حرام نہ ہوں گے لعان کی اولاد بھی اپنی اولاد کے حکم میں ہے (فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۵۸)۔
ان چار قسموں کے علاوہ اور جس قدر نسبی رشتہ دار ہوں سب سے نکاح جائز ہے۔

دوست عزیز

شمس الی رشتہ۔ اس رشتہ کی بھی صرف چار قسموں سے نکاح حرام ہے۔
 مدخولات کے فروع، منکوحات اور مدخولات کے اصول، اپنے اصول کے مدخولات اور منکوحات
 اپنے فروع کے مدخولات اور منکوحات۔

مذخولات کے فروغ سے مراد ان عورتوں کی اولاد ہے جن سے خاص استراحت کے نوبت آپھی ہو خواہ بذریعہ نکاح یا بطور زنا کے، جس عورت سے نکاح صحیح ہو چکا ہو، اس سے اگر خلوت صحیح

عہد ماں کی اولاد جو اپنے باپ سے نہ ہو اغیانی کہلاتی ہے اور باپ کی اولاد جو اپنی ماں سے نہ ہو علانی کہلاتی ہے ۲۵
عہد اس مسئلہ میں فقہاء کی عبارتیں بہت مختلف ہیں ایک ہی کتاب میں مختلف اقوال لکھے ہیں صاحب بحر الرائق عہدات
کے بیان میں تو لکھتے ہیں کہ زانی کا چچا ماموں اس کی زنا کی اولاد سے نکاح نہیں کر سکتا پھر عہدات کے بیان میں لکھتے
ہیں کہ کر سکتا ہے اسی طرح صاحب فتح القدیر نے عہدات کے بیان میں تو لکھا ہے کہ زنا کی اولاد زانی کے چچا ماموں
پر حرام ہے اور عہدات کے بیان میں صاحب تھنیں سے نقل کیا ہے کہ حرام نہیں ہے منتحی الخالق سے یہ پتہ چل گیا کہ زنا
کے چچا ماموں کا محرمات میں شمار کرنا صاحب بحر الرائق اور فتح القدیر کی توفیقی رائے ہے، اصل مذہب ہی یہ ہے کہ ان کا
شمار محرمات میں نہیں ہے لہذا ہم نے زنا کے باپ کے فرورع اور زنا کے باپ کے اصولی کے فرورع اور محرمات کے خارج
کر دیا واللہ اعلم ۱۲۔ لہذا ان کی اولاد سے مراد اس عورت کی اولاد ہے جس سے لہذا ہوا ہو لہذا ان کی قرینہ وغیرہ
آگے بیان ہوگی ۱۲۔

للعہ خاص استراحت کی نوبت اس طرح پر آتی ہو کہ جس سے بغسل واجب ہو تا ہے اگر مرد نے اپنے خاص حصہ پر موٹا کپڑا پیٹ لیا جو عورت کے جسم کی حرارت محسوس ہونے سے مانع ہے تو اس خاص استراحت سے اسی عورت کے فروغ اس مرد پر حرام نہ ہوں گے ۱۲۔ صہ بعض فقہاء کی کتابوں میں اس مسئلہ کو اختلافی لکھا ہے حالانکہ یہ صحیح ہے کہ خلوت عیجہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اختلاف خلوت فاسدہ میں ہے (شامی جلد ۲ صفحہ ۳۰۱) ۱۲۔

ہو جائے تو وہ بھی مدخولات میں شامل ہو جائے گی جس عورت کے ساتھ نکاح صحیح ہو چکا ہے مگر خلوت صحیح نہیں ہوتی اس عورت کی اولاد حرام نہیں ہے اور جس عورت کے ساتھ نکاح فاسد ہوا ہو اور نوبت خاص استراحت کی یا ان چیزوں کی نہ آئی ہو جو قائم مقام خاص استراحت کے ہیں تو اس عورت کی اولاد حرام نہ ہوگی۔

اس میں یہ بھی شرط ہے کہ خاص استراحت ایسی حالت میں ہو کہ دونوں میں نفسانی کیفیت پیدا ہو چکی ہو اگر کسی ایسی کس عورت سے خاص استراحت کی جائے جس میں نفسانی کیفیت پیدا نہیں ہوتی تو اس عورت کی اولاد اس کے شوہر یا اس کے زانی پر حرام نہ ہوگی اسی طرح اگر مرد اس قدر سن ہو کہ اس میں نفسانی کیفیت پیدا نہیں ہوتی تھی تو بھی اس عورت کی اولاد اس مرد پر حرام نہ ہوگی اور المختار جلد ۳ صفحہ (۳۰)۔

مدخولات اور منکوحات کے اصول سے مراد ان عورتوں کے اصول یعنی ان کے باپ دادا دادی وغیرہ ماں نانا نانی وغیرہ ہیں جن سے خاص استراحت کی نوبت آچکی ہو مگر بطور زنا کے یا ان سے نکاح ہو چکا ہو جو خاص استراحت یا خلوت صحیح کی بھی نوبت نہ آئی ہو حاصل یہ کہ فروع کے حرام ہونے کے لئے تو خاص استراحت شرط ہے اور اصول کے لئے صرف نکاح بھی کافی ہے۔

اپنے اصول کے مدخولات و منکوحات مراد وہ عورتیں ہیں جن سے اپنے باپ دادا نانا پر نانا وغیرہ نے خاص استراحت کی ہو جو بطور زنا کے یا ان سے نکاح صحیح ہو چکا ہو جو نوبت خاص استراحت کی اور ان چیزوں کی نہ آئی ہو جو قائم مقام خاص استراحت کے ہیں۔

اپنے فروع کے مدخولات و منکوحات سے مراد وہ عورتیں جن سے اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد وغیرہ نے خاص استراحت کی ہو جو بطور زنا کے یا ان سے صرف نکاح صحیح ہو چکا ہو نوبت خاص استراحت کی نہ آئی ہو۔

مسئلہ کسی عورت کے خاص حصہ کے اندر ونی جانب کا دیکھنا یا اس کے بدن کو چھونا خواہ جس عضو کو چھوسے یا عورت کی تقبیل کرنا خواہ کسی مقام میں کرے، منہ میں یا اور کہیں یا عورت کو لپٹا لینا قائم مقام خاص استراحت کے ہے یعنی ان امور سے سسرالی رشتہ قائم ہو جائے گا وہ عورت اس مرد کے اصول و فروع پر حرام ہو جائے گی اور اس عورت کے اصول و فروع اس مرد پر حرام ہو جائیں گے اسی طرح اگر کوئی عورت کسی مرد کے خاص حصہ کو دیکھے یا اس کے بدن کو چھوسے یا اس کی تقبیل کرے یا اس کو لپٹا لے تب بھی سسرالی رشتہ قائم ہو جائے گا۔

مگر یہ امور قائم مقام خاص استراحت کے اسی وقت ہوں گے جب یہ پانچ شرطیں موجود ہوں۔
پہلی شرط یہ ہے کہ یہ امور نفسانی کیفیت کے جوش میں صادر ہوئے ہوں خواہ یہ جوش مرد
عورت دونوں میں ہو یا صرف ایک میں جس وقت یہ امور صادر ہوں اس وقت جوش موجود ہو اگر اس
وقت نہ تھا بلکہ بعد میں پیدا ہوا تو قابل اعتبار نہیں۔

دوسری شرط یہ ہے کہ عورت و مرد دونوں میں نفسانی کیفیت کا جوش پیدا ہو چکا ہو یعنی باطن
ہوں یا تربیل بلوغ کے ہوں اگر نابالغ مرد کسی بالغ عورت سے یہ باتیں کرے گو عورت میں اس
وقت نفسانی جوش موجود ہو تو یہ امور قائم مقام خاص استراحت کے نہ ہوں گے۔
اسی طرح اگر عورت نابالغ ہو اور مرد بالغ تب بھی یہ امور قائم مقام خاص استراحت کے نہیں ہیں
تیسری شرط یہ ہے کہ ان امور کے بعد مرد کو انزال نہ ہو جائے انزال ہو جائے گا تو یہ امور
قائم مقام خاص استراحت کے نہیں رہیں گے۔

چوتھی شرط یہ ہے کہ مرد نے عورت کے یا عورت نے مرد کے خاص حصہ کو دیکھا ہو تو خاص کر
اسی مقام کو دیکھا ہو اس کی شبیہ کو پس اگر کسی کے خاص حصہ کا عکس آئینہ میں یا پانی میں دیکھ لے
تو یہ دیکھنا قائم مقام خاص استراحت کے نہیں ہے۔

پانچویں شرط یہ ہے کہ مرد نے عورت کے یا عورت نے مرد کے بدن کو چھوا ہو یا اس
کو پٹایا ہو تو کوئی کپڑا وغیرہ درمیان میں حائل نہ ہو جو ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس ہونے
سے مانع ہو، اگر کپڑا حائل ہو اور بہت ہی باریک ہو کہ ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس

عمہ نفسانی کیفیت کا جوش جو ان مرد میں اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ اس کے خاص حصہ میں استادگی پیدا ہو جائے
یا اگر استادگی پہلے سے تھی تو اب اس میں زیادتی ہو جائے اور عورت میں اور بزرگھے مرد میں یہ بات ہو کہ ان کے دل
میں خواہش پیدا ہو اور پہلے سے خواہش موجود ہو تو اب زیادہ ہو جائے اگر یہ باتیں نہ ہوں تو کسی کی طرف دیکھنے
یا کسی کی تقبیل کرنے سے سسرالی رشتہ قائم نہ ہوگا ۱۲۔

عمہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ امور قائم مقام خاص استراحت کے صرف اسی سبب کہتے ہیں کہ ان امور کے بعد خاص
استراحت کے واقع ہو جانے کا ممکن غالب ہوتا ہے کہ یہ امور خاص استراحت کے لئے موجب ہو جائے ہیں پس سبب قائم
مقام سبب کے کر دیا گیا مگر انزال ہو جانے سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ اب خاص استراحت نہ ہوگی کیونکہ جوش فرو ہو گیا
لہذا انزال ہو جانے کی صورت میں یہ امور خاص استراحت کے قائم مقام نہیں کہتے ۱۳ (شامی وغیرہ)

ہونے سے مانع نہیں ہوتا تو وہ کپڑا حائل نہ سمجھا جائے گا کپڑا حائل ہونے کی صورت میں چھونا یا لپٹانا قائم مقام خاص استراحت کے نہ ہوگا بلکہ ایسی حالت میں خاص استراحت سے بھی سسرالی رشتہ قائم نہ ہوگا بالوں کا چھو لینا بھی مثل اور بدن کے چھو لینے کے ہے بشرطیکہ بال سر کے اوپر ہوں۔ سر سے لٹکے ہوئے بالوں کا چھونا قائم مقام خاص استراحت کے نہیں ہے۔

جب یہ پانچوں شرطیں پائی جائیں تو یہ امور قائم مقام خاص استراحت کے ہو جائیں گے یعنی جس مرد و عورت میں یہ امور واقع ہوں گے ان میں باہم سسرالی رشتہ قائم ہو جائیگا خواہ یہ امور عمدتاً کئے جائیں یا بھولے سے یا دھوکہ سے کسی مجبوری سے یا جنون کی حالت میں یا نشہ میں۔

مثال (۱) اگر کسی شخص نے اپنی بی بی کو خاص استراحت کے لئے بیدار کرنا چاہا اور اس جوش میں اس کا ہاتھ بی بی کی لڑکی پر پڑ گیا تو اس کی بی بی اس پر حرام ہو جائے گی وہ اب اس کی سہلی ہوگی مگر نکاح نہ ٹوٹے گا (۲) کسی شخص نے اندھیرے میں کسی اجنبی عورت کو اپنی بی بی سمجھ کر لپٹا لیا تو اب اس عورت کے اصول و فروع اس شخص پر حرام ہو جائیں گے یعنی ان سے نکاح نہیں کر سکتا کسی شخص نے جان کے خوف سے کسی عورت کو لپٹا لیا تو اس عورت کے اصول و فروع اس شخص پر حرام ہو جائیں گے اور نیز یہ عورت اس شخص کے اصول و فروع پر حرام ہو جائے گی (۳) کسی نے نشہ میں اپنی بی بی کی ماں کے تقبیل کر لی تو اب اس کی بی بی اس پر حرام ہو جائے گی مگر نکاح نہ ٹوٹے گا، اگر کوئی مرد کسی عورت سے یا کوئی عورت کسی مرد سے یہ باتیں کرے اور بعد اس کے اس امر کا انکار کر جائے کہ میں نے یہ باتیں نفسانی کیفیت کے جوش میں نہیں کیں تو یہ انکار مان لیا جائے گا بشرطیکہ کوئی قرینہ اس امر کے خلاف نہ ہو مثلاً اس وقت خاص حصہ میں استاد کی ہو تو یہ قرینہ اس امر کا ہے کہ نفسانی کیفیت کے جوش میں یہ باتیں ہوتیں ہاں خاص حصہ کے چھونے میں اور منہ اور خسارہ کی تقبیل میں یہ اکیارہ مانا جائے گا (فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۳۶۹)

عہ ان امور کا خاص استراحت کے قائم مقام ہونا محض عقلی نہیں ہے بلکہ احادیث و آثار سے بھی اسکا ثبوت ملتا ہے چنانچہ چند آثار و احادیث فتح القدیر کی دوسری جلد کے صفحہ ۲۶۹ پر مرقوم ہیں ۱۲ عہ نکاح نہ ٹوٹنے کا یہ نتیجہ ہوگا کہ وہ دوسرے سے نکاح نہ کر سکے گی اس کا نان و نفقہ اسی شخص کے ذمہ واجب رہے گا اور حرام ہو جانے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ یہ شخص اس سے خاص استراحت نہ کر سکے گا اگر آئی یہ گنہگار ہوگا اگرچہ زنا کی سزا اسکو نہ دی جائے گی (۱۲ دشامی)

اگر کوئی عورت کسی مرد کے بدن کو چھوئے اور کہے کہ میں نے نفسانی کیفیت کے جوش میں چھو ا ہے اور مرد انکار کرے تو مرد ہی کی بات مانی جائے گی (فتح القدیر جلد ۳ صفحہ ۳۶۸)

سسرال کے صرف اسی قدر رشتہ وار حرام ہیں، ان کے علاوہ اور جس قدر سسرالی رشتہ دار ہوں ان میں سے جس کے ساتھ چاہنے نکاح کر سکتا ہے مرد اپنی بی بی کی بہن اور بھوپھی اور خالہ اور سوتیلی ماں کے ساتھ اور عورت اپنے شوہر کے بھائی چچا ماںوں بھانجہ بھتیجہ وغیرہ سے نکاح کر سکتی ہے۔

تیسرا سبب

دودھ کا رشتہ۔ دودھ پینے سے ایک تعلق دودھ پینے والے اور پلانے والے کے درمیان میں پیدا ہو جاتا ہے، اس تعلق کو شریعت نے مثل نسبی تعلق کے قائم کر کے ایک مسلسل رشتہ نسب کی طرح جاری کر دیا ہے۔

مثلاً جس عورت نے دودھ پلایا ہے دودھ پینے والے بچے کی رضاعی ماں اور اس عورت کا شوہر جس کے سبب سے یہ دودھ پیدا ہوا ہے اس کا رضاعی باپ اور ان ماں باپ کی اولاد اس بچے کے

عمہ بچہ کا دودھ پلوانا اہل کی پردوش کرنا باپ کے ذمہ ہے خواہ اس بچہ کی ماں سے دودھ پلو اسے یا کسی اور عورت سے مگر ان چند باتوں کا خیال رکھنا چاہیے جس عورت سے دودھ پلویا جائے اس کے شوہر سے اجازت ملے لی جائے بے اجازت شوہر کے کسی بچہ کو دودھ پلادینا عورت کے لئے مکروہ ہے ہاں اگر اس بچہ کی جان کا خطرہ ہو تو بچہ مکروہ نہیں بلکہ واجب ہے جس عورت سے دودھ پلوانا منظور ہو تو سرسری ظہر پر اس امر کا علم حاصل کر لیا جائے کہ یہ دودھ زنا کا تو نہیں ہے بے وقوف اور بد اعمال عورت سے دودھ نہ پلویا جائے کیونکہ دودھ کا اثر بچہ میں آجاتا ہے عورتوں کو چاہیے کہ ہر بچہ کو بے ضرورت دودھ نہ پلائیں اور جب کسی کو دودھ پلائیں تو خوب یاد رکھیں تاکہ نکاح میں دانستہ کسی رشتہ دار سے عقد نہ ہو جائے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کسی بچہ کو کسی شہر کے اکثر باشندوں نے دودھ پلایا ہو اور یہ معلوم ہو کہ کس نے دودھ پلایا ہے پھر بچہ اس شہر کے کسی آدمی سے نکاح کرنا چاہے تو جس شخص میں کوئی علامت اور کوئی قرینہ دودھ کے رشتہ کا نہ ہو اور نہ کوئی اس رشتہ کی گواہی دے اس سے اس کا نکاح جائز ہے ۱۲ (بخاری ج ۱۲)

عمہ شوہر کے سبب سے دودھ کے پیدا ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے ہمارے سے ولادت ہو اور اس ولادت کے سبب سے دودھ پیدا ہو شوہر کی قید اتفاقی ہے حتیٰ کہ اگر کوئی عورت کسی کی بیوی ہو اور اس مالک سے اس کے لڑکا پیدا ہو اس دودھ کو جو شخص پئے گا یہ مالک اس کا رضاعی باپ ہو جائے گا ۱۲

رضاعی بھائی بہن ہیں اولاد خواہ نسبی ہو یا رضاعی اور رضاعی ماں کی ماں رضاعی نانی، باپ رضاعی نانا،
 بھائی رضاعی، ماموں بہن رضاعی خالہ اور رضاعی باپ کی ماں رضاعی دادی باپ رضاعی دادا بھائی رضاعی
 چچا بہن رضاعی پھوپھی غرض تمام رشتہ یہاں بھی نسب کی طرح قائم ہو جائیں گے رضاعی ماں باپ
 کے ماں باپ بھائی بہن خواہ نسبی ہوں یا رضاعی بہر حال وہ دودھ پینے والے کے نانا دادا نانی دادی
 چچا ماموں پھوپھی خالہ ہو جائیں گے۔ مگر یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ دودھ پلانے والی اور اس کی
 طرف کے تو سب لوگ اس بچے کے رشتہ دار ہو جائیں گے یعنی دودھ پلانے والی خود بھی اور اس کا شوہر
 جس کا یہ دودھ ہے وہ بھی اور ان دونوں کے اصول و فروع بھی اور اصول کی فروع بھی لیکن دودھ
 پینے والے کی طرف سے صرف وہ خود رشتہ دار ہو جائے گا اور اس کی اولاد اور اگر وہ مرد ہے تو
 اس کی بی بی اور اگر عورت ہے تو اس کا شوہر رشتہ دار ہو جائے گا دودھ پینے والے کے اصول
 اور اصول کے فروع سے اس دودھ پلانے والی کو کوئی تعلق پیدا نہ ہوگا۔

ایک محقق فاضل نے ان تمام مطالب کو اس ایک شعر میں نہایت خوبی سے ادا کر دیا ہے۔
 از جانب شیردہ ہمہ خویش شوئد وز جانب شیرخوارہ زوجان فروع

عہ مثلاً سحیدہ کا دودھ زید نے پیا تو سحیدہ کی اولاد نسبی بھی زید کے بھائی بہن ہو جائیں گے اور اس کی اولاد
 رضاعی بھی یعنی جن لوگوں نے سحیدہ کا دودھ پیا ہے وہ سب زید کے بھائی بہن ہو جائیں گے خواہ انھوں نے
 زید کے ساتھ دودھ پیا ہو یا اس سے پہلے یا اس کے بعد۔

عہ اس شعر کو صاحب شرح وقایہ نے نقل کیا ہے واقعی عجیب جامع شعر ہے ترجمہ اس شعر کا یہ ہے کہ دودھ
 پلانے والی کی طرف سے سب لوگ عزیز ہو جاتے ہیں اور دودھ پینے والے بچے کی طرف سے صرف وہ دونوں میاں
 بی بی اور اس بچے کی اولاد بعض فقہانے اس مقام پر ایک عجیب بطف کیا ہے پہلے تو یہ کہہ دیا کہ دودھ پینے سے طرفین
 کے سب لوگ باہم رشتہ دار ہو جاتے ہیں پھر جن جن لوگوں میں باہم نکاح جائز ہے ان کو مستثنیٰ کیا ہے۔ صاحب بحر الریاء
 نے اگلی صورتیں مستثنیٰ کیں اور لکھا ہے کہ یہ ہماری کتاب کے ساتھ مخصوص ہے صاحب درمختار نے ایک سو بیس صورتیں
 ذکر کیں اور لکھا ہے کہ یہ ہماری کتاب کے مخصوصات سے ہے مگر تیسری لکھتے ہیں کہ ابھی ایک سو آٹھ صورتیں اور باقی
 رہ گئیں لیکن ہم کو ان صورتوں کے مستثنیٰ کرنے کی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ ہم نے شروع ہی میں یہ بت کہہ دی ہے کہ
 دودھ پینے والے کی طرف سے سب لوگ رشتہ دار نہیں ہو جاتے پس جن جن صورتوں کو انھوں نے مستثنیٰ کیا
 ہے ان میں ہم یہی کہہ دیں گے کہ ان میں باہم رشتہ ہی نہیں پیدا ہوا مثلاً انھوں نے بھائی بہن کی رضاعی ماں کو مستثنیٰ
 (باقی صفحہ ۷۰۹ پر)

پس جن جن لوگوں میں باہم دودھ کا رشتہ قائم ہو گیا ہے اور اس رشتہ سے نسب میں نکاح ناجائز ہے یہاں بھی اس رشتہ سے نکاح حرام ہے جیسے رضاعی ماں باپ اور ان باپ باپ کے ماں باپ وغیرہ اخیر سلسلہ تک اور رضاعی بھائی بہن چچا ماموں رضاعی بھائی بہن کی اولاد اور اولاد کی اولاد اخیر سلسلہ تک اور جن لوگوں سے رشتہ قائم ہی نہیں ہوا جیسے دودھ پینے والے کا باپ اور اس کی رضاعی ماں یا دودھ پلانے والے کی نسب بہن اور اس کا رضاعی بھائی یا رشتہ تو قائم ہو گیا مگر اس رشتہ سے نسب میں نکاح جائز ہے جیسے چچا ماموں کی اولاد تو ان لوگوں میں باہم نکاح جائز ہے اسی طرح سسرالی رشتہ کو بھی خیال کرنا چاہیے یعنی دودھ کی وجہ سے جو سسرالی رشتہ پیدا ہوئے ہوں اور ان سے سسرالی رشتہ میں نکاح جائز نہ تھا یہاں بھی ان سے نکاح جائز نہیں مگر دودھ سے سسرالی کا رشتہ صرف تین قسم کے لوگوں سے پیدا ہوتا ہے منکوحات کے رضاعی اصول سے، رضاعی اصول کی منکوحات سے، رضاعی فروع کی منکوحات سے، انھیں تین رشتہ کے لوگوں سے نکاح ناجائز ہے، مدخولات زنا کے رضاعی اصول سے اور رضاعی فروع اور رضاعی اصول کی مدخولات زنا سے کوئی رشتہ پیدا نہیں ہوتا کیونکہ دودھ کا رشتہ زنا سے قائم نہیں ہوتا اور اپنی مدخولات اور منکوحات کی رضاعی فروع سے بھی کوئی رشتہ پیدا نہیں ہوتا، حاصل یہ کہ اس سسرال میں اور دودھ کے رشتہ کے سسرال میں دو فرق ہیں ایک یہ کہ دودھ کی سسرال زنا سے قائم نہیں ہوتی اور وہ سسرال زنا سے بھی قائم ہو جاتی ہے لہذا جس شخص نے کسی عورت سے زنا کیا وہ اس عورت کی رضاعی لڑکی اور رضاعی ماں سے نکاح کر سکتا ہے، دوسرا فرق یہ ہے کہ دودھ کا سسرالی رشتہ اپنی بی بی کی رضاعی فروع سے قائم نہیں ہوتا اور وہ سسرالی رشتہ اپنی بی بی بلکہ مدخولہ زنا کی رضاعی فروع سے قائم ہو جاتا ہے لہذا اپنی بی بی کی ان رضاعی بیٹیوں سے جنھوں نے اور کسی مرد کا دودھ پیا ہو نکاح جائز ہے۔

(بقیہ صفحہ ۷۰۸ کا) کیا ہے کہ اس سے نکاح جائز ہے ہم کہیں گے کہ دودھ پینے والے کے بھائی بہن سے اور دودھ پلانے والی سے کوئی تعلق ہی نہیں پیدا ہوا مستثنیٰ کرنے کی کیا ضرورت ہے ۱۲۔

عہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ زنا کے سبب سے جو دودھ پیا ہوا، اس دودھ کے پینے والے کے ساتھ ثانی نکاح نہیں کر سکتا مگر اکثر محققین اسی طرف ہیں کہ زنا کا دودھ پینے والے سے اور زانی سے کوئی تعلق پیدا نہیں ہوتا ان میں باہم نکاح جائز ہے (شامی جلد ۲ صفحہ ۴۴۶)

دودھ کے رشتہ کی شرطیں

دودھ کے پینے سے ہر حال میں رشتہ قائم نہیں ہوتا بلکہ جب یہ آٹھ شرطیں پائی جائیں۔

(۱) رضاعت دو برس کے اندر ہو یعنی جس بچہ نے دودھ پیا ہے اس کی عمر دودھ پیتے وقت دو

برس یا اس سے کم ہو بعد اس عمر کے دودھ پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۲) دودھ حلق کے نیچے اتر جائے گو بہت ہی قلیل ہو اگر کسی بچہ نے پستان منہ میں لیا مگر معلوم

نہیں ہو کہ اس نے چوسا یا نہیں اور حلق کے نیچے اترایا نہیں تو یہ رشتہ قائم نہ ہوگا اسی طرح اگر بچہ نے

چوس کر اگل دیا حلق کے نیچے ایک قطرہ بھی نہیں اترتا تو رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۳) دودھ منہ یا ناک کے ذریعہ سے اندھا جائے یعنی اگر پککاری وغیرہ کے ذریعہ سے اندر

پہنچایا جائے تو اس سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۴) جو عورت دودھ پلائے وہ بالغ ہو خواہ دودھ اس کا ولادت کی وجہ سے ہو یا بغیر ولادت

کے بشرطیکہ دودھ کا رنگ زرد نہ ہو (شامی جلد ۲ صفحہ ۴۴۳)

(۵) دودھ کسی پینے کی چیز میں مثل دوا یا پانی کے ملا کر نہ پلایا جائے اگر ملا کر پلایا جائے تو

دودھ غالب ہو اگر دودھ غالب نہ ہوگا تو گو فی نفسہ دودھ کی مقدار زیادہ ہو تو اس دودھ کے

پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۶) دودھ کسی کھانے کی چیز میں ملا کر نہ کھلایا جائے اگر کھانے کی چیز میں ملا کر کھلایا جائے تو

رشتہ قائم نہ ہوگا خواہ دودھ غالب ہو یا مغلوب۔

(۷) مرد کا رشتہ نہ ہو اگر کسی مرد کی پستان سے دودھ نکل آئے تو اس کے پینے سے رشتہ

عہ یہ تہذیب صاحبین کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے قرآن مجید میں ہے وَالْوَالِدَاتُ بِرِضْعٍ عَنْ أَوْلَادِهِنَّ

حَوْلَيْنِ حَامِلَيْنِ ترجمہ اور مائیں اپنے بچوں کو پورے دو برس دودھ پلائیں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک

دھائی برس تک دودھ پینے کی عمر بتی ہے لہذا ان کے نزدیک دھائی برس کے اندر اندر دودھ پینے سے رشتہ قائم

ہو جائیگا مگر اس قول پر فتویٰ نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ دو برس کے بعد دودھ پلانا ناجائز ہے اور اس کے پینے سے رشتہ

قائم نہ ہوگا ۱۲۔

عہ امام شافعی کے نزدیک جب تک پانچ مرتبہ سیر ہو کر دودھ نہ پئے رشتہ قائم نہیں ہوتا ۱۳۔

قائم نہ ہوگا ہاں مختلف کی پستان سے دودھ نکلے امد اس قدر زیادہ ہو کہ اس قدر سوا عورت کے اور کسی کے نہیں نکل سکتا تو اس کے پینے سے رشتہ قائم ہو جائے گا (در مختار)

(۸) دودھ اپنی اصلی حالت میں پلایا جائے دودھ اگر علیحدہ نکال کر وہی بنا لیا جائے اور وہ کسی

کسی بچے کو کھلا دیا جائے تو اس وہی کے کھانے سے رشتہ قائم نہ ہوگا (بحر الرائق)

یہ آٹھوں شرطیں اگر پائی جائیں گی تو دودھ کے پینے سے رشتہ قائم ہو جائے گا خواہ دودھ

کم ہو یا زیادہ اور خواہ زندہ عورت کا ہو یا مردہ کا اور خواہ جوان عورت کا دودھ ہو یا بوڑھی کا اور خواہ

دودھ پیٹ میں رہے یا فوراً پیتے ہی تے ہو جائے اور خواہ اس بچے کا دودھ چھوٹ چکا ہو یا ابھی

پیتا ہو اور خواہ دودھ پستان سے پلایا جائے یا اس سے علیحدہ نکال کر۔ اگر دو عورتوں کا دودھ

کسی بچے کو پلایا جائے تو ان دونوں عورتوں سے اس کا رشتہ قائم ہو جائے گا گو کسی کا دودھ کم ہو

یا کسی کا زیادہ۔ اگر کسی شخص کی دو بیٹیاں ہوں سعیدہ اور حمیدہ حمیدہ کی عمر دس برس سے کم ہو اور

سعیدہ حمیدہ کو دودھ پلا دے تو یہ دونوں بیٹیاں اس شخص پر حرام ہو جائیں گی کیونکہ یہ دونوں

آپس میں ماں بیٹیاں ہو گئیں ہاں اگر اس نے سعیدہ کے ساتھ خاص استراحت نہیں کی تو پھر حمیدہ

کے ساتھ دوبارہ نکاح کر سکتا ہے اور اگر سعیدہ کو طلاق دے چکا تھا اور وہ طلاق بائن تھی یا رجعی تھی

اور اس کی عدت گزر چکی تھی بعد اس کے اس نے حمیدہ کو دودھ پلایا تو پھر حمیدہ کا نکاح بدستور قائم

رہے گا دوبارہ نکاح کرنے کی حاجت نہیں۔

چوتھا سبب

اختلاف مذہب۔ اختلاف مذہب سے مراد یہاں دینی اختلاف ہے جیسے ہندو مسلمان کسی

مسلمان کو غیر مسلمان سے نکاح کرنا جائز نہیں سوا اہل کتاب کے کہ ان سے نکاح جائز ہے بشرطیکہ وہ

عدہ نکاح اول کے قائم نہ رہنے کی وجہ سے کہ وہ دونوں ماں بیٹیاں ہو گئیں اور ماں بیٹیاں ایک ساتھ

نکاح میں نہیں ہو سکتیں اور حمیدہ کے ساتھ دوبارہ نکاح جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جس عورت کے ساتھ

صرف نکاح ہوا ہو خواہ استراحت نہ ہوئی ہو اس کی بیٹی سے نکاح جائز ہے ۱۲۔

عدہ دوبارہ نکاح کر نیکی حاجت اس سبب نہیں ہے کہ اس کی ماں نکاح سے باہر ہو چکی ہے ۱۲۔

سہ اگرچہ حنفیہ کے نزدیک اہل کرب کے تمام فرقوں سے نکاح جائز ہے مگر چونکہ یہود و نصاریٰ کے سوا اور

کسی کا اہل کتاب ہونا یقینی نہیں لہذا ان کے سوا اور کسی سے نکاح نہ کیا جائے ۱۲۔

بت پرستی نہ کرتے ہوں۔

اہل کتاب ان کا قرون کہتے ہیں جو کسی آسمانی شریعت کے معتقد ہوں جیسے یہود و نصاریٰ، یہود و نصاریٰ کا اہل کتاب ہونا تو یقینی ہے کیونکہ قرآن مجید میں ان کا اہل کتاب ہونا مذکور ہے ان کے علاوہ اور جس قدر کافر ہیں جیسے زرتشتی مذہب والے یا ہندوان کا اہل کتاب ہونا یقینی نہیں ہے کیونکہ ہماری شریعت میں ان کا کچھ ذکر نہیں ہے علاوہ اس کے ان میں سے اکثر لوگ بت پرست بھی ہیں۔ لہذا نکاح کی اجازت صرف یہود و نصاریٰ سے دی جاتی ہے وہ بھی اس طور پر کہ مسلمان مرد کا نکاح تو یہودیہ یا نصرانیہ عورت کے ساتھ جائز ہے مگر نصرانی یا یہودی مرد کا نکاح کسی مسلمان عورت سے خواہ وہ آزاد ہو یا لونڈی جائز نہیں۔

جس طرح اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح جائز ہے اسی طرح ان کی لونڈیوں سے بھی نکاح درست ہے اہل کتاب کے ساتھ نکاح اگرچہ جائز ہے مگر کراہت کے ساتھ حربی اہل کتاب کے ساتھ نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے اور غیر حربی کے ساتھ مکروہ تنزیہی۔

مرتد کے ساتھ نکاح جائز نہیں گو اس نے مرتد ہو کر کسی آسمانی مذہب کو اختیار کر لیا ہو جیسے آج کل کے وہ عیسائی جو پہلے مسلمان تھے ہاں ان کی اولاد سے نکاح جائز ہے کیونکہ وہ مشروع ہی سے عیسائی ہیں۔

مسلمانوں کے جس قدر فرقے ہیں گوان میں بہت کچھ اختلاف ہے مگر دینی اختلاف نہیں ہے لہذا سب آپس میں نکاح کر سکتے ہیں، شیعہ ہوں یا سنی خارجی یا معتزلی ہاں وہ فرقے جو ضروریات عامہ امام شافعی کے نزدیک اہل کتاب کی لونڈیوں سے نکاح درست نہیں ۱۲ صہ حربی ان کا قرون کہتے ہیں جن سے مسلمانوں کی صلح نہ ہو مہ مرتد وہ شخص ہے جو پہلے مسلمان ہو بعد اس کے پھر اس کا عقیدہ خراب ہو جائے اور کسی دوسرے مذہب کو قبول کر لے مثلاً یہودی ہو جائے یا عیسائی ہو جائے نحوذ بانہ ۱۳ صہ یعنی کوئی کافر نہیں ہے اہل سنت کا مسلمہ مسئلہ ہے کہ گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے آدمی کافر نہیں ہوتا خواہ گناہ کبیرہ اعتقادات کے قبیلہ سے ہو یا اعمال کے قبیلہ سے ۱۴ صہ شیعوں میں بہت سے فرقہ ہیں بعض علماء نے ان کی تکفیر کا فتویٰ دیا ہے اور یہی اب متحقق ہے اس لئے کہ قرآن مجید کے ایک حرف کا انکار بھی بالاجماع کفر ہے اور یہ فسق قرآن مجید میں ہر قسم کی کفر و بیہوشی اور تحریف و تغیر کا عقیدہ قائل ہے اس کے علاوہ اور بہت سی وجوہ ان کے کفر پر پیش کی جاسکتی ہیں جن لوگوں نے انہیں مسلمان کہا یا لکھا ہے انہیں حقیقت میں شیعوں کے اصلی عقائد کا حال معادم نہیں ہو سکا ہے۔

دین کے منکر ہوں یعنی ایسی چیزوں کا انکار کریں جو بدلیل قطعی شریعت اسلامیہ میں ثابت ہیں جیسے نیچری فرقہ کے لوگ کہ وہ جنت و دوزخ کا فرشتوں کا قیامت کا ثواب و عذاب کا مردوں کے زندہ ہونے کا انکار کرتے ہیں حالانکہ یہ امور نص قطعی شریعت میں ثابت ہیں لہذا ایسے لوگ مسلمان نہ سمجھے جائیں گے گوا اپنے آپ کو مسلمان کہیں اور مسلمانوں کو ان کے ساتھ نکاح کرنا ہرگز جائز نہیں۔ مسلمانوں کے مختلف فرقوں میں اگرچہ مناکحت جائز ہے لیکن مناسب یہ ہے کہ اہل سنت اپنی لڑکی کسی دوسرے فرقہ کو حتی الامکان نہ دیں کیونکہ عورت محکوم ہوتی ہے اندیشہ ہے کہ وہ اپنے شوہر کا مذہب نہ اختیار کر لے۔

پانچواں سبب

اتحاد نوع۔ یعنی مرد کا نکاح مرد کے ساتھ اور عورت کا نکاح عورت کے ساتھ جائز نہیں۔ نخست نکاح نہ مرد کے ساتھ جائز ہے نہ عورت کے ساتھ کیونکہ اس میں دونوں حیثیتیں موجود ہیں 'مرد ہونے کی بھی عورت ہونے کی بھی۔

حقیقی مرد کا نکاح عورت کے ساتھ جائز ہے کیونکہ وہ عورت کی نوع سے نہیں۔

چھٹا سبب

اختلاف جنس یعنی انسان کا نکاح جن یا دریا کی آدمی سے یا اور کسی مخلوق سے سوا اپنی جنس کے جائز نہیں۔

ساتواں سبب

طلاق۔ یعنی جو شخص اپنی بی بی کو تین طلاقیں دیدے تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو جاتی ہے اور اب اس شخص کو اس عورت سے دوبارہ نکاح کرنا حرام ہے ہاں اگر یہ عورت کسی دوسرے شخص سے

عد دلیل قطعی سے مراد وہ آیت یا حدیث ہے جس کا ثبوت شارع سے قطعی ہو اور اپنے مضمون پر صاف صاف دلالت کرتی ہو کہ اس میں کسی دوسرے معنی کا احتمال نہ نکلتا ہو اور اس کی دلالت ایسی بیہمی ہو کہ ہر شخص جو عربی زبان جانتا ہو اس کو سمجھے حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی حقیقت خلافت جن آیتوں سے ثابت ہے کہ ان کی دلالت ایسی صریح نہیں ہے کہ عربی زبان اس کو سمجھ سکے بلکہ وہی شخص سمجھ سکتا ہے جو استدلالی قوت رکھتا ہو اور عقل سلیم کے ساتھ انصاف کا بھی کچھ حصہ اس کو ملا ہو ۱۲۔

سے نکاح کرے اور اس سے خاص استراحت کی بھی نوبت آجائے اور بعد اس کے یہ دوسرا شوہر اس کو طلاق دیدے تو اب اس سے اس کا پہلا شوہر نکاح کر سکتا ہے۔

آکھواں سبب

لعان کی تعریف اور اس کے احکام انشاء اللہ آئندہ بیان ہوں گے یہاں صرف اس قدر سمجھ لینا چاہیے کہ جس عورت سے لعان کے بعد تفریق ہو جائے اس سے پھر نکاح کرنا ہمیشہ کے لئے حرام ہے اور خاص استراحت تو تفریق سے پہلے ہی حرام ہو جاتی ہے۔

لعان اس کو کہتے ہیں کہ شوہر اپنی بی بی کو زنا کی تہمت لگائے اور پھر قاعدے کے موافق حاکم شریعت کے سامنے شوہر اپنے سچے ہونے کی چار مرتبہ قسم کھائے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹ بول رہا ہوں پھر چار مرتبہ عورت اپنے برائے کی قسم کھائے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ خدا کا غضب مجھ پر ہو اگر وہ سچ کہہ رہا ہو۔

نواں سبب

ملک یعنی مالک کا نکاح اپنے ملک کے ساتھ جائز نہیں۔

آزاد عورت کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ باطل جائز نہیں یعنی نکاح کے سبب سے اس غلام کو اپنی مالک کے ساتھ خاص استراحت جائز نہ ہوگی ہاں کسی دوسرے شخص کا غلام ہو تو اس کے ساتھ آزاد عورت کا نکاح ہو سکتا ہے لیکن وہ غلام شوہر اگر کسی وجہ سے اس آزاد بی بی کی ملک میں آجائے گا تو فوراً ملک میں آئے ہی نکاح فاسد ہو جائے گا۔

آزاد مرد کا نکاح بھی اپنی لونڈی کے ساتھ صحیح نہیں ہے مگر اس کے صحیح نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ فضول ہے یعنی نکاح کا نتیجہ مرتب نہ ہوگا اور خاص استراحت وغیرہ تو یوں بھی اپنی لونڈی کے ساتھ بغیر نکاح کے جائز ہے ہاں اگر اس لونڈی کے لونڈی ہونے میں کچھ شبہ ہو تو ایسی حالت میں

عہد ملک میں آجانے کی بہت سی صورتیں ہیں مجملہ ان کے یہ خود خرید کرے یا کوئی شخص اس کو بطور ہبہ کے دیدے یا بطور وراثت کے اس کو مل جائے ۱۲۔

عہد نکاح کا مسئلہ یہ ہے کہ مہر واجب ہو مگر اپنی لونڈی کے ساتھ نکاح کرنے میں مہر واجب نہیں ہوتا ۱۳۔

احتیاطاً نکاح کر لینا بہتر ہے۔

ہمارے زمانہ میں لونڈی غلاموں کی خرید و فروخت کا بالکل رواج نہیں رہا، صرف حرمین شریفین میں البتہ یہ رواج باقی ہے مگر ان میں اکثر لونڈی غلام ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے ہونے میں شبہ ہوتا ہے اور آخر میں جا کے پتہ چلتا ہے کہ یہ آزاد تھا اور اس کو دھوکا دیکر کوئی شخص اس کے وطن سے بھگالایا اور اس نے بیچ ڈالا تھا لہذا اس قسم کی لونڈیوں سے بغیر نکاح کے خاص استراحت کرنا غلط احتیاط ہے اس کا لحاظ رکھنا چاہیے۔

علامہ ابن عابدین لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں جو لونڈیاں جہاد سے حاصل ہوتی ہیں ان سے خاص استراحت جائز نہیں کیونکہ مالی غنیمت کی تقسیم آج کل باقاعدہ نہیں ہوتی لوگوں کے حقوق باقی رہ جاتے ہیں۔

اگر کسی آزاد مرد نے کسی دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا ہو اور وہ لونڈی کسی وجہ سے اس کی ملک میں آجائے تو فوراً ملک میں آتے ہی نکاح فاسد ہو جائے گا مگر خاص استراحت اس سے اب بھی جائز رہے گی۔

دسواں سبب

جمع۔ جمع کے ہم نے دو مطلب رکھے ہیں پہلا مطلب یہ ہے کہ ایسی دو عورتیں جو ایک دوسرے کی رشتہ دانہ ہوں اور ایسا رشتہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرض کر لی جائے تو اس کا نکاح دوسرے کے ساتھ ناجائز ہو مگر ان میں علاقہ جزئیت کا نہ ہو جیسے دو بہنیں کہ اگر ان میں ایک مرد فرض کر لی جائے تو اس کا نکاح دوسرے کے ساتھ ناجائز ہو گا کیونکہ بھائی کا نکاح بہن کے ساتھ حرام ہے یا خالہ بھانجیاں یا بھوپھی بھتیجیاں ہوں تو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا ناجائز ہے خواہ اس طور پر جمع کرے کہ ایک ہی وقت میں ان دونوں سے نکاح کرے یا اس طور پر کہ ایک پہلے سے نکاح میں ہے اب دوسری سے نکاح کر لے اور اگر ایک کو طلاق دے چکا تھا اس کے بعد دوسری سے نکاح کیا تو اگر اس مطلقہ کی عدت نہیں گزری تو یہ بھی جمع سمجھا جائے گا اور ناجائز ہو گا، فرق صرف اس قدر ہے

عہ یہ تہ اس لئے لگائی گئی کہ اگر دونوں میں جزئیت کا تعلق ہو گا جیسے ماں بیٹیاں تو ان میں جمع کرنا کیا بلکہ ایک کے بعد بھی دوسرے سے نکاح کرنا جائز نہیں جیسا کہ اوپر بہت تفصیل سے یہ مسئلہ بیان ہو چکا ہے۔

کہ اگر دونوں کے ساتھ یکدم نکاح کیا ہے تو دونوں کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر ایک کے ساتھ پہلے کیا ہے اور اس کے بعد دوسرے کے ساتھ تو اگر اس کو یہ یاد نہ رہے کہ کس کے ساتھ پہلے نکاح ہوا تھا اور کس کے ساتھ بعد میں تو بھی دونوں کا نکاح باطل ہو جائیگا اور اگر یہ یاد ہے کہ فلاں کے ساتھ پہلے ہوا تھا اور فلاں کے ساتھ چھپے، تو پہلے والی کا نکاح صحیح رہے گا اور چھپے والی کا نکاح باطل ہو جائے گا، ہاں اگر دوسرے کے ساتھ خاص استراحت کر لی ہے تو جب تک اس دوسری کی عدت نہ گزرے پہلی کے ساتھ خاص استراحت جائز نہیں گو نکاح اس کا بدستور باقی ہے۔

اسی طرح اگر دونوں میں باہم اسی قسم کا رشتہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرض کی جلتے تو اس کا نکاح دوسرے کے ساتھ ناجائز ہو تو ان دونوں لونڈیوں کو خاص استراحت میں جمع کرنا جائز نہیں، یعنی یہ بات ناجائز ہے کہ اس سے بھی خاص استراحت کرے اور اس سے بھی بلکہ اس کو چاہیے کہ ان دونوں میں سے ایک کو اپنے اوپر حرام سمجھ لے اور دوسرے کے ساتھ خاص استراحت کرے، اگر ان دو عورتوں میں جو باہم اسی قسم کا رشتہ رکھتی ہیں ایک لونڈی ہو ایک آزاد تو اس لونڈی کے مالک کو جائز نہیں کہ لونڈی سے خاص استراحت کرے اور اس کی اس رشتہ دار سے بھی جو آزاد ہے نکاح کر کے خاص استراحت کرے ہاں یہ جائز ہے کہ اس سے نکاح کرے اور بعد نکاح کے یا تو اس لونڈی ہی سے خاص استراحت کرے۔ یا اس کی اس آزاد رشتہ دار سے آزاد بی بی کے ہوتے ہوئے لونڈی سے نکاح کرنا ناجائز ہے ہاں اگر آزاد بی بی کو طلاق دے چکا ہے اور اس کی عدت بھی گزر گئی ہے تو اب اگر کسی لونڈی سے نکاح کرے تو صحیح ہے، اور اگر عدت نہ بھی گزری ہو تو بھی ناجائز ہے گو طلاق بائن دے چکا ہو۔

دوسرا مطلب جمع کا یہ ہے کہ جس قدر نکاحوں کی شریعت نے اجازت دیدی ہے ان سے زیادہ نکاح کرنا شریعت نے آزاد مرد کو ایک وقت میں چار نکاح تک کی اجازت دی ہے اور غلام کو ایک وقت میں دو نکاح کی اور آزاد مرد کے لئے لونڈیوں کے ساتھ خاص استراحت کرنے میں کوئی حد نہیں مقرر کی گئی جس قدر لونڈیاں چاہے رکھ سکتا ہے اگر کوئی شخص ایک ساتھ ہی چار عورتوں سے زیادہ کے ساتھ نکاح کرے تو سب کا نکاح باطل ہو جائیگا اور اگر کچھ عورتوں سے پہلے کر چکا ہے اور کچھ عورتوں سے اب کرتا ہے تو بعد والی عورتوں کا نکاح باطل ہو جائے گا، اگر کسی شخص کے نکاح میں چار عورتیں تھیں ان میں سے ایک کو اس نے طلاق دیدی تو جب تک اس کی عدت نہ گزرے پانچواں نکاح نہیں کر سکتا۔

گیارہواں سبب

تعلق حق غیر یعنی جس عورت کے ساتھ کسی دوسرے کا حق زوجیت متعلق ہو اس سے نکاح جائز نہیں، جو عورت کسی کے نکاح میں ہو یا اس کی عدت میں ہو، عدت خواہ طلاق کی ہو یا موت کی اس عورت سے غیر کا حق متعلق ہے اس سے نکاح جائز نہیں اسی وجہ سے حاملہ عورت سے نکاح ناجائز ہے مگر جس عورت کو زنا کا حمل ہو اس سے نکاح جائز ہے لیکن قبل وضع کے اس سے خاص استراحت کرنا ممنوع ہے ہاں اگر اس حاملہ زنا سے وہی شخص نکاح کرے جس نے زنا کی ہے تو اس کو قبل وضع حمل کے بھی خاص استراحت جائز ہے اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کا کسی سے نکاح کرنا چاہے اور خود اس لونڈی سے خاص استراحت کرتا رہا ہو تو اس پر واجب ہے کہ پہلے اس بات کا یقین حاصل کرے کہ اس لونڈی کو حمل تو نہیں ہے پھر اس کے بعد جس سے چاہے اس کا نکاح کر دے، اگر کوئی شخص لونڈی مول لے تو اس پر واجب ہے کہ پہلے اس امر کا یقین حاصل کر لے کہ اس لونڈی کو حمل تو نہیں ہے، جب یہ یقین حاصل ہو جائے تو اس سے خاص استراحت کر لے۔ محرمات کا بیان ختم ہو گیا، ان کے علاوہ اور جس عورت سے چاہے نکاح کر لے صحیح ہو گا خواہ وہ زانیہ ہو اور خود اس نے اس کو زنا کرتے دیکھا ہو یا محرمہ ہو۔

محرمات کا بیان قرآن مجید میں بھی بہت تفصیل کے ساتھ ہے چنانچہ وہ آیت ہم اس مقام پر رکھتے ہیں۔ وَلَا تَنْكِحُوا مَا بَلَغُوا ابَاءُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّكَ كَانَتْ تَعْلَمُونَ وَمَعْتَدًا وَمَا سَبِيلًا ۚ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخُواتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ

عہ جس شخص کے ساتھ نکاح ہو اس کو بھی مستحب ہے کہ جب تک اس امر کا یقین نہ ہو جائے کہ اس کو حمل نہیں ہے اس وقت تک اس سے خاص استراحت نہ کرے اور حمل نہ ہونے کا یقین حیض کے آنے سے ہو جاتا ہے حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا ۱۲۔

عہ امام شافعی کے نزدیک زانیہ سے نکاح ناجائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَنْكِحُوا إِلَّا نَفْسَ زَوْجِكُمْ ۚ فَإِنْ نَفْسًا يَنْهَىٰ عَنْهَا مَلَائِكَتُهُ فَلَا تَنْكِحُوا ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ سَاءُ مَا يَحْكُمُونَ ۚ ۱۳۔ یعنی زانیہ سے نکاح نہ کرے مگر نانی یا مشرک حنفیہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا حکم نسخ ہو گیا ادا اب اس آیت پر عمل ہے فَإِنْ نَفْسًا يَنْهَىٰ عَنْهَا مَلَائِكَتُهُ فَلَا تَنْكِحُوا ۚ ۱۴۔ ان سے نکاح کر لو عہ محرمہ یعنی جو عورت احرام باندھے ہوئے ہو اسکے ساتھ نکاح تو ناجائز ہے مگر خاص استراحت مکروہ تحریمی ہے ۱۵۔

وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّتُكُمْ أُمَّتِي أَرَضَعُكُمْ وَأَخْوَاتُكُمْ مِّنَ الرِّمَافَةِ
وَأُمَمْتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ الَّذِينَ فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّذِينَ لَا خَلْتُمْ بِهِنَّ
فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا ذَٰلِكَ خَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَالٌ لِّلْأَنبَاءِ لِكُمُ الَّذِينَ
مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ طَرِيقُ اللَّهِ كَانَ
خَفُورًا رَّحِيمًا ۖ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
وَإِذَا زَكَرْتُمْ مَّا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُصَافِحِينَ ۖ
ترجمہ نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ نکاح کر چکے ہوں مگر جو کچھ (اب تک) ہو چکا ہے وہ (معاف ہے)
بیشک یہ برا اور ناپسند کام ہے اور برا طریقہ ہے اہل تم پر حرام کردی گئیں تمہاری ماں اور تمہاری بیٹیاں
اور تمہاری بہنیں اور تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہو اور تمہاری دودھ شریکی بہنیں اور
تمہاری بیبیوں کی مائیں اور تمہاری وہ پرورش کردہ لڑکیاں جو تمہاری حمایت میں ہوں تمہاری ان بیبیوں
کے (شکم) سے جن کے ساتھ تم نے خاص استراحت کی ہے پس اگر تم نے ان سے خاص استراحت نہ کی
ہو تو تم پر ان سے نکاح کرنے میں کچھ گناہ نہیں اور تمہارے ان بیٹیوں کی بیٹیاں جو تمہارے
پشت سے ہوں اور یہ بھی حرام کر دیا گیا کہ تم دو بہنوں کے درمیان میں جمع کرو مگر جو (اب تک) ہو چکا
(وہ معاف ہے) بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور شوہر والی عہدت (بھی تم پر حرام ہے) مگر وہ عہدیں
جو (جہاد سے) تمہارے قبضہ میں آئی ہوں (گو شوہر والی ہوں تب بھی حرام نہیں اور مذکورہ بالا عورتوں
کی حرمت) تم پر اللہ کی طرف سے فرض کی ہوئی ہے اور ان عورتوں کے علاوہ سب تمہارے لئے
حلال کردی گئی ہیں (بشرطیکہ) تم اپنے مال (یعنی مہر) کے بدلے میں ان سے نکاح کرنا چاہو اور طاق کو
(ہمیشہ کے لئے) قید میں رکھنے کا ارادہ کرو نہ مستی نکالنے کا اس آیت کریمہ میں پانچ سبب حرمت
نکاح کے ذکر فرمائے ہیں، نسب، رشتہ، دودھ کا رشتہ، سسرالی رشتہ۔

عہ مراد اس سے اپنی بی بی کی لڑکی ہے جو پہلے شوہر سے ہوا اور چونکہ اکثر وہ صغیرا سن ہوتی ہیں اور دوسرا شوہر انکو
پرورش کرتا ہے اس لئے پرورش کردہ فرمایا، یہ مقصود نہیں ہے کہ اگر پرورش کردہ نہ ہوں تو ان سے نکاح
حلال ہے، ۱۲۔ عہ سب سے پہلے سسرالی رشتہ کی ایک صورت ذکر فرمائی کیونکہ اس صورت میں حرمت بہت سخت
ہے تمام آسمانی شدہ عیتیں اس کی حرمت پر متفق ہیں اس کے بعد اور صدیقوں کا ذکر فرمایا ہے اس کے بعد دودھ کے
رشتہ کا اس کے بعد سسرالی رشتہ کا اس کے بعد سسرالی رشتہ کی باقی صورتوں کا اس کے بعد جمع کا اس کے بعد
تعلق حق غیر کا ۱۲۔ نسب رشتہ کا بیان امہتکم سے بنات الاخت تک (باقی صفحہ ۷۱۹ پر)

تعلق حق غیر اور تین سبب دوسرے مقامات پر ذکر فرمائے ہیں مثلاً اختلاف مذہب کو اس آیت میں
لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا مِنَّا اور اتحاد نزع کو قوم لوہ علیہ السلام کے قصہ کے ضمن میں اور طلاق کو
اس آیت میں لَعَنَ اللَّهُ الْفَاحِشَ الْفَاحِشَ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا کا یہ کل آئندہ سبب ہوئے باقی رہے تین سبب
یعنی لعان، ملک کے اختلاف جنس ان کا بیان قرآن مجید میں نہیں ہے۔

(بقیہ حاشیہ از صفحہ ۷۱۸) جس میں سات قسم کے لوگ ذکر فرمائے ہیں، مائیں بیٹیاں بہنیں بھوپھیاں خالائیں بھائی
کی بیٹیاں بہن کی بیٹیاں، ماؤں سے مراد عام ہے خواہ لہذا ماں ہو یا اپنے باپ کی ماں یا اپنی ماں کی ماں ہو غرض اصول
ہیں میں داخل ہیں، بیٹیوں کا لفظ بھی اسی طرح عام ہے اپنی بیٹیاں ہوں یا اپنی اولاد کی بیٹیاں ہوں سب اس میں آگئیں،
بھائی بہن کی بیٹیوں میں بھی اسی طرح تقیم ہے خواہ وہ انھیں کی بیٹیاں ہوں یا ان کی اولاد کی حاصل یہ کہ نسب کے
چاروں حلال رشتوں کا ذکر اس آیت میں آگیا، اصول کا بھی فروغ کا بھی ماں باپ کے فروغ کا بھی ماں باپ کے اصول
کے فروغ کا بھی ۴ سے دودھ کے اگرچہ صرف دو ہی رشتوں کا ذکر کیا ہے یعنی رضاعی بہن کا مگر دودھ پلانے والی کو
ماں کہہ کر اس بات کی طرف مرتجع اشارہ کر دیا کہ دودھ کا رشتہ بھی نسب کی طرح محجوبہ نسب کی ساری صورتیں یہاں
یہی جاری کرو اس اشارہ کو احادیث میں بہت وضاحت سے بیان فرما دیا ہے ۱۲۔ ۱۳۔ سلسلہ رشتہ کا بیان اُمِّتُ
نِسَاءِ كَهْنِ أَضْلًا بِكُفٍّ تَكْ ہے سسرال کے بھی چاروں حرام رشتوں کا ذکر اس آیت میں آگیا ہے اپنے اصول
کی منکوحات کو تَوَلَّاهُ تَنْكِحُوا میں بیان فرمایا اور اپنی عورتوں کی ماؤں بی منکوحات کے اصول کو بیان کیا اس کے بعد اپنی
بی بیوں کی فروغ کا بھی ذکر کیا اور یہ بھی بتا دیا کہ بی بی کے فروغ سے نکاح اسی وقت حرام ہوتا ہے جب اس بی بی سے
خاص استراحت کی نوبت آگئی ہو اس کے بعد پھر اپنی فروغ کی منکوحات کا ذکر فرمایا ہے ۱۲

۱۱۔ تعلق حق غیر کو دَلْمَحَصْنَتُ کے لفظ میں بیان فرما دیا ۱۲۔ ۱۳۔ ترجمہ اور (اے مسلمانوں) تم مشرک عورتوں سے
نکاح نہ کرو یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائیں ۱۲۔ ۱۳۔ قوم لوہ علیہ السلام کے قصہ میں مردوں کے قصہ میں مردوں کے باہم اجتماع
کی ممانعت مذکور ہے اور یہ بھی ہے کہ عورتوں کو اللہ تعالیٰ نے مردوں کے لئے بنادیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ مردوں کا آپس میں
اجتماع اور اسی طرح عورتوں کا باہم اجتماع حرام ہے یہی مطلب اتحاد نزع کے حرام ہونے کا ہے ۱۲۔

۱۱۔ ۱۲۔ ترجمہ: پس وہ عورت اس طلاق دینے والے کے لئے حلال نہیں یہاں تک کہ وہ دوسرے مرد سے نکاح کرے ۱۲۔
۱۳۔ لعان اور ملک کا ذکر اس لئے نہیں فرمایا کہ لعان کی ہوئی عورت سے بچہ نکاح کرنے کو دنیا دار آدمی کی طبیعت خود
مکرہ سمجھتی ہے اسی طرح اتحاد عورت اپنے فلام کے ساتھ نکاح کرنے پر بھی معیوب سمجھتی ہے رہ گیا اختلاف جنس تو
وہ ایک شاذ و نادر چیز ہے اس کا حکم بتانے کا چنداں ضرورت نہیں ۱۲۔

ولی کا بیان

نکاح کے صحیح ہونے کی قیصری شرط یہ تھی کہ نابالغ اور مجنون اور غلام کا نکاح بغیر ان کے اولیاء کی اجازت کے صحیح نہیں لہذا اب ہم یہاں ولی کے احکام بیان کرتے ہیں پہلے یہ بات بیان کرتے ہیں کہ کون کون لوگ ولی ہو سکتے ہیں اور اس کے بعد یہ بیان کریں گے کہ ان کے کیا اختیارات ہیں، غلام کا ولی تو اس کا مالک ہے اور آزاد آدمی کا ولی اس کا وہ رشتہ دار ہے جو عصبہ بنفسہ ہو، اگر گھٹی عصبیات بنفسہ ہوں تو ان میں مقدم وہ ہے جو وراثت میں مقدم ہو، اگر عصبیات بنفسہ میں کوئی نہ ہو تو ماں کو ولایت حاصل ہوگی پھر دادی پھر بیٹی کو پھر پوتی کو۔ پھر پرپوتی کو پھر نواسی کی بیٹی کو و علیٰ ہذا اور اگر عصبیات بھی نہ ہوں اور ماں دادی بھی نہ ہوں اور پوتیاں نواسیاں وغیرہ بھی نہ ہوں تو نانا کی ولایت حاصل ہوگی پھر حقیقی بہن کو پھر علاتی بہن کو پھر اخیانی بہن کو پھر ان تینوں کی اولاد کو اسی ترتیب سے اور اگر یہ کوئی نہ ہوں تو ذوی الارحام کو ولایت حاصل ہوگی ذوی الارحام میں سب سے پہلے چھو بھیاں ولی ہوں گی ان کے بعد ماموں ان کے بعد خالائیں ان کے بعد چچا کی بیٹیاں پھر اسی ترتیب سے ان کی اولاد، اگر رشتہ دار کوئی عہد رشتہ داروں کی تین قسمیں ہیں اصحاب ذرائع من کا قصہ مفصل قرآن مجید میں بیان ہوا ہے، عصبیات جن کا قصہ قرآن مجید میں مذکور نہیں ہے اور ان کا رشتہ کسی عورت کے توسط سے نہ ہو۔ ذوی الارحام وہ اغراض ہیں جن کا رشتہ کسی عورت کے توسط سے ہو جیسے خالہ کہ اس کا رشتہ ماں کے توسط سے ہے اور نواسہ کہ اس کا رشتہ بیٹی کے توسط سے عصبیات کی تین قسمیں ہیں عصبہ بنفسہ بغیر عصبہ من وغیرہ عصبہ بنفسہ جس کا ذکر آیت میں ہے اس عصبہ کو کہتے ہیں جو ذکر ہو عصبہ بنفسہ چار قسم کے لوگ ہیں اپنے ذکر فروع یعنی بیٹے پوتے پردے وغیرہ اپنے ذکر اصول باپ دادا پرداد وغیرہ اپنے باپ کے ذکر فروع یعنی بھائی اہل بھائی کی اولاد وغیرہ اپنے دادا کی ذکر فروع یعنی چچا اور چچا کی اولاد وغیرہ ۱۲ عصبہ وراثت میں سب سے مقدم اپنے ذکر فروع میں اس کے بعد اپنے اصول اس کے بعد باپ کے فروع اس کے بعد دادا کے فروع پھر قریب بہ نسبت بعد کے مقدم ہے بیٹا بھی ہو پوتا بھی ہو تو بیٹا مقدم ہے یا باپ بھی ہو دادا بھی ہو تو باپ مقدم ہے بھائی بھی ہو بھائی کی اولاد بھی ہو تو بھائی مقدم ہے یا چچا بھی ہو چچا کی اولاد بھی ہو تو چچا مقدم ہے ۱۳ عصبہ یعنی آخر سلسلہ تک بیٹے کی اولاد بہ نسبت بیٹی کی اولاد کے ایک درجہ مقدم رہے گی ۱۴ عصبہ یعنی حقیقی بہن کی اولاد علاتی بہن کی اولاد سے مقدم ہے اور علاتی بہن کی اولاد اخیانی بہن سے مقدم ہے ۱۵ عصبہ یعنی اگر بھوپھی ماں خالائیں چچا کی بیٹیاں نہ ہوں بلکہ ان کی اولاد ہو پہلے چھو بھیاں کی بیٹیاں ولی ہوں گی وہ نہ ہوں تو ماموں کی بیٹیاں وہ نہ ہوں تو خالہ کی بیٹیاں وہ نہ ہوں تو چچا کی بیٹیوں کی بیٹیاں ۱۶۔

نہ ہونہ عصبہ نہ غیر عصبہ تو مولی الموالیات کو حق ولایت حاصل ہوگا، اگر وہ بھی نہ ہو تو بادشاہ وقت ولی ہے بشرطیکہ مسلمان ہو، بادشاہ وقت کا نائب بھی نکاح کا ولی ہو سکتا ہے، بشرطیکہ بادشاہ کی طرف سے اس کو یہ اختیار دیا گیا ہو، کسی کافر کو کسی مسلمان کی ولایت کا حق حاصل نہیں ہو سکتا اگر وہ اس کا رشتہ دار ہو، ہاں اگر کوئی کافر لونڈی کسی مسلمان کی ملک میں ہو تو اس مسلمان کو اس لونڈی پر ولایت حاصل ہے، کوئی غلام کسی آزاد کا ولی نہیں ہو سکتا گو اس کا رشتہ دار ہو، کوئی بے عقل یعنی مجنون کسی دوسرے کا ولی نہیں ہو سکتا گو وہ باہم رشتہ دار ہوں، یہاں اس قدر تفصیل ہے کہ اگر جنون مطبق ہے تو اس کی ولایت بالکل صحیح نہیں اور اگر جنون غیر مطبق ہے تو ہوش کے زمانہ میں اس کو ولایت حاصل رہے گی حتیٰ کہ اگر کہیں سے پیغام نکاح آئے اور دوسری طرف کے لوگ اس قدر انتظار کریں کہ اس مجنون ولی کو ہوش آجائے تو اس کے ہوش آنے کا انتظار کیا جائے گا اور اگر وہ لوگ نہ مابین تو بغیر انتظار کے نکاح کر دیا جائیگا بشرطیکہ یہ ولی لڑکی کا ہو اور جہاں سے پیغام آیا ہے وہ اس کے کفو ہو (شامی جلد ۲ صفحہ ۳۸۳) کوئی نابالغ کسی دوسرے کا ولی نہیں ہو سکتا گو وہ ایک دوسرے کے رشتہ دار ہوں، دہی نکاح کا ولی نہیں ہو سکتا اگرچہ وصیت کرنے والے نے اس کو نکاح کا اختیار بھی دیدیا ہو۔

ان لوگوں کا بیان ختم ہوا جو ولی ہو سکتے ہیں، اب ولی کے اختیارات بیان کئے جاتے ہیں ولی کو اختیار ہے کہ نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح بغیر اس کی اجازت کے کر دے اور باپ دادا کو یہاں تک اختیار حاصل ہے کہ چاہے صریح نقصان کے ساتھ نکاح کر دیں اور چاہے کسی غیر کفو کے

عمہ مولی الموالاة وہ شخص ہے جس سے اس بچے کے اس بات کا عاہد ملے لیا ہو کہ اگر میں کوئی خیانت کروں گا تو اس کا تانہ ان تم کو دینا ہوگا اور جو مال چھوڑ جاؤں گا تو تم کو میری میراث ملے گی ۱۲۔

عمہ جنون مطبق وہ ہے جو کم از کم ایک مہینہ تک رہے ۱۳۔

عمہ وجہ یہ ہے کہ کفر بہت وقت سے دریافت ہوتے ہیں معلوم نہیں پھر دستیاب ہو یا نہ ہو ۱۴۔

لعمہ دہی اس شخص کو کہتے ہیں کہ جس کے لئے کچھ وصیت کی جائے۔

عمہ صریح نقصان سے مراد مہر میں سخت دہوکا کھا جانا مثلاً لڑکے کا ولی ہے تو اس کا نقصان یہ ہے کہ زیادہ

مہر بندہ جائے لڑکی کے ولی کا نقصان اس میں ہے کہ کم مہر بندہ جائے ۱۰۰۰۰ روپہ ہم کچھ چکے ہیں کہ یہی

مذہب صحیح ہے متاخرین کا اسی پر فتویٰ ہے حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے اسی کو روایت کیا ہے ۱۵۔

ساتھ کر دے، باپ اور دادا کے سوا اگرادر کوئی ولی لڑکی کا نکاح غیر کفو کے ساتھ کر دے گا تو وہ نکاح صحیح نہ ہوگا، اسی طرح اگر صریح نقصان کے ساتھ کر دیا ہے تب بھی صحیح نہ ہوگا خواہ لڑکے کا نکاح ہو یا لڑکی کا۔

ولی کو بالغ لڑکے یا لڑکی کے بہ جبر نکاح کر دینے کا اختیار نہیں ہے خواہ لڑکی کنواری ہو یا نہیں اور خواہ ولی باپ دادا ہو یا کوئی اور عزیز، ہاں منتخب ہے کہ بالغ لڑکی اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی کے سپرد کر دے مگر درحقیقت یہ ایک قسم کی وکالت ہو جائے گی، نہ ولایت، مخنون اور معتوہ اگرچہ بالغ ہوں مگر ان کے بہ جبر نکاح کر دینے کا حق ولی کو حاصل ہے اسی طرح لونڈی غلام اگرچہ بالغ ہوں تو ان کے مالک کو بہ جبر نکاح کر دینے کا اختیار ہے۔

بالغ مرد و عورت اگر بغیر اجازت اور رضامندی ولی کے اگر اپنا نکاح کر لیں تو صحیح ہو جائے گا، لیکن عورت اگر غیر کفو کے ساتھ اپنا نکاح بغیر رضامندی ولی کے کرے تو درست نہ ہوگا، گو بعد نکاح کے وہ ولی رضامند ہو جائے۔

اگر کوئی عورت بغیر رضامندی ولی کے مہر مثل سے کم پر اپنا نکاح کسی کے ساتھ کرے تو ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے وہ اس نکاح کو قاضی کے ذریعہ فسخ کر سکتا ہے اور اگر بھر کی کمی پوری کر دی جائے تو پھر اس کو فسخ کرانے کا حق نہیں ہے۔

اگر کسی عورت کے کئی ولی ہوں اور سب ذریعہ مساوی ہوں تو ان میں سے بعض کا راضی ہونا مثل کل کے ہو جانے کے ہے اور اگر وہ سب ولی درجہ میں مساوی نہیں ہیں بلکہ کوئی قریب ہے اور کوئی بعید تو بعید کے راضی ہو جانے سے قریب کا راضی ہو جانا لازم نہیں آتا، قریب کو اعتراض کا حق حاصل رہے گا۔

عہ اس مسئلہ میں امام شافعی مخالف ہیں وہ کہتے ہیں کہ جو عورت کنواری نہ ہو گو وہ نابالغ ہو ولی کو اس کے بہ جبر نکاح کر دینے کا اختیار نہیں ہے اور جو عورت کنواری ہو اس کے بہ جبر نکاح کر دینے کا اختیار ہے گو وہ بالغ ہو چکی ہو۔

عہ معتوہ اس شخص کو کہتے ہیں جس کی غرض میں فتور آگیا ہو، بالکل مملوک العقل نہ ہو ۱۲۔
 سہ ولی کے بغیر رضامندی نکاح کرنے کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ ولی کو خبر ہی نہ کی جائے جس سے اس کی رضامندی کا حال معلوم ہو دوسری یہ کہ اس کی خبر نہ ملے مگر وہ سکوت کرے یا کہہ دے کہ میں راضی نہیں ہوں ۱۳۔ (دکھرائی)
 لہذا درجہ میں مساوی ہونے کی صورت یہ ہے کہ اس کے ولی اس کے لڑکے ہوں اور وہ کئی ہوں ۱۴۔

ولی کا سکوت کر لینا اس کی رضا مندی کی دلیل نہیں ہو سکتا لیکن اگر کوئی فعل اس قسم کا اس سے صادر ہو جس سے رضا مندی سمجھی جاتی ہے تو وہ فعل رضا مندی کی دلیل ہو سکتا ہے مثلاً ولی نے نہر پر قبضہ کر لیا یا سامان چھیر لے لیا، ہاں اگر ولی اتنے زمانہ تک سکوت کیے رہے کہ اس عورت کے بچہ ہو جائے تو اب اس کا سکوت رضا مندی کے حکم میں ہو گا اور اب اس کو کسی طرح اعتراض کا حق باقی نہ رہے گا نابالغ کو بعد بلوغ کے اس نکاح کے فسخ کر دینے کا اختیار ہے جو بجاالت نابالغی اس کے ولی نے کیا ہے یا ولی کی اجازت سے اس نے کیا ہے اگر باہم زوجین میں خاص استراحت کی بھی نوبت آچکی ہو مگر باپ دادا کے کئے ہوئے نکاح کے فسخ کر دینے کا اختیار نہیں ہے۔

اسی طرح اگر کسی کا نکاح بحالت جنون اس کے ولی نے کر دیا ہو تو بعد ہوش آ جانے کے وہ اس نکاح کو فسخ کر سکتا ہے مگر باپ دادا کے یا اپنے بیٹے کے کئے ہوئے نکاح کو فسخ نہیں کر سکتا اس نکاح کے فسخ ہو جانے کی دو شرطیں ہیں (۱) یہ کہ قاضی کے ذریعہ سے فسخ کرایا جائے (۲) یہ کہ اگر اس نابالغ مرد یا عورت کو نکاح کا علم پہلے سے ہے تو جس وقت بالغ ہو یعنی جس وقت اپنے بلوغ کا علم حاصل ہو مگر اسی وقت نکاح سے اپنی نارضا مندی ظاہر کر دے اور پہلے سے علم نہ تھا تو جس وقت علم حاصل ہو فوراً اسی وقت اپنی ناراضی کا اظہار کر دے اگر بلوغ کے بعد یا نکاح کا علم حاصل ہونے کے بعد مگر عورت تھوڑی دیر بھی سکوت کر جائے یا وجودیکہ بوسنے کا اختیار رکھتی ہو تو اس کو فسخ کا اختیار باقی نہ رہے گا خواہ اس کو یہ مسئلہ معلوم ہو یا نہیں کہ میرے سکوت سے میرا اختیار باطل ہو جائے (گلاہ مختار۔ رد المحتار ج ۲ ص ۳۳۶)

نابالغ لڑکے اور تئیبہ عورت کا اختیار البتہ اس کے سکوت سے باطل نہ ہو گا تا وقتیکہ صریحی رضا مندی اپنی نہ ظاہر کر دے یا کوئی فعل ایسا کرے جس سے رضا مندی سمجھی جائے۔

۱۱۔ مگر کوئی شخص بالغ ہو گیا مگر اس کو اپنے بلوغ کا علم حاصل نہیں ہوا تو اس کو جب علم ہوا اسی وقت انکار کرنا چاہیے۔ مگر کو اپنے بلوغ کا علم اس طرح حاصل ہو گا کہ اس کا سلام ہوا اور وہ اپنے پٹروں پر مٹی کا نشان دیکھے۔ عورت کو اس طرح کہ حیض آجائے ۱۲۔

۱۳۔ پس اگر جس وقت اس کو خیر نکاح کی پہرہ پہنے یا بالغ ہوئی اور کسی نے اس کا منہ بند کر لیا تو اس حالت کا رضا مندی کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ ۱۴۔

۱۵۔ مثلاً اپنا منہ طلب کرے یا نفقہ مانگے یا ہنس دے ۱۶۔

لوٹدی کو بعد آزاد ہو جانے کے اپنے اس نکاح کے فسخ کر دینے کا اختیار ہے جو لوٹدی ہونے کی حالت میں اس کے مالک نے کر دیا تھا اور اس کو اس نکاح کے فسخ کرنے کے لئے قاضی کی ضرورت نہیں ہے اور جس مجلس میں وہ آزاد کی گئی ہو یا جس مجلس میں اس کو اپنے نکاح کا علم ہوا ہو اس مجلس کے آخر تک اس کو فسخ کرنے کا اختیار ہے اگر قبل مجلس بدلنے کے وہ کچھ دیر سکوت کئے رہے تو اس کا اختیار باطل نہ ہوگا ہاں اگر مجلس بدل جائے اور وہ کچھ نہ کہے تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا بشرطیکہ وہ اس مسئلہ سے واقف ہو کہ میرے اس قدر سکوت سے میرا اختیار باطل ہو جائے گا۔

ولی کو اختیار ہے کہ نابالغ لڑکی یا لڑکے کا نکاح خود اپنے ساتھ کر لے مگر بعد بالغ ہونے کے اس نابالغ کو اختیار فسخ کا بدستور باقی رہے گا، قاضی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جس نابالغ کا وہ ولی ہو اس کا نکاح اپنے ساتھ یا اپنے کسی رشتہ دار کے ساتھ کر دے جس کی گواہی اس کے حق میں مقبول نہ ہو۔ اگر کسی عورت کا نکاح اس کے ولی نے مثلاً زید کے ساتھ کر دیا اور دوسرے ولی نے مثلاً خالد کے ساتھ اسی عورت کا نکاح کر دیا پس اگر یہ دونوں ولی درجہ میں مساوی ہیں تو ان میں سے جس شخص نے پہلے نکاح کیا ہے اس کا صحیح ہو جائے گا اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون پہلے ہوا اور کون پیچھے تو دونوں نکاح باطل ہو جائیں گے اور اگر دونوں ولی درجہ میں مساوی نہ ہوں تو ولی قریب نے جو نکاح کیا ہے وہ صحیح ہو جائے گا اور ولی بعید کا کیا ہوا نکاح باطل ہو جائے گا۔

ولی بعید کو بجا لیت نہ موجود ہونے ولی قریب کے لڑکی کے نکاح کر دینے کا اختیار ہے بشرطیکہ ولی قریب ایسے مقام میں ہو کہ اگر اس کے آنے کا انتظار کیا جائے تو وہ نسبت نکاح کی قطع ہو جائے گی اور جہاں ٹھہری ہے وہ کفو ہو مثال کسی نابالغ لڑکی کا باپ سفر میں گیا اس کی غیبت میں کسی کفو کے

لوٹدی کی تخصیص اس لئے کی گئی کہ غلام کو یہ اختیار نہیں کہ نکاح اس کے مالک نے کر دیا تھا اس کو وہ بعد آزاد ہونے کے فسخ کر سکے ۱۲

لوٹدی کے لئے مسئلہ سے واقف نہ ہونا عذر ہے کیونکہ وہ اپنے مالک کی خدمت میں مصروف رہتی ہے تحصیل علم کا اس کو موقع نہیں ملتا بخلاف آزاد عورت کے کہ اس کو تحصیل علم کا موقع ہر وقت حاصل ہے پس اس کے حق میں مسئلہ سے ناواقف ہونا عذر نہیں سمجھا گیا ۱۳

بعض فقہاء نے سفر میں مدت قصر کا اعتبار کیا ہے یعنی اگر وہ ایسا سفر ہو کہ اس میں قصر جائز ہے تو ولی بعید کو اختیار ہے درہ نہیں مگر یہ قول قوی نہیں ہے (شامی)



یہاں سے اس لڑکی کے نکاح کا پیغام آیا تو اس لڑکی کا نکاح اس کا دادا کر سکتا ہے بشرطیکہ شوہر کی طرف سے لوگ اس کے باپ کے لیٹنے تک انتظار کرنے پر راضی نہ ہوں پھر حیب باپ اس کا لوٹ کر آجائیکا تو وہ اس نکاح کو فسخ نہیں کر سکتا۔

دلی قسریب کی موجودگی میں اگر ولی بعید نکاح کر دے تو وہ نکاح اس ولی قریب کی اجازت پر موقوف رہے گا اگر وہ اپنی رضامندی ظاہر کر دے گا تو نکاح صحیح ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا ولی قسریب اگر نکاح کر دینے سے انکار کر دے تو ولی بعید نکاح کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔ ولی اگر کسی بالغ عورت کا نکاح کرنا چاہے اور اس سے اجازت طلب کرے خواہ خود یا بذریعہ اپنے وکیل کے یا نکاح کرنا چاہے اور اس کی اس عورت کو خبر کرے تو اگر وہ عورت اپنی رضامندی ظاہر کر دے یا سکوت کرے یا کوئی فعل ایسا کرے جو حسب رواج رضامندی کے منافی نہ ہو تو وہ نکاح صحیح ہو جائے گا خواہ باکرہ ہو ثیبہ۔

اگر کوئی مرد یا عورت کسی شخص کو اپنے نکاح کا وکیل بنا دے یعنی اس کو اختیار دیدے کہ تو جس کے ساتھ چاہے میرا نکاح کر دے تو وہ وکیل جس کے ساتھ اس کا نکاح کر دے گا صحیح ہوگا مگر اس نکاح کے صحیح ہونے کی یہ شرط ہے کہ جس قدر مہر موکل نے کہہ دیا ہے اس کے خلاف نہ ہو اگر اس کے خلاف ہو جائے گا تو نکاح نہ ہوگا ہاں اگر موکل بعد میں اپنی رضامندی اس مہر سے ظاہر کر دے تو نکاح ہو جائے گا اگر وکیل نے موکل کے مقرر کئے ہوئے مہر کے خلاف پر نکاح کر دیا اور موکل کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی تو جس وقت یہ بات اس کو معلوم ہو جائیگی اور وہ اس سے راضی ہو جائے گا تو نکاح صحیح رہے گا اور اگر اس سے راضی نہ ہوگا تو نکاح باطل ہو جائے گا گو باہم خاص استراحت کی بھی ذیبت آگئی ہو مثال را کسی مرد نے کسی شخص کو وکیل کر دیا اور اس سے کہہ دیا کہ ایک ہزار روپیہ مہر مقرر کرنا وکیل نے دو ہزار پر نکاح کر دیا اور موکل کو اس امر کی اطلاع نہیں کی یہاں تک کہ زوجین میں خاص استراحت کی بھی ذیبت آگئی تو اب بھی اس مرد کو اختیار ہے چاہے نکاح کو قائم رکھے یا باطل کر دے وکیل کو اختیار نہیں ہے کہ یہ کہے کہ میں زیادتی اپنے پاس سے دیدوں گا (۲) کسی عورت نے کسی کو اپنے

عہ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ ثیبہ عورت جب تک صریحی اجازت نہ دے اس کا نکاح صحیح نہ ہوگا مگر درحقیقت یہ بات رواج سے متعلق ہے جہاں کہیں یہ رواج ہو کہ ثیبہ عورتیں صریحی اجازت دیتی ہوں وہاں بغیر ان کے صریحی اجازت کے نہ ہوگا اور جہاں یہ رواج نہ ہو وہاں یہ قید نہیں ہے ۱۲۔

نکاح کا وکیل کیا اور کہہ دیا کہ چار سو روپیہ مہر مقرر کرنا وکیل نے اس کا نکاح تین سو روپیہ مہر پر کر دیا اور اس عورت کو اطلاع نہیں کی یہاں تک کہ اس سے خالص استراحت کی بھی نوبت آگئی تو اب بھی اس عورت کو اختیار ہے چاہے نکاح قائم رکھے چاہے باطل کر دے (بحر الرایق جلد ۳ صفحہ ۱۴۷)

اگر موکل نے ایک عورت سے نکاح کرنے کی اجازت دی ہو اور وکیل دو عورتوں سے نکاح کرے تو یہ دونوں نکاح باطل ہو جائیں گے۔

حاصل یہ ہے کہ وکیل اگر اپنے موکل کے حکم کے خلاف کرے مگر وہ بات موکل کے حق میں زیادہ مفید ہو یا خلاف بہت ہی خفیف ہو تو وہ نکاح قطعاً صحیح ہو جائے گا اور اگر وہ بات موکل کے حق میں مفید نہیں بلکہ مضر ہے تو یہ نکاح موکل کی اجازت پر موقوف رہے گا مثلاً کسی موکل نے اپنے وکیل سے یہ کہا کہ میرا نکاح بوڑھی یا اندھی عورت سے کر دے وکیل نے آنکھ والی یا جوان عورت سے اس کا نکاح کر دیا یا مثلاً موکل مرد نے وکیل سے کہا تھا کہ پانچ سو روپیہ مہر پر میرا نکاح کر دے وکیل نے چار سو روپیہ مہر پر کر دیا یا موکل عورت ہو اور وہ کہے کہ ایک ہزار روپیہ مہر پر نکاح کر دے وکیل دو ہزار مہر پر نکاح پر کر دے تو یہ سب نکاح قطعاً صحیح ہو جائیں گے کیونکہ ان سب صورتوں میں وکیل کی مخالفت موکل کے حق میں مضر نہیں ہے (بحر الرایق جلد ۳ صفحہ ۱۵۱) وکیل کو یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے موکل کا نکاح اپنے ساتھ کر لے اگر کوئی فضولی کسی شخص کا نکاح کر دے اور بعد اس کے اس شخص کو خبر کرے جس کا نکاح کیا ہے پس اگر وہ راضی ہو جائے تو نکاح صحیح ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا، اگر فضولی کے مرجانے کے بعد نکاح سے رضامندی ظاہر کر دی جائے تب بھی نکاح صحیح ہو جائے گا۔

وکیل کو نکاح کر دینے کے بعد قبل اجازت کے فسخ کر دینے کا اختیار ہے فضولی کو یہ اختیار نہیں ہے۔

مثلاً کسی وکیل نے اپنے موکل کا نکاح ایک بالغ عورت سے بھیرا اس کی اجازت کے کر دیا تو اس وکیل کو اختیار ہے کہ قبل اس عورت کی اجازت کے اس نکاح کو فسخ کر دے اور اپنے موکل کا نکاح دوسری عورت سے کر دے بخلاف فضولی کے کہ وہ نکاح کر چکنے کے بعد خود فسخ کرنے کا اختیار نہیں رکھتا وکیل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنے موکل کا نکاح اپنی لونڈی کے ساتھ یا اس نابالغ لڑکی کے ساتھ کر دے جس کا وہ ولی ہے اور اگر ایسا کرے تو موکل کی اجازت پر موقوف رہے گا اگر وہ راضی ہو جائے گا تو نکاح صحیح ہو جائے گا ورنہ باطل ہو جائیگا (بحر الرایق جلد ۳ صفحہ ۱۵۱)

مسئلہ ایک ہی شخص زوجین کی طرف سے ایجاب و قبول دونوں کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ دونوں کا ولی ہو۔

دونوں کے ولی ہونے کی صورت ہے کہ ایک اس کا بیٹا ہو اور ایک اسکی بھینجی دونوں کے (باقی حاشیہ صفحہ ۷۲ پر)

ہو یا دونوں کا وکیل ہو یا ایک طرف سے وکیل ہو دوسری طرف سے ولی ہو یا ایک طرف سے اکیل
ہو دوسری طرف سے ولی ہو یا ایک طرف سے اکیل ہو دوسری طرف سے وکیل فصولی کو اختیار نہیں ہے
کہ وہ دونوں طرف سے خود ہی ایجاب و قبول کرے۔

کفو کا بیان

نکاح کے صحیح ہونے کی چوتھی شرط یہ ہے کہ عورت اگر غیر کفو سے نکاح کرے تو ولی کی رضامندی
شرط ہے کفو کی تعریف تو ہم مقدمہ میں بیان کر چکے ہیں اب چند مسائل اس کے یہاں درج کرتے ہیں۔
(۱) کفو ہونے کا اعتبار صرف مرد کی طرف سے ہے یعنی مرد عورت کا کفو ہونا چاہیے عورت اگر مرد
کی کفو نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔

(۲) کفایت کا اعتبار صرف ابتدائے نکاح کے وقت ہے اگر کوئی مرد نکاح کے ہوتے وقت
کفو تھا مگر بعد نکاح کفایت جاتی رہی مثلاً پہلے پرہیزگار تھا اب بدکار ہو گیا تو یہ نکاح فسخ نہ ہوگا۔
(۳) اگر کسی عورت نے اپنا نکاح کسی غیر کفو کے ساتھ کر لیا مگر نکاح کرتے وقت یہ نہ
معلوم تھا کہ وہ کفو نہیں ہے بعد نکاح کے معلوم ہوا تو اس عورت کے ولی اس نکاح کو فسخ کر سکتے
ہیں بشرطیکہ یہ نکاح بغیر ان کی اجازت کے ہوا ہو اور اگر اس عورت کا نکاح انھیں اولیا نے کیا ہے
تو پھر ان کو بھی فسخ کرانے کا اختیار نہیں، ہاں اگر نکاح کرتے وقت اس عورت نے یا اس کے اولیا
نے مرد سے اس بات کی شرط کر لی ہو کہ ہم تیرے ساتھ اسی شرط پر نکاح کرتے ہیں کہ تو کفو ہے یا
اس مرد نے ان لوگوں سے کہا ہو کہ میں تمہارا کفو ہوں اور انھوں نے اس کے کہنے پر اعتبار کر کے
نکاح کر دیا ہو تو اب اگر بعد نکاح کے معلوم ہو گا کہ وہ مرد کفو نہیں تو اس عورت کو یا اس کے اولیا کو

(بقیہ صفحہ ۷۲۶ کا) وکیل ہونے کی صورت ظاہر ہے ایک طرف سے وکیل وہ ہو اور دوسری طرف کا ولی ہو مثلاً اس کا
بیٹا ہو یا بھتیجا ایک طرف سے اکیل ہونے کی صورت یہ ہے کہ خود اپنے ساتھ اپنے چچا کی بیٹی یا موکلہ کا نکاح کر لے۔
عہ اس کلیہ کے خلاف ایک جزئیہ علامہ شامی نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی مجاہد کسی مجہول النسب عورت سے نکاح کرے
اور بعد اس نکاح کے کوئی قریشی اس کا دعویٰ کرے کہ یہ بڑی میری ہے اور اس کو ثابت کر دے تو اب قریشی کو اختیار ہے
کہ اس عورت کا نکاح اس تمام سے فسخ کر دے مگر دراصل یہ جزئیہ اس کے خلاف نہیں بلکہ یہ جدا گانہ صورت ہے
کہ نکاح کے وقت کفو ہونا معلوم ہی نہ تھا اب معلوم ہو رہا ہے اور ایسی حالت میں ولی کو اختیار فسخ نکاح کا ہے بشرطیکہ
اسکی لیے اجازت نکاح ہوا ہو۔ ۱۲۔

نکاح فتح کر دینے کا اختیار ہے۔

(۴) کفو ہونے کے لئے صرف انہیں چھ چیزوں میں برابری شرط ہے جن کا ذکر ہم مقدمہ میں کر چکے ہیں ان کے علاوہ اور کسی بات میں برابری شرط نہیں نہ عقل میں برابر ہونا شرط ہے نہ عمر میں برابر ہونا شرط ہے نہ حسن و جمال میں نہ عیوب سے سالم ہونے میں۔

اگر کوئی شخص خود مالدار نہ ہو مگر اس کے ماں باپ مالدار ہوں! اور اس کی خرچ کی کفالت کرتے ہوں تو وہ شخص مالدار سمجھا جائیگا اس کے کفو ہونے میں کسی طرح کا نقصان نہ ہوگا، مقدمہ میں ہم کچھ چکے ہیں کہ غیر عربی النسل عربی النسل کا کفو نہیں ہو سکتا اس سے ایک صورت مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر غیر عربی النسل علم دین کا عالم ہو تو وہ عربی النسل بلکہ خاص قریشی عورت کا جو علم سے بے بہرہ ہو کفو ہو جائے گا (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۵۰)

نکاح کی چار شرطوں کا بیان ہو چکا اب تین شرطیں اور باقی ہیں مگر پانچویں اور ساتویں شرط بالکل صاف ہے اس کی شرح کرنے کی حاجت نہیں، اب ہم چھٹی شرط کا ذکر کرتے ہیں۔

مہر کا بیان

ہم کچھ چکے ہیں کہ نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ یہ نیت نہ ہو کہ مہر دیا ہی نہ جائے گا، اس شرط کو والدہ لوگوں نے ذکر نہیں کیا، بعض نے اس کے خلاف لکھا ہے۔
مہر کا ذکر کرنا نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں ہے اگر مہر کا ذکر نہ کیا جائے تو نکاح صحیح ہو جائے گا اور مہر مثل شوہر کے ذمہ واجب ہوگا۔

عہ بعض لوگوں نے ان کے علاوہ اور باتیں بھی لکھی ہیں جن میں برابری ہونا چاہیے مثلاً فتاویٰ حامد میں ہے کہ مرد کا خاص استراحت پر قادر ہونا بھی کفالت کی شرط ہے اگر باپ دادا کے علاوہ کوئی دلی عورت کا نکاح کسی عین کے ساتھ باوجود علم کے کر دے تو یہ نکاح صحیح نہ ہوگا یا مثلاً فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے کہ متاخرین کا اس میں اختلاف ہے کہ عقل میں شرط ہے یا نہیں مگر یہ اقوال ضعیف ہیں ۱۲۔

عہ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ غیر عربی النسل قریشی عورت کا کفو نہیں ہو سکتا گو کتنا ہی بڑا عالم کیوں نہ ہو۔ علامہ شامی اس قول کو رد کر کے لکھتے ہیں کہ کون کہے گا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ یا امام حسن بصری جو عربی النسل نہیں ہیں ایک عربی النسل جاہل عورت کے کفو نہیں ہیں ۱۲۔

عہ اکثر فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص مہر دینے کی شرط کرے تو نکاح صحیح ہو جائے گا (باقی صفحہ ۷۲۹ پر)

مہر میں دو باتیں شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ از قسم مال ہو پس اگر کوئی شخص کسی لونڈی سے نکاح کرے اور اس کا مہر اس کی آزادی کو قرار دے تو صحیح نہیں یعنی یہ آزادی مہر نہ ہوگی کیونکہ آزادی از قسم مال نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص سو یا شراب کو مہر قرار دے تب بھی صحیح نہیں کیونکہ یہ دونوں چیزیں شریعت میں مال نہیں سمجھی گئی ہیں۔

وہ منافع جن کے معاوضہ میں اجرت لینا جائز ہے از قسم مال سمجھے جائیں گے اور ان کا مہر قرار دینا صحیح ہوگا پس اگر کوئی شخص اپنی بی بی کا مہر اپنے گھوڑے کی سواری یا اپنے ملازم کی خدمت یا اپنے گھر کی سکونت کو قرار دے تو صحیح ہے کیونکہ ان چیزوں کے مقابلہ میں اجرت لینا جائز ہے لیکن اگر شوہر خود اپنی خدمت کو مہر قرار دے، مثلاً یہ کہے کہ میں سال بھر تک تیرا پانی بھردیا کروں گا تو درست نہیں کیونکہ اس میں شوہر کی اہانت ہے ہاں اگر کوئی ایسی خدمت ہو جو باعث ذلت نہ ہو جیسے بکریوں کا چرا دینا یا کاشت کر دینا تو درست ہے اسی طرح اگر شوہر اپنی زوجہ کے مالک یا ولی کی خدمت کر دینے کو مہر قرار دے تب بھی درست ہے بشرطیکہ زوجہ راضی ہو جائے اور وہ عورت اگر چاہے تو اپنے ولی سے اس خدمت کی قیمت لے سکتی ہے ہاں لونڈی اپنے مالک سے نہیں لے سکتی کیونکہ لونڈی کے

(باقی از صفحہ ۲۸) اور شبہہ کے ذمہ ہر مثل واجب ہو جائے گا مگر اس کی دلیل کوئی نہیں بیان کرتے اور جو بیان کرتے ہیں اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی مثلاً یہ آیت پیش کرتے ہیں لَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوْهُنَّ اَوْ تَفْرِضُوْهُنَّ فَرِیْضَةً یعنی تم پر کچھ گناہ نہیں اگر تم اپنی بیبیوں کو طلاق دے دو قبل اس کے کہ ان سے خاص استراحت کر دیا ان کا مہر مقرر کر داس آیت سے صرف اسی قدر ثابت ہوتا ہے کہ بغیر مہر مقرر کرنے ہوئے بھی نکاح صحیح ہو جاتا ہے اور یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ مہر کا ذکر کرنا شرط نہیں ہے اور یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مہر کے دینے کی نیت ہو تب بھی نکاح صحیح ہو جائے گا اور یہ بات دوسری آیت سے ثابت ہے کہ مہر کا ہونا نکاح کے لئے نہایت ضروری ہے پس جب اس کے نہ دینے کی نیت ہوگی تو نکاح کیسے صحیح ہوگا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِکُمْ مُحْصِنِیْنَ ۝ بشرطیکہ تم اپنے مال کے بدلہ میں نکاح کرنا چاہو ۱۲۔

عہ شافعیہ اسکے خلاف ہیں انکے نزدیک از قسم مال ہونا ضروری نہیں البتہ ہماری دلیل یہی آیت ہے اِنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِکُمْ اللہ تعالیٰ نے مال کی تخصیص کر دی ہے ۱۲ عہ بکریوں کا چراغ دلیل کام نہیں ورنہ حضور اقدس حضرت موسیٰ علیہم السلام ہر گز چراتے ۱۳:

عہ چبیبہ حضرت شعیب علیہ السلام نے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اپنی بیٹی کا نکاح کرنا چاہا تو یہی مہر مقرر کیا تھا کہ تم میری بکریاں آٹھ برس تک چرا دو اس فقہ کا حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر (باقی حاشیہ از صفحہ ۳۰)

مال کا مالک اس کا آقا ہے بخلاف آزاد عورت کے کہ اس کے مال کا مالک اس کا دلی نہیں ہے۔
اگر کوئی شخص تعلیم قرآن کو مہر قرار دے تو جائز نہیں کیونکہ تعلیم قرآن ان منافع میں نہیں ہے جس
کے مقابلہ میں اجرت لینا جائز ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ مہر کم سے کم دس درہم چاندی کی قیمت کا ہو خواہ چاندی سونے کی قسم سے
ہو یا اور کوئی چیز جو جس کی قیمت دس درہم کے برابر ہو پس اگر کوئی شخص دس درہم سے کم مہر باندھے
تو صحیح نہیں دس درہم اس کے ذمہ واجب ہو جائیں گے اگر کسی شخص نے مہر میں کوئی چیز ایسی مقرر

بغیر حاشیہ صفحہ ۷۲۰ کا) فرمایا ہے اور پھر اس کے بعد کوئی ذکر اس امر کا نہیں ہے کہ یہ حکم اب منسوخ ہے لہذا
اس پر عمل باقی ہے بعض لوگوں نے اس قصہ سے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ اگر خود بی بی کی خدمت کو مہر قرار دیدے تب بھی
درست ہے حالانکہ یہ بات اس قصہ سے ثابت نہیں ہوتی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو خدمت کی تو اپنی بی بی کے
باپ کی کی نہ کہ اپنی بی بی کی ۱۲۔

عہد شافعیہ کہتے ہیں کہ تعلیم قرآن کو مہر قرار دینا درست ہے اس لئے کہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ حضرت نے ایک شخص
کا نکاح کیا اور فرمایا کہ تیرے پاس کچھ ہے اس نے عرض کیا کہ کچھ نہیں آپ نے فرمایا کہ کوئی لوہے کی انگوٹھی ہی تلاش
کر لا اس نے تلاش کی مگر وہ بھی نہ نکلی تو آپ نے فرمایا کہ جس قدر قرآن تیرے پاس ہے یعنی تجھے یاد ہے اس کے عوض
میں نے تیرے ساتھ اس عورت کا نکاح کر دیا، حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ہر ما معلوف من القرآن
ترجمہ :- جس قدر قرآن تیرے پاس ہے اس کے عوض میں صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح ترجمہ یہ ہے کہ جس قدر قرآن تیرے پاس
ہے اسکی وجہ سے تیرے ساتھ نکاح کر دیا یعنی چونکہ یہ بزرگی تجھ کو حاصل ہے اگرچہ اس وقت مال دنیا دی تیرے پاس
نہیں ہے اس سبب میں نے تیرے ساتھ نکاح کر دیا اور مہر کا ذکر تو آپ نے اس وجہ سے نہیں کیا جب اس کے پاس ہوگا
دس درہم دیدیگا یا آپ نے ذکر فرمایا مگر راوی نے نقل نہیں کیا بعض متأخرین حنفیہ نے بھی اس بناء پر کہ تعلیم قرآن کی اجرت
لینا ان کے نزدیک بضرورت جائز ہے تعلیم قرآن کو عند الضرورت مہر قرار دینا بھی جائز کر دیا ہے مگر یہ صحیح نہیں کہ تعلیم قرآن
پر اجرت لینا جائز نہ اسکو مہر قرار دینا جائز چنانچہ ہم آئندہ اس کی تحقیق کریں گے ۱۲۔

سے شافعیہ کے نزدیک دس درہم سے کم مہر بھی درست ہے کیونکہ بعض احادیث میں اس سے کم مہر وارد ہوا ہے حنفیہ کہتے
ہیں وہ سب حدیثیں ضعیف ہیں سوا اس حدیث کے جس میں لوہے کی انگوٹھی کا ذکر ہے جو ابھی صحیح بخاری سے منقول ہو چکی
ہے سوا اس میں بھی ہوا حتمال ہے کہ شاید آپ نے اس انگوٹھی کی تلاش مہر کا بعض حصہ ادا کرنے کے لئے کرائی ہوئی کہ وہی انگوٹھی
پورا مہر تھی کیونکہ اس زمانہ میں دستور تھا کہ کچھ حصہ مہر کا قبل خاص استراحت کے ادا کر دیا (باقی حاشیہ صفحہ ۷۲۱ پر)

کروی جس کی قیمت اس وقت دس درہم کی تھی مگر اس کے بعد وہ چیز ارزاں ہو گئی یہاں تک کہ جب اس نے اپنی بی بی کو وہ چیز دی اس وقت اس کی قیمت آٹھ درہم کی تھی تو کچھ حرج نہیں اس کے ذمہ اسی چیز کا دیدینا واجب ہے مثال کسی شخص نے دو گز کپڑے پر مہر باندھا جس وقت نکاح ہوا اس وقت تو اس کپڑے کی قیمت فی گز پانچ درہم تھی مگر بعد نکاح کے وہ کپڑا ارزاں ہو گیا یعنی جس وقت اس نے اپنی بی بی کو وہ کپڑا دیا تو اس کی قیمت فی گز چار درہم تھی تو اس صورت میں شوہر کو اس کپڑے سے زیادہ دینے کی ضرورت نہیں۔ زیادہ مہر کی کوئی حد شریعت نے مقرر نہیں فرمائی جس قدر دینے کی جس شخص میں استطاعت ہو اس قدر مہر باندھ سکتا ہے مگر مناسب یہ ہے کہ منظر اتباع سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج طاہرات و بنات طلیبات کے ہروں میں سے کسی مہر کو اختیار کرے جو ذیل میں ہم ہدایت محقق روایات سے درج کرتے ہیں۔۔۔۔۔ علماء و سیر نے لکھا ہے کہ حضرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی گیارہ بیبیاں ایسی تھیں جن کو آپ کی خاص استراحت کا شرف حاصل ہوا تھا ان میں سے ام المومنین خدیجہ اوصام المومنین زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہما آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں وفات پا چکی تھیں باقی نو بیبیاں آپ کے بعد تک زندہ رہیں ہم نے یہاں ان ہی گیارہ بیبیوں کا ذکر کیا ہے، سوا ان کے بیس یا کچھ زیادہ بیبیاں اور ہیں کہ بعض سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا مگر خاص استراحت کی نوبت نہیں آئی کہ ان سے مفارقت فرمائی اور بعض سے صرف خواستگاری نکاح کی فرمائی مگر نوبت نکاح کی نہیں آئی اور بعض سے نکاح ہو چکا تھا مگر حسب یہ آیت نازل ہوئی یا اَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لَا زَوَاجَ لَیَّ اِنْ کُنْتُمْ تُرِیدُونَ الْحَیْوَۃَ الدُّنْیَا وَ زِیْنَتَهَا فَاَتَّعَالِیْنَ اَمْ تُنْعِکُمْ وَاَسْرِحْکُمْ سَرَاحًا جَبِیلاًؕ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس آیت کا مضمون سنا دیا

دقیقہ حاشیہ صفحہ ۷۳۱ کا) کرتے تھے پس اس حدیث سے استدلال شافعیہ کا صحیح نہیں اور حنفیہ کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ لا مہرا قل من عشرة دراهم یعنی مہر دس درہم سے کم (درست) نہیں اس حدیث کو بیہقی نے پسند ضعیف اور ابن ابی حاتم نے بقول حافظ ابن حجر بسند حسن روایت کیا ہے ۱۲

عہ دس درہم موافق وزن رات کے ایک تولہ و ماشہ، رتی کے ہوتے ہیں کیونکہ ایک درہم در ماشہ ڈیڑھ رتی کا ہوتا ہے جیسا کہ ہم چوتھی جلد میں بہت تحقیق سے لکھ چکے ہیں ۱۳۔

عہ ترجمہ:۔۔۔ اے نبی اپنی بیویوں سے کہہ دو کہ اگر تم دنیاوی زندگی اور اس کے سارے سامان کو چاہتی ہو تو آؤ میں تمہیں کچھ مال دیدوں اور تمہیں اچھی طرح سے رخصت کر دوں ۱۴۔

بہارِ اہل بیتؑ نے علیحدگی اختیار کر لی..... شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے شرح سفر السعاده میں ایک بار بی بی کا بھی پتہ دیا ہے ان کا نام ریحانہ بنت زید تھا یہ پہلے ہمدانی تھیں قید ہو کر ان تھیں حضرت آیت ان کو آزاد کر کے ساتھ میں ان سے نکاح کر لیا حجۃ الوداع سے لوٹتے وقت ان بی بی نے وفات پائی (شرح سفر السعاده ص ۵۵) مگر اکثر علماء اس کے مخالف ہیں کہتے ہیں کہ حضرت ریحانہ رضی اللہ عنہا ازواج میں سے نہ تھیں بلکہ لونڈیوں میں تھیں واللہ اعلم.... صاحبزادیاں آپ کی چار تھیں ان میں سے تین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی وفات پا گئی تھیں صرف حضرت فاطمہ زہراؑ آپ کے بعد باقی رہ گئیں تھیں۔ اس پر دو نقشے بناتے ہیں ایک میں ازواج پاک کے مہر لکھے گئے ہیں اور دوسرے میں بنات طاہرات کے ایک خانے میں مہر کی مقدار اس وزن سے لکھ دی گئی ہے جو حضرت کے زمانہ میں رائج تھا دوسرے خانہ میں اس زمانہ کے امر و وجہ وزن کے حساب سے تیسرے خانہ میں اس کی قیمت اس زمانہ کے حساب سے جو تھے خانہ میں مختصر حالات۔

مہر کی مقدار واجب کا بیان

چونکہ مہر کی مقدار مختلف طور پر واجب ہوا کرتی ہے یعنی کبھی تو دس درہم کبھی مہر مستی، کبھی مہر مثل، کبھی دس درہم کا یا مہر مستی کا نصف ہذا مناسب ہے کہ ہر مقدار کی صورتیں علیحدہ علیحدہ ذکر کر دیں دس درہم واجب ہونے کی صورتیں علیحدہ ایک جگہ جمع کر دیں اور مہر مثل وغیرہ کی صورتیں علیحدہ علیحدہ تاکہ ناظرین کو مسائل کے معلوم کرنے میں آسانی ہو۔

دس درہم کے واجب ہونے کی صورتیں ہیں (۱) مہر دس درہم مقرر کیا جائے خواہ صاف طور پر دس درہم کی تصریح کر دی جائے یا اشارۃً مثلاً کوئی مرد کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور تیرا مہر وہ ہے جس سے کم شریعت نے جائز نہیں رکھا (۲) مہر دس درہم سے کم مقرر کیا جائے گو عورت راضی ہو جائے تب بھی دس ہی درہم دینا پڑیں گے۔

مہر مسمیٰ کے واجب ہونے کی یہ صورت ہے کہ نکاح کے وقت کوئی خاص مقدار معین کر دی گئی ہو خواہ صراحتہً معین کر دی گئی ہو مثلاً یوں کہے کہ پانچ سو روپیہ مہر پر تیرے ساتھ نکاح کیا یا کوئی بات ایسی کہ

عہ اگر کوئی شخص کہے کہ میں تیرے ساتھ شریعی مہر پر نکاح کرتا ہوں اور عام طور پر شریعی مہر دس درہم کہتے ہیں تو اس صورت میں بھی مہر دس درہم ہوگا ۱۲۔

نقشہ ہر اہمات المومنین یعنی ازواج سلیمہ صلی اللہ علیہ وسلم

مختصر کیفیت

ان کے والد کا نام خلیلہ ہے، ماں کا نام فاطمہ پہلے ابو الہ کے نکاح میں تھیں پھر عتیق بن حاتم کے نکاح میں آئیں بعد ان کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئیں، اس وقت عمر ان کی چالیس سال کی تھی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۲۵ سال کی، سب اولادیں آپ کی انھیں سے تھیں سوا حضرت ابراہیم کے کہ وہ مدینہ منورہ سے تھے واقفیل سے ۲۵ سال بعد ان کے ساتھ نکاح ہوا اور ہجرت سے تین برس پہلے وفات پائی معجزہ جو کہ مختصر میں مدعون تھا۔

ان کے والد کا نام زید، ماں کا نام مہر ہے، پہلے ان کا نکاح سکران کے ساتھ ہوا، وہ ولولہ اقل بعثت میں مسلمان ہوئے اور نفیس کی طرف ہجرت کی، سکران کی وفات کے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئیں حضرت عائشہ یا حضرت عمرؓ کے زمانے میں وفات پائی گہوارہ کی ایک دسب سے پہلے انھیں کے جنازہ کیلئے ہوئی تھی مدینہ منورہ میں مدعون تھا۔

ان کے والد کا نام ابو بکر صدیق خلیفہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ مختصر میں ہجرت میں ساگی حضرت کے عقد نکاح میں آئیں حضرت کی وفات کے وقت ان کی عمر ۸ سال کی تھی حضرت کو تمام اوقات سے زیادہ ان کے ساتھ نبیؐ بھی حضرت مدینہ منورہ میں وفات پائی، مدینہ منورہ میں واقع ہیں۔

عہ حضرت
مؤلف علام
مظللہ تعالیٰ نے
انگریزی روپے
سے جو حساب
لگایا ہے وہ
اس زمانہ تک ہے
جب سونا ۱۱ روپے
تولہ اور چاندی
ایک روپیہ کی
۱۰ ماشہ ملتی تھی
۱۰ ماشہ

ام المومنین کا نام	مقدار عمر تولد	وزن رات	قیمت بکتاب
حضرت خدیجہ	۱۲-۱۱-۱۰	۹۱ تولد ایک سالہ	۱۱۰ روپیہ انگریزی
رضی اللہ عنہا	ط	۱۱ تولد	۱۳۱ روپیہ پانی
حضرت سہوہ	۲۰۰	۲ تولد ۱۱ ماشہ	۱۱۰ روپیہ
رضی اللہ عنہا	۲۰۰	۲ تولد ۱۱ ماشہ	۱۱۰ روپیہ
حضرت عائشہ	۲۰۰	۲ تولد ۱۱ ماشہ	۱۱۰ روپیہ
رضی اللہ عنہا	۲۰۰	۲ تولد ۱۱ ماشہ	۱۱۰ روپیہ

بقیہ نقشہ ہر اہمات المؤمنین

ان کے والد کا نام صفیان، ماں کا نام صفیہ، پہلے عبداللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں جب وہ مرتد ہو گیا اور یہ ان مد فلول ہجرت کر کے حبش گئے تھے وہی تھیں تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی بادشاہ حبش کو لکھ دیا کہ ام حبیبہ کا نکاح میرے ساتھ کرو انھوں نے تعمیل ارشاد کی ہے میں ان کے ساتھ نکاح ہوا اور اللہ تعالیٰ میں مد فلول ہیں۔

ان کے والد کا نام حارث، ماں کا نام ہند، ان کا نام بھی برہ تھا، حضرت نے میمونہ کو رکھا پہلے مسعود بن عمرو کے نکاح میں تھیں پھر ابیدہ بن جحش میں آئیں ان کے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یقودہ سے بھی بمقام صرف جو تکہ عظم سے آٹھ میل ہے ان کا نکاح ہوا والد اسی مقام میں لٹھے ہیں وفات پائی تھی مد فلول ہیں۔

ان کا نام بھی برہ تھا حضرت نے جو یسہ بہ رکھا ان کے والد کا نام حارث تھا غزوہ مرتجع میں فیدہ ہو کر آئی اور ثابت بن نضیر کے حصہ میں پڑی حضرت نے ان کے پردہ میں روپیہ دیکر شہوان سے میں ان کے ساتھ نکاح کیا حضرت معاویہ کے زمانہ میں حج الاذول سے میں وفات پائی، جنتہ البقیع میں مد فلول ہیں۔

ان کے والد کا نام جمی بن الخطیب تھا حضرت ہارون بن تیمبر کی اولاد میں تھی پہلے یہودی تھیں سلام بن مشکم کے نکاح میں تھیں کنا بن ربیع کے ساتھ نکاح ہوا جب وہ جنگ خیبر میں قتل ہوا اللہ تعالیٰ فیدہ ہو کر آئیں تو رمضان سے میں حضرت ان کے ساتھ نکاح کیا اور ان کی اولاد کی کو ان کا ہم عمر کر کیا یہ خاصہ حضرت کلثبہ کے دوسرے بیٹے جابر بن عبد اللہ بن عبد مناف سے میں وفات پائی۔

الطاعی

۱۰۴ قولہ

ایک ماثمہ

۴۰۰ دينار

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا

۱۰۴ قولہ

ایک ماثمہ

۴۰۰ دينار

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا

۱۰۴ قولہ

ایک ماثمہ

۴۰۰ دينار

حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا

۱۰۴ قولہ

ایک ماثمہ

۴۰۰ دينار

حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا

۴۰۰ دينار

حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا

نقشہ مہربانات طبیات سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

حضرت کی مصیبت

ان کی ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا بھی شعلہ عالمگیر میں پیدا ہوئی انکا نکاح حضرت اُمی خاند کے بیٹے ابوالحواص بن سرج سے کر دیا تھا حضرت نے سب تو مسلمان ہو گئی مگر ان کے شوہر مشرک تھے اس وقت تک مشرکوں کے ساتھ نکاح جائز تھا حضرت زینب ہجرت کر کے مدینہ آ گئیں پھر ان ابوالحواص بھی سہ ماں ہو گئے حضرت زینب کو آپ پھر نکاح لے کر دیا ایک شیا علی نام احمد ایک بیٹی نام اہد ایک بیٹی نام اہد اس سے پہلے ہوتی علی نے سن نبیؐ کو چھکے وفات پائی امامہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بوجہ حضرت فاطمہ کے نکاح کیا حضرت زینب کی وفات مدینہ میں ہوئی۔

ماں ان کی ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا بھی شعلہ عالمگیر میں پیدا ہوئی پہلے انکا نکاح عقیقہ بن ابی لہب کے ساتھ ہوا اگرچہ اس نے ابولہب کے خلاف لڑنے سے انکو طلاق دے دی تھی تو ان کا نکاح حضرت نے حضرت عثمان غنی کے ساتھ کر دیا نکاح کے چند روز بعد عثمان شہید ہوئے وفات پائی ابولہب کے خلاف لڑنے کی وجہ یہ تھی کہ سورہ بقرہ میں اُن کی مذمت تھی اس کو سنکر وہ جل گیا۔

ماں اُمی ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا بھی ماں کا نکاح عقیقہ بن ابی لہب کے ساتھ ہوا اس نے بھی حسب قصہ مذکور بالا اپنے بیٹے کے کہنے سے ان کو طلاق دے دی تھی یہ بھی بعد الاصل سے ہی حضرت نے حضرت عثمان غنی کے نکاح میں لے لیا پھر انھوں نے مدینہ میں وفات پائی۔

ماں ان کی ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا بھی ان کا نکاح حضرت صفورہ رضی اللہ عنہا کی بیٹی کے ساتھ کیا ان کے چچا فرزند پیدا ہوئے حسن حسین، محسن، زینب، ام کلثوم، زینب، ام کلثوم، زینب، حضرت محسن اور عقیقہ نے سن طفولیت میں وفات پائی زینب کا عہد الشہدائین جعفر کے ساتھ اور ام کلثوم کا حضرت عمر کے ساتھ نکاح ہوا حضرت فاطمہ نے ۳ رمضان ۱۱ھ میں وفات پائی اہل بیت علیہم السلام میں مدح و ثناء ہیں۔

کرامت شریفہ نام	تعداد کرامتوں	وفات تاریخ	قیمت بحساب
حضرت زینب رضی اللہ عنہا	نامعلوم	نامعلوم	نامعلوم
حضرت زینب رضی اللہ عنہا	نامعلوم	نامعلوم	نامعلوم
حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا	نامعلوم	نامعلوم	نامعلوم
حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا	۱۰۴۱ فقرہ	۱۰۴۱ فقرہ	۱۰۴۱ فقرہ

کہ اس سے کسی مقدار کا تعین ہو سکے مثلاً یوں کہے کہ فلاں شخص کے غلام کو میں نے مہر مقرر کیا تو اس صورت میں اس غلام کی قیمت دینا پڑے گی اگر کسی شخص نے مہر میں ایسے منافع کا ذکر کیا جن پر اجرت لینا جائز ہے تو وہ مہر سہمی میں شامل ہیں، مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور مہر تیرا یہ ہے کہ میرا غلام تیری خدمت کیا کرے گا تو اس صورت میں اس شخص پر صرف اپنے غلام سے خدمت کرانا ضروری ہوگا۔

مہر مثل کے واجب ہونے کی سات صورتیں ہیں (۱) نکاح کے وقت مہر کا بالکل ذکر نہ آیا ہو (۲) مہر کا ذکر آیا ہو مگر اس کی مقدار نہ معین کی گئی ہو مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ مہر جائز فی الشرع کی عوض میں نکاح کیا یا یوں کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور مہر جس قدر تو کہے منظور کیا یا جو میرے دل میں آئے گا دیدوں گا یا جو کوئی اور آدمی تجویز کرے گا دیدوں گا یا یوں کہے کہ جس قدر روپیہ مجھے اس سال یا اس مہینہ میں ملے وہ تیرا مہر ہے (۳) مہر کی مقدار بھی معین کر دی گئی ہو مگر اس کی قسم نہ بیان کی گئی ہو، مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ دس گز کپڑے یا ایک قطعہ مکان یا ایک جانور مجھے عوض میں نکاح کیا مگر یہ نہ بیان کیا کہ وہ کپڑا کس قسم کا ہے سوتی یا ادنی یا ریشمی یا دلائی یا دیسی اور وہ جانور کس قسم سے ہے گھوڑا ہے یا گائے یا بکری یا کیا اور مکان کس شہر کس محلہ میں ہے اس میں کتنی گنجائش ہے (۴) کسی ایسی چیز کو مہر قرار دے جو نہ شرعاً مال سمجھا جاتا ہو مثلاً سور یا شراب پر مہر باندھے (۵) کسی ایسی چیز کو مہر قرار دے جو نہ شرعاً مال ہو نہ عرفاً نہ اس منافع میں سے ہو جن کی عوض میں مال لینا جائز ہے، مثلاً کوئی شخص عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور مہر تیرا یہ ہے کہ جو فرض میرا تجھ پر آتا ہے میں ایک سال تک نہ لوں گا یا یوں کہے کہ تیرا مہر یہ ہے کہ میں تجھے قرآن مجید پڑھا دوں گا یا یہ کہے کہ میں سال بھر تک تیری خدمت کروں گا یا مثلاً نکاح اس طور پر ہوا ہو کہ ایک شخص اپنی بہن کا نکاح دوسرے شخص سے کر دے اور وہ دوسرا شخص اس کے معاوضہ میں اپنی بہن کا نکاح اس شخص سے کر دے اور یہی معاوضہ مہر قرار دیا جائے (۶) مہر کی مقدار مقرر کر کے کوئی ایسی بات کا ذکر کر دے جس سے مہر کی نفی ہو جائے، مثلاً کسی عورت سے کہے کہ ایک ہزار روپیہ مہر پر میں

عہ یا اس وقت ہے جبکہ عام طہر پر لوگ جائز فی الشرع مہر مثل کو کہتے ہوں یا یہ کہ اس لفظ کا عام رواج نہ ہو جو کچھ معنی عرف عام میں آتا ہے، ہوں گے۔ یہی معنی مراد لئے جائیں گے ۱۲

نے تیرے ساتھ نکاح کیا مگر شرط یہ ہے کہ تو ایک ہزار روپیہ مجھے دے یا کوئی عورت کسی مرد سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ بچاس اشرفی مہر پر نکاح کیا اور میری بچاس اشرفیاں جو تجھ پر قرض ہیں میں نے معاف کر دیں (بحر الرایق جلد ۲ صفحہ ۱۵۶-۱۵۷) مہر مثل کا ذکر نکاح میں کیا گیا ہو مثلاً مرد نے عورت سے یہ کہا ہو کہ میں نے تیرے ساتھ مہر مثل کے عوض میں نکاح کیا خواہ اس مرد کو اس عورت کا مہر مثل معلوم ہو یا نہیں۔

مہر کی یہ مقداریں جو اوپر مذکور ہوئیں یعنی دس درہم اور مہر سنی اور مہر مثل یہ پوری پوری مقدار اس وقت دینا ہوتی ہے کہ جب زوجین میں باہم خاص استراحت یا خلوت صحیحہ کی نوبت آجائے یا دونوں میں سے کوئی مرجائے یا کسی ایسی عورت سے نکاح کرے جو پہلے اس کے نکاح میں تھی اور اس سے خاص استراحت ہو چکی تھی اور بعد اس کے اس نے اس کو طلاق بائن دیدی تھی مگر ابھی عدت نہیں گزرنے پائی ایسی عورت سے نکاح کرنے میں دوسرے نکاح کا پورا مہر دینا ہو گا گو اس نکاح کے بعد خاص استراحت یا خلوت صحیحہ کی نوبت نہ آئی ہو اور اگر مذکورہ بالا امور میں سے کوئی بات نہ ہوئی ہو تو ان مقداروں کا نصف دینا پڑے گا جیسا کہ ہم نصف مہر کی صورتوں میں ذکر کرتے ہیں۔

نصف مہر واجب ہونے کی یہ صورت ہے کہ نکاح کے وقت ہر معین ہو چکا ہو خواہ وہ دس درہم ہوں یا اس سے کم و بیش یا مہر مثل ہو اور قبل اس کے کہ اس عورت سے خلوت صحیحہ یا خاص استراحت کی نوبت آئے اس کا شوہر اس کو طلاق دیدے اس صورت میں شوہر کو نصف مہر دینا ہو گا۔ مثال۔ کسی مرد نے کسی عورت سے دس درہم چاندی یا اس قیمت کی کسی اور چیز کو مہر قرار دیکر نکاح کیا اور بعد نکاح کے قبل خلوت صحیحہ اور خاص استراحت کے اس عورت کو طلاق دیدی تو اب اس شخص کو پانچ درہم چاندی یا دس درہم کی قیمت والی چیز کا نصف دینا ہو گا اور اگر دس درہم سے کم مہر یا نصف محضات بھی پانچ درہم دینا ہوں گے اور اگر مہر مثل پر نکاح کیا ہے تو جس قدر اس عورت کا مہر مثل ہو گا اس کا نصف دینا ہو گا۔

اور اگر مہر زوجہ کے حوالہ کر چکا ہے تو اب اس سے نصف مہر واپس لینے کا حق رکھتا ہے لیکن نہ جبراً بلکہ اس کی رضا مندی سے یا بذریعہ حکم قاضی کے جب تک وہ عورت خود راضی ہو کر شوہر کو نصف مہر واپس نہ کر دے یا قاضی کی عدالت سے واپسی کا حکم نافذ نہ ہو جائے اس وقت تک

عہ یعنی قاضی کے یہاں درخواست دیجائے اور قاضی اپنے حکم سے نصف مہر واپس کرادے ۱۲۔

اس کل مہر کی مالک عورت سمجھی جائے گی اور اس کے تصرفات اس میں صحیح رہیں گے۔
 اگر مہر میں بعد عقد نکاح کے کچھ زیادتی پیدا ہو جائے تو دیکھنا چاہیے کہ وہ زیادتی اصل کے ساتھ متصل ہے یا اس سے علیحدہ ہے متصل ہو تو پھر دیکھنا چاہیے کہ زیادتی اصل سے پیدا ہوئی ہے یا خارج سے پیدا ہوئی ہے اسی طرح جو زیادتی علیحدہ ہوگی اس کی بھی دو حالتیں ہوں گی یا تو اصل سے پیدا ہوئی ہوگی یا خارج سے یہ چار صورتیں ہوں گی یہ چاروں صورتیں اگر قبل اس کے پیدا ہوئی ہوں کہ زوجہ کا قبضہ مہر پر کرایا جائے تو جن صورتوں میں زیادتی اصل سے پیدا ہوئی ہے ان میں اصل مہر کے ساتھ زیادتی کی بھی تنصیف کر کے اس کا نصف ہی زوجہ کو ملے گا، اور باقی دو صورتوں میں زیادتی کی تنصیف نہ ہوگی اور اگر یہ چاروں صورتیں قبضہ کے بعد پیدا ہوئی ہوں تو کسی صورت میں زیادتی کی تنصیف نہ کی جائے گی یعنی صرف مہر کا نصف مہر کو ملے گا، زیادتی سے اس کو کچھ نہ ملے گا یہ سب صورتیں اس وقت جاری ہوں گی کہ جب زیادتی قبل طلاق کے پیدا ہوئی ہو اور اگر یہ زیادتی بعد طلاق کے پیدا ہوئی ہو تو اس میں دیکھنا چاہیے کہ وہ زیادتی قبل قبضہ زوجہ کے پیدا ہوئی ہے یا بعد قبضہ کے اگر قبل قبضہ کے پیدا ہوئی ہو تو اس زیادتی کی تنصیف کی جائے گی، اور اگر بعد قبضہ کے پیدا ہوئی ہے تو دیکھنا چاہیے کہ قبل فیصلہ قاضی کے پیدا ہوئی ہے یا بعد فیصلے کے اگر بعد فیصلہ کے پیدا ہوئی ہے تب بھی اس زیادتی کی تنصیف کی جائے گی، اور اگر یہ زیادتی قبل فیصلہ کے پیدا ہوئی ہو تو اس

عہ یعنی جو چیز مہر میں اس کو دی گئی ہے اگر وہ بیچ ڈالے تو یہ بیچ صحیح ہو جائے گی اسی طرح اگر کسی کو ہبہ کر دے تو بھی درست ہو جائے گا ۱۲۔

عہ زیادتی متصل ہو اور اصل سے پیدا ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ مثلاً کوئی جانور مہر میں دیا گیا ہو اور وہ جانور فریہ ہو جائے تو یہ فریہ کی زیادتی اس جانور کے ساتھ متصل ہے اور اسی سے پیدا ہوئی ہے جیسے کچھ درخت مہر میں دیئے گئے ہوں ان درختوں میں پھل آجائیں یا وہ درخت پہلے چھوٹے تھے اب بڑے ہو جائیں اور جو زیادتی متصل ہو مگر اصل سے پیدا نہ ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ مثلاً کوئی کپڑا مہر میں مقرر کیا گیا ہو اس میں کسی قسم کا رنگ دیدیا جائے یا مثلاً کوئی مکان مہر میں مقرر ہوا تھا اب اس میں کچھ عمارت بڑھادی جائے ان صورتوں میں زیادتی اصل کے ساتھ متصل تو ہے مگر اصل سے پیدا نہیں ہوئی ہے اور زیادتی علیحدہ ہو مگر اصل سے پیدا ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ مثلاً کوئی جانور مہر میں مقرر کیا تھا اب اسکے بچے پیدا ہو جائے اور زیادتی علیحدہ ہو اور اصل سے پیدا نہ ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی زمین مہر میں دی گئی تھی اس میں غلہ پیدا ہوا اور وہ غلہ کٹ لیا جائے یا کوئی مکان مہر میں مقرر کیا تھا اسکے کرائے میں کوئی دوسرا وغیرہ ۱۳۔

صورت میں اس زیادتی کا وہی حکم ہے جو بیع فاسد البیع کی زیادتی کا بعد قبضہ مشتری کے ہے۔
(شامی جلد ۲ صفحہ ۳۶۰)

اگر مہر میں بعد عقد کے کچھ نقصان پیدا ہو جائے تو دیکھنا چاہیے کہ وہ نقصان کبھی آسمانی حادثہ کے سبب پیدا ہوا ہے یا شوہر کے فعل سے یا زوجہ کے فعل سے یا اجنبی کے فعل سے یا خود مہر کے فعل سے یہ کئی پانچ صورتیں ہوتیں، یہ صورتیں اگر قبل اس کے پیدا ہوتی ہوں کہ زوجہ کا قبضہ مہر پر کر لیا جائے تو پہلی صورت میں زوجہ کو اختیار ہے چاہے اس ناقص مہر کا نصف لے لے چاہے اس کی اس قیمت کا نصف شوہر سے لے لے جو عقد کے وقت تھی، دوسری صورت میں زوجہ کو اختیار ہے چاہے اس مہر ناقص کا نصف اور نقصان کا معاوضہ شوہر سے لے لے چاہے اس کی اصلی قیمت کا نصف شوہر سے لے لے، تیسری صورت میں شوہر کو اختیار ہے چاہے اسی ناقص چیز کا ایک نصف اپنے پاس رکھ لے اور دوسرا نصف زوجہ کو دیدے اور چاہے وہ کئی مہر ناقص زوجہ کے حوالہ کر دے اور زوجہ سے اس کی اس قیمت کا نصف لے لے جو نقصان پہنچانے کے وقت میں اس کی تھی جو تھی صورت میں زوجہ کو اختیار ہے چاہے اسی ناقص مہر کا نصف لے لے اور نقصان کا معاوضہ اس اجنبی سے لے لے اور چاہے اس کی اصلی قیمت کا نصف شوہر سے لے لے پانچویں صورت کا وہی حکم ہے جو دوسری صورت کا ہے اور اگر یہ پانچویں صورتیں قبضہ کے بعد پیدا ہوتی ہوں تو پہلی، تیسری اور پانچویں صورت میں خواہ قبل طلاق کے پیدا ہوئی ہوں یا بعد طلاق کے بشرطیکہ قبل فیصلہ قاضی کے ہوں، شوہر کو اختیار ہے چاہے اسی ناقص مہر کا نصف لے لے اور چاہے اس کی اس قیمت کا نصف زوجہ سے لے لے جو قبضہ کے وقت اس کی تھی اور اگر یہ صورتیں بعد طلاق کے اور بعد فیصلہ قاضی کے پیدا ہوئی ہوں تو شوہر کو اس ناقص مہر کا نصف اور نقصان کا تاوان زوجہ سے دلایا جائے گا اور دوسری صورت میں شوہر کو اختیار ہے کہ اس ناقص مہر کا نصف لے لے چاہے اس کی اصلی قیمت کا نصف زوجہ سے لے لے

عہ یعنی اگر وہ زیادتی متصل ہے اور اصل سے پیدا نہیں ہوئی تو اس زیادتی کی تنصیف نہ کی جائے گی اور ایک نصف شوہر کو واپس دلایا جائے گا ۱۲۔

عہ خود مہر کے فعل سے نقصان پیدا ہو جانے کی صورت ہے کہ مثلاً کوئی غلام مہر میں مقرر کیا گیا ہو وہ غلام چوری کرے اور اس کی سزا میں اس کا ہاتھ کاٹ ڈالا جائے یا مہر میں کوئی جانور مقرر کیا گیا ہو اور وہ جانور کسی کو

یا مال میں خود گر پڑے اور میر جائے تو یہ نقصان خود مہر کے فعل سے پیدا ہوا ۱۳۔

چوتھی صورت میں شوہر کو اس کی اصلی قیمت کا نصف زوجہ سے دلایا جائے گا۔ (بحر الرایق جلد ۲ صفحہ ۱۵۵)

مسئلہ جس عورت کا مہر نکاح کے وقت معین نہ کیا گیا ہو اس کو اختیار ہے چاہے اپنے شوہر سے کہہ کر باہم رضا مندی سے کوئی مقدار مہر کی مقدار کر لے چاہے قاضی کی عدالت میں تعین مہر کی درخواست دیکر قاضی سے۔

قاضی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنی طرف مہر کی کوئی مقدار مقرر کر کے شوہر کو اس کو قبول کرنے پر مجبور کرے بلکہ اس کو چاہیے کہ زوجین کی رضا مندی سے کوئی مقدار مقرر کر دے اور اگر زوجین میں باہم اختلاف ہو ایک مقدار پر دونوں راضی نہ ہوتے ہوں مثلاً شوہر کہتا ہو کہ پانچ سو روپیہ مقرر کیا جائے اور عورت کہتی ہو کہ ایک ہزار روپیہ مقرر کیا جائے تو ایسی حالت میں قاضی کو چاہیے کہ اس عورت کا مہر مثل دریافت کرے اور جس قدر اس کا مہر مثل ہو اسی قدر اس کا مہر مقرر کر دے۔ (بحر الرایق جلد ۳ صفحہ ۱۵۹)

مسئلہ جس عورت کا مہر نکاح کے وقت بھی معین نہ ہوا ہو اور بعد نکاح کے تراضی طرفین سے یا حکم قاضی سے بھی کوئی مقدار معین نہ ہوئی ہو ایسی عورت کو اگر اس کا شوہر قبل خلوت عیجہ اور خاص استراحت کے اس عورت کو طلاق دیدے تو ایسی حالت میں شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہے کہ اس عورت کے مہر مثل کا نصف اس عورت کو دیدے بلکہ اس کے ذمہ صرف اس قدر واجب ہے کہ ایک جوڑا کپڑا اس عورت کے لئے بنادے یا اس کی قیمت اس کے حوالہ کرے، ان کپڑوں کی تعداد ہر شہر کے دستور کے موافق ہونی چاہیے اور ان کپڑوں کی قیمت پانچ درہم سے کم نہ ہو اور اس عورت کے مہر مثل کے نصف سے زائد نہ ہوں اور زوجین کی حالت کے متناسب ہو یعنی اگر دونوں امیر ہوں تو اعلیٰ درجہ کا لباس بنایا جائے اور اگر کوئی غریب ہے اور کوئی امیر تو متوسط درجہ کا، ان کپڑوں کے بنادینے کو یا ان کی قیمت دینے کو مستحب کہتے ہیں۔

عہ اس مقام پر فقہانے بہت اختلاف کیا ہے بعض نے لکھا ہے کہ صرف شوہر کی حالت کے موافق لباس بننا چاہیے بعض نے لکھا ہے کہ عورت کی حالت کا لحاظ کیا جائے مگر صحیح یہی قول ہے کہ دونوں کی حالت کا لحاظ کرنا چاہیے ۱۲۔

عہ یہ متعہ وہ نہیں ہے اس کی علت کے شیعہ قائل ہیں اس کو نکاح متعہ یا متعہ النساء (باقی صفحہ ۷۲۲ پر)

مسئلہ جس عورت کا مہر نکاح کے بعد معین ہوا ہو خواہ تراضی طرفین سے یا حکم قاضی سے اس عورت کو اگر قبل خلوت صحیحہ اور خاص استراحت کے طلاق دیجائے تو اس کے مہر کی تنصیف نہ ہوگی بلکہ پورا مہر اس عورت کو دلایا جائے گا اور اگر لے چکی ہے تو اس کا نصف شوہر کو واپس نہ دلایا جائے گا۔

مسئلہ شوہر کو اختیار ہے کہ نکاح میں جس قدر مہر معین ہوا ہے نکاح کے بعد اس کی مقدار بڑھا دے مگر یہ بڑھائی ہوئی مقدار اس کے ذمہ اسی وقت واجب الادا سمجھی جائیگی جبکہ عورت اسی مجلس میں اس زیادتی کو قبول کرے اور اگر وہ نایالغہ ہو تو اس کا ولی قبول کر لے، اگر اس عورت کو قبل خلوت صحیحہ اور خاص استراحت کے طلاق دیجائے تو اس کی زیادتی کی تنصیف نہ ہوگی، تنصیف صرف اسی مقدار کی ہوگی جو نکاح کے وقت معین ہو چکی ہے۔

مسئلہ عورت کو اختیار ہے کہ اپنے مہر کا کوئی جزو یا کل معاف کر دے شوہر اس معافی کو قبول کرے یا نہ کرے ہر حالت میں اس کا معاف کرنا صحیح ہو جائے گا یعنی اب شوہر کے ذمہ وہ معاف کردہ مقدار واجب الادا نہ رہے گی ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ عورت خود اپنی ذات سے معاف کرے اس کے ولی کا معاف کرنا معتبر نہیں گو وہ اس کا باپ ہی کیوں نہ ہو لیکن اگر عورت منظور کر لے تو پھر صحیح ہو جائے گا، اگر کسی نایالغہ عورت کا باپ اس کی طرف سے مہر معاف کر دے تو صحیح نہیں۔ مسئلہ جو تفریق کہ شوہر کی طرف سے ہوئی ہو اور عورت کی طرف سے اس کا ہونا ممکن نہ ہو اس تفریق کا شمار طلاق میں ہے مثال۔ العان کی وجہ سے تفریق ہوگئی یا شوہر کے عین یا خضی ہونے کے سبب سے قاضی کی عدالت میں دعویٰ کر کے تفریق کرائی گئی، یا مثلاً معاذ اللہ شوہر مرتد ہو گیا، اور جب اس سے مسلمان ہو جانے کو کہا گیا تو اس نے انکار کر دیا یا اس نے اپنی بی بی کی بیٹی یا ماں کی نفسانی کیفیت کے جوش میں تقبیل کر لی ان سب صورتوں میں تفریق طلاق سمجھی جائے گی

(بقیہ حاشیہ از صفحہ ۷۴۱) کہتے ہیں اس متعہ کے معنی عورت کے لئے لباس بنا دینا ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَلِيلًا وَعَلَى الْمُقْتَدِرِ قَلِيلًا (ترجمہ۔ اود تم پر کچھ گناہ نہیں اگر تم عورتوں کو طلاق دید و قبل اس کے کہ ان سے خاص استراحت کرو یا ان کے لئے مہر مقرر کرو اور تم ان کو متعہ

(یعنی کچھ فائدہ) دید، امیر پر اس کے موافق اور فقیر پر اس کے موافق (یہ متعہ واجب ہے) ۱۲۔

اور شوہر کے ذمہ مہر یا متعہ دینا واجب ہوگا ہاں اگر تفریق عورت کی طرف سے ہوئی ہو مثلاً عورت مرتد ہوگئی یا شوہر کے غیر کفو ہونے کے سبب اس نے یا اس کے ولی نے تفریق کرالی یا عورت نے اپنے شوہر کے بیٹے کی نفسانی کیفیت کے جوش میں تقبیل کر لی تو شوہر کے ذمہ مہر یا متعہ واجب ہوگا اگر کسی مرد کا نکاح نابالغی کی حالت میں اس کے ولی نے کر دیا تھا بعد بالغ ہونے کے اس نے اس کے نکاح کرنا منظور نہ کیا تو یہ منظور نہ کرنا طلاق نہ سمجھا جائے گا اور مہر یا متعہ شوہر کے ذمہ واجب نہ ہوگا۔ مسئلہ۔ مہر اگر از قسم نقد ہو یعنی چاندی سونے کی قسم سے ہو تو یہ شوہر کو اختیار ہے چاہے چاندی سونادے چاہے اس کی قیمت دے اور اگر مہر چاندی سونے کی قسم سے نہ ہو بلکہ اور کسی قسم کا مال ہو تو اگر وہ سامنے موجود ہو اور اس کی طرف اشارہ کر کے کہا گیا ہو کہ یہ چیز مہر ہے یا اور کسی طریقے سے اس کی پوری تعیین کر دی جائے، مثلاً جانور کو مہر قرار دیا ہو تو اس کی قسم بیان کر دے کہ گائے ہے یا بھینس اور اس کا پورا حلیہ بیان کر دے یا مکان کو مہر قرار دیا ہو تو اس کا عرض و طول اور مقام اور حدود اربعہ وغیرہ بیان کر دے تو ایسی حالت میں خاص وہی چیز دینا پڑے گی اور اس کی تعیین نہیں کی گئی تو دیکھنا چاہیے کہ وہ چیز مکمل اور موزوں ہے یا نہیں اگر مکمل و موزوں نہیں ہے تو اس کی قسم بیان کر دی گئی ہو مثلاً جانور کو مہر قرار دیا گیا ہو تو یہ بیان کر دیا ہو کہ وہ گھوڑا ہے ایسی حالت میں شوہر کو اختیار ہوگا چاہے وہ چیزیں متوسط درجہ کی لے کر مہر دے چاہے اس چیز کے متوسط درجہ کی قیمت زوجہ کے حوالے کر دے مثال۔ کسی شخص نے کسی عورت سے کہا کہ میں نے دس گز سوتی کپڑے کے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کیا تو شوہر کو اختیار ہے چاہے دس گز سوتی کپڑا متوسط درجہ کا مول لے کر دیدے چاہے اس کی قیمت حوالہ کرے، متوسط درجہ سے یہ مراد ہے کہ سوتی کپڑے جتنی قسم

عہ یعنی اگر نکاح کے وقت مہر میں ہو گیا تھا تو مہر اور جو مہر محین ہوا ہو تو وہ متعہ واجب ہوگا عہ مگر قیمت اس کی اسی حساب سے دینا پڑے گی جو نکاح کے وقت اس کی تھی مثلاً کسی نے ۵ تولہ سونا مہر میں مقرر کیا تھا اور اس وقت ۵ تولہ سونے کی قیمت ایک سو پچیس روپہ تھی تو اب اگر قیمت دے تو ایک سو پچیس دے خواہ اب سونا ۱۲۵ روپہ ہو یا گراں ۱۲ سے عرب میں کچھ چیزیں ناپ کر بھیجی جاتی تھیں جلیے غلہ اور سیوہ جاہت اور کچھ چیزیں تول کر بھیجی جاتی تھیں جو چیزیں ناپ کر بھیجی جاتی تھیں ان کو مکمل کہتے ہیں اور جو تول کر بھیجی جاتی تھیں ان کو موزوں کہتے ہیں ۱۲ تولہ مثلاً کپڑے کو مہر قرار دیا ہو اور یہ بیان کر دیا ہو کہ سوتی کپڑا مراد ہے یا ریشمی اور نام اس کپڑے کا اور قیمت اس کی نہ بیان کی ہو ۱۲۔

کے رائج ہوں مثلاً گارٹھا، نین سکھ، تب زیب وغیرہ، ان قسموں میں جو قسم متوسط درجہ کی ہو یعنی قیمت اس کی نہ سب سے بڑھکر ہو اور نہ سب سے گھٹ کر وہ کپڑا لے کر دیدے اور اگر وہ چیز مکمل یا سورا ہو اور اس کی قسم بیان کر دی گئی ہو مثلاً غلہ کو مہر قرار دیا ہو اور یہ بیان کر دیا ہو کہ وہ غلہ گہیوں سے تو بھی شوہر کو اختیار ہے گا چاہے متوسط درجہ کے گہیوں میں لے کر مہر میں دیدے چاہے اس کی قیمت حوالہ کرے (شامی جلد ۲ صفحہ ۳۷۷)

مسئلہ۔ اگر مہر میں دو چیزیں ذکر کی جائیں ایک معلوم ہو اور ایک مجہول مثلاً کہہ دی مرو کسی عورت سے کہے کہ میں نے ایک ہزار روپیہ اور ایک کپڑے کے عوض میں تجھ سے نکاح کیا تو ایسی حالت میں اگر قبل خلوت صحیحہ یا خاص استراحت کے طلاق دیدے تو شوہر کے ذمہ متعہ واجب ہوگا اور اگر بعد خلوت صحیحہ یا خاص استراحت کے طلاق دے تو دیکھنا چاہیے کہ مہر دے چکا یا نہیں اگر دے چکا ہے تو خود دے چکا وہی مہر تھا اور اگر نہیں دیا تو مہر مثل واجب ہوگا (شامی جلد ۲ صفحہ ۳۷۸)

مسئلہ مہر میں قرض کا حوالہ بھی دیدینا جائز ہے خواہ وہ قرض کسی اور شخص پر ہو یا خود زوجہ کے اوپر ہو۔ مثال کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور میرا سو روپیہ جو تجھ پر قرض ہے یا فلاں شخص پر قرض ہے اس کو میں مہر قرار دیتا ہوں اس صورت میں اگر کسی اور شخص پر وہ قرض ہوگا تو زوجہ کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے مہر کا مطالبہ اس قرضدار سے کرے چاہے اپنے شوہر سے اس کا مطالبہ کرے۔

مسئلہ اگر مہر میں علاوہ مال کے کوئی ایسی بات بھی مشروط کی گئی ہو جس میں زوجہ یا اس کے کسی عزیز کا نفع ہو اور وہ نفع شریعت میں جائز ہو اور نکاح کے لوازم میں سے نہ ہو تو ایسی حالت

عہ یہ قید اس لئے لگائی گئی کہ اگر کوئی ایسی شرط کی گئی جس میں زوجہ کا یا اس کے عزیز کا فائدہ نہ ہو بلکہ کسی اجنبی کا فائدہ ہو مثلاً شوہر نے ایک ہزار روپیہ مہر پر نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ کسی غیر شخص کو سو روپیہ دیدوں گا تو ایسی صورت میں شوہر اس شرط کو پورا کرے یا نہ کرے وہی ایک ہزار روپیہ اس کے ذمہ واجب ہوگا، نفع کی شریعت میں جائز ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ اگر وہ نفع ناجائز ہوگا تو اس کے پورا کرنے کے لئے دونوں حالتوں میں وہی مہر معین دینا ہوگا اس نفع کے لوازم نکاح سے نہ ہونے کی شرط اس لئے لگائی گئی کہ اگر وہ نفع لوازم نکاح سے ہو مثلاً شوہر ایک ہزار روپیہ پر نکاح کرے اس شرط کے ساتھ کہ اپنی بی بی کے ساتھ خاص استراحت کرے گا تو یہ شرط فضول ہو جائے گی کیونکہ یہ فائدہ تو خود نکاح سے حاصل ہے۔ ۱۲۔

میں اگر شوہر اس شرط کو پورا کر دیکتا تو مال کی وہی مقدار دینا پڑے گی جو مہر میں معین ہو چکی ہے اور اگر اس شرط کو پورا نہ کرے گا تو اس کے ذمہ مہر مثل واجب ہو جائے گا بشرطیکہ مہر مثل اس مقرر کی ہوئی مقدار سے کم نہ ہو۔ مثال کسی مرد نے کسی عورت سے ایک ہزار روپیہ مہر پر نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ عورت کو اس کے وطن سے باہر نہ لی جائے گا یا یہ کہ اس کو اس کے ماں باپ کے گھر سے جدا نہ کرے گا یا اس شرط پر کہ اس کے بھائی کے ساتھ اپنی بہن کا عقد کر دے گا یا یہ شرط کہ میں تیری زندگی میں دوسرا عقد نہ کروں گا یا یہ شرط کہ میری جو دو دوسری بی بی ہے اس کو طلاق دیدوں گا ان سب صورتوں میں اگر شوہر ان شرائط کو پورا کر دے گا تو اس کو وہی ایک ہزار روپیہ دینا ہوگا جو مہر میں مقرر یا چکا ہے اور اگر شوہر ان شرائط کو پورا نہ کرے گا تو اس کو مہر مثل دینا پڑے گا خواہ مہر مثل ایک ہزار ہو یا ایک ہزار سے زیادہ ہاں اگر مہر مثل ایک ہزار سے کم ہو تو اس صورت میں پھر وہی ایک ہزار دینا پڑے گا۔

مسئلہ اگر نکاح کے وقت مہر کی دو مقداریں ذکر کی جائیں ایک کم اور ایک زیادہ اور کوئی شرط بیان کی جائے کہ اگر یہ شرط پائی جائے گی تو یہ زیادہ مقدار دی جائے گی ورنہ یہ کم مقدار تو ایسی حالتیں اگر وہ شرط پائی جائے گی تو مہر کی زیادہ مقدار واجب ہوگی اور اگر نہ پائی جائے گی تو مہر مثل واجب ہوگا بشرطیکہ مہر مثل اس مقدار سے کم نہ ہو اور اس زائد مقدار سے زیادہ نہ ہو مثالی کسی مرد نے کسی عورت سے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور اگر تو اپنے گھر میں رہے گی تو ایک ہزار روپیہ مہر دوں گا اور جو میرے ساتھ رہے گی تو دو ہزار روپیہ یا یہ شرط کی کہ تو اگر باکرہ ہے تو دو ہزار روپیہ مہر ورنہ ایک ہزار تو اس صورت میں اگر یہ شرط پائی جائے یعنی وہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ رہے یا باکرہ ہو تو دو ہزار مہر اس کو ملے گا ورنہ مہر مثل ہاں اگر مہر مثل ایک ہزار سے کم ہو تو پھر ایک ہی ہزار اس کو ملے گا یا دو ہزار سے زیادہ ہو تو پھر وہی دو ہزار ملے گا دو ہزار سے زائد نہ ملے گا۔

عہ صاحبین کے نزدیک اگر وہ شرط نہ پائی جائے تو مہر کی کم مقدار واجب ہوگی مگر امام ابو حنیفہ نے اس مسئلہ میں تفریق کو دی ہے کہ اگر وہ شرط بدیہی نہیں ہے تو پائی جانے کی صورت میں وہ شرط صحیح ہو جائے گی اور نہ پائی جانے کی صورت میں اس شرط کا اعتبار نہیں اور اگر وہ شرط بدیہی ہو تو دونوں صورتوں میں اس کا اعتبار کیا جائے گا اس تفریق کی مصلحت یہ ہے کہ جب بدیہی ہوگی تو اس میں کسی طرح کا جھگڑا نہیں ہو سکتا بخلاف اسکے اگر بدیہی نہ ہو تو اس میں جھگڑا پڑے گا لہذا ایسی تدبیر کی گئی جیسی میں جھگڑے کی نوبت ہی نہ آئے ۱۲۔

ہاں اگر وہ شرط ایسی بدیہی ہو کہ ہر شخص دیکھتے ہی معلوم کر لے کہ شرط پائی جاتی ہے یا نہیں تو ایسی حالت میں اگر وہ شرط پائی جائے گی تو مہر کی زیادہ مقدار واجب ہوگی اور نہ پائی جائے گی تو کم مقدار واجب ہوگی۔
مثال کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور کہا کہ اگر تو حسین ہے تو دو ہزار مہر دوں گا ورنہ ایک ہزار یا یہ کہا کہ اگر تو جوان ہے تو دو ہزار ورنہ ایک ہزار تو اس صورت میں اگر وہ عورت حسین ہوگی یا جوان ہوگی تو دو ہزار مہر اس کو ملے ورنہ ایک ہزار کیونکہ حسین ہونا یا نہ ہونا، یا جوان ہونا یا جووان ہونا ہر شخص دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے (شامی جلد ۲ ص ۳۵۵)

مسئلہ اگر مہر کی ایک ہی مقدار ذکر کرنے اور اس مقدار کو کسی چیز پر مشروط کرے تو وہ شرط لغو ہو جائے گی اور جس قدر مہر ملے ہو گیا ہے دینا پڑے گا مثال کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس سے یہ کہے کہ تیرا مہر ایک ہزار روپیہ ہے بشرطیکہ تو باکرہ ہو یا بشرطیکہ تو جوان ہو تو ایسی حالت میں اس شخص کو پورا ایک ہزار روپیہ مہر دینا پڑے گا گو وہ عورت باکرہ یا حسیۃ نہ ہو۔

مسئلہ اگر زوجین مہر کے بارے میں اختلاف کریں ایک کہے کہ نکاح کے وقت مہر کا کچھ ذکر نہیں آیا اور دوسرا کہے کہ مہر کا ذکر آیا تھا اور یہ مقدار مقرر ہوئی تھی تو ان میں سے جو شخص مہر کے معین ہو جانے کا دعویٰ کرتا ہے اس سے ثبوت طلب کیا جائے اگر وہ ثبوت پیش کر دے تو قاضی کو چاہیے کہ اسی کے موافق فیصلہ کر دے اور اگر وہ ثبوت نہ پیش کر سکے تو جو شخص مہر کی تعیین کا اقرار کرتا ہے اس سے حلف لیا جائے اگر وہ حلف پر راضی نہ ہو تو بھوٹا سمجھا جائے گا اور اگر راضی ہو جائے اور حلف اٹھائے تو زوجہ کو مہر مثل شوہر سے دلایا جائے گا۔

اور اگر مہر کی مقدار میں اختلاف کریں یا ایک کہے کہ مہر ایک ہزار روپیہ تھا اور دوسرا کہے کہ دو ہزار تھا اور یہ اختلاف بحالت قیام نکاح کے ہوا ہو یا بعد طلاق کے ہوا ہو مگر خاص استراحت اخلاصت صحیحہ ہو چکی ہو تو دیکھا جائے گا کہ مہر مثل کس کی تائید کرتا ہے اگر مہر مثل شوہر کی تائید کرے یعنی جس قدر مہر اس نے بیان کیا ہے مہر مثل اسی قدر ہو یا اس سے کم ہو تو شوہر کا قول مان لیا جائے گا اور اگر عورت کی تائید کرتا ہو یعنی جس قدر مہر اس نے بیان کیا ہے مہر مثل اسی قدر ہو یا اس سے زیادہ ہو تو عورت کا قول مان لیا جائے گا اور اگر مہر مثل کسی کی تائید نہ کرے یعنی شوہر کی بیان کی ہوئی مقدار سے زیادہ ہو اور عورت کی بیان کی ہوئی مقدار سے کم ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے اور مہر مثل شوہر کے ذمہ واجب کیا جائے اسی طرح اگر مہر مثل نامعلوم ہو تب بھی شوہر کے ذمہ مہر مثل واجب ہوگا اور اگر ان میں سے کوئی اپنے قول کا ثبوت پیش کر دے تو اسی کا قول مان لیا جائے گا خواہ مہر مثل اس کی تائید کرتا ہو یا نہیں اور اگر دونوں

اپنے اپنے قول کا ثبوت پیش کر دیں تو مہر مثل جس کی تائید نہ کرنا ہو اس کا قول مان لیا جائے گا مہر مثل اگر مشوہہ کی تائید کرتا ہو تو عورت کا قول مانا جائے گا اور اگر عورت کی تائید کرتا ہو تو شوہر کا قول مانا جائے گا اور اگر یہ اختلاف بعد طلاق کے واقع ہوا ہو اور خاص استراحت یا خلوت صحیحہ کی اس وقت تک ثبوت نہ آئی ہو تو دیکھا جائے گا کہ متعہ مثل کس کی تائید کرتا ہے اگر شوہر کی تائید کرتا ہو یعنی متعہ مثل شوہر کی بیان کی ہوئی مقدار کے نصف کی برابر ہو یا اس سے کم تو شوہر کا قول مان لیا جائے گا اور اس کی بیان کی ہوئی مقدار کا نصف مہر اس سے دلایا جائے گا اگر متعہ مثل عورت کے قول کی تائید کرتا ہو یعنی اس کی بیان کی ہوئی مقدار کے نصف کے برابر ہو یا اس سے زیادہ تو عورت کا قول مان لیا جائے گا اور اس کی بیان کی ہوئی مقدار کا نصف مہر شوہر سے دلایا جائے گا اور اگر ان میں سے کوئی اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کر دے گا تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اگر دونوں اپنے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کر دیں تو متعہ مثل جس کی تائید کرتا ہو اسی کا قول مانا جائے گا اور اگر متعہ مثل کسی کے قول کی تائید نہ کرتا ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے اور بعد اس کے متعہ مثل شوہر کے ذمہ واجب کرویا جائے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کسی خاص چیز کو مہر بیان کیا جائے اور اگر کوئی خاص چیز میں بیان کی جائے مثلاً شوہر کہے کہ میں نے یہ گھوڑا مہر میں مقرر کیا تھا اور عورت کہے کہ نہیں یہ گائے مہر میں مقرر کی گئی تھی تو ایسی حالت میں متعہ مثل کی تائید کی کچھ ضرورت نہیں شوہر کے ذمہ متعہ واجب ہو جائے گا اور اگر زوجین مرچکے ہوں اور ان میں خاص استراحت کی ثبوت نہ آئی ہو اور ان کے درمیان باہم اختلاف کریں تو یہ اختلاف اگر اصل مہر میں ہے ایک کہتا ہے کہ مہر مقرر ہوا تھا اور دوسرا کہتا ہے کہ مہر کا ذکر ہی نہیں آیا جو منکر ہے اسی کی بات مانی جائے گی اور مہر مثل شوہر کے وارثوں سے زوجہ کے وارثوں کو دلا یا جائیگا اور اگر مہر کی مقدار میں اختلاف ہوا ہے تو شوہر کے وارثوں کی بات قبول کی جائے گی اور اگر زوجین میں خاص استراحت کے وقت کچھ حصہ مہر کا دیدیا جائے تو حکم سابق بدستور باقی رہے گا اور اگر اس مہر کا یہ دستور ہو کہ کچھ حصہ مہر کا قبل خاص استراحت کے زوجہ کو ضرور دیدیا جاتا ہو تو جس قدر دینیے کا دستور ہو

عہ متعہ مثل سے مراد وہ متعہ ہے جو اس عورت کے باپ کے خاندان کی عورتوں کا ہوا اور اگر ان عورتوں کو متعہ لینے کی

ثبوت نہ آئی ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر ان کو متعہ دیا جاتا تو کس قیمت کا متعہ دیا جاتا ۱۲۔

عہ یعنی متعہ مثل نہ واجب ہوگا بلکہ بطور خود اپنی اور اس عورت کی حیثیت کے مناسب اس کو متعہ دینا چاہیے

تو وہ متعہ مثل سے قیمت میں کم ہو یا زیادہ یا مساوی ۱۲۔

مثلاً چوتھائی مہر دینے کا دستور ہو تو اس قدر حقہ وضع کر دینے کے بعد باقی مہر زوجہ کے وارثوں کو دلایا جائے گا۔ مثال۔ شوہر کے وارث کہتے ہوں کہ مہر پانچ سو مقرر ہوا تھا اور زوجہ کے وارث کہتے ہوں کہ ایک ہزار اور زوجین میں خاص استراحت ہو چکی ہو اور اس شہر کلیہ دستور ہو کہ قبل استراحت کے چوتھائی مہر زوجہ کو دیدیا جاتا ہے تو ایسی حالت میں زوجہ کے وارثوں کو تین سو پچتر روپیہ دلایا جائے گا اور اگر مثال مذکور میں شوہر کے وارث کہتے ہوں کہ مہر مقرر ہی نہیں ہوا تھا اور عورت کے وارث کہتے ہوں کہ مہر مقرر ہو چکا تھا تو اب مہر مثل کا چوتھائی حقہ وضع کر دینے کے بعد باقی مہر زوجہ کے وارثوں کو دلایا جائے گا۔

مسئلہ۔ مہر کے ادا ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ دیتے وقت یہ بھی بنا دے کہ یہ مہر ہے بلکہ اگر کوئی شخص اپنی بی بی کو کوئی چیز بھیجے اور یہ نہ بیان کرے کہ کس طور پر بھیجتا ہے آیا بطور مہر کے یا تحفہ ادا نیت یہی ہو کہ بطور مہر کے بھیجتا ہوں تو یہ چیز مہر میں محسوب ہوگی۔

ہاں اگر زوجین میں اختلاف ہو جائے شوہر کہے کہ میں نے وہ چیز مہر میں بھیجی تھی اور زوجہ کہے کہ نہیں بطور تحفہ کے بھیجی تھی اور وہ چیز بالفعل کھانے پینے کی نہ ہو تو دونوں سے اپنی اپنی بات کا ثبوت طلب کیا جائے، اگر دونوں ثبوت پیش کر دیں تو زوجہ کا ثبوت مان لیا جائے اور اگر زوجہ ثبوت نہ پیش کر سکے اور شوہر پیش کر دے تو اس کا ثبوت مان لیا جائے اور اگر دونوں ثبوت نہ پیش کر سکیں تو شوہر سے حلف لیا جائے اور اگر وہ حلف اٹھالے تو اسی کی بات مان لی جائے اب اگر وہ چیز موجود ہو تو زوجہ کو اختیار ہے چاہے تو اس چیز کو واپس کر دے اور کہدے کہ میں اس چیز کو مہر میں منظور نہیں کرتی۔ اور اگر وہ چیز بالفعل کھانے پینے کی ہو تو اس صورت میں زوجہ کی بات مانی جائے گی مگر پہلے اس سے حلف لیا جائے گا۔

فت۔ جو چیزیں ایک مہینہ تک اپنی حالت پر قائم رہ سکتی ہیں وہ چیزیں بالفعل کھانے پینے کی نہ کہی جائیں گی، جیسے گھی، شہد، بعض بعض میوہ جات مثل بادام، پستہ اور کشمش وغیرہ کے اور جو چیزیں ایک مہینہ تک اپنی حالت پر قائم نہیں رہ سکتیں وہ چیزیں بالفعل کھانے پینے کی کہی جائیں گی جیسے روٹی گوشت اور دودھ دہی وغیرہ۔

مسئلہ۔ اگر شوہر نے اپنی زوجہ کو کوئی چیز بھیجی اور زوجہ یہ کہتی ہے کہ مجھے یہ چیز مہر میں بھیجی ہے اور شوہر یہ کہتا ہے کہ نہیں میں نے امانت کے طور پر رکھائی ہے تو اس صورت میں دیکھنا چاہیے کہ وہ چیز از قسم مہر ہے یا نہیں اگر از قسم مہر ہو تو زوجہ کی بات مان لی جائے گی اور وہ چیز اس کو مہر میں

دلاوی جائیگی ورنہ شوہر کی بات مان لی جائیگی اور شوہر اگر چاہے تو اس چیز کو واپس لیے مثال میں ایک گھوڑا سو روپیہ کی قیمت کا مقرر ہوا تھا شوہر نے ایک گھوڑا اسی قیمت کا اپنی زوجہ کو بھیجا پس اس صورت میں اگر زوجہ دعویٰ کرے کہ یہ گھوڑا مجھے مہر میں ملا ہے اور پھر شوہر کو واپس نہ دے تو درست ہے اور اگر شوہر نے گائے بھیجی تو اب اگر زوجہ دعویٰ کرے کہ یہ گائے مجھے مہر میں ملی ہے تو اس کی بات نہ مانی جائے گی۔

مسئلہ اگر کوئی مرد کسی عورت کو بامید نکاح کچھ دے (جیسا کہ ہمارے ملک ہندوستان میں دستور ہے کہ نسبت ہو جانے کے بعد اور یوں بھی وقتاً نشوہر کی طرف سے کچھ چیزیں منسوبہ کے گھر میں بھیجی جاتی ہیں اور کہیں کہیں یہ دستور ہے کہ نسبت کے یا اس کے بعد منسوبہ کے لئے کچھ زیورات بھی بنوا کر بھیجے جاتے ہیں) بعد اس کے وہ عورت خود یا اس کا ولی نکاح کرنے سے انکار کر جائے تو شوہر کو اختیار ہے کہ جو چیزیں اسے مہر میں دی ہیں وہ اگر موجود ہوں تو خود انھیں سو واپس کرے اور اگر وہ چیزیں موجود نہ ہوں تو ان کی قیمت اور جو چیزیں بطور تحفہ کے بھیجی ہوں وہ اگر موجود ہوں تو ان کو واپس لے سکتا ہے اور اگر عورت یہ دعویٰ کرے کہ یہ چیزیں میرے پاس بطور ودیعت کے بھیجی تھیں اور شوہر یہ کہے کہ میں نے ودیعت کی نیت سے نہیں بھیجی تھیں بلکہ میں نے مہر میں بھیجی تھیں تو اگر وہ چیزیں از قسم مہر ہوں تو شوہر کا دعویٰ ورنہ عورت کا دعویٰ قابل قبول ہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص اپنی بی بی پر کچھ خرچ کرے اور بعد کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ نکاح فاسخ تھا مثلاً ان دونوں میں رضاعت کا کوئی رشتہ ثابت ہو جائے تو ایسی حالت میں شوہر لے اگر قاضی کی تجویز سے اس پر خرچ کیا تھا تو اس کو اس خرچ کے واپس کر لینے کا اختیار ہے اور اگر بغیر تجویز قاضی کے کیا تھا تو کچھ اختیار نہیں (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۳۹۶)

عہ یعنی ان چیزوں کا مہر میں ہونا باتفاق زوجین ثابت ہونا یا صرف شوہر ان چیزوں کے مہر میں ہونے کا دعویٰ کرنا ہوا اور اس کا قول قاعدہ مذکورہ بالا کے موافق قابل قبول ہو ۱۲۔

عہ گو یہ چیزیں استعمال میں اگر غراب ہو گئی ہوں ۱۲

عہ ودیعت امانت کو کہتے ہیں عورت کو اس امر کے دعویٰ کرنے میں کہ یہ چیزیں بطور امانت کے میرے پاس بھیجی تھیں یہ نادر ہے کہ اس کو تاوان دینا چاہیے یعنی امانت اگر ہلاک ہو جائے تو اس پر تاوان نہیں آتا بلکہ اس کے اگر وہ چیزیں اور مہر کے لئے تھیں تو در صورت ہلاک ہو جانے کے ان کا تاوان دینا چاہیے گا۔ (رد المحتار)

مشکلہ عورت کو جو چیزیں بطور جہیز کے ماں باپ کے گھر سے ملتی ہیں ان کی مالک وہی عورت ہے اور جہیز میں دی ہوئی چیزوں کے واپس لینے کا اختیار ماں باپ وغیرہ کو نہیں ہے نہ ان کے بعد کوئی ان کا وارث ان چیزوں کو واپس لے سکتا ہے بشرطیکہ ماں باپ نے ان چیزوں کو وصحت کی حالت میں اس کے نامزد کر دیا ہو مثلاً اس کے بچپن میں ان چیزوں کو اس کے جہیز کے لئے خریدا ہو اگر جہیز میں دی ہوئی چیزوں کی نسبت دوہن کا باپ کہنے کہ میں نے یہ چیزیں جہیز میں نہیں دیں بلکہ عاریۃ دی تھیں تو ایسی حالت میں اس شہر کا اور اس کی قوم کا دستور دیکھنا چاہئے اگر وہاں اس کی قوم میں عاریۃ دینے کا دستور نہ ہو تو باپ کی بات نہ مانی جائے گی اور اگر عاریۃ دینے کا بھی دستور ہو تو باپ سے حلف لے کر اس کی بات مان لی جائیگی اور جن جن چیزوں کی نسبت وہ کہتا ہے کہ میں نے عاریۃ دی تھیں وہ چیزیں اس کو واپس دلا دی جائیں گی۔

مشکلہ اگر کسی عورت کو اس کے ماں باپ بائکل جہیز نہ دیں یا بہت قلیل دیں جو شوہر کے یہاں سے آئی ہوئی چیزوں کے مناسب نہ ہو تو ایسی صورت میں شوہر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جو کچھ اس نے بھیجا تھا اس کو واپس لے لے یا دوہن کے ماں باپ سے جہیز کا مطالبہ کرے (ردالمحتار جلد ۲ ص ۳۹۹) مشکلہ عورت پر اگر جبر کر کے مہر معاف کرا لیا جائے تو درست نہیں حالت مجبوری کی معافی قابل اعتبار نہیں مجبور کرنے کا یہ مطلب ہے کہ در صورت نہ معاف کرنے کے اس کو مار پیٹ کا یا اور کسی قسم کی بے عزتی کا خوف دلا یا جائے اسی طرح اگر کوئی عورت اپنے مرض موت میں مہر معاف کرے تو بھی درست نہیں ہے اسی طرح اگر کسی عورت سے عبارت معافی مہر کی کسی ایسی زبان میں نکھوالی جائے جس کو وہ نہ جانتی ہو تب بھی معافی درست نہ ہوگی (بحر الرایق جلد ۳ ص ۱۶۱، ۱۶۲)

نکاح فاسد و باطل کا بیان

نکاح فاسد و باطل کی تعریف تو ہم مقدمہ میں بیان کر چکے ہیں اب یہاں اس کی صورتیں اور اس کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

عہ مقدمہ میں یہ بات لکھی گئی ہے کہ باطل وہ معاملہ ہے جو بائکل منعقد ہی نہ ہوا ہو اور فاسد وہ معاملہ ہے جو منعقد ہو گیا ہو لیکن شرعاً قابل نسخ ہو اس کے ارکان میں خلل نہ آیا ہو بلکہ صحت کی شرطوں میں فتور پڑ گیا ہو نکاح کی بابت فقہاء کا عجب اختلاف ہے بعض تو کہتے ہیں کہ نکاح باطل اور نکاح (باقی حاشیہ ص ۲۳۳ پر)

(۱) نکاح فاسد میں جو مہر مقرر کیا جائے وہ نہیں واجب ہوتا بلکہ ہمیشہ مہر مثل واجب ہوا

کرتا ہے۔

(۲) نکاح فاسد میں خلوت صحیحہ قائم مقام خاص استراحت کے نہیں ہے یعنی اگر نکاح فاسد کی منکوحہ کو قبل خاص استراحت کے طلاق دیدی جائے گو خلوت صحیحہ بھی ہو چکی ہو تو اس عورت پر عدت واجب نہ ہوگی۔

(۳) نکاح فاسد میں اگر قبل خاص استراحت کے طلاق دیدے تو شوہر کے ذمہ الزام مہر کچھ نہ واجب ہوگا۔

(۴) نکاح فاسد میں بعد خاص استراحت کے اگر طلاق دیدی جائے تو مہر مثل واجب ہوگا خواہ مہر معین ہو چکا ہو یا نہیں فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر مہر مقرر ہو چکا ہو تو مہر مثل اس سے زیادہ واجب نہ ہوگا بلکہ اگر مہر مثل زیادہ ہوگا تو اس زیادتی کو نکال ڈالیں گے مثلاً کسی شخص نے نکاح فاسد میں ایک ہزار روپیہ مہر مقرر کیا ہو اور اس عورت کا مہر دو ہزار ہے تو اب شوہر کے ذمہ ایک ہزار روپیہ واجب ہوگا ہاں اگر مہر مثل کم ہو تو پھر جتنا ہوگا اتنا ہی واجب ہوگا مثلاً کسی شخص نے نکاح فاسد میں پانچ سو روپیہ مہر مقرر کیا ہو اور اس عورت کا مہر مثل چار سو روپیہ ہو تو شوہر کے ذمہ پانچ سو روپیہ واجب ہوگا اور اگر مہر کا تعین نکاح کے وقت نہ ہوا تھا یا ہوا تھا یاد نہیں رہا تو ایسی صورت میں مہر مثل واجب ہوگا خواہ اس کی مقدار بہت زیادہ ہو یا بہت کم۔

(۵) نکاح فاسد میں عورت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں حتیٰ کہ اگر نکاح کے وقت فساد نکاح کا معلوم نہیں ہوا اور شوہر نے بطور نفقہ کے کچھ خرچ کیا تو اس کے واپس لینے کا اس

(بقیہ حاشیہ ص ۷۵۲) فاسد میں کچھ فرق نہیں جس طرح عبادات میں فساد و بطلان کے ایک معنی ہیں ویسا ہی نکاح میں بھی، فتح القدیر میں ایسا ہی لکھا ہے بعض کہتے ہیں کہ نکاح باطل و فاسد میں فرق ہے مگر کوئی جارع و مانع تعریف اس کی نہیں بیان کرتے صاحب بحر الرائی نے نقل کیا ہے کہ جس نکاح کے جوار کا کوئی شخص ملتا ہے امت میں سے قائل نہ ہو وہ باطل ہے اور جس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہو وہ فاسد ہے اس تعریف پر بھی اعتراض ہوتا ہے اور بہت سی صورتیں ایسی ہیں جن کے قدم جواز میں کسی کا اختلاف نہیں پھر بھی وہ نکاح فاسد میں داخل کیا جاتا ہے جیسے عمامہ سے نکاح کرنا بالآخر اس کی تدبیر یہی ہے کہ جو مثالیں فقہانے بیان کی ہیں انھیں پر قیاس کر لیا جائے ۱۲۔

کو اختیار ہے جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا۔

(۶) نکاح فاسد میں بعد اس امر کے معلوم ہو جانے کے یہ نکاح فاسد ہے خاص استراحت کرنا گناہ ہے اور ایسے نکاح کا فسخ کر دینا ہی ضروری ہے مرد اور عورت دونوں کو فسخ کا اختیار حاصل ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک دوسرے کے عیا جہہ میں فسخ کرے یا غیبت میں خولہ خاص استراحت ہو چکی ہو یا نہیں، اگر وہ دونوں کسی وجہ سے فسخ کرنے میں تاخیر کریں تو قاضی کو چاہیے کہ فوراً ان دونوں کے درمیان میں تفریق کر ایسے فسخ کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے سے کہے کہ میرا تجھ سے کوئی تعلق نہیں یا میں نے نکاح کو فسخ کر دیا یا اور کوئی اسی قسم کا کلمہ کہہ دئے نکاح فاسد میں مرد عورت کو طلاق دیدے تو یہ بھی فسخ ہے۔

(۷) فسخ نکاح کے بعد بشرطیکہ خاص استراحت کے بعد ہوا جو عورت پر عدت واجب ہے اور عدت نہ ہوگی جو مطلقہ عورت کی عدت ہوتی ہے اگر منکوحہ یہ نکاح فاسد کا شوہر مر جائے تب بھی اس پر عدت واجب ہے اور اس صورت میں بھی اس کی وہی عدت ہے جو طلاق کی عدت ہے۔ (در مختار)

(۸) بغیر گواہوں کے نکاح کرنا یا محارم سے نکاح کرنا یا غیر کی منکوحہ یا غیر کی معتدہ سے نکاح کرنا بشرطیکہ یہ نہ معلوم ہو کہ یہ غیر کی منکوحہ یا معتدہ ہے اور جو بھتی عورت کی عدت میں پانچویں عورت سے نکاح کرنا اور باوجود موجود ہونے آزاد بی بی کے لونڈی سے نکاح کرنا اور کسی کا قمر مرد کا (گو وہ اہل کتاب میں سے ہو) کسی مسلمان عورت سے نکاح کرنا یہ سب نکاح فاسد ہیں اور در صورت معلوم ہونے اس امر کے کہ یہ غیر کی منکوحہ یا معتدہ ہے اس سے نکاح کر لینا نکاح باطل ہے (رد المختار جلد ۲ منہ ۳۸)

عہ نہرا نفایق میں لکھا ہے کہ بعد خاص استراحت کے ان دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کی غیبت میں فسخ کرے بلکہ صرف ہوا جہ میں فسخ کرنے کا اختیار ہے لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ ۱۲۔

عہ نکاح فاسد اور باطل میں باعتبار نتیجہ کے صرف اتنا ہی فرق ہے کہ نکاح فاسد میں خاص استراحت کے سبب سے عدت لازم ہوتی ہے اور نکاح باطل میں عدت نہیں لازم ہوتی۔ بلکہ نکاح باطل میں خاص استراحت زنا کا حکم رکھتی ہے اور اس کا مرکب نہراے زنا کا مستحق ہوتا ہے ۱۲۔

حقوق زوجین

نکاح کا تعلق جو محض ایجاب کی وجہ سے مرد اور عورت میں قائم ہوتا ہے شریعت اسلامیہ میں ایسا سخت اور مستحکم تعلق ہے کہ اس تعلق کے قائم ہوتے ہی طرفین کے بہت سے حقوق ایک دوسرے پر ثابت ہو جاتے ہیں جن کی تفصیل بیان ذیل سے واضح ہے۔
زوجہ کے حقوق۔ عورت کے حقوق اس کے شوہر پر چار ہیں۔

(۱) اس کا ہر جس قدر معین ہوا ہو اس کے حوالہ کردے اگر موجل ہے تو جہدت معین ہوتی ہو وہ مدت میں اور اگر موجل ہو تو فوراً اور کچھ موجل اور کچھ موجل ہو تو جس قدر موجل ہو اس کو فوراً اور جس قدر موجل ہو اس کو اس کی میعاد معینہ پر ادا کر دے ہاں اگر عورت معاف کر دے تو یہ دوسری بات ہے۔

اگر کوئی شوہر اپنی زوجہ کا ہر موجل ادا کرے تو زوجہ کو اختیار ہے کہ وہ اس کے ساتھ خاص استراحت اور تقبیل وغیرہ پر راضی نہ ہو اور ان افعال پر اپنے شوہر کو قدرت نہ دے اور اس کے ہمراہ سفر میں جانے سے انکار کر دے اگر کسی وجہ سے برضا منبری یا بہ جبر خاص استراحت ہو بھی گئی ہو تب بھی سفر میں جانے سے وہ انکار کر سکتی ہے اور اس انکار سے نفقہ اس کا سا قضا نہ ہوگا بلکہ بدستور اس کے شوہر کے ذمہ واجب رہے گا۔

اگر عورت نابالغ ہو تو اس کا ولی ہر موجل کے وصول کرنے کے لئے یہ باتیں کر سکتا ہے کہ اس کی لڑکی کو اس کے شوہر کے گھر نہ بھیجے اور نہ اس کی اور اس کے شوہر کی کچائی ہونے دے اور ایسی بات میں وہ نابالغ لڑکی اگر اپنے شوہر کے ہمراہ جانے پر راضی بھی ہو جائے تب بھی قابل اعتبار نہیں اور ماں باپ کے سوا اور کسی ولی کو بغیر موجل کے وصول کئے ہوئے نابالغ لڑکی کا اس کے شوہر کے حوالے کر دینا درست نہیں (در مختار رد المحتار جلد ۲ ص ۳۸۸)

(۲) اس کی عیش و آرام کی فکر نہ کیے اور کم از کم جو نفقہ زوجہ کا شریعتاً مقرر کر دیا ہے اس کے ادا کر دینے میں کوتاہی نہ کرے شریعت نے عورت کا کھانا کپڑا رہنے کا مکان شوہر کے ذمہ واجب کر دیا ہے اسی کو نفقہ کہتے ہیں نفقہ کے مسائل بقدر ضرورت ہم ذیل میں ذکر کرتے ہیں۔

نفقہ کے مسائل

عورت کا نفقہ بشرطیکہ وہ نکاح صحیح زوجیت میں آئی ہو اس کے شوہر پر ہر حال میں واجب ہے

خواہ وہ عورت مسلمان ہو یا کافر یا فقیر ہو یا مالدار اور خواہ کبیرا لسن ہو یا صغیرا لسن ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ وہ قابل خاص استراحت کے ہو یا شوہر کی خدمت کر سکے اور اس کی مال و منی کا باعث ہو سکے خواہ اپنے ماں باپ کے گھر میں رہتی ہو یا شوہر کے گھر میں رہتی ہو اور اگر عورت بہت ہی صغیرا لسن ہو کہ نہ حساس استراحت کے قابل ہو اور نہ اپنے شوہر کی خدمت یا انصیت کا کام دے سکے اور اگر وہ اپنے ماں باپ کے گھر میں رہے تو اس کا نفقہ اس کے شوہر کے ذمہ واجب نہیں اسی طرح اگر شوہر نے اس کو اپنے گھر بھجوانا چاہا اور وہ باوجود قدرت کے نہ طاعتی ہوئی تو اس کا نفقہ اس کے شوہر کے ذمہ واجب نہ ہوگا مگر یہ شرط ہے کہ وہ پہلے کبھی شوہر کے گھر جا چکی ہو لیکن اگر عورت کا شوہر کے گھر جانے سے انکار کرنا بالوجہ عدم وصولی شوہر کے ہو تو اس انکار سے اس کا نفقہ ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا جو غیبت مرتفع ہو جائے یا بغیر رضامندی شوہر کے اور بغیر کسی عذر شرعی کے اس کے گھر سے نکل جائے اور وہ عورت جو موت کی عدت میں اور عین سے نکاح فاسد ہوا ہو اور وہ مرلیفہ جو ابھی تک اپنے شوہر کے گھر نہیں گئی اور نہ اب بحالت موجودہ جاسکتی ہے اور وہ عورت جو کسی کی قید میں ہو یا کوئی اس کو غصب کر لے گیا ہو اور وہ عورت جو اپنے شوہر کے سوا اور کسی کے ہمراہ حج کو گئی ہو گو شوہر نے اجازت دیدی ہو ان تمام عورتوں کا نفقہ ان کے شوہروں پر واجب نہیں جو عورت پیشہ ور ہو اور دن کو اپنے پیشہ

عمہ کا غرض مراد یہود نصاریٰ ہیں کیونکہ اہل کتاب سے نکاح جائز ہے اہل کتاب کے علاوہ اور کافروں سے نکاح جائز نہیں جیسا کہ حشرات کے بیان میں گزر چکا ۱۲۔

عمہ اگر اس کو نقل و حرکت کی قدرت ہی نہ ہو مثلاً ایسی مریض ہو کہ کسی سواری پر بھی آجاء سکتی ہو تو ایسی حالت میں اس کا شوہر کے گھر جانے سے انکار کرنا اس کے نفقہ کو ساقط نہ کرے گا ۱۲۔

عمہ عذر شرعی سے مراد یہ ہے کہ جن حالتوں میں شریعت نے بغیر رضامندی شوہر کے عورت کو باہر نکل جانے کی اجازت دیدی ہو، ان حالتوں میں نکلنے سے نفقہ ساقط نہ ہوگا مثلاً مہر وصول کرنے کے لئے یا اپنے ماں باپ کی زیارت یا داری کے لئے جبکہ اس کے سوا اور کوئی تیمارداری کرنے والا نہ ہو ۱۲۔

لعمہ جتنے دن وہ گھر سے نکلی رہے گی اتنے دنوں کا نفقہ اسے نہ ملے گا جب پھر واپس آجائے گی تو اسے نفقہ ملے گا۔

عمہ اگر شوہر کے ہمراہ حج کو جائے تو شوہر پر اسی قدر نفقہ دینا واجب ہوگا جس قدر وہ بحالت حضریا کرتا تھا سفر کے اخراجات مثل کرایہ وغیرہ کے اس کے ذمہ نہ ہوں گے ۱۲۔

میں مشغول رہتی ہو مثلاً کھانا پکانے یا دودھ پلانے کی نوکری کیا کرتی ہو یا قابضہ کا کام کیا کرتی ہو اس وجہ سے دن کو اپنے شوہر کے گھر میں نہ رہ سکتی ہو صرف رات کو اپنے شوہر کے پاس رہتی ہو ایسی عورت کا نفقہ اس کے شوہر پر صرف شب کے وقت واجب ہے بشرطیکہ اپنے شوہر کی خلاف مرضی ان کاموں کو کرتی ہو اور اگر اس کی مرضی سے کرتی ہو تو بدستور شب و روز کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب رہے گا اور اگر بغیر کسی عذر کے دن کے وقت اپنے شوہر کے پاس نہ جاتی ہو تو اس کا نفقہ نہ دن کے وقت اس کے شوہر پر واجب ہوگا نہ رات کے وقت (رد المحتار جلد ۲ ص ۷۲)

اگر عورت اپنے یا اپنے ماں باپ کے گھر میں رہتی ہو اور جب اس کا شوہر اس کے یہاں جاتا ہو تو وہ شوہر کو اپنے پاس نہ آنے دے اس صورت میں بھی اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا ہاں اگر شوہر سے یہ کہتی ہو کہ مجھے اس مکان سے لے چل میں اس مکان میں رہنا نہیں چاہتی اور وہ نہ لیجاتا ہے تو اس کا نفقہ ساقط نہ ہوگا۔

نفقہ کے متعلق تین چیزیں ہیں، کھانا، کپڑا، رہنے کا مکان، کچھ نے میں اس امر کا لحاظ ضروری ہے کہ اپنی اور اس عورت کی دونوں کی حیثیت کے موافق کھانا کھلائے اور اگر وہ بالکل غیر مستطیع ہو کہ عورت کی حیثیت کا لحاظ نہ کر کے تو جس قدر اس سے ہو سکے کھلائے باقی اس کے ذمہ قرض رہے گا کہ جب اس کو وسعت حاصل ہو تو اس قرض کو ادا کرے، مثال عورت بہت امیر ہو کہ اپنے باپ کے گھر میں مرغ پلاؤ اور کھیر وغیرہ کھاتی ہو اور شوہر نہایت فقیر ہو کہ جو کی روٹی سے زیادہ نہ کھا سکتا ہو اور نہ کھلا سکتا ہو تو اس پر واجب ہے کہ گھیسوں کی روٹی اور بکری کا گوشت اس کو کھلائے مگر بالفعل وہ اس کو جو کی روٹی کھلائے اور جو کی روٹی اور گھیسوں کی روٹی اور بکری کے گوشت کی قیمت میں جس قدر فرق ہو اس پر قرض رہے گا (رد المحتار ص ۷۳)

عورت اگر آٹا پیسنے اور کھانا پکانے سے انکار کرے تو دیکھنا چاہیے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جو کام کرتی ہیں یا نہیں کرتیں۔ اگر ہو تو شوہر پر واجب ہے کہ اس کو پکا پکا یا کھانا لادیا کرے یا کوئی ملازم رکھے عینی اگر دونوں امیر ہیں تو امیروں جیسا کھانا کھلائے اور دونوں فقیر ہوں تو فقروں جیسا اور جو ایک امیر اور دوسرا فقیر ہو تو متوسط درجہ کا اس کا مطلب یہ ہے کہ اسکے ماں باپ کے یہاں اگر سب لوگ اپنا اپنا کام خود کرتے ہیں تو اگر چاہو ہوں تو وہ ان لوگوں میں سمجھی جائے گی جو کام کرتی ہیں اور جو اس کے ماں باپ کے یہاں دولت و ثروت ہو کہ نہ کروں کے ذریعہ کام لیا جاتا ہو تو وہ ان لوگوں میں سمجھی جائے گی جو اپنا کام خود نہیں کرتیں پس اصل وار و وار اس کا امیری اور فقری پر ہے ۱۱۔

جوان کاموں کو کر دیا کرے اور اگر نہ ہو تو شوہر پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ پکا پکا کھانا اس کو لادیا کرے بلکہ اس عورت پر واجب ہے کہ خود پکائے اور خود ہی تمام کام کرے۔

خانہ داری کے تمام سامانوں کا ہیا کر دینا مثل چکی، توال، درگھی، پیالہ، رکابی، گھڑے، لٹا اور فرش وغیرہ شوہر کے ذمہ واجب ہے اور عورت کی آرائش کی چیزوں کا ہیا کر دینا بھی شوہر کے ذمہ ہے مثل گنگھی، تیل، صابون وغیرہ کے، پانی بھرنے کی اجرت بھی شوہر کے ذمہ ہے، پان تمباکو حقہ وغیرہ کی قیمت بھی شوہر کے ذمہ واجب نہیں (ردالمحتار جلد ۲ ص ۷۷)

عورت اگر بیمار ہو جائے تو اس کی دوا و علاج کے مصارف شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہیں، (ردالمحتار جلد ۲ ص ۷۷)

جس طرح عورت کے کھانے پینے میں، دونوں کی حیثیت کا لحاظ ہے اسی طرح لباس میں بھی دونوں کی حیثیت کا لحاظ رہنا ضروری ہے، شوہر کے ذمہ واجب ہے کہ سال میں دو مرتبہ اس کے کپڑے گرمیوں میں گرمی کی ضرورت کے موافق اور جاڑوں میں جاڑے کی ضرورت کے موافق لباس کی تعداد اور اس کی نوعیت دونوں کی حیثیت کے موافق ہونی چاہیے یعنی اگر دونوں امیر ہیں تو امیروں کا لباس اور دونوں غریب ہوں تو غریبوں کا سا اور جو ایک غریب ہو اور دوسرا امیر تو متوسط درجہ کا۔

کپڑے کی نوعیت میں ہر قسم کے رسم و رواج کا لحاظ بھی ضروری ہے عورت کے لئے بستر اور لحاف وغیرہ علیحدہ بنا دینا چاہیے اگر وہ اس کی خواہش کرے، جوئی وغیرہ بھی لباس میں داخل ہے۔ مکان بھی عورت کے رہنے کا دونوں کی حیثیت کے مطابق ہونا چاہیے اور اس مکان میں بغیر عورت کی رضا مندی کے کوئی اور عزیز شوہر کا نہیں رہ سکتا سوا ایسے نابالغ بچوں کے جو عورت مرنے کے باہمی تعلقات کو نہ سمجھتے ہوں، شہر کا بھائی، بیٹا، ماں باپ، دوسری بی بی یاں وغیرہ سب سے وہ مکان خالی ہونا چاہیے اسی طرح شوہر کو بھی اختیار ہے کہ اس مکان میں عورت کے کسی عزیز کو نہ رہنے دے۔

اگر کسی بڑے مکان کا کوئی خاص حصہ جو محفوظ ہو اور مقفل ہو سکے عورت کو دیر یا جائے تب بھی کافی ہے یہ کچھ ضروری نہیں کہ مکان بالکل علیحدہ ہو۔

اگر شوہر اپنی عورت کے لئے کوئی ایسا مکان تجویز کرے جس کے اطراف میں بالکل آبادی نہ ہو تو عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ اس مکان میں رہنے پر راضی نہ ہو پس شوہر پر یہ بات ضروری ہوگی

کہ کسی ایسے مکان میں اس کو رکھے جس کے پڑوس میں شرفا اور صلحا رہتے ہوں اگر عودت کے ہمراہ کوئی غلام یا لونڈی ہو تو اس کا نفقہ بھی شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ حاجت سے زائد نہ ہوں اگر لونڈی غلام نہ ہوں بلکہ نوکر ہو تو اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ نہیں ہے عورت جب مریض ہو جائے تو اس کی خدمت کے لئے کوئی ملازم رکھ دینا شوہر کے ذمہ ہے اگر کوئی شخص اپنی عورت کا نفقہ نہ ادا کرتا ہو تو عورت کو حق حاصل ہے کہ قاضی کی عدالت میں اپنے نفقہ کی نالش کرے اور قاضی موافق قاعدہ مذکورہ کے اس شخص سے نفقہ دلادے قاضی کو چاہیے کہ اس مرد کے پیشہ اور اس کی آمدنی کے لحاظ سے نفقہ دینے کی مدت مقرر کر دے یعنی اگر کوئی دستکار ہو جسے روزانہ آمدنی ہوتی ہے تو اسے روزانہ نفقہ دینے کا حکم دے اور اگر کوئی ملازم ہو جسے ماہانہ آمدنی ہوتی ہو تو اسے ماہانہ دینے کا حکم دے اور اگر کوئی کاشتکار یا زمیندار ہو جسے سالانہ آمدنی ہوتی ہے تو اسے سالانہ دینے کا حکم دے اور نیز قاضی کو چاہیے کہ شہر کا نرخ وغیرہ دریافت کر کے نفقہ مقرر کرے اور اگر قاضی نے جو مقدار روپیہ کی مقدار کی تھی غلہ گراں ہو جانے کے سبب وہ مقدار نا کافی ہو جائے تو ایسی صورت میں شوہر کو روپیہ کی مقدار بڑھانا ہوگی تاکہ کافی ہو جائے اسی طرح اگر غلہ ارزاں ہو جائے تو جس قدر روپیہ فاضل بچتا ہے وہ عورت کو واپس کرنا ہوگا (ردالمحتار جلد ۲ ص ۷۰)

اگر عورت کو شوہر کے مفروضہ یا ردپوش ہو جانے کا خوف ہو تو اس کو اس امر کا حق حاصل ہے کہ اپنے نفقہ کے لئے شوہر سے ضامن طلب کرے خواہ ایک ماہ کے لئے ضامن طلب کرے یا اس سے زیادہ کے لئے جیسی اس وقت مصلحت ہو (ردالمحتار جلد ۲ ص ۷۰)

عورت کو اختیار ہے کہ اپنے شوہر کے مال میں سے کھانے پینے کی چیزوں کو موافق دستور کے کھاپی لے اور اپنا لباس وغیرہ اس کے روپیہ سے بنو لے شوہر کو اطلاع کرے یا نہ کرے اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے نفقہ کی بابت بہ رضا مندی خود کوئی مقدار روپیہ کی مقدار کرے پھر بعد چند روز کے کہے کہ یہ مقدار مجھے کافی نہیں ہوتی تو اگر درحقیقت وہ مقدار کافی نہ ہو تو شوہر پر لازم ہے کہ اس مقدار کو بڑھا دے اور اگر بعد تعین مقدار کے شوہر کہے کہ میں اس مقدار کے دینے کی استطاعت نہیں رکھتا تو اس کی بات نہ مانی جائے گی ہاں اگر غلہ میں ارزانی ہو گئی ہو یعنی اس مقدار معینہ سے کم اس عورت کے لئے کافی ہو جائے تو پھر قاضی اس مقدار کو کم کر دے گا۔

گزشتہ دنوں کی بابت نفقہ کا دعویٰ ایک ماہ یا ایک ماہ سے زائد کے لئے نہیں ہو سکتا کیونکہ ایک مہینہ گزر جانے سے نفقہ سا قح ہو جاتا ہے ہاں اگر قاضی کے فیصلے سے یا باہمی رضا مندی سے

نفقہ کی بابت کوئی مقدار خاص نفقہ کی مقرر ہوگئی ہو تو اس کا دعویٰ ایک ماہ سے زائد کے لئے بھی ہو سکتا ہے (رد المحتار جلد ۲ ص ۱۷۱)

اگر عورت و مرد میں باہم اس گزشتہ زمانے کی مقدار میں اختلاف ہو جس میں شوہر نے نفقہ نہیں دیا مثلاً عورت کہتی ہو کہ دو مہینہ سے نہیں دیا شوہر کہتا ہو کہ ڈیڑھ مہینہ سے نہیں دیا تو ثبوت عورت سے طلب کیا جائے گا اگر وہ ثبوت نہ پیش کر سکے تو شوہر کی بات مانی جائے گی اور اگر عورت نفقہ دینے کی منکر ہو اور شوہر مدعی ہو تو قسم لے کے عورت کی بات مان لی جائے گی۔ طلاق سے عورت کا نفقہ ساقط نہیں ہوتا یعنی جب تک اس کی عدت نہ گزر جائے اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ وہ عدت کے زمانہ میں گھر ہی پر مقیم رہے طلاق بائن ہو خواہ رجعی (محکم الدلائل)

(۳) تیسرا حق زوجہ کا حسن معاشرت، یعنی شوہر پر واجب ہے کہ وہ اس کی خاطر داری اور رضا مندی کا ہر امر میں لحاظ رکھے بشرطیکہ کوئی مصیبت لازم نہ آتی ہو۔

ہماری شریعت اسلام میں ایک مرد کے لئے ایک ساتھ چار نکاح کی اجازت دی گئی ہے مگر اس کے ساتھ ہی حکم بھی ہے کہ اگر سب کے ساتھ حسن معاشرت نہ کر سکے اور برابر کا برتاؤ نہ رکھ سکے تو ایک سے زیادہ نکاح نہ کرے یہاں سے سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ ہماری شریعت میں حسن معاشرت کا کہاں تک خیال کیا گیا ہے۔

جس شخص کی کئی بیبیاں ہوں اس پر واجب ہے کہ کھانے میں اور ہر ایک کے پاس رہنے میں برابری کا لحاظ رکھے جس قسم کا کھانا اور لباس ایک کو دے ویسا ہی دوسری کو بھی دے اور جتنی دیر ایک کے پاس رہے اتنی ہی دیر دوسری کے پاس بھی رہے مثلاً ایک شب ایک کے پاس رہے تو ایک شب دوسری کے پاس بھی اور جو دو شب ایک کے پاس رہے تو دوسری کے پاس بھی دو شب رہے ہاں خاص استراحہ میں برابری کا لحاظ نہیں واجب کیا گیا کیونکہ یہ بات دل کے میلان سے اخلاقی رکھتی ہے اور دلی میلان انسان کے اختیار سے باہر ہے لیکن حتیٰ الامکان اس میں بھی برابری کا لحاظ رکھے تو مستحب ہے اور گو خاص استراحت میں برابری کا لحاظ واجب نہیں لیکن یہ بات واجب ہے کہ

عہ اللہ تعالیٰ نسرنا ہے کہ فان خفتهم اکالعداوا فوالعداۃ یعنی اگر تمہیں بے انصافی کا خوف ہو تو ایک ہی سے نکاح کرو ۱۲۔

اتنی مدت تک کسی بی بی سے خاص استراحت ترک نہ کیے کہ ایسا کی درست نگاہ پہنچ جائے ایسا
کی مدت چار مہینے ہے۔ مریضہ اور صحیحہ اور جائزہ غیر جائزہ اور عاقلہ اور باکرہ اور یتیم جلدیدہ اور
قدیمہ مسلمہ اور کافرہ کتابیہ سب کا حق یکساں ہے سب کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرنا چاہیے۔

اگر کوئی شخص اپنی بی بیوں کے ساتھ برابر کا برتاؤ نہ کرتا ہو تو قاضی کو چاہیے کہ پہلی مرتبہ اسے
نمائش کر دے اس پر بھی نہ مانے تو اسے سزا میں قید کا اختیار نہیں ہے سفر میں
برابری واجب نہیں ہے شوہر کو اختیار ہے کہ اپنی بی بیوں میں سے جسے چاہے سفر میں اپنے ہمراہ لے جائے۔
شوہر کو چاہیے کہ اپنی بی بی سے اس قدر خدمت نہ لے جو اس کی طاقت سے باہر ہو ایسی بات
اس سے نہ کہہ جو اس پر شاق ہو والدین کے یہاں جانے سے اور نیران کو اپنے یہاں آسنے سے نہ
روسے اور یہ آمدورفت دستور کے موافق ہونی چاہیے مثلاً ایک ہی شہر میں رہتے ہوں تو
ہر ہفتہ میں ایک مرتبہ اور جو مختلف شہروں میں رہتے ہوں تو ہر سال میں ایک مرتبہ یا دو مرتبہ سے
زیادہ آمدورفت ہو تو شوہر کو روکنے کا اختیار ہے۔

چوتھا حق زوجہ کا تعلیم ہے یعنی شوہر پر واجب ہے کہ اسے ضروریات دین کی تعلیم دے اس کے
عقائد کے اصلاح کی کوشش کرے اور پابندی رشد و ہدایت کی اس پر تاکید رکھے خود علم دین رکھنا ہو
تو خود تعلیم کرے ورنہ کسی دوسرے سے بطرز مناسب تعلیم دلانے اور نیزہ تعلیم زجر و تنبیہ کی بھی
اجازت ہے خواہ ترک نماز کے لئے آخر میں یعنی جبکہ زبانی تاکید اور ظاہری ناخوشی سے کام نہ
چلے مارنے کی بھی اجازت ہے مگر معذرت پر مارنے کی اور اس طرح مارنے کی جس سے چوٹ آجائے
محافضت ہے۔

زوج کے حقوق۔ جس طرح زوجہ کے حقوق شوہر کے ذمہ بیان کئے گئے اسی طرح زوجہ کے بھی

عہد ایک مرتبہ حضرت عمرؓ شہید کو گفتہ کہ یہ تھے یکایک ایک عمریت کو سنا وہ کہتی فواللہ لولا اللہ
تخشی عواقبہ۔ لزوجہ زوجہ من ہذا النبیؐ حیوا ذبیہ یعنی خدا کی قسم اگر عہد اسلام علی کا خوف نہ
ہوتا تو آج ہی اس تخت کے پاس پہنچتی یعنی میری مروت سے مشغول استراحت ہوتی تو حضرت عمرؓ نے اس کی کفایت
دیافت کی معلوم ہوا کہ اس کا شوہر جہاد میں ہے پھر اپنی صاحبزادی ام المومنین حفصہؓ سے دیافت کیا کہ عورت
اپنے شوہر کے بغیر کتنے دن صبر کر سکتی ہے انھوں نے کہا چار مہینے تو انھوں نے اپنے سرداران شکر کو حکم لکھوا دیا کہ
پنچیس برس کی بی بی مروتہؓ کو چار مہینے زیادہ باہر روکا جائے چار مہینے کے بعد فوراً اسے رخصت دیدی جایا کہ ۱۲۔

حقوق زوجہ کے ذمہ ہیں اور بہتہ میں حاصل ہونے تک تمام حقوق کا یہ ہے کہ شوہر کا راضی رکھنا اور اس کی اطاعت کرنا زوجہ پر واجب ہے بشرطیکہ خلاف مرضی الہی اور خلاف شریعت بات کا حکم نہ دے شوہر کے حقوق کی تفصیل میں طول ہو گا لہذا مختصر صرف اسی قدر لکھ دیتا کافی ہے کہ زوجہ پر اللہ کے حق کے بعد سب سے زیادہ شوہر کا حق ہے ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر خدا کے سوا کسی کا سجدہ جائز ہوتا تو عورت کو حکم دیا جاتا کہ وہ اپنے شوہر کا سجدہ کرے ایک دوسری حدیث میں ہے کہ پانچ آدمیوں کی نماز روزہ اور کوئی عبادت قبول نہیں ہوتی منجملہ ان کے وہ عورت ہے جس کا شوہر اس سے ناخوش ہو۔

عورت کو یہ بھی چاہیے کہ اپنے شوہر کے سامنے اپنی آیات و غیرہ میں کوتاہی نہ کرے اور اس کے بزرگوں کا ویسا ہی خیال و ادب رکھے جیسے اپنے بزرگوں کا اور شوہر کے مال کی حفاظت جہاں تک اس سے ممکن ہو کرے اور شوہر کی غیبت میں اپنا بناؤ سنگار یا مکی نہ کرے۔

زوجین کے حقوق کا بیان ہو چکا اب ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز معاشرت جو اہمات المؤمنین کے ساتھ تھا نقل کرتے ہیں جس کو دیکھ کر سوا اسکے کہ یہ آپ ہی کی قوت تھی اور کچھ نہیں کہا جاسکتا اس قدر کثرت ازواج پر ایسی حسن معاشرت ہر بشر کے حوصلے سے باہر ہے یہ بھی ایک بکا معجزہ تھا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن معاشرت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر فرمایا کرتے تھے خیار کھنڈ کا کھلا ہوا نا خیرک دھلاہنی یعنی تم میں بہتر وہ ہے جو اپنی بی بی سے عمدہ برتاؤ کرے (اور میں اپنی بی بی کے ساتھ تم سب سے زیادہ عمدہ برتاؤ کرتا ہوں یہ ایک بہت بڑی شہادت حسن معاشرت کی ہے جو خود حضرت کے کلام سے ثابت ہوئی اب آپ کا برتاؤ اپنی ازواج کے ساتھ جو ہر بی بی کی کتابوں میں مروی ہے نقل کیا جاتا ہے بیان سابق سے یہ اعتراف ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کتب بیباں نہیں اور ان کو بی بیوں کے علاوہ کچھ عربی بھی تھیں یعنی لوٹیاں یہ ایک نام بات ہے کہ جب کسی کے نکاح میں کئی عورتیں ہوتی ہیں تو ان میں باخود رجس و کشکش کے علاوہ ہوسوت کے ہونے کے لوازم

عہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَمَنْ مِثْلَ الَّذِي عَلَيْهِمْ یعنی جس طرح عورتوں پر مردوں کا حق ہے اسی طرح مردوں پر بھی عورتوں کا حق ہے ۱۲۔

سے ہے ان کو اپنے شوہر سے بھی رنج و ملال رہتا ہے اور اس رنج و ملال اور تنازعہ و تباغض کی اصل وجہ یہی ہوتی ہے کہ شوہر کا التفات سب کی طرف یکساں نہیں ہوتا مگر ایک مصنف مؤرخ جس نے خوب تحقیق سے تواریخ و احادیث و سیر کی کتابیں دیکھی ہوں، سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ طاہرات کو ان غیوب سے پاک پائے گا، اس کی وجہ سوا اس کے اور کچھ نہیں کہ آپ کا التفات سب کی طرف برابر تھا، گواحدیث کی کتابوں میں یہ مروی ہے کہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہؓ کے ساتھ آپ کو محبت زیادہ تھی مگر کبھی اس زیادتی محبت کے باعث یہ نہیں ہوا کہ آپ نے اوروں کی طرف التفات کم کر دیا ہو یا اوروں کے یہاں آمد و رفت کم کر دی ہو، ان کی خبر گیری میں نان نفقہ وغیرہ کے مصارف میں کچھ کمی کر دی ہو، اسی سبب سے کبھی کسی بی بی کو آپ سے اس امر کی شکایت کا موقع نہیں ملا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر فرماتے تھے جُبِبَ رَأْيِي مِنْ دُنْيَا كَهْرُ النَّسَاءِ وَاطْيَبُ عَنِّي مَهَارِي دُنْيَا کی چیزوں میں سے صرف دو چیزیں پسند ہیں عورت اور خوشبو، اسی وجہ سے آپ سے کسی نکاح کے کثرت ازدواج کی کچھ حکمتیں ہم اوپر بیان کر چکے ہیں، شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ شرح سفر السعاده میں لکھتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے بہت سے نکاح کئے اس میں یہ حکمت تھی کہ بہت سے احکام شریعت جو عورتوں سے متعلق ہیں اور مردوں کو ان پر اطلاق نہیں ہو سکتی تھی وہ احکام ان ازواجِ پاکہ کے ذریعہ سے امت کو پہنچیں اور حجت خداوندی قائم رہے اور عورتوں کے حقوق ادا کرنا اور ان کے ساتھ حسن معاشرت کا برتنا تمام امت کو معلوم ہو جائے، واقعی یہ حکمت ایک بہت بڑی حکمت ہے اگر دقیق نظر سے دیکھی جائے تو ایک اولوالعزم پیغمبر جو اپنے حقیقی مالک کی درگاہ میں اعلیٰ درجہ کا تقرب رکھتا ہو اور منصب نبوت کے فرائض کی انجام دہی اس کے متعلق ہو وہ ایسا کثیر التعلقات ہو کر ان تعلقات کے ادائے حقوق کا اس قدر خیال کرے اور اپنے گراں بہا وقت شریف کا ایک حصہ ان باتوں میں صرف کرے، کثرت ازدواج سے جس طرح عورتوں کے حقوق ادا ان کے ساتھ حسن معاشرت کی سبب نفی تاکید ثابت ہوتی ہے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عالی ظرفی اور بلند حوصلگی کا بھی کچھ اندازہ ہوتا ہے اگرچہ حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات کا اندازہ کرنا بشری قوت سے باہر ہے۔

الحاصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام ازواج کے ساتھ یکساں برتاؤ رکھتے تھے یعنی سب کے ادائے حقوق کا برابر خیال کرتے تھے ہر ایک کے یہاں رہنے کی آپ نے باری مقرر کر دی تھی ایک کی باری میں دوسرے کے یہاں ہر گز نہ رہتے تھے حضرت عائشہؓ سے یا جو بیکہ محبت زیادہ

تھی مگر ایک مرتبہ وہ حضرت صفیہؓ کی باری کے دل حضرت کے پاس آئیں تو حضرت نے ان سے فرمایا کہ تم کیوں آئی ہو، جاؤ، انھوں نے عرض کیا کہ آج صفیہؓ نے اپنی باری مجھے دیدی ہے، باری کا یہاں تک خیال تھا کہ عرض و فطانت میں جیکہ آپ کی طبیعت حضرت عائشہؓ کے یہاں رہنے کو چاہتی تھی آپ نے بغیر اجازت اور ازدواج کے اس امر کو گوارہ نہ کیا جب سب نے اجازت دیدی اس وقت آپ حضرت عائشہؓ کے یہاں تشریف لے گئے جب آپ سفر میں تشریف لے جاتے تھے تو قرعہ ڈالتے تھے جس کا نام قرعہ میں نکل آتا تھا آپ اسی کو اپنے ہمراہ لے جاتے تھے۔

ہر روز نماز عصر کے بعد آپ اپنی تمام ازدواج کے یہاں تشریف لے جاتے تھے اور سب کی خیریت دریافت فرمالتے تھے۔

بہت ہی خوش گوئی اور خوش خلقی سے پیش آیا کرتے تھے کبھی سخت کلامی نہ فرماتے تھے گو کہی ہی خلاف مزاج بات کیوں نہ ہو، ایک مرتبہ تمام ازدواج مطہرات بل کے آپ سے اپنی اخراجات کا مطالبہ کیا حضرت ۴ کو بہت ناگوار گزرا لیکن اس کے جواب میں کسی قسم کا سخت کلمہ نہ بان مبارک سے نہیں نکلا ہاں اس واقعہ پر آپ نے ایک مہینہ کا ایلا کر لیا تھا یعنی ایک مہینے تک آپ اپنی ازدواج کے پاس تشریف نہیں لے گئے۔

حضرت ام المومنین حفصہؓ کو ایک مرتبہ رجمی طلاق دی بعد اس کے رجوع کر لیا۔ کسی روایت میں یہ نہیں دیکھا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازدواج پاک کو خطا یا بے خطا کوئی سخت اور تاملانم کلمہ کہا ہو، ہمیشہ تحمل اور بردباری سے آپ نے کام لیا اگر کبھی کوئی بات نصیحت اور تعظیم کے طور پر فرماتے تھے تو نہایت نرم اور با اثر الفاظ میں۔

لوٹڈی غلام اور ان کے نکاح کے احکام

- (۱) یہ مسئلہ ادیبہ بیان ہو چکا ہے کہ عورت اپنے غلام کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتی اور جب طرح لان میں باہم نکاح جائز نہیں اس طرح بغیر نکاح کے بچہ بھی خاص استراحت درست نہیں۔
- (۲) مرد کا نکاح بھی اپنی لونڈی کے ساتھ درست نہیں مگر اس کے درمست نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ نکاح کا نتیجہ مرتب نہ ہوگا اور بچہ آزاد کر دینے کے نکاح قائم نہ رہے گا اور اگر اس لونڈی کو طلاق دی جائے تو طلاق نہ ہوگی (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۲۹۶)
- (۳) اپنی لونڈی کے ساتھ بغیر نکاح کے خاص استراحت جائز ہے مگر اس زمانہ میں اس امر کے

لئے بڑی احتیاط کی ضرورت ہے کیونکہ اکثر لونڈیاں ناجائز طریقہ سے قبضہ میں آ رہی ہیں یعنی آزاد عورتوں کے بغیر تجویز شرع کے لونڈی بنائی جاتی ہیں جہادوں سے جو عورتیں گرفتار ہو کر آتی ہیں وہ بوجہ اس سے کہ آج کل مال غنیمت کی تقسیم قاعدہ شرعیہ کے موافق نہیں ہوتی لونڈی کا حکم نہیں رکھتیں اور ان سے بغیر نکاح کے خاص استراحت درست نہیں ہیں اگر کسی طریقہ سے یہ امر معلوم ہو جائے کہ یہ لونڈی دراصل لونڈی ہے تو اس کے ساتھ خاص استراحت میں کوئی مضائقہ نہیں اور نہ احتیاطاً بغیر نکاح کے خاص استراحت سے اجتناب بہتر ہے اور اگر اس کا لونڈی نہ ہونا محقق ہو جائے تو ایسی حالت میں اس سے بغیر نکاح کے خاص استراحت ناجائز ہے۔

(۴) ایسی صورت میں جبکہ کسی لونڈی کے لونڈی ہونے میں احتمال ہو اگر اس سے نکاح کیا جائے تو گو اور نتائج نکاح کے اس نکاح پر مرتب نہ ہوں گے مگر ایک نتیجہ اس پر احتیاطاً ضرور مرتب کر لیا جائے گا اور وہ یہ کہ اس نکاح کے بعد صرف تین نکاح اس شخص کے لئے جائز ہیں پختہ نکاح سے احتیاطاً اجتناب کرے (ردالمحتار جلد ۲ صفحہ ۲۹۶)

(۵) اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو اپنی لونڈی خاص استراحت کے لئے دے تو اس دوسرے شخص کو اس لونڈی سے خاص استراحت جائز نہیں کیونکہ خاص استراحت کے جائز ہونے کی صرف دو ہی صورتیں ہیں نکاح یا ملک (ردالمحتار جلد ۲ صفحہ ۳۸۰)

(۶) باپ کی لونڈی سے بیٹے کو اور بیٹے کی لونڈی سے باپ کو اور اسی طرح اپنی زوجہ کی لونڈی سے شوہر کو خاص استراحت جائز نہیں گو یہ لوگ اجازت دے بھی دیں۔

(۷) ہر شخص کو اختیار ہے کہ اپنی لونڈی غلام کا نکاح دوسرے سے کر دے یا انھیں اجازت نکاح کی دیدے اگر لونڈی غلام نکاح پر راضی نہ ہوں تو اس کا مالک جبراً ان کا نکاح کر سکتا ہے بشرطیکہ ملک اس کی کامل ہو۔

۷۔ لونڈی کا لونڈی ہونا اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ دراثہ نسلاً بعد نسل ہوئی پہلی آدمی ہو یا اس طور پر کہ خود اقرار کرے یا اس طرح پر کہ بیت المال کے ذمیل سے مولیٰ جائے۔

۸۔ غلام کی کئی قسمیں ہیں ایک قن، اور یہی کامل غلام ہے دوسرے مکاتب کہ جس سے یہ معاملہ ہو گیا ہو کہ وہ ایک صدقہ قمریٰ کفالتی سے ادا کرنے کے بعد آزاد ہے تیسرے مدبر جس سے مالک نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو بعد میرے مرنے کے آزاد ہے چنانچہ دو قسموں کے غلام کامل غلام نہیں ہیں ۱۲

(۸) جس لونڈی کے ساتھ اس کا مالک خاص استراحت کیا کرتا ہو اس کا نکاح کسی دوسرے سے کرے تو یہ امر ضروری ہے کہ پہلے اس کے رحم کا صاف ہونا معلوم کر لے اگر غیر اس کے معلوم کئے ہوئے نکاح کر دیا اور اس لونڈی کا اپنے مالک سے حاملہ ہونا ظاہر ہوا تو یہ نکاح فاسد ہو جائے گا۔

(۹) اگر کوئی شخص اپنے غلام کا نکاح اپنی لونڈی کے ساتھ کر دے تو اس صورت میں اس غلام پر مہر و نفقہ واجب نہ ہوگا اور اگر لونڈی کسی اور کی ہے اور غلام کسی اور کا یا کسی آزاد عورت سے کسی غلام کا نکاح کیا جائے یا کسی لونڈی کے ساتھ کسی آزاد مرد کا نکاح کیا گیا ہو تو ان سب صورتوں میں نفقہ اور مہر شوہر کے ذمہ واجب ہوگا اور اگر کسی غلام کو بعد نکاح کر دینے کے اس کا مالک فروخت کر دے گا تو اس کی بی بی کے مہر و نفقہ کا مطالبہ اس مالک سے نہ کیا جائے گا بلکہ وہ اسی غلام کے ذمہ رہے گا۔

(۱۰) جب کوئی غلام اپنی عورت کا نفقہ اور مہر ادا کر سکے تو اس کے مالک کو چاہیے کہ اسے بیچ ڈالے اور اس کی قیمت سے نفقہ اور مہر ادا کرے اور اگر یہ قیمت کافی نہ ہو تو بقیہ رقم کا مطالبہ اس سے بعد آزادی کے کیا جائے گا پھر دوسرے مالک کے یہاں بھی اگر وہ نفقہ ادا کرنے پر قادر نہ ہو تو پھر بیچا جائے گا۔ ہاں مہر کے عوض میں اب دو بارہ نہ بیچا جائے گا کیونکہ ایک مرتبہ اس کے لئے یک چکا ہے البتہ نفقہ چونکہ بار بار واجب ہوتا ہے لہذا اس کے لئے بار بار بیچنا چاہیے اگر کوئی شخص اپنے غلام کو مہر و نفقہ کی وجہ سے بیچنے میں سستی کرتا ہو تو قاضی بجز اس کی موجودگی میں اسے فروخت کر ڈالے گا۔

(۱۱) بغیر مالک کی اجازت کے اگر کوئی لونڈی یا غلام اپنا نکاح کسی سے کر لے تو وہ نکاح مالک کی اجازت پر موقوف رہے گا اگر مالک اجازت دیدے گا تو نکاح صحیح ہو جائے گا ورنہ باطل ہو جائے گا اور باطل ہونے کی صورت میں مہر و نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہ ہوگا ہاں اگر خاص استراحت کی کی نوبت آگئی ہے تو مہر مثل کا مطالبہ اس سے کیا جائے گا وہ بھی بعد آزاد ہو جانے کے۔

(۱۲) مالک نے اگر ایک نکاح کی اپنے غلام یا لونڈی کو اجازت دی اور اس نے دوسرا نکاح کر لیا تو پہلا نکاح صحیح ہو جائے گا اور دوسرا نکاح باطل ہو جائے گا۔

عہد رحم کے صاف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ حاملہ تو نہیں ہے حمل کا ہونا نہ ہونا حیض کے آنے نہ آنے سے معلوم ہو جاتا ہے ۱۲۔

(۱۳) اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کا نکاح کسی سے کر دے تو اس پر یہ امر ضروری نہیں ہے کہ اس لونڈی کو اس کے شوہر کے حوالے بھی کر دے یا باہم دونوں میں خلوت کا موقع دیدے لیکن اس لونڈی کا مہر و نفقہ اس کے شوہر کے ذمہ جب ہی واجب ہوگا کہ جب اسے خلوت کا موقع دیا جائے۔
(۱۴) بعد نکاح کے بھی مالک اپنی لونڈی کو سفر میں اپنے ہمراہ لے جاسکتا ہے اگرچہ اس کا شوہر راضی نہ ہو۔

(۱۵) جس لونڈی کا نکاح ہو گیا ہو وہ اگر آزاد ہو جائے تو اس کو اختیار ہے چاہے تو اس نکاح کو قائم رکھے اور چاہے نسخ کر دے اور یہ نسخ قاضی کے فیصلے پر موقوف نہیں بلکہ اس کی ناراضگی ظاہر کرتے ہی نکاح نسخ ہو جائے گا یہ اختیار سکوت سے باطل نہ ہوگا تا وقتیکہ صریح طور پر رضامندی یا ناراضماندی ظاہر نہ کر دے اسے اختیار حاصل رہے گا نیز اگر اس کو مسئلہ نہ معلوم ہو یعنی یہ نہ جانتی ہو کہ لونڈی کو بعد آئندہ ہو جانے کے نکاح سابق کے قائم رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہو جاتا ہے اور اس نہ جاننے کے سبب سے اس نے اپنی رضامندی یا ناراضماندی ظاہر نہ کی ہو تو یہ نہ جاننا شرعاً عذر سمجھا جائے گا اور بعد مسئلہ معلوم ہونے کے اگر وہ اپنی رضامندی ظاہر کرے گی تو کتنا ہی زمانہ گزر گیا ہو نکاح نسخ ہو جائے گا ہاں جس مجلس میں یہ مسئلہ اسے معلوم ہوا ہے اس مجلس سے اگر بغیر رضامندی ظاہر کئے ہوئے اٹھ جائے گی تو اس کا اختیار باطل ہو جائیگا۔
(۱۶) اگر کوئی شخص اپنے غلام کا نکاح اپنی ہی بیٹی کے ساتھ کر دے اور اس کا کوئی وارث سوا اس بیٹی کے نہ ہو تو جس وقت وہ مر جائے گا اور وہ غلام وراثت اس بیٹی کی ملک میں آجائے گا اسی وقت فوراً وہ نکاح فاسد ہو جائے گا، ہاں اگر وہ غلام مدبر ہو تو نکاح فاسد نہ ہوگا کیونکہ وہ اپنے مالک کے مرتے ہی آزاد ہو جائے گا اس کی بیٹی کی ملک میں نہ آئے گا، اسی طرح اگر وہ غلام مکاتب ہو تب بھی نکاح فاسد نہ ہوگا کیونکہ مکاتب میں غلامی کی حیثیت کامل نہیں ہوتی، ہاں اگر وہ مکاتب زر کتابت کے ادا کرنے سے عاجز ہو جائے اور پھر اپنی اصلی حالت غلامی میں عود کر جائے تو البتہ نکاح فاسد ہو جائے گا۔

(۱۷) اگر کوئی آزاد عورت جو کسی غلام کے نکاح میں ہو اپنے شوہر کے مالک سے کہے کہ

مکاتب کی تحریف تو ہم اور کچھ چکے ہیں یعنی اس سے جس قدر روپیہ ملے ہوا ہو اس روپیہ کو زر کتابت کہتے ہیں، چونکہ اہل عرب کا دستور تھا کہ اس معاملہ کو کھلیا کرتے تھے اس لئے ہی اس کا نام پڑ گیا۔ ۱۲۔

تو اس غلام کو میری طرف سے ایک ہزار روپیہ میں آزاد کر دے اور وہ آزاد کر دے تو فوراً نکاح فاسد ہو جائے گا کیونکہ اس عورت میں گویا وہ غلام اس شخص نے ایک ہزار روپیہ کے عوض میں اس عورت کے ہاتھ بیچا پھر گویا اس کی طرف سے نکاح اسے آزاد کیا ہاں اگر وہ عورت یہ نہ کہے تو ایک ہزار میں بلکہ صرف اسی قدر کہے کہ اس کو میری طرف سے آزاد کر دے تو نکاح فاسد نہ ہو گا اور یہ آزادی اس عورت کی طرف سے نہ سمجھی جائے گی۔

(۱۸) جب کوئی شخص اپنی لونڈی کا نکاح کسی سے کر دے تو پھر اس لونڈی سے اس کو خاص استراحت کرنا جائز نہیں ہاں جب اس کا شوہر اس کو طلاق دیدے یا کسی وجہ سے نکاح فاسد ہو جائے تو پھر اس سے خاص استراحت جائز ہے مگر بعد اس امر کے معلوم کرنے کے کہ اسے حمل تو نہیں ہے۔

نابالغ بچوں کے نکاح کا بیان

نابالغ بچوں کے نکاح کے مسائل اگرچہ ضمناً کچھ اور پر بیان ہو چکے ہیں لیکن خاص طور پر اب ان کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) جس طرح لونڈی غلام کا نکاح بغیر اجازت مالک کے نہیں ہوتا اسی طرح نابالغ بچوں کا نکاح بغیر اجازت ان کے ولی کے نہیں ہوتا۔

(۲) نابالغ لڑکوں کو بعد بلوغ کے نکاح کے قائم رکھنا اور نہ رکھنے کا اختیار ہے مگر یہ اختیار صرف زمانہ بلوغ تک کے لئے ہے، ان کو جس وقت اپنے بلوغ کا علم ہوا ہو یا بعد بلوغ کے نکاح کی خبر ملی اور فوراً نابالغ کا علم ہونے ہی یا نکاح کی خبر سننے ہی رضامندی یا نارضامندی ظاہر نہ کی تو اختیار باطل ہو جائے گا، ہاں اگر عورت شبیبہ ہو تو اس کا اختیار بغیر صریح رضامندی یا نارضامندی کے باطل نہ ہو گا اس اختیار میں مسئلہ کا معلوم نہ ہونا غدر نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی نابالغ نے بوجہ اس امر کے نہ معلوم ہوئے کے کہ نابالغ کو بعد بلوغ کے اپنے نکاح سابق کو قائم رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہوتا ہے، اپنے نکاح کی خبر سن کر سکوت کیا تو اس سکوت سے بھی اس کا اختیار باطل ہو جائے گا، یہ اختیار جس طرح عورت کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح مرد کو بھی حاصل ہوتا ہے اور مرد کا اختیار شبیبہ عورت کی طرح بغیر صریح رضامندی یا نارضامندی ظاہر کئے ہوئے باطل نہیں ہوتا۔

ہاں اگر یہ نکاح باپ نے یا دادا نے کیا ہو تو پھر بلوغ کے بعد اس کو فسخ کا اختیار نہیں ہے۔
 اسی طرح اگر یہ نابالغ کوئی غلام یا لونڈی ہو اور اس کے مالک نے اس کا نکاح کیا ہو تو اس کو
 بھی بعد بلوغ کے فسخ کا اختیار نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص مجنون ہو گیا ہو خواہ وہ مرد ہو یا
 عورت اور بحالت جنون اس کا نکاح اس کے بیٹے نے کر دیا ہو تو اس مجنون کو بعد زوال جنون
 کے اس نکاح کے فسخ کا اختیار نہیں ہے (رد المختار جلد ۲ صفحہ ۳۲)

اور اگر یہ لوگ معاملات میں غلطی کرتے اور دھوکا کھانے میں مشہور ہوں یا یہ نکاح انھوں
 نے نشتے میں کر دیا ہو تو باپ دادا اور بیٹے کے کئے ہوئے نکاح میں اختیار حاصل رہے گا مگر
 مالک کے کئے ہوئے نکاح کے فسخ کا اس صورت میں بھی اختیار نہیں ہے۔

(۳) باپ دادا کے سوا اور کوئی ولی اگر کسی نابالغ کا نکاح غیر کفر سے کر دے تو یہ نکاح
 صحیح نہ ہوگا ہاں باپ دادا کا کیا ہوا نکاح اس حالت میں بھی صحیح ہوگا بلکہ لازم ہوگا یعنی فسخ کا
 اختیار باقی نہ رہے گا جیسا کہ اوپر گزر چکا۔

یہاں تک کہ مسلمانوں کے نکاح کے احکام تھے جو بیان کئے گئے اب کچھ تھوڑے مسائل
 کافروں کے نکاح کے متعلق بھی بیان کئے جاتے ہیں اگرچہ ان مسائل کی زیادہ ضرورت اس وقت
 تھی جب اسلام کی حکومت تھی غیر ذاہب کے لوگ اپنے مقدمات وغیرہ اسلام کے قاضیوں
 اور حاکموں کے سامنے پیش کرتے تھے اور اب ان کی چنداں ضرورت نہیں رہی لیکن بغرض تحصیل علم
 کے اور نیز اس وجہ سے کبھی زوجین میں سے کوئی ایک یا دونوں مسلمان ہو جاتے ہیں اور ان کو اپنے
 نکاح سابق کا حکم قواعد اسلامیہ کے موافق دریافت کرنا منظور ہوتا ہے اور اس قسم کی کبھی کبھی
 اور ضرورتیں بھی پیش آجاتی ہیں لہذا بقدر ضرورت کافروں کے نکاح کے مسائل بھی لکھے جاتے ہیں۔

کافروں کے نکاح کا بیان

(۱) جو نکاح مسلمانوں کے یہاں از روئے شریعت صحیح ہیں وہ کافروں کے لئے بھی صحیح
 صحیح ہیں (مختار وغیرہ)

عہ امام مالک اس کے خلاف ہیں کہتے ہیں یہ نکاح ناجائز میں مضنیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ وَاصْرَفْ
 تِلْكَ حَتَّىٰ لَا تُخَاطَبَ مِنْهُ عَمَلٌ ذَرْبُ الْحَرْبِ اسی ابوہب کی اٹھانیوالی کا نٹوں کی پس اگر یہ نکاح ناجائز ہوتا تو ابوہب کی منکر
 کوئی تعالیٰ اس کی عورت نہ فرماتا آخر کے دونوں مسئلوں میں بھی غالباً امام مالک مخالف ہوں گے ۱۲

نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ کسی کافر کی بی بی سے جن میں قوا عد شرعیہ کی رو سے نکاح صحیح ہو گیا ہو، کوئی مسلمان نکاح کرنا چاہے تو جائز نہیں اگرچہ وہ عورت ان کافروں میں سے ہو جن کے ساتھ مسلمانوں کو نکاح کرنا جائز ہے یعنی اہل کتاب۔

دوسرا نتیجہ۔ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر زوجین ایک ہی وقت میں مسلمان ہو جائیں تو اسی نکاح سابق پر قائم رکھے جائیں گے جدید نکاح کی ضرورت نہ ہوگی۔

(۲) جو نکاح مسلمانوں کے یہاں ناجائز ہے بوجہ کسی شرط صحت نکاح کے نہ پائے جانے کے وہ کافروں کے لئے جائز ہے بشرطیکہ وہ اس کے جواز کا اعتقاد رکھتے ہوں۔

نتیجہ اس مسئلہ کے بھی وہی ہیں جو پہلے مسئلہ کے تھے مثال کسی عیسائی یا یہودی نے اپنے ہم مذہب عورت سے نکاح کیا اور اس نکاح میں اندوئے شریعت اسلامیہ کوئی شرط صحت نکاح کی نہ پائی مگر شریعت عیسوی یا موسوی میں وہ نکاح بہم وجوہ صحیح ہے تو ایسی صورت میں کوئی مسلمان یہ سمجھ کر کہ اس کا نکاح تو ہمارے نزدیک صحیح نہیں اس کی بی بی سے نکاح کرنا چاہے تو ناجائز ہے اور دونوں زوجین کو اگر خدا ہدایت کرے اور مسلمان ہو جائیں تو اسی سابق نکاح پر برقرار رکھے جائیں گے۔

(۳) جو نکاح مسلمانوں کے یہاں بوجہ عدم صلاحیت محل کے ناجائز تھا وہ ان کے لئے جائز رکھا گیا ہے یہی صحیح ہے (رد المحتار وغیرہ)

اس مسئلہ کے بھی دو نتیجے ہیں اول یہ کہ ایسی منکوحہ سے اگر کوئی مسلمان نکاح کرے تو ناجائز ہے کہ اگر کوئی شخص ایسے زوجین پر بوجہ اس نکاح کے تہمت زنا کی لگائے تو اس پر حد قذف جاری کی جائے گی، یہ نتیجہ صرف اسی زمانہ کے ساتھ خاص تھا جب اسلام کی سلطنت تھی اور قوانین اسلام پر عمل کیا جاتا تھا، یہ نتیجہ پہلے دونوں مسئلوں میں بھی ہے (رد مختار وغیرہ)

اس مسئلہ میں یہ نتیجہ نہیں پیدا ہو سکتا کہ اگر زوجین بتوفیق خداوندی مسلمان ہو جائیں تو بھی نکاح ان میں باقی رکھا جائے گا، مسلمان ہو جانے کے بعد اس نکاح پر وہ قائم نہ رہ جائیں گے اور نہ اس جدید نکاح بوجہ عدم صلاحیت محل کے جائز ہوگا مثال کسی یہودی نے اپنی ماں سے نکاح

عہ قذف کے معنی کسی پاک دامن کو تہمت زنا کی لگانا، ایسے شخص کی سزا شریعت میں اتنی درجہ میں اسی کو قذف کہتے ہیں ۱۲۔

کر لیا تو اب اس کی ماں سے کوئی مسلمان نہیں کر سکتا اور اگر اس یہودی یا اس کی ماں پر کوئی شخص باس نکاح کے سبب سے زنا کا الزام لگاتا تو اسلامی شریعت کی رو سے قذف کی سزا دی جاتی ہاں اگر یہ دونوں مسلمان ہو جائیں تو یہ نکاح قائم نہ رہے گا۔

۴) جس نکاح پر کفار بعد اسلام کے قائم نہ رکھے جائیں ان نکاح میں زوجین باہم ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے اور جس پر قائم رکھے جائیں گے اس میں وارث ہو سکتے ہیں یہی صحیح ہے۔ (رد المحتار)

۵) اگر کفار مسلمانوں میں کسی کو حکم بنا سکے اپنا نکاح فسخ کر لیا چاہیں تو وہ نکاح اگر وہی ہو جس کا بیان تیسرے نمبر میں ہوا تو وہ حکم ان دونوں میں تفریق کر دے اور جو زوجین میں سے کوئی ایک کسی مسلمان کو حکم بنا سکے تفریق کا خواہش گزار ہو تو اس صورت میں وہ حکم تفریق کا حکم نہیں دے سکتا کیونکہ مسلمانوں کو اس امر سے منع کر دیا گیا ہے کہ وہ کسی کے مذہبی معاملات میں دست اندازی کریں، ہاں اگر کوئی خود ان سے دست اندازی کی استدعا کرے تو البتہ انہیں دست اندازی جائز ہے اور اس صورت میں چونکہ یہ معاملہ دو آدمیوں سے متعلق ہے اور ان میں سے صرف ایک نے دست اندازی کی استدعا کی ہے لہذا ایسی حالت میں از روئے شریعت کسی کو دست اندازی کا حق حاصل نہیں ہے۔

۶) اگر کافر زوجین میں سے صرف ایک آدمی مسلمان ہو جائے تو دوسرے کو بھی اسلام کی ترغیب دی جائے اور اس سے مسلمان ہونے کے لئے کہا جائے اگر وہ مسلمان ہو جائے تو بہتر لیجئے نکاح سابق بدستور قائم رہے گا اور اگر وہ مسلمان ہو جانے سے انکار کر دے تو قاضی ان دونوں کے درمیان میں تفریق کر دے یہ سب صورتیں اس وقت ہیں جبکہ زوجین عاقل و بالغ ہوں اور اگر وہ بھی مسلمان ہو گیا تو عاقل و بالغ ہے اور اگر مسلمان نہیں ہو تو وہ عاقل و بالغ نہیں ہے وہ بھی اس صورت میں اس کے سن تمیز کا انتظار کیا جائے گا جب سن تمیز کو پہنچ جائے تو بالغ نہ ہو اس وقت اس پر اسلام پیش کیا جائے اگر مسلمان ہو جائے تو وہی نکاح سابق قائم رہے گا ورنہ تفریق کر دی جائے اور اگر وہ نابالغ مجنون ہو تو پھر اس کے سن تمیز کا انتظار نہ کیا جائے گا۔

۷) در مختار کے بعض محققین سے اس مقام پر غلطی ہو گئی ہے انہوں نے لکھا ہے کہ اگر اس مجنون کی ماں مرد ہو باپ نہ ہو تو اس ماں پر اسلام پیش نہ کیا جائیگا بلکہ قاضی وہی مقرر کرے کہ نکاح فسخ کر دے گا۔

بلکہ اس کے والدین پر اگر وہ زندہ ہوں گے تو اسلام پیش کیا جائے گا ان میں سے اگر ایک بھی اسلام لے آئے گا تو یہ نابالغ چھٹن اسی کا تابع قرار دیا جائے گا اور نکاح سابق قائم رکھا جائے گا اور اگر والدین زندہ نہ ہوں تو پھر قاضی اس کی طرف سے کسی کو وصی مقرر کر دے اور اس وصی کے مواجد میں ان زوجین میں باہم تفریق کر دے۔

(۷) کافروں کی طلاق اور خلع وغیرہ صحیح ہے۔

نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر کوئی کتابی کافر اپنی بی بی کو طلاق دیدے یا اس سے خلع کرے تو اس سے دوسرا شخص جو مسلمان ہو نکاح کر سکتا ہے۔

(۸) کافروں کے ذمہ ان کی بی بیوں کا مہر اور نفقہ واجب ہے۔

نتیجہ اس مسئلہ کے دو ہیں اول یہ کہ اگر کسی قاضی کی عدالت میں کوئی کافر عورت اپنے کافر شوہر پر نان و نفقہ کا دعویٰ کرے گی تو اس کا دعویٰ مسوع ہو گا مگر یہ نتیجہ اس وقت کے مسلمانوں کو کچھ کار آمد نہیں کیونکہ ان کی حکومت ہے اور نہ کوئی ان کا قاضی۔

دوسرا نتیجہ یہ ہے کہ اگر کوئی کافر عورت مسلمان ہو جائے اور اس کے شوہر نے زمانہ نکاح میں اس کو نان و نفقہ نہ دیا ہو اور مہر بھی اس کا نہ ادا کیا ہو تو اس عورت کی طرف سے بعد مسلمان ہو جانے کے بھی مہر و نفقہ کا دعویٰ جائز کر سکتا ہے اور اگر اس کا شوہر کچھ مال چھوڑ کر مرے تو یہ عورت اس شوہر کے تمام وارثوں سے زیادہ اس کے مال کا استحقاق رکھتی ہے پہلے اس کا نفقہ و مہر ادا کر دیا جائے گا بعد اس کے وارثوں کا حق اس مال میں قائم ہو گا کیونکہ یہ عورت قرض کا دعویٰ کرتی ہے اور قرض کا ادا کرنا میراث پر مقدم ہے۔

(۹) کافر زوجین میں جو تفریق ہو خواہ طلاق و خلع وغیرہ کے سبب سے یا تفریق قاضی کی وجہ سے یا ان میں سے کسی کے مسلمان ہو جانے کے باعث سے یہ تمام تفریقیں طلاق کے حکم میں ہیں۔

نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ کافر عورت سے بعد تفریق کے قبل عدت گزر جانے کے نکاح کرنا مسلمانوں کو جائز نہیں ہاں جو تفریق کافر عورت کے طرف سے ہوگی وہ طلاق کے حکم میں نہیں ہے۔

مہ خلع اس کو کہتے ہیں کہ عورت کچھ مال دیکے شوہر سے اپنی نکل و خلاصی کرے، طلاق اور خلع کے مسائل

عنقریب کسی جلد میں انشاء اللہ بیان ہوں گے ۱۲۔

مثال کوئی کافر مسلمان ہو گیا مگر جب اس کی عورت سے مسلمان ہو جانے کو کہا گیا اس نے انکار کر دیا ایسی صورت میں تفریق تو ہو جائیگی مگر یہ تفریق طلاق نہ سمجھی جائے گی حتیٰ کہ اگر اس عورت سے اگر وہ کتابیہ ہو کوئی مسلمان نکاح کرنا چاہے تو جائز ہے۔

۱۰) اگر کتابی کافروں سے کوئی دوسرے کتابی مذہب کو اختیار کر لے خواہ وہ مرد ہو یا عورت تو اس کا نکاح نسخ نہ ہو گا ہاں وہ اگر کسی ایسے مذہب کو اختیار کرے جو کتابی نہ ہو تو نکاح نسخ ہو جائے گا مثالی کوئی عیسائی یہودی ہو گیا ہو تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے خارج نہ ہوگی ہاں اگر یہ آتش پرست بن جائے تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو جائے۔

نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر کوئی عیسائی یہودی ہو جائے تو کوئی مسلمان یہ سمجھ کے کہ اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو گئی ہے اس سے نکاح کرنا چاہے تو ناجائز ہے ہاں اگر وہ ہندو ہو جائے تو بے تاہل اس کی بی بی سے بعد عدت گذر جانے کے نکاح کی اجازت ہے۔

۱۱) مرتد ہو جانے سے بھی نکاح ٹوٹ جاتا ہے اگر کوئی مسلمان معاذ اللہ عیسائی ہو جائے تو بے تاہل بعد عدت گذر جانے کے اس کی بی بی سے نکاح درست ہے ہاں اگر دونوں ساتھ ہی مرتد ہوئے ہوں تو اس صورت میں نکاح قائم رہے گا اور پھر اگر ان میں سے کوئی شخص دوسرے سے پہلے مسلمان ہو جائے گا تو یہ نکاح نسخ ہو جائے گا اور دونوں اسلام لے آئیں تو پھر قائم رہے گا۔

یہ مسئلہ بہت خیال رکھنے کے قابل ہے بعض اوقات جاہلوں کی زبان سے ایسے کلمات نکلی جابا کرتے ہیں جن سے کفر و شرک لازم آ جاتا ہے اور بعض اوقات وہ کلمات ایسے صاف ہوتے ہیں کہ خواہ مخواہ اس کے کہنے والے کو مرتد کہنا پڑتا ہے اور اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو جاتی ہے اور اسے خبر بھی نہیں ہوتی اب بران میں باہم خاص استراحت ہوتی ہے وہ حرام ہے اور اولاد و لدا الزامیہ سب خرابیاں جہالت سے لازم آتی ہیں اس کا اندازہ کہ جاہلوں کے لئے کچھ نہیں سوائے اس کے کہ تو یہ کام ہر وقت درور رکھیں تاکہ اگر کسی وقت بے خبری میں کوئی کلمہ نکلی جائے تو تو بہ سے اس کی تلافی ہو جائے میں نے خود دیکھا ہے کہ بعض اوقات جب جاہلوں کی خلاف مرضی کوئی مسئلہ انہیں بتایا جاتا ہے تو صاف کہہ دیتے ہیں کہ اپنی شریعت کو طاق پر رکھو ایسی شریعت کو ہم نہیں مانتے یہ کلمات صاف کفر ہیں بعض عالم نما جاہل آج کل یہ فساد برپا کر رہے ہیں کہ جب دو میاں بی بی میں انہیں طریق کرنا منظور ہوتی ہے تو ان میں سے کسی سے کفر کے کلمات نکلا دیتے ہیں معاذ اللہ

یہ کسی شوخ چٹھی ہے بعض لوگ جاہلوں کے خوش کرنے کو فقہا کی طرف یہ مسئلہ منسوب کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بی بی کو مضلہ طلاق دے اور پھر اس سے تجدید نکاح چاہے بغیر اس کے کہ کسی دوسرے شخص سے اس کی بی بی کا نکاح کیا جائے اور پھر اس کی طلاق کا انتظار کیا جائے کہ وہ شخص کوئی کلمہ کفر کا اپنی زبان سے نکال دے حالانکہ فقہا کا یہ فقہا برگزینہ ہے عورت کیا اگر جان بھی جائے تو کفر کا کلمہ زبان سے نکالنا درست نہیں۔

(۱۲) مرتد مرد یا عورت کا نکاح کسی سے درست نہیں نہ کسی مسلمان سے نہ کسی کافر سے

نہ کسی مرتد سے۔

(۱۳) اگر کوئی کافر مسلمان ہو جائے اور اس کے نکاح میں پانچ عورتیں ہوں تو اگر ان کا نکاح ایک ہی عقد میں کیا تھا تو ان سب کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر یکے بعد دیگرے ان کے ساتھ نکاح کیا ہے تو جس کے ساتھ آخر میں نکاح کیا ہے اس کا نکاح باطل ہو جائے گا۔
مثال: اگر کسی کافر نے پانچ عورتوں سے مخاطب ہو کے کہا کہ میں نے تم سب کے ساتھ اپنا نکاح کیا تو مسلمان ہو جانے کے بعد یہ سب عورتیں اس کے نکاح سے باہر ہو جائیں گی اور یکے بعد دیگرے پانچ عورتوں سے نکاح کیا تو جس عورت سے اخیر میں نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

(۱۴) کسی کافر نے دو بہنوں یا دو ماں بیٹیوں سے مخاطب ہو کے کہا کہ میں نے تم دونوں سے اپنا نکاح کیا تو مسلمان ہو جانے کے بعد یہ دونوں اس کے نکاح سے باہر ہو جائیں گی اور اگر پہلے ایک سے کیا اس کے بعد دوسرے سے کیا تو اخیر میں جس سے نکاح کیا اسی کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

نکاح کا بیان ختم ہو گیا!

تمام شد

(آغاز پر مقرر کیا)

